

كريم جيب الأغزر

# إعجاز القرآن في ما تخفيه الأرحام

وما جاء في علم الوراثة، والرضاعة، وبَدْء الخلق



دار المعرفة  
بمكة - لبنان

# إعجاز القرآن في ما تخفيه الأرحام

وما جاء في علم الوراثة، والرضاعة، وبَدْء الخلق







كرم غيب الأغر

# إعجاز القرآن في ما تخفيه الأرحام

وما جاء في علم الوراثة، والرضاعة، وبدء الخلق



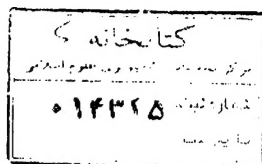
شبكة كتب الشيعة



دار المعرفة  
بيروت - لبنان

shiaibooks.net

رابط بديل < mktba.net



جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة لدار المعرفة بيروت - لبنان  
ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنفيذ الكتاب كاملاً أو جزءاً أو تسجيله على أشرطة  
كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو برمجته على أسطوانات صورية إلا بموافقة الناشر خطياً

Copyright © All rights reserved

Exclusive rights by Dar El-Marefah Beirut - Lebanon.

No part of this publication may be translated, reproduced,  
distributed in any form or by any means, or stored in a data base or  
retrieval system, without the prior written permission of the publisher

ISBN 9953-446-53-9

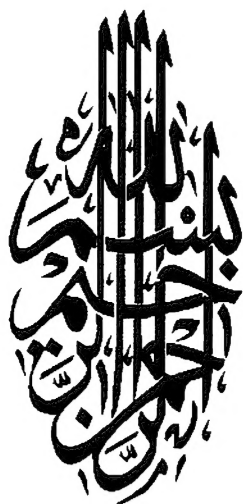
الطبعة الأولى  
١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٥ م



**DAR EL-MAREFAH**  
Publishing & Distributing

**دار المعرفة**  
للطباعة والنشر والتوزيع

جسر المطار - شارع البرجاوي - ص ب: ٧٨٧١ - هاتف: ٨٣١٣٠١ - ٨٥٨٨٣٠ - فاكس: ٨٣٥١١٤ - بيروت - لبنان  
Airport Bridge, P.O.Box: 7876, Tel: 834301, 858930, Fax: 835614, Beirut-Lebanon  
<http://www.marefah.com> E-mail: [info@marefah.com](mailto:info@marefah.com)





### تنبيه

عزيزي القارئ: إن ما ستطالعه في هذا الكتاب من مباحث وقواعد شرعية، كلّه مستمد من كتب أهل العلم الأثبات، وربما خالفهم غيرهم من أهل العلم، ولا غشاضة في ذلك، فالاختلاف في الفروع هو شأن أهل العلم.

فلي أن أتبع من أثق به من أهل العلم، ولك أن تتبع من تثق به، المهم أن لا أسفه لك رأياً وأن لا تسفه لي رأياً، شريطة أن نرجح بالبرهان، ونقول بالدليل، كما قال عزوجل: ( قُلْ أَتُؤْتُونَ عِلْمَ الْيَوْمِ الْآخِرِ كَفْهًا ) (البقرة: ١١١).

ونسأل الله تعالى أن يرينا الحق حقاً ويرزقنا اتباعه، ويرينا الباطل باطلاً ويرزقنا اجتنابه.

ربيع هذا البحث للأعمال الخيرية

الرجاء لمن له تعليق على البحث من القراء الكرام أن يبعثه على البريد الإلكتروني على العنوان:  
Kareemaghar@hotmail.com

المؤلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 تَحِيَّةٌ وَذِكْرٌ عَطَاهُ بِمَنَاجِيهِ قَرَأْتُ فِي لِكْنَابِ الْمَنَاجِيهِ وَالْبَيْتِ  
 الْعَظِيمِ الَّذِي أَلْفَهُ الْوَسْطَانُ / كَرِيمِ بْنِ نَجِيبِ الْأَعْمَرِ  
 وَالَّذِي كَانَ بَعْلَانِ / إِعْجَازِ الْقُرْآنِ فِيمَا تَحْفِيهِ بِالْحَمْدِ  
 وَهُوَ مِنْ أَفْنَعِ مَا كَتَبَ فِي بَابِهِ .

أَجْمَعُ الزَّامَاتِ عَنْ خَلْقِ الْبَشَرِ  
 أَجْمَعُ السَّائِلِ عَنْ نَشْأَتِهِ  
 قَدْ أُنْكَرَ الْيَتِيمُ يَسْفَرُ كَمَا يَلِ  
 صَاحِبُ مَعْنَى الْخَلْقِ لِلْإِنْسَانِ فِي  
 قُتْلِ الْأَمْرِ وَجَبَلِي فَيْتَبُهُ  
 بَيْنَ الْأَعْمَارِ حَتَّى مَسَاعِدُهُ  
 فَاتَّخِذْهُ يَلْمَعَانِي سُلْكَ  
 وَتَدْبِيرُ مَا يَرَى مِنْ حَسَمِ  
 وَأَنْظُرْ إِلَهِي فِي تَكْوِينِهَا  
 تَجِدُ الْأَشْفَاطَ مِنْهُ أَجْمَعُ  
 كُلَّ الْفُطْرَيْنِ بِخَبْرِي كَوْمَا  
 وَبِشَيْخِ التَّوَرِّينِ كُلِّ قَدِيمِ  
 كَتَبْتُهُ بِمَدَى الْأَهْوَى مَدَى  
 تَرْجَمَ لَمَسْتُهُ عِلْمًا وَهَدَى  
 قَدَمُ مِشْطَانِ لَهَا فِي بَابِهِ  
 أَسْتَفْهَتُ أَفْرُوسَةَ بِي مَنَاجِيهِ  
 فَحَسَرْتُ بَيْنَ ذَوْبِهَا أَنْفَاسُ

أَجْمَعُ النَّاطِلُ فِي رِسْرِ الْقُدْرِ  
 كَيْفَ كَانَتْ لَيْسَ يَنْدِي مَا الْخَبْرِ  
 جَمْعُ النُّورَيْنِ شَيْتًا وَقَدْ  
 دُكِّتُ تَحْلُوهُ صَفْوَ الْوَكْدِ  
 وَكَسَاهُ هَدْيُهُ حَتَّى سَفَرِ  
 مِنْ هَدْيِ الْوَحْيَيْنِ تَهَا لِمَشَقَرِ  
 وَلِقَائِهِ الْوَحْيِ سَمْعًا وَقَبْضِ  
 وَتَأَمَّلْ مَا عَوَاهُ مِنْ دُرَرِ  
 وَمُنَادَى الْخَلْقِ أُنْشَى وَذَكَرِ  
 تَصَعَّقُ الْبَاغِي وَتَهْدِي مَنْ ظَلَمِ  
 يَنْبِثُ الْإِبْرَاهِيمَ بَيْتًا وَمُتَرِ  
 نَطَقَتْهُ وَهَوْنُورُ مُسْطَلِ  
 لَأَعْمَسُ الشَّيْءُ الْأَوَّازَ وَهَرِ  
 وَكَتَابُ شَيْءٍ آدِيًا وَسُودِ  
 وَهَوْنُورِي ذَاكَ الْكَلَامِ الْمَغْنَمِ  
 قَدَى لَا تَنْطِيقُ إِلَّا بِالْعَمَةِ  
 لِكِسْرِهِمْ مِنْ تَحْدِيدِ بْنِ الْأَعْمَرِ

أَبُو حَزْمٍ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَسَدُ الْوَحْيِ الْعَلِيِّ

١٧٥٥/٧/١ - ١٢٠٤/٨/٧

عبد الرحمن بن محمد

## شخصية بارزة في علم الأجنة تدلي بشهادتها

«لقد عملت لثلاث سنوات خلت مع هيئة علم الأجنة التابعة لجامعة الملك عبد العزيز في جدة، السعودية، كنت أساعدهم فيها على تفسير البيانات العديدة التي وردت في القرآن والسنة، المرتبطة بالتوالد الإنساني والتطور ما قبل الولادة.

بدايةً، أدهشتني دقة النصوص التي ذُوت في القرن السابع الميلادي، وذلك قبل تأسيس علم الأجنة، وذلك بالرغم من علمي المسبق بالتاريخ المشرق لعلماء المسلمين في القرن العاشر الميلادي، ومساهمات بعضهم في علم الطب، ولم أكن أعلم شيئاً عن الحقائق والمعتقدات الدينية الواردة في القرآن والسنة.

وأعتقد أنه من المهم للطلبة المسلمين ولغيرهم فهم معاني النصوص القرآنية المتعلقة بعلم النمو الإنساني، وذلك في ضوء العلم الحديث».

تورنتو، كندا، أيلول، 1983م. كيت. ل. مور<sup>(1)</sup>.



(1) الدكتور كيت. ل. مور هو بروفيسور فخري في علم التشريح ودعم الخلايا الحية، كلية الطب بجامعة تورنتو، تورنتو، كندا. وبروفيسور في علم التشريح الإنساني وعلم الخلايا، قسم التشريح، كلية الطب، جامعة مانيتوبا، ويناغ، مانيتوبا، كندا.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### مقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من بعثه الله رحمة للخلق أجمعين.  
وبعد:

فإني بفضل الله استودعت خلاصة جهدي في هذا الكتاب، وبذلت فيه غاية وسعي، حيث بحثت فيه عن إشارات لحقائق علمية في القرآن الكريم، والسنة النبوية المطهرة، وقصدت في ذلك أن القرآن وحي من عند الله، أنزله على قلب نبيه ﷺ، ولم يتقوله من عنده، ولم يخترعه من ذاته. وأن أعلن للمسلم أن الإسلام والعلم أخوان توأمان لا يفتقان؛ فحيث وجد الإسلام وجد العلم، ومهما تطور العلم وترقى فإنه كاشف دوماً عن حقيقة القرآن. ومؤكّد أنه منزل من عند الله تعالى. والقرآن يحث كل طالب حقيقة أن يقرأه، ويتعمق في معانيه وأبعاده، ليتوصل بذلك إلى إدراك إعجازه. والإيمان بأنه ليس من وضع البشر، لأن ما يضعه البشر يختلف اختلافاً شديداً عما يكون من عند الله.

يقول الله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: 82].

كما يوجه القرآن الناس ليفتحوا عقولهم وقلوبهم كي يصلوا إلى الهدى وينظروا إليه نظرة تدبر موضوعية، فيكون دالاً لهم على حقائق علمية كبرى.

يقول الله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ [محمد: 24].

والقرآن هو معجزة رسول الله ﷺ الخالدة. علماً أن الله تعالى قد أيد رسله بمعجزات تناسب ما برع فيه أهل عصرهم؛ فمن معجزات موسى عليه السلام إبطال سحر أهل زمانه، حيث عجزوا عن الإتيان ببعض ما أتى به من الحق. فأمّن السحرة وخروا ساجدين؛ وذلك لأنهم فرقوا بين الحق والباطل، وبين العلم والشعوذة.

يقول الله تعالى: ﴿وَجَاءَ السَّحَرَةُ رُغُوعًا قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ﴾ [١٣١] قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَئِنْ أَلْمَقَرْتُمْ ﴿١٣٢﴾ قَالُوا يَمْوَسَّىٰ إِنَّمَا أَنْ تُلْقِيَ وَإِنَّمَا أَنْ تَكُونَ



خُنَّ الْمُلُوكَ ۖ قَالَ الْفَوَّاءُ فَلَمَّا أَلْفَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَهْوَاهُمْ وَجَاءَهُمْ بِسِحْرِ عَظِيمٍ ۖ وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنِ اخْضَبْ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ۖ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ فَغَابُوا عَنْهَا ۖ وَتَلْقَاوَا صَغِيرَيْنِ ۖ وَاللَّهُ الشَّحْرَةُ سَجْدَتَيْنِ ۖ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۖ ﴿١٣٣﴾ ۝ [الاعراف: ١١٣-١٣٣].

أما عيسى عليه السلام فقد بعثه الله في زمن اشتهر فيه الطغ، وتفاخر الناس به، فأكرمهم الله تعالى بمعجزة من جنس ما تفاخروا به؛ فأحيا من مات بإذن الله، وحرك ما صور بإذن الله، وفعل ما دون ذلك مما يغجز عنه الطغ في جميع الأزمنة لا في زمانه فحسب.

يقول الله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُخَوِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ إِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَصْمَهَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتُ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جَعَلْتَ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ قَوْلًا أَتُحَدِّثُ بِهِمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّثْبِتٌ ۖ﴾ [المائدة: ١١٠].

فلم يؤمن برسائله إلا من فتح الله قلبه فعلم الحق، وأبصر الحقيقة.

وأما محمد عليه السلام، الرسول الذي وصفه الله تعالى بالأنبي في قوله عز وجل: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَحْدِثُهُمْ مَّكْتُوبًا عَنْهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ [الاعراف: ١٥٧]، فقد بعثه الله تعالى كذلك في قوم أميين لا يقرأون ولا يكتبون ولا يحسبون كما تعلمنا الآية: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ، وَزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [الجمعة: ١٠]، وأيده بمعجزات حسية متعددة في عصره مثل: معجزة انشقاق القمر، ومعجزة نبع الماء من بين أصابعه بعد أن وضع يده في الإناء، وتكلم الشاة التي سمّتها امرأة يهودية، وزيادة الطعام ببركته، وحنين الجذع إليه الذي يمسك به حين يخطب، وإبراء المرضى بلمسه... فآمن في عصره من آمن، ثم أبقي له تعالى معجزة مستمرة إلى قيام الساعة، ألا وهي القرآن الكريم كتاب الله المعجز الذي: \* لا يشبع منه العلماء... ولا تنقضي عجائبه [أخرجه الترمذي ح ١٧٦<sup>(١)</sup>]، والذي أعجز الثقلين عن

(١) الرجاء من القراء الكرام مراجعة "قسم تخريج الأحاديث" للاطلاع على مدى صحة سند الأحاديث التي أوردها في هذا البحث. وعلى "تعريف الإصحاح العلمي في القرآن والسنة والأسس التي يرتكز عليها" حتى يتبين للقارئ حكم الحديث في مجال الإصحاح العلمي في القرآن والسنة.

الإتيان ولو بسورة من مثله، ومع كونه معجزاً في بلاغته، فإنه حجة دامغة على أهل العلم التجريبي الذين وقفوا مشدوهين أمام الحقائق الباهرة التي دلَّ عليها.

ومعلوم أن القرآن قد حثَّ على التعلم، فكانت أول كلمة نزلت من القرآن الكريم: ﴿اقْرَأْ﴾، قال تعالى: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ ﴿اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ﴾ ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ [النبي: 1-5].

ومن هنا نفهم أهمية البحث، فالببحث وسيلة لاكتشاف الحقائق، وطريق للتمرس في العلوم عموماً، وبواسطته يرتقي الإنسان من الجهل إلى النور بإذن الله عز وجل.

وخير هذه العلوم هي التي تؤدي إلى التفكير في آيات الله تعالى، فسبب خلق الإنسان هو التعرف على صفات الله تعالى، من عظمة وحكمة... كما جاء في الآية الكريمة: ﴿وَمَا خَلَقْتُ إِلَهًا وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَهُ﴾ [الزمر: 16].

والعلوم التي تؤدي إلى هذا الطريق هي خير العلوم على الإطلاق، لأنها تخدم هذا الهدف السامي الذي وُجد من أجله الإنسان؛ فإحدى الطرق التي تؤدي إلى العبودية الكاملة لله تعالى هي التفكير في آيات الله عز وجل كما تشير إليه الآية الكريمة: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَخَيْلِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَاحِ أَلَىٰ مَجْرَىٰ فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْرَجَ بِهِ الْأَرْضَ بُعْدَ مَوْتِهَا وَبَنَىٰ فِيهَا مِنْ كُلِّ ذَاتٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لِيَبْذُرَ لَكُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: 14].

وإني أدعو كل مثقف لينظر نظرة موضوعية إلى ما أشارت إليه النصوص من القرآن والسنة من حقائق علمية كبرى، فتكون لهم سبيل هداية، ومنار علم في آن واحد.

كذلك فإني أحثهم على إكمال الطريق في مجال البحث في النصوص المقدسة لأن دلالاتها ستتكشف شيئاً فشيئاً وسيرتقي فهمها مع مرور الوقت فالله تعالى قال: ﴿سَرَّيْهِمْ ءَاتَيْنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَقٌّ يَبَيِّنُ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [يس: 14].

وهذا الكتاب يتحدث عن مسألة خلق سيدنا آدم ﷺ، ويظهر كيف أن المعطيات العلمية تتوافق مع المعطيات الدينية في هذا الشأن، ولا تعارضها، ويضع للقارئ تصوراً جديداً لعملية تخلق سيدنا آدم ﷺ.

كذلك فهو يتناول موضوع تخلق الجنين بدءاً من تخلق الحيوان المنوي والبويضة، والتقاءهما، وتطور هذه البويضة، كما أنه يصف سائر المراحل التي تمر بها البويضة المخضبة، والمراحل التي يمر بها جسد الجنين في رحم المرأة الحامل، ويتحدث بالتفصيل عن الأعراض التي تظهر عليه من الخارج والداخل، ويصف لنا كيفية خروج الجنين من الجسد المستضيف: (الرحم)، ويتحدث عن مدة المكوث في الرحم، مع وصف دقيق له.

كذلك يتناول الكتاب موضوع الرضاعة بدءاً من تخلق العناصر الأساسية للبن، وعملية خروجها من الثدي، وامتصاصها من الرضيع، وأثرها المورفولوجي في جسده، مع التركيز على إبراز الأحكام التي تؤدي إلى تحريم الطفل لأمه أو لأخته بالرضاعة.

وهناك بحث مهم في علم الوراثة يتحدث عن الوحدة الأساسية الموجودة في جسم الإنسان التي تتسبب في تخلق خلايا الجنين بإذن الله تعالى، وإعطائه الصفات التي سيكون عليها، والأمراض التي قد تظهر على هذا الجنين: ألا وهي الحمض النووي الرئيسي. كذلك هناك وصف لآثار الفساد الاجتماعي على صحة الأفراد من الناحية الوراثية.

### السبب الباعث:

إن ما دفعني لتأليف هذا الكتاب هو اطلاعي باليسير على بعض الكتب الطبية المتعلقة بتخلق الجنين، حيث دعنتي الحقائق العلمية الباهرة إلى متابعة التفكير والتأمل في مراحل تطور خلق الإنسان من بدايتها، ثم أطلعت بعد ذلك على ما في القرآن الكريم والسنة النبوية من إشارات حول هذا الموضوع، فتبين لي تطابق مذهل بين النصوص الشرعية، والحقائق الطبية الحديثة.

عندها بدأت أبحث بجد وتعمق في هذا المجال. وأدقق في المطابقة. فإزداد يقيني بالقرآن والسنة، فحمدت الله سبحانه وتعالى على تفضله على الخلق، بمنة الدلالة على الحق، بكتاب مقروء، مطابق للكتاب الكوني المشهود.

فبدأت بكتابة مقال مقتضب. أروم فيه إثبات هذا الإعجاز. إلا أنني لم أتمكن من إقناع من أحببت له التوفيق للهداية، وكان ذلك تقديراً من العزيز العليم، مما حدا بي إلى التوسع بدقة في هذا البحث ليكون بذلك أكثر وقعاً في نفوس الناس.

فعكفت زماناً أطَّلَع على الكتب العلمية الطبية، والكتب الدينية في هذا الموضوع، وقد تأملت كثيراً مما حوت هذه الكتب إلا أن نقاشاً عدة استوقفتني في أثناء ذلك، وبقيت فترة غير وجيزة أنيتها من أهل الاختصاص في ذلك.

وقد كانت أول مطالعة لي في موضوع تخلق الجنين كتاب (وُلِدَ طفلاً A CHILD IS BORN) وكان هذا في بريطانيا سنة 1992م، ثم انتقلت بعدها إلى الكويت، فكتبت مقالاً في هذا المجال - لم يُنشر - سنة 1994م، زرت بعدها هيئة الإعجاز العلمي للقرآن والسنة في مكة المكرمة وفي جدة، حيث التقيت فيها بالذكور عبد الجواد الصاوي (الباحث الطبي بهيئة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة)، فأهداني كتاب «علم الأجنة في ضوء القرآن والسنة»، فكان هذا الكتاب بمثابة الضوء الساطع في بحثي، فأنكشفت لي به بعض الأمور الغامضة التي سبق أن نوقشت عندها.

وبدأت بعدها بالتوسع والكتابة وذلك عندما كنت في السعودية سنة 1996 - 1997م.

ثم في لبنان سنة 1998م حيث قابلت بعض علماء الطب والفقه؛ وذلك من أجل مناقشة بعض النقاط العالقة في ذهني للاطمئنان إلى أن المعلومات التي تضمنتها الكتاب علمية موضوعية، لا يعترها شك، من الناحيتين: العلمية والفقهية، حيث اتضح لي ما أشكل، وتبين لي - من خلال المناقشة - بعض الإعجازات العلمية التي أحسب أن لا سابقة لها.

فجاء كتابي هذا مركّزاً على ثلاثة مقاصد:

أولاً: مقارنة نصوص القرآن والسنة فيما بينها، وذلك لاستنباط الكثير من الحقائق العلمية.

ثانياً: وضع منهجية علمية في طريقة البحث، وذلك لإثبات إرادة الإعجاز في النص أو عدمه.

ثالثاً: قصد إبراز موضوعات جديدة لم تناقش من قبل.

وقد أخذ البحث وقتاً طويلاً لكي يثمر عن نتائج جيدة، لأنني لم أكن على علم واسع في مجال علم تخلق الجنين، كذلك في العلوم الشرعية: من تفسير وحديث وفقه، فعكفت على التمرس فيها.

والعامل الآخر الذي أضال البحث هو البحث في الكم الهائل من الكتب الكونية



والشرعية عن دلالات تربطها بعضها ببعض، وملاحقة العلماء، وحثهم على التفكير في هذا المجال، وإثراء البحث من مخزونهم الفكري.

أضف إلى ذلك أنه يجب أن نتوخى الحذر في انتفاء معاني الكلمات، فموضع الزلل خطير في هذا المجال، فقد يأخذ بنا إلى تفسير الآيات القرآنية بتكلف وتحميلها ما لا تحتتمل، وبما أن الموضوع خطير لأن إيمان المرء قد يترسخ أو يتزعزع من جراء التفسير الذي يجده أمامه، فوجب التركيز الشديد وإمعان النظر في المعاني المتشابهة المتشابهة التي يتوجب فكها كثيراً من النظر والرجوع إلى ذوي فنون متعددة من حديث، وأصول فقه، ولغة. وطب... حتى نتحرى عن الحقيقة المجردة.

والذي تطلب جهداً كبيراً مني هو أنني قد اعتنيت كثيراً بانتقاء النصوص التي قد تعبر عن الفكرة المقصود إيضاحها تعبيراً دقيقاً، وإبرازها إبرازاً أوضح من إبراز غيرها لها، حتى يقف القارئ الكريم على جلية الأمر فكرة وصورة.

### خطة البحث:

وأما خطة البحث فهي كالآتي:

ارتكزت في البحث على القرآن الكريم، وكتب تفسير القرآن، وعلوم القرآن، وكتب الأحاديث، وشروحاتها، وكتب مصطلح الحديث. وكتب الفقه، وأصوله، والمعاجم اللغوية، والكتب العلمية، بغية أن أصل إلى نتيجة واضحة دقيقة في البحث.

وقد رُتبت عرض النصوص الشرعية خلال البحث حسبما يمليه انسباق الزماني بمعنى أنني رُتبت عرض هذه النصوص أو أجزاءها في البحث وفقاً للجدول الزمني لتخلق أعضاء الجنين، حتى يسهل على القارئ تتبع الأحداث. وقد اعتنيت ابتداءً بشرح معاني الكلمات الأساسية التي لها علاقة بالإعجاز، كما تناولتها المعاجم اللغوية المعتمدة؛ كي يسهل على القارئ فهم معنى الآية القرآنية أو الحديث الشريف، ومن ثم أتيت على ذكر التفاصيل العلمية وطابقت مفهوم الحديث على الحقيقة العلمية، وعُلفت في كثير من الأحيان على نواحي الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، ولم أغفل خلال البحث ذكر ما ورد في كتب تفسير القرآن الكريم، وشرح الأحاديث الشريفة لبيان الأبعاد التي ترمي إليها الآيات الكريمة، والأحاديث الشريفة، فمولفوه هذه الكتب هم من العلماء الأثبات، الذين حصلوا العلم التوسع في كل

العلوم الشرعية، وقد خاضوا في التفاصيل، ويعلمون جيداً جوانب النصوص الشرعية وأبعادها، وتأويلها.

وقد أخرجت بعض المباحث عن مكانها الزمني في قليل من الأحيان، حيث إن فهمها يتطلب فهم ما يأتي بعدها من حقائق علمية.

وأما بالنسبة للموضوعات التي تناولتها:

١ - ابتدأت بشرح نظري لمسألة خلق سيدنا آدم ﷺ إذ أن النشأة ابتدأت منه.

٢ - أتيت بعد ذلك على شرح تخلق الجنين بالتفصيل حيث إن الجنين تولد من آدم وحواء عليهما السلام.

٣ - وضعت بعده قسم الرضاعة بعد قسم تخلق الجنين، لأن الرضاعة هي بمثابة رعاية الخلق الذي نتج.

٤ - أعقبت ما سبق بمبحث "معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة" حيث إن ظاهرتي تخلق الجنين، والرضاعة ترتكزان عليه.

٥ - اختتمت الكتاب بمبحث "تعريف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة والأسس التي يرتكز عليها" وقسم "تخريج الأحاديث وصلتها بالإعجاز" وقد وضعتها في النهاية حتى لا يشعر القارئ غير المتخصص بالملل، وهما بحثان مهمان لضبط الإعجاز العلمي، ومعرفة الصحيح منه من الموهوم.

هذا وقد اعتنيت في بحثي هذا بما يلي:

١ - جمع ما توصل إليه العلماء المسلمون من إعجازات علمية متفرقة في كتبهم ضمن مجموعة منجاسة مترابطة، مُتحقق من صحتها.

٢ - تصحيح بعض الأخطاء والمفاهيم المجانية للضوابط لدى بعض مفسري القرآن الكريم، والباحثين في الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، في مجال تخلق الجنين والرضاعة، وعلم الوراثة المنتشرة في المجتمع، والتي لا بد أن نصحيحها لكي يتقدم ويرتقي العلم في هذا المجال.

٣ - التكلّم عن جوانب إعجازية غير معلومة لبعض الآيات الكريمة، والأحاديث الشريفة التي سبق أن اكتشف بعض جوانبها الإعجازية الأخرى، والتي ظنّت إلى يومنا هذا غير واضحة، وغير معروفة من قبل كثير من الباحثين وأفراد المجتمع الإسلامي وغير الإسلامي.

4 - اكتشاف أحاديث ومفاهيم وإعجازات جديدة في كل من المجالات المذكورة آنفاً، لكي يتجدد نبع الآيات على مدى العصور، ولكي يتيقن القراء الكرام أن هذا الدين لن يموت أبداً مهما تطوّر العلم، فالعلم الكوني والدين الإسلامي ينبعان من مشكاة واحدة، ولذلك لا بد أن يلتقيا على مدى الأذهور.

### شكر وتقدير:

في عملي المتواضع هذا، الذي أرجو أن ينال القبول من الله عز وجل، ثم من خلقه، أحمد الله تعالى وأشكره بادئ ذي بدء على ما من به عليّ من علم في هذا المجال، فلولا فضله عليّ وعلى خلقه لما تكامل هذا البحث، ومن ثمّ أتقدم بالشكر إلى كل من الأحبة الذين أبدوا ملحوظاتهم على البحث، أو أسهموا معي بشكل أو آخر في إثراء البحث علمياً حتى خرج بحثي على صورته هذه، فرسول الله ﷺ قال: «من صنّع إليه معروف، فقال لفاعله: جزاك الله خيراً، فقد أبلغ في الثناء» أخرجه الترمذي ح[93].

وأخصّ بالشكر كلاً من:

الشيخ الدكتور باسم عيتاني على مراجعته التفهيمية.

والدكتورة: فدى قطّان، والدكتور: محمد جناح الحسن على مراجعتهم الطيبة.

والشيخ: محمد علي المصري على تخريجه معظم الأحاديث.

والدكتور: بديع السيد اللحام على تنقيحه الأحاديث وتحريرها.

والشيخ: عبد الرحمن بن محمد الحكيمي الفيفي على مراجعته لدلالات ومعاني التصوّل الشرعية.

وصلى الله على سيد المرسلين

والحمد لله رب العالمين

بيروت، لبنان، في 8 أغسطس 2004م. الموافق: 22 جمادى الآخرة،

1425هـ.

كريم الألف

## موجز في تعريف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة

من المهم أن نعرف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة بطريقة موجزة؛ لكي يتسنى للقارئ فهم الآلية التي عملنا من خلالها، وتقييم الإعجاز العلمي على أسس سليمة، ومن أراد التفصيل فيمكنه قراءة مبحث «الإعجاز العلمي في القرآن والسنة والأسس التي يركز عليها».

### تعريف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة:

الإعجاز لغةً هو إثبات العجز، وهو الفوت والسبق.  
والإعجاز هو الإعلام بعجز البشر عن معرفة حقائق مشار إليها.  
والإعجاز العلمي هو إشارة إلى حقائق علمية يعجز الناس في حينها عن معرفتها.

وفي مصطلحنا، الإعجاز العلمي في القرآن والسنة هو:  
مطابقة معانٍ كثيرة ومتوافرة، صريحة في دلالاتها، من الكتاب والسنة، لحقائق علمية، غير معلومة زمن التنزيل، ولا ندرك إلا بالتجربة أو وسائل مادية، لتثبت صدق الرسالة التي جاء بها النبي محمد ﷺ من عند الله عز وجل.  
وتفسير التعريف هو كما يلي:

- قولنا: (مطابقة):

التطابق في الإعجاز العلمي يكون بعرض صفات الحقيقة العلمية الثابتة على دلالة النص الشرعي القطعي، فإن وافقت صفات الحقيقة العلمية دلالة النص الشرعي طابقته.

- قولنا: (معانٍ كثيرة ومتوافرة):

كلمة «معانٍ» جمع معنى، والمعنى - في هذا المقام - هو المفهوم من لفظ مستعمل، ورد في نصوص القرآن الكريم والحديث الشريف، وعليه أن يطابق حقيقة علمية، وهذه المعاني عليها أن تكون كثيرة ومتوافرة. حتى لا يحكم عليها بعض القراء بأنها أتت على سبيل الصدفة.



- قولنا: (معانٍ . . . صريحة في دلالاتها):

المعنى - كما أسلفنا - هو المفهوم من لفظ مُستعمل يأتي في جملة مركبة، ويعود لجذر محدد.  
وقد يكون لهذا الجذر كثير من التفرعات، وبالتالي معانٍ مختلفة في أحيان كثيرة.

ويجب عندها إيجاد ضابط للانتقاء من هذه المعاني: ألا وهو معنى جذر الكلمة المعبرة.

والمعتبر في معاني الفروع أن تكون لها صفة مشتركة على الأقل مع معنى جذر الكلمة الأم.

كذلك فمن الأهمية بمكان انسجام جميع معاني اللفظ الذي يشير إليه الباحث في مجال الإعجاز العلمي مع سياق النص الشرعي، وثوابت الشريعة الإسلامية، وكذلك مع مفهوم العلم الكوني البيني.

وأما المصادر التي سنستقي منها التفسير للألفاظ التي وردت في نصوص الكتاب والسنة، فنلخصها كما يلي:

القرآن الكريم، والمأثور عن النبي ﷺ، والمأثور عن الصحابة، ومعاجم اللغة العربية، والمجاز.

- قولنا: (من الكتاب والسنة):

وهي النصوص الشرعية التي تشير إلى الحقائق العلمية، والتي سوف نطابق عليها السنن الكونية والمقصود بها:

● القرآن الكريم: وهو كلام الله المعجز، المنزل على النبي ﷺ، المكتوب في المصاحف، المنقول بالتواتر، المتعبد بتلاوته.

● والسنة: وهي ما صدر عن النبي ﷺ من قول أو فعل أو تقرير أو صفة خلقية.

وأمّا الأسانيد التي رويت بها الأحاديث النبوية (أي: طريقة روايتها) فإنها تنقسم إلى: مقبولة، ومردودة.

فالمقبول هو ما ترجح به صدق المخبر به.

والمردود: هو ما لم يترجح به صدق المخبر به، وحكمه: أنه لا يُختج به ولا يعمل به إلا بشروط.

- قولنا: (لحقائق علمية):

معناه: أن تكون الظواهر العلمية التي يشير إليها الإعجاز العلمي، مَطرَدة، عامة، معلومة، محددة، وحقيقية.

- قولنا: (غير معلومة):

معناه: أن يكون التحدث عن حقيقة علمية غير معلومة، أو غيبية.

- قولنا: (زمن التنزيل):

معناه: أن تكون تلك الحقائق العلمية غير معلومة في عهد الرسالة، وأن تكون مجهولة قبله، وأن تكتشف بعد عهد التنزيل، حتى يتبين للناس أن ما أخبر به رسول الله ﷺ لم يكن بمستطاع البشر معرفته لولا معطيات العلم.

- قولنا: (ولا تدرك إلا بالتجربة أو وسائل مادية):

معناه: أن الإعجاز العلمي في القرآن والسنة هو كشف للحقائق العلمية الغيبية بدون وسائط، والتي ليس بمقدور البشر أن يأثروا بمثلها إلا بوسائل مادية.

- قولنا: (لثبت صدق الرسالة التي جاء بها النبي محمد ﷺ من عند الله ﷻ):

الغرض من الإعجاز العلمي هو أن يبرهن أن النبي ﷺ مرسل من عند الله ﷻ، وليظهر ويثبت صدق مدده من عند الله تعالى.



## حكم التعارض بين التفسير العلمي وتفسير السلف

قد ينشأ في بعض الأحيان اختلاف بين تفسير السلف لبعض الآيات وبين التفسير العلمي الذي أوردناه، أو أوردته بعض العلماء في كتبهم المختلفة.

وقد يكون مرد هذا الاختلاف لعدة أمور، أهمها: أن وسائل البحث في أيامنا تختلف تماماً عن أيامهم (وبالتالي فقد نصل إلى نتائج مختلفة عن نتائجهم)، وأن اللفاظ التي وردت في القرآن الكريم معانيها واسعة متعددة كما يشير إليه الحديث الشريف: «بُعِثْتُ بِجَمَاعِ الْكَلِمِ» [أخرجه البخاري ح13] (وبالتالي فقد تستدل بمعانٍ مختلفة عن المعاني التي استدلوا بها).

وقد شرحت ظاهرة تعددية الدلالات بالتفصيل في مبحث «تعريف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة والأسس التي يركز عليها»، تحت باب «معانٍ... صريحة في دلالاتها»، فانظره هناك.

ولكن ما أضيفه هنا أن بعض المعاني، وبالتالي بعض المفاهيم، التي يشير إليها المفسر قد تكون أصوب وأقوى بحجتها من غيرها استثناساً بالحديث: «القرآن ذلُّوْهُ ذُوْ جُوهٍ، فَاحْمِلُوْهُ عَلَى أَحْسَنِ وَجْهِهِ» [أخرجه الدارقطني ح101]، والأجدر أن نعتمدها<sup>(1)</sup>.

وقد يرتبك القارئ في أي من الأقوال عليه أن يأخذ بها في حال الاختلاف: أقول السلف، أم قول العلماء المتأخرين؟.

فمن جهة قال بعض: «قول الصحابة حجة، ولا يجب أن نعارضهم»، ومن جهة أخرى قال بعض: «ولكن العلم يقول كذا وكذا».

فإن حصل هذا الخلاف فعلينا عندئذ أن نتحرى أمرين مهينين قبل أن نخوض في حديث ترجيحي قد يكون الخوض فيه غير مجد:

أولاً: أن يكون الاختلاف في النصوص الشرعية للعلم قول فيها: أي: آيات (أو أحاديث) تتحدث عن ظواهر كونية.

(1) قال الماوردي: «وقوله: فاحملوه على أحسن وجوهه بختم معنيين: أحدهما الحمل على أحسن معناه، والثاني أحسن ما فيه من العزائم دون الرخص»، الإيضاح للسيوطي، (ج2/ص554).

ثانياً: أن نفرّق بين النظرية العلمية والحقيقة العلمية المسلّم بها.

فإن لم يكن الخلاف في آيات تتحدث عن ظواهر كونية، فليس علينا أن نتقدم على الصحابة رضوان الله تعالى عليهم بدون دليل كما رأى بعض الفقهاء الأصوليين.

وإن كان الاختلاف في تفسير آيات كونية قائم بين نظرية كونية وقول السلف، فتتوقّف عندئذ ريثما تنجلي الحقيقة العلمية، لأن النظرية العلمية ليست مستقرة، وقد تكون خاطئة، وبالتالي نكون قد تعدّينا على قول السلف (في حال ظهور خطأ النظرية العلمية فيما بعد) بغير علم.

أما إن نشأ اختلاف بين في تفسير بعض الآيات التي تتحدث عن ظواهر كونية بين علماء يعتمدون في تفسيرهم على حقائق علمية ثابتة وبين السلف، فنواجه عندئذ أحد الأمور الثلاثة:

1 - إما أن كلاً من الفريقين لديه تفسير مقبول. مع استحسان قول أحد الفريقين عملاً بقاعدة النصوص الظنية عند الأصوليين واستثناءً بحديث فيه ضعف: «القرآن ذلول ذو وجوه، فأحملوه على أحسن وجوهه» [أخرجه الدارقطني ح 101].

2 - وإما أن يكون أحد الفريقين مخطئاً.

3 - وإما أن يكون كلا الفريقين مخطئاً.

والضابط في هذا المجال القواعد التي شرحناها في مبحث «تعريف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة والأسس التي يركز عليها» من قواعد بلاغية، ومعانٍ مصيبة، وأسانيد صحيحة. . .

فإن كان تفسير الفريقين لا يلتزم بالضوابط المثبتة، أعدنا البحث على ضوءها في تفسير النص الشرعي الكوني، فإن ظهر أن تفسير أحد الفريقين خرج عن الضوابط. أخذنا بقول الفريق المصيب، وإن كان تفسير كل من الفريقين يحتمل الضوابط، رجّحنا الأوجه من التفسيرين.

والأدوات التي سوف تساعدنا على الترجيح هي كالاتي:

1 - السياق: قد يكون أحد الفريقين فسر النص الشرعي تفسيراً لم يراع فيه ما قبله أو ما بعده، وبالتالي فإن قوله يُضغف. قال البغوي والكواشي وغيرهما: «التأويل صرف الآية إلى معنى موافق لما قبلها وبعدها، تحتمله الآية، غير مخالف

للكتاب والسنة من طريق الاستنباط، غير محظور على العلماء بالتفسير<sup>(1)</sup>. فإذا كان كذلك حال التأويل، فإن التفسير أولى أن يراعى فيه ما ذكره.

2 - العلم: لقد أعطى الإسلام مكانة كبيرة للعلم، كما جاء في الآيتين: ﴿وَمَا يَفْقَهُوا إِلَّا تَكْلِيمًا﴾ [النكبات: 43]، و﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 17]، لذلك فأي من التفسيرين احتمل الحقائق العلمية أكثر، بمعنى أن أيًا منهما نلاءمت فيه صفات الموصوف (من حقائق كونية) مع المضمون الشرعي فذلك الذي نستحسنه.

3 - العقل: لقد أثنى الله تعالى على عباده الذين يتأملون الحياة بُعْيَةِ التَبَصُّرِ والتعبد في كثير من الآيات، منها: ﴿إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [البقرة: 17]، و﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَنَكَ قَبْلَ عَذَابِ آثَارِهِ﴾ [الن عسراء: 191]، و﴿وَمَا يَفْقَهُوا إِلَّا تَكْلِيمًا﴾ [النكبات: 43]، وبالتالي فإن الإسلام عظم دور العقل، وحوّله أن يستحسن في سائر أمور الحياة، ومن هذه الأمور: الأمور العلمية (كما في آية سورة آل عمران)، والأمور الفقهية. فإن كان تفسير الآية المعتبرة يعارض العقل ولا يستسيغه ضعفناه. ومثال ذلك: قول بعض المفسرين من المتقدمين إن معنى ﴿تَبَّ﴾ [البقرة: 17]: الحوت الذي تقف الأرض عليه، وهذا مرفوض في أيّ منّا، ولا يقبله العقل (حتى ولو افترضنا أنه منسجم مع السياق - وهو بعيد عن ذلك -)، وإنما أخذه المفسر عن إسرائيليات - أي: ما روي عن أهل الكتاب -.

4 - قرينة خارجية: قد يكون هناك في كثير من الأحيان شواهد أخرى من قرآن كريم وحديث شريف تساعد على إلقاء الضوء على الآية المختلف في تفسيرها، وقد يساعد هذا على ترجيح أحد الأقوال التي وردت في صدها.

قد يعترض بعض القراء قائلين: إن الكلام السابق مرفوض ابتداءً، لأننا لا نسلم ولا نقبل أن يُحطَى العلماء المتأخرون بعض الصحابة - رضوان الله تعالى عليهم - في تفسير بعض الآيات الكونية، فالصحابة هم خير القرون، وهم أعلم منا في الدلالات اللغوية، وهم أعلم منا في القرآن الكريم والحديث الشريف لما شاهدوه من قرآن، وهم أقرب إلى نبع الحقيقة (أي: الرسول ﷺ)، ولقد بين لهم رسول الله ﷺ القرآن وفقاً لما جاء في الآية: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ يُبَيِّنُ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [النحر: 44] فهل يُعفل مخالفتهم؟.

فالجواب نعم، هم خير القرون أدباً وورعاً وإيماناً، ولكن قد لا تتكشف لهم بعض المعاني لآيات كونية، بالرغم من أنهم أفصح منّا لغة، وأقرب لمصدر بيان القرآن، وقد يخطئون للأسباب التالية:

1 - أن الشرع سكّت عن تبيان بعض الآيات الكونية، وفقاً للآية: ﴿سُئِلَ عَنْ آيَاتِ فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمُ اللَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [نفس: 53] ليظهرها في المستقبل من خلال كتابه الكريم، فيتبين للناس أن رسالة محمد ﷺ حق. وهذا المستقبل غير محصور بجيل من الأجيال، أو بوقت من الأوقات، لأن لفظ الآية جاء مطلقاً، وهذا يدل على أن هذا المستقبل يمتد إلى يوم القيامة. فإذا كان كذلك، وأظهر الله تعالى الحقائق الكونية للأجيال القادمة، فهذا يعني أنها خفيت على المتقدمين، وإلا لأظهرها مخافة الإنثم.

2 - من شروط المفسر في علوم القرآن: أن يكون له علم بالعلوم المتعلقة بالآية المفسرة، وإلا لأصبح تفسيره أقرب إلى الرأي. جاء في كتاب الإتقان: «ومنه من قال: يجوز تفسيره [أي تفسير القرآن الكريم] لمن كان جامعاً للعلوم التي يحتاج المفسر إليها... قال ابن أبي الدنيا: وعلوم القرآن وما يستنبط منه، بحر لا ساحل له، قال: فهذه العلوم التي هي كالألة للمفسر، لا يكون مفسراً إلا بتحصيلها، فمن فسر بدونها كان مفسراً بالرأي المنهي عنه، وإذا فسر مع حصولها لم يكن مفسراً بالرأي المنهي عنه... وقال ابن النقيب: جملة ما تحصل في معنى حديث التفسير بالرأي خمسة أقوال: (أحدها) التفسير من غير حصول العلوم التي يجوز معها التفسير...». وبما أن موضوع الآية المعتمدة في الإعجاز العلمي في القرآن والسنة يتناول حادثة كونية، فعلى المفسر أن يلمّ بالعلم الكوني المرتبط بها، وإلا لزداد احتمال الخطأ. وكما نعلم فإن وسائل البحث في آياتنا تختلف عن أيام الصحابة - رضوان الله تعالى عليهم - وهي أدق، وبالتالي فإن كلامهم غير ملزم.

3 - أجمع العلماء أن السلف غير معصومين، وأن العصمة لأئبياء صلوات الله تعالى وسلامه عليهم فقط، وبالتالي فهناك احتمال أن يخطئ السلف، وقد أكد السلف وأئمتهم هذه الحقيقة. في هذا تنقل بعض الأقوال: قال الإمام مالك: كل منّا يؤخذ من كلامه ويُرد إلا صاحب هذا القبر [أي النبي محمد ﷺ]<sup>(1)</sup>.

(1) شرح كتاب التوحيد، ص 234.

وجاء في «تحفة المريد، شرح جوهرة التوحيد»: «والعصمة - لغة - : مطلق الحفظ، واصطلاحاً: حفظ الله للمكلف من الذنب مع استحالة وقوعه، ولا يجوز لنا سؤال العصمة بهذا المعنى، كأن يقال: اللهم إنا نسألك العصمة...»<sup>(1)</sup>.

4 - لقد اختلف العلماء في قول الصحابي وفقيهه: هل هو حجة ملزمة؟ فإذا كان مذهب الصحابي في الفقه عامة فيه خلاف، فكيف نحتج أن كلامه حجة في بحث كوني ليس له إمام به؟ قال الإمام الغزالي: «الأصل الثاني من الأصول الموهومة: قول الصحابي. وقد ذهب قوم إلى أن مذهب الصحابي حجة مطلقاً، وقوم إلى أنه حجة إن خالف القياس، وقوم إلى أن الحجة في قول أبي بكر وعمر خاصة لقوله ﷺ: «اقتدوا بالذين من بعدي»، وقوم إلى أن الحجة في قول الخلفاء الراشدين إذا اتفقوا. والكل باطل عندنا، فإن من يجوز عليه الغلط والسهو، ولم تثبت عصمته عنه فلا حجة في قوله، فكيف يحتاج بقولهم مع جواز الخطأ؟، وكيف تدعى عصمتهم من غير حجة متواترة؟، وكيف يتصور عصمة قوم يجوز عليهم الاختلاف؟، وكيف يختلف المعصومان؟، كيف وقد اتفقت الصحابة على جواز مخالفة الصحابة فلم ينكر أبو بكر وعمر على من خالفهما بالاجتهاد»<sup>(2)</sup>.

وفي النهاية من المهم جداً أن ننوه أننا لا ندعي فهماً للقرآن أكثر من فهم خير القرون، قرن أصحاب رسول الله ﷺ. ولكننا نقول: إن الكشف العلمية التي انكشفت في هذا القرن أمدتنا بفهم يقيني مدعوم بالدليل، بخلاف الفهم النظري الذي ساد في القرون الأولى: فكلام الخالق سبحانه وتعالى عن أسرار خلقه في الآفاق وفي الأنفس غيب قبل أن يُرى لنا الله حقائق تلك الأسرار بواسطة التقدم العلمي، ولا طريق لمعرفة كلياتها وتفصيلها قبل رؤيتها، وذلك لأن العقول البشرية محدودة الإدراك والزمان والمكان.

ولقد اختلف السلف والخلف، رضوان الله عليهم، في شرح بعض آيات القرآن الكريم والحديث الشريف التي تتحدث عن العلوم الكونية، فأصابوا في بعض الأحيان، وأخطأوا في البعض الآخر، وذلك لأن الخطأ في التفسير قد نشأ من جراء اعتماد المفسرين على العلوم التي توفرت في بينهم وفي عصرهم، فحاولوا تفسير آيات تشير إلى حقائق كونية جد غريبة بالنسبة لعصرهم، بما كانوا عليه من أفهام،

(1) تحفة المريد، شرح جوهرة التوحيد، تليجوري، ص 149.

(2) المستصفي في علم الأصول للغزالي، ص 168، وانظر أيضاً ص 151 وص 171.

ومن خلال معارف بدائية وغير صحيحة تيسرت لديهم، وأما الإصابة في التفسير، فتعود لاعتماد هؤلاء على دلالات الألفاظ المعلومة لدى العرب المتمكنين في اللغة العربية آنذاك كما تؤكد الآية: «كَتَبْتُ فُصِّلْتُ ۖ إِنَّمَا كُزَّأْتُ عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» [نفس: 1]. وقد وُفق هؤلاء كثيراً في شرحهم لمعنى الآيات القرآنية رغم احتجاب حقائقها الكونية، متحذرين ما توصل إليه باقي الشعوب من علم كوني، مع أن المفسر الذي يصف الحقائق الكونية وهي محجوبة عن الرؤيا في عصره، على ضوء ما سمع من الوحي، يختلف عن المفسر الذي كشف أمامه الحقائق الكونية وتفاصيلها، فجمع بين ما سمع من الوحي وبين ما شاهد في الواقع، فإذا ما حان وقت كشف الحقيقة الكونية، ظهر التوافق الجلي بين تفسيرهم وبين حقائق العلم الكوني، وظهرت الأمور على حقيقتها، وازداد الإعجاز تجلياً وظهوراً.

ولذلك فنحن نعتبر كلام الصحابة في تفسير الآيات الكونية مغلماً للوصول إلى الحقيقة العلمية على سبيل الاستثناس لا الجزم.

ونعط مثالاً رائعاً على تحدي العلماء المسلمين المفسرين للقرآن الكريم، والأحاديث الشريفة للعلماء الكونيين في عصرهم، بما فهموا من الأحاديث الشريفة خلاف ما أعلنه العلماء الكونيون آنذاك: فقد رد الإمام ابن القيم والإمام ابن حجر وغيرهما أقوال علماء التشريع في عصورهم، فقال ابن حجر: «وزعم كثير من أهل التشريع أن مني الرجل لا أثر له في الولد إلا في عقده، وأنه إنما يتكون من دم الحيض. وأحاديث الباب تبطل ذلك»<sup>(1)</sup>.

وكتب الله التوفيق للمفسرين فيما شرحوه من آيات وأحاديث متعلقة بأسرار الأرض والسماء، لأنهم اعتمدوا على نصوص الوحي المنزل ممن يعلم السر في الأرض والسماء، وعلى دلالات الألفاظ، ومعاني الآيات.



(1) فتح الباري بشرح صحيح البخاري، كتاب النفوس، رقم الحديث 6594 - (ج 11/ ص 480).



## ثقافة العالم القديم والحديث في علم الأجنّة

لا بد ابتداءً من تعريف كلمة «جنين»، فمدار البحث عليها، وبداية فإن كلمة «جنين» تشير إلى الولد الذي يتخلق في البطن. جاء في القاموس المحيط: «الجنين: الولد في البطن ج: أجنّة وأجنّ<sup>(1)</sup>».

وفي كلام العرب إذا اجتمعت الجيم والتون في كلمة، وتقدمت الجيم، أفادت الكلمة معنى الخفاء والستر<sup>(2)</sup>. ولذلك سُمّي الولد الذي في البطن جنيناً لأنه مستور عن الأعين. جاء في القاموس المحيط: «وكلّ مستور وجن في الرّحم يجرّ جنّاً: استتر، وأجنّته الحامل... وعليه جنّاً وجنونا وأجنّة: ستره، وكل ما ستر عنك فقد جُنّ عنك»<sup>(3)</sup>. وبالتالي فإن هذه التسمية تُعبّر عن مدى جهل العرب بحال الجنين الذي يتخلق في رحم المرأة.

ومن المهم إلقاء نظرة على تاريخ علم الأجنّة ومن ثم متابعة الكشوفات المتلاحقة في هذا المجال، كي ندرك حقيقة المراحل التي مرّ بها علم الأجنّة، وما اكتنف هذا العلم من جهل وغموض عند سائر الشعوب - غير العربية - لنندرك مدى حجم الصعوبة التي كانت تحول دون معرفة العلماء الكونيين عما كان يجري في الرحم، كما تشير إليه كلمة «جنين» عند العرب.

ولا يخفى عليك صعوبة الطريق الموصلة إلى حقيقة عالم الأرحام، وما يجري فيه. وبالإجمال:

يمكننا تقسيم تاريخ علم الأجنّة إلى ثلاث مراحل أساسية:

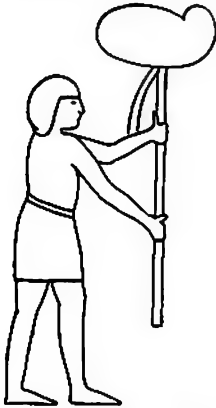
- (1) القاموس المحيط لمجد الدين محمد، باب التون، فصل الجيم، ص 1532.
- (2) ونعطي أمثلة لهذه القاعدة: فمن ذلك الجئة: لأنها محجوبة عن الأعين، والجنّ: لأنهم مستورون عن أعين الناس، والجنون: لأنه تغطية لنور العقل، ومن الشواهد القرآنية لهذه القاعدة: كلمة «جنّ» التي جاءت في الآية: «فَلَمَّا جَاءَ عَلَيْهِ أُنْمُوتُهُ قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِثُّ أَذِلَّةً» [الدّود: 36]. تشير إلى ستره الليل لسيدنا إبراهيم عليه السلام، جاء في تفسير ابن كثير - (ج2/ ص151): «فَلَمَّا جَاءَ عَلَيْهِ أُنْمُوتُهُ: أي تغشاه وستره»، وكلمة «جئة» التي جاءت في الآية: «أَعْبَدُوا إِلَهُتَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَوَّنُوا بَعْلُوكُمْ» [الشّورى: 21]. تشير إلى سُتْر المَنَافِقين عن المؤمنين بالآيتمان الكاذبة التي يسترون بها حقيقتهم. جاء في تفسير القرطبي، (ج1/ ص123): «أي ستره».
- (3) القاموس المحيط لمجد الدين محمد، باب التون، فصل الجيم، ص 1532.

## أ مرحلة علم الأجنّة الوصفي:

المرحلة الأولى هي التي يمكن أن نسميها مرحلة تاريخ علم الأجنّة الوصفي، وهي تعود إلى أكثر من ستة قرون قبل الميلاد، وتمتد حتى القرن التاسع عشر، واقتصرت هذه الفترة على وصف الملحوظات الخاصة بظاهرة تطوّر الجنين، وإعطائها تفسيرات سطحية قائمة على التوهم والتخيل، مع تأثير كبير بالسحر.

ولا بأس من إلقاء نظرة عاجلة على نشاطات هذه المرحلة وتصوراتها:

لقد وُجد في مجال علم الأجنّة بعض السجلات المدوّنة من فترة السجلات



الفرعونية الرابعة والخامسة والسادسة في مصر القديمة، وقد حمل ما لا يقل عن عشرة أشخاص متعاقبين اللقب الرسمي: فاتح مشيمة الملك، واقتضت المراسيم فيما بعد أن تحمل راية تمثّل مشيمة الملك أمام مركب الفراعنة. (انظر الصورة رقم 1).

وكانت تعزى إلى خواصّ المشيمة قوى سحرية خفية في اختلاط ظاهر بين العلم والسحر، وكانت للنساء رقى وتمائم يتلونها عند الحمل والولادة، ولكي تضمن المرأة الحامل الحصول على ولادة سهلة وطبيعية، فقد كانت تستعين بتميمة تُصوّر امرأة راقدة على سريرها في هدوء وراحة شديتين، وإلى جوارها طفلها الذي وضعته في يسر وبلا معاناة، في تعلق واضح على القوى السحرية والخفية.

(1) - راية تمثّل المشيمة الملكية،  
لفرعون (Klebs) (1964م).

ودام ذلك الاعتقاد حتى عهد اليونانيين القدماء، حيث كان لعلم المنطق اليوناني أثر في فهم علم الأجنّة.

وأقدم الوصفات المدوّنة للحماية من الحمل، مدونة بالخط الهيري (لغة مصر القديمة قبل الهيروغليفيّة) على ورق البردي، ويعود تاريخها إلى ما بين 2000 و1800 قبل الميلاد، ومن العناصر الأساسية المكونة للوصفة زوّث التماسيح إلى جانب عناصر أخرى<sup>(1)</sup>.

(1) كتب علم الأجنّة في ضوء القرآن والسنة. هيئة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، ص 13.

وكان المصريون القدماء يقدسون الحيوانات التي لا تضر ولا تنفع، في صورة معبودات نوعية يقدم كل منها خدمة معينة؛ فكانت المعبودة «تاويريت» على هيئة أنثى فرس النهر، وترمز إلى الخصب البشري، كما تحمي الحوامل من الوضع المتعسر. وكان أيضاً هناك «أبيس»، العجل المقدس، ويشير إلى القوة الجسدية والتفوق في النسل. وكذلك «حفت»، المعبودة التي تُرسم برأس ضفدعة، وكانت تساعد الحوامل في الولادة، وكان هناك أيضاً «خنوم»، ويظهر في هيئة رجل له رأس كبش. وأمامه عجلة الفخار يُشكّل عليها الطفل قبل مولده، وكانت هناك «نيت»، ونسب إليها أنها إله التناسل، وأنها عظيمة الاهتمام بالحوامل. وكانت هناك أيضاً «مسخت» على هيئة سيدة يعلو رأسها نبات مائي، وكانت معبودة للولادة، مما يدل على دور الأوهام العظيم الذي كان يسيطر على عقول المصريين القدماء.

وكان المصريون القدماء يجهلون دور المني في تخلق الجنين، وإن كانوا يعتقدون أن هناك علاقة ما بين العضو الذكري والمني والحمل، وكان الرأي العلمي لديهم أن المني ينبع من الحبل الشوكي، وربما يكون مرجع ذلك إلى الكهنة الذين كانوا يذبحون القرابين، وكانوا يعتقدون بأن قضيب الثور امتداد لعموده الفقري، ومن هنا كان اهتمامهم بالعظيمة الموجودة في آخر أربع أو خمس فقرات من العمود الفقري، عند العنجز، باعتبار أنها المسئولة عن الحفاظ على مني الرجل.

وقد عرف المصريون القدماء على وجه التقريب مدة الحمل؛ ففي إحدى البرديات الطبية «وستكار» نجد «خوفو» يسأل الساحر (دجيدي DJEDI) متى ستنم ولادة (ريدجدت REDJEDDET) فيجيبه قائلاً: «سوف تولد في الخامس عشر من أول الشتاء، وتلك فترة تتراوح بين 275 و294 يوماً»<sup>(1)</sup>.

وقد وجد أيضاً في مجال طب الأجنة الهندي (رسالة سنسكريتية SANSKRIT TREATISE) تعود إلى 1416 سنة قبل الميلاد.

هذه الرسالة تُسمى (غربها أوبانيشاد GARBHA UPANISHAD) وتصف الأفكار القديمة المتعلقة بتطور الجنين. وتشير هذه الرسالة إلى ما يلي:

من اتحاد الدم والمني يأتي الجنين إلى الوجود.

(1) كتاب إعجاز آيات القرآن في بيان خلق الإنسان، د. محمد فاضل، ص 24 - 26.

وبعد التزاوج الجنسي، في الوقت المؤاتي للحمل، يصبح [الجنين بما يسمى (KALADA) (أي جنين في اليوم الأول من عمره).

وبعد مرور سبع ليالٍ، يصبح [الجنين] بذرة.

وبعد مرور أسبوعين، يصبح [الجنين] كتلة مستديرة.

وبعد مرور شهر، يصبح [الجنين] كتلة متماسكة.

وبعد مرور شهرين، يتخلق الرأس.

وبعد مرور ثلاثة أشهر، تظهر منطقة الأوصال.

وظاهر أن هذا يتنافى تماماً مع الحقيقة، ويدل على دور الخيال في فهم مراحل تطور الجنين.

أما اليونان القدماء، فهم أول من ربط العلم بالمنطق بفضل تعليمهم لملاحظاتهم بالمنطق العقلي لا بالقوى السحرية الغامضة، ولكن مع هذا التقدم، لم ينسجم منطقهم مع الحقائق الثابتة، وظلت التعليقات بعيدة عن الحقيقة، وذلك لأن العقل لا يستطيع وحده الوقوف على الحقائق، وإلا فإن الظنون تجتاحه ويتحول منطقهم مملوءاً بالخرافات.

فكان أول من تكلم في هذا المجال (هيبوكراتس (HIPPOCRATES OF GOS) العالِم اليوناني الشهير الذي عاش في القرن الخامس قبل الميلاد، فقد كتب: «خذ عشرين بيضة أو أكثر ودع دجاجتين أو أكثر تحضنها، وبعد كل يوم من اليوم الذي حصل فيه التفقيس، خذ بيضة واكسرها وتفحصها، فسوف ترى تماماً ما قلناه لك إنه من الممكن مماثلة طبيعة الطير بطبيعة الإنسان».

ثم اشتهر العالِم (أرسطو (ARISTOTLE OF STAGIRA) (384 - 322 ق.م) بأبحاثه عن علم الأجنة حيث وصف تطور الصيصان وأجنة أخرى، فاعتُبر بذلك مؤسس علم الأجنة مع أن أفكاره كانت تدور حول تطور الجنين من الحيض بعد تنشيطه من قبل مني الرجل<sup>(1)</sup>.

وقد شجع فكرتين:

الأولى: أن الجنين يتطور من مادة لا شكل لها واصفاً إياها «بالبذرة المُعدة قليلة التكامل ذات نفس مغذية وأعضاء جسدية».

(1) كتاب (الإنسان السامي، د. موز وبارسو (THE DEVELOPING HUMAN, MOORE AND PERSAUD

والثانية: بأن الجنين يمر بمراحل، وذلك بعد أن درس تطور بيض الدجاج، غير أنه لم يعط تفاصيل كافية عنها.

أما (جالن CLAUDIUS GALEN) فقد وضع في القرن الثاني بعد الميلاد كتاباً تحدث فيه عن تطور وتغذية الأجنة، وعن المشيمة التي تحيط بالجنين، وقد اقتصر بحثه على المراحل المتأخرة من تطور الجنين.

ومن ثم لم تسجل في العصور الوسطى أبحاث تذكر سوى قلة نادرة جداً عن هذا الموضوع، إلا ما ورد في القرآن الكريم والأحاديث الشريفة (وسوف نتكلم عنها بتفصيل - إن شاء الله - في هذا الكتاب فيما بعد).

وقد كتب العالم (قسطنطين CONSTANTINUS AFRICANUS OF SALERNO) (1020 - 1087م) رسالة قصيرة سماها (طبيعة الإنسان DE HUMANA NATURA) وصف فيها مراحل تطور الجنين المتلاحقة.

وقد ربط تطورات الجنين المتلاحقة بالكواكب، وهنا يظهر كيف أن التعليقات التي تعتمد على الظن تؤدي إلى نشوء نظريات أقرب إلى الخرافات.

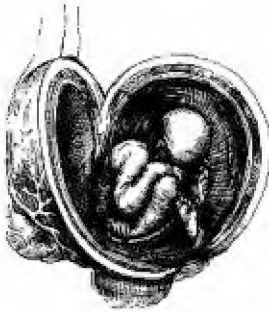
أما في عهد النهضة فقد نشر (ليوناردو دا فانشي LEONARDO DA VINCI) في القرن الخامس عشر رسومات دقيقة عن مقاطع لأرحام حامله مع أغشيتها وقد أدخل فيها النسب القياسية الدالة على تطور نمو الجنين<sup>(1)</sup>. (انظر الصورة رقم: 2).

أما في القرن السادس عشر فقد أظهرت بعض الرسوم في كتب القبالة كيفية تطور الجنين من كتلة دموية وبذرة. (انظر الصورة رقم: 3).

وهذا المفهوم الخاطئ كان قد قال به العالم أرسطو، واستمر ذلك على مر القرون.

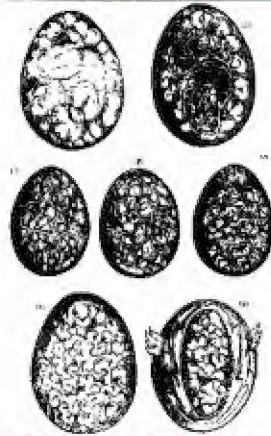
أما في عام 1604م فقد بيّنت أعمال (فابريسيوس IHERONYMUS FABRICIUS) رسماً ممتازاً لتطور جنين دجاجة. (انظر الصورة رقم: 4). وقد اشتهر (ويليام هارفي WILLIAM HARVEY) - أحد تلاميذ فابريسيوس - في (بادوا PADUA) بدراسته في مجال دوران الدم وملحوظاته لتطور الأجنة.

(1) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 10، بتصرف.



(2) - رسم لليوناردو دافانشي حيث يظهر جنيناً

في مقطع للرحم وقد ظهرت  
الأغشية التي تحيط بالجنين.

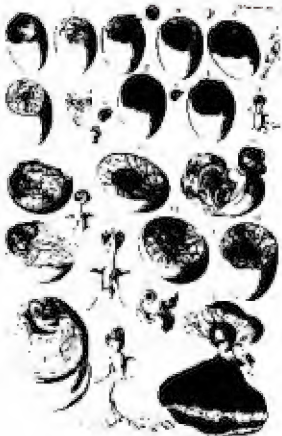


(3) - رسوم من كتاب جاكوب رويك - 1554م - يبين

الكتلة الدموية والبفرة في الرحم وفقاً لفهم أرسطو  
طاليس.

(De Conceptus et Generatione Huminis)

(Needham - 1959م)



(4) - يوضح الرسم تخلق الدجاجة وهو مقتبس  
من كتاب:

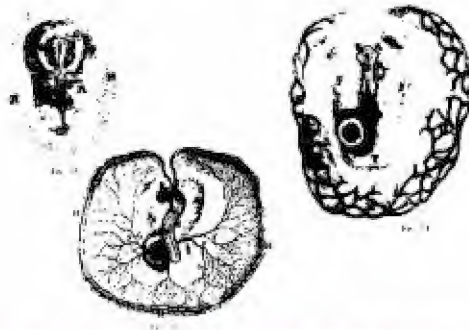
(De Formatione ov) Fabricius Meyer (1939م)

وفي عام 1651م نشر هارفي كتاباً سماه (الحيل الحيواني DE GENERATIONI ANIMALIUM)، وقد ذكر فيه أن بذرة الرجل (أي السني) بعد أن تدخل الرحم تتحول إلى مادة شبيهة بالبيضة يتخلق منها الجنين، كما أنه درس أجنة صيوان بواسطة عدسات ووضع بعض الملحوظات الجديدة عليها، وقد درس تطور الخوال ولكنه لم يستطع مراقبة المراحل الأولى لتخلق الجنين، وخلص إلى أن الأرحام تفرز الأجنة (أي أن بطانة الرحم تلفظها بعد أن كانت موجودة كاملة في داخلها)<sup>(11)</sup>.

وفي ذلك الوقت ظهر المجهر، وكان عبارة عن عدسة بدائية مكبرة وحامل قصير ولم يكن متطوراً آنذاك.

وفي عام 1672م لاحظ (دو غراف IDE GRAAF) حبيبات صغيرة في رحم الأرنب، واستنتج في أبحاثه أن الرحم لا يفرز الأجنة ولكنها تأتي من أعضاء أخرى سماها (أوفاريز OVARIES) وبدون شك فقد كانت هذه الحبيبات الصغيرة هي ما نطلق عليه الآن اسم (الكرات الجرثومية BLASTOCYTS).

وفي عام 1675م درس (مارسيلو مالبيجي MARCELLO MALPIGHI) - على ما اعتقد - بعض دجاجات غير ملفحة واعتقد أنها تحترق على أجنة صغيرة<sup>(12)</sup>، كما نشر رسومات لجنين الدجاجة المتخلق يظهر التفاتات بوضوح تام. (انظر الصورة رقم: 8).



(8) - المراحل الأولى من تخلق الدجاجة وفقاً لكتاب مالبيجي وكتاب: (De Formatione Pulli in Ovo).

(1) كتاب علم الأجنة في ضوء القرآن والسنة، عملة الأعجاز العلمي في القرآن والسنة، من 10 - 15، ينصرف.

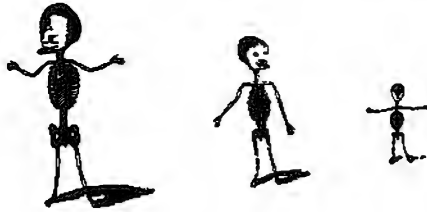
(2) كتاب الإنسان النامي، د. عوز ويارسو - من 11، ينصرف.

ونعرف اليوم أن هذه الخلقات تحتوي على خلايا، تُؤَلَّد الجزء الأكبر من الهيكل العظمي للجسم وعضلاته.

وهذا ما نَم يتبَّه إليه (أو لم يكتشفه) العلماء آنذاك وذلك لأنهم كانوا يعتقدون - إلى هذا الوقت - أن التخلق الإنساني ليس إلا زيادة في الحجم لصورة واحدة تتسع أبعادها بمرور وقت الحمل<sup>(1)</sup>، حيث كانت فكرة الخلق التام للإنسان من أول مراحل ما زالت مسيطرة على أذهان العلماء<sup>(2)</sup>.

ونشرت في الوقت ذاته تقريباً مجموعة أخرى من الرسوم، تُظهر تخلق الجنين البشري وتعبّر كلها عن نفس الأفكار وعن رسم واحد، ولكن بمقاييس مختلفة. (انظر الصورة رقم 6).

وهذه الأفكار تعرف: بنظرية (التخلق الجاهز) (PREFORMATION THEORY).



(6) - رسم قديم يظهر التخلق البشري وكان الاعتقاد السائد أن هذا الإنسان يتضخم مع مرور الوقت (Needham 1959م).

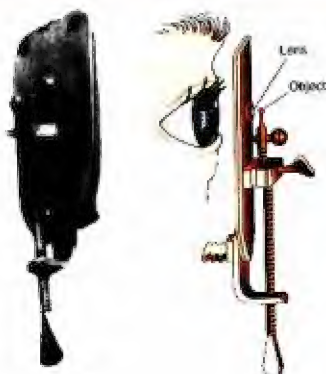
وفي عام 1677م استعمل كل من (هام وليفينهوك HAMM AND LEEUWENHOEK) مجهرًا أكثر تطوراً من الذي وضع من قبل واكتشفا الحيوان المنوي وظناً أنه يحتوي على إنسان صغير جداً<sup>(3)</sup>. (انظر الصورة رقم: 7).

(1) الجمعية الملكية للفلسفة.

(2) كتاب علم الأجنة في ضوء القرآن والسنة، هيئة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، ص 15.

(3) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 11.





(٦) - استعمل العالم لوفينهوك المجهر في أواخر القرن السابع عشر فاكشف الحيوان المتوي، وفي الرسم منظر جانبي يوضح طريقة استخدام هذا المجهر، حيث كان الجسم يوضع أمام العدسة على الحامل القصير ويتم تعديل وضع الجسم أمام العدسة بواسطة اللولب. وفي الصفحة القادمة رسومات للحيوان المتوي وفقاً للعالم لوفينهوك.

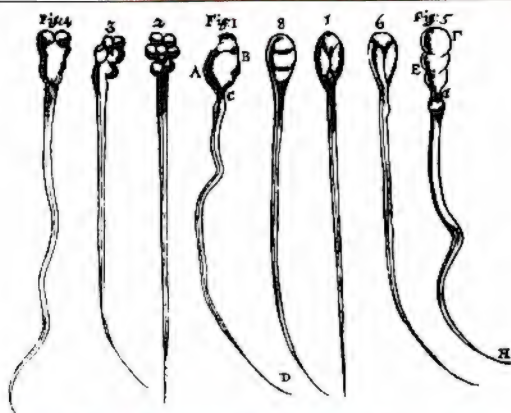
وتظهر صورة الحيوان المتوي في الصور التي تأتي (انظر الصورة رقم: 8-9) والتي وضعت وفقاً للعالم لوفينهوك عام 1701م. والرقمان 1 و7 في الصورة رقم: 9 يشيران إلى الحيوان المتوي البشري، أما البقية فتشير إلى الحيوان المتوي للأغنام. ومن أخصار نظرية الخلق الجاهل. نذكر العالم (سوامر دامو JAN SWAMMERDAM 1637 - 1680م) الذي اعتقد هو أيضاً أن الإنسان موجود بصورة مصغرة في رأس الحيوان المتوي<sup>(١)</sup>.

وقد ثار جدل كبير في هذه الفترة حول الملحوظات التي تمت أو تم تخيلها، ولم يمض وقت طويل بعد ذلك حتى تعرف المراقبون على أنباء في الحيوان المتوي تعبر عن روح الإبداع في ذلك العصر.

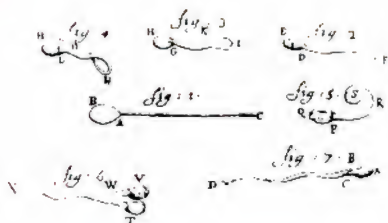
والرسم الذي قدمه (هوتسوكر HARTSOEKER) للحيوان المتوي عام 1694م (انظر إلى شكل الفرم في الصورة رقم: 10) يدل على أن المجهر يومئذ لم يكن كافياً لبيان تفاصيل تكوين الحيوان المتوي، فأكملت الصورة من خيال العلماء، وعبروا مرة ثانية عن الفكرة السائدة عندهم، وهي أن الإنسان يكون مخلوقاً خلقاً تاماً في الحيوان المتوي في صورة فرم<sup>(٢)</sup>.

(1) كتاب خلق الإنسان بين الطب والقرآن، محمد علي البار، ص 187 - 188، بتصرف.

(2) كتاب علم الأجنة في ضوء القرآن والسنة، هيئة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، ص 21.



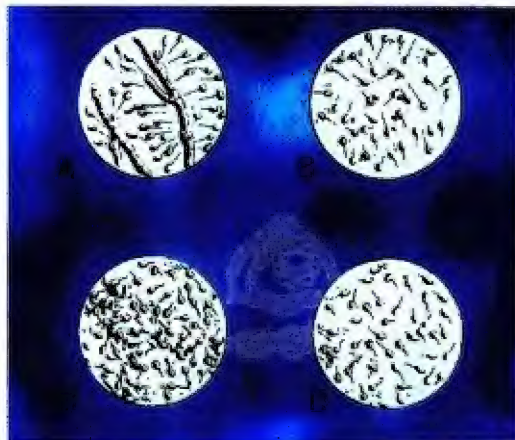
(8) - رسم من وضع لوفينهوك للمحويان المنوي للأرنب والكلب.



(9) - الحيوان المنوي وفقاً للعالم لوفينهوك

(10) - اعتقد العالم الذي اكتشف  
المجهر أن الحيوان المنوي يحتوي على  
إنسان مصغر، والرسم الذي قدمه  
العالم هارنوكر أعلاه يوضح هذا  
الاعتقاد.

والرسم الذي وضعه (بوفون BUFFON) عام 1749م (انظر الصورة رقم: 11) للسان اللبني البشري (انظر إلى الشكل في الجزء الأعلى)، والسان اللبني للكلب (انظر إلى الشكل في الجزء الأسفل)، بما في ذلك بعض سائل من أنثى كلب لم تخصب بعد، هو مثال ناب على أن الخيال كان يلعب دوراً كبيراً في فهم عملية تخليق الجنين البشري.



(11) - التناسل وفقاً للعالم بوفون (1749م Buffon).

يمثل الشكل (A) المني البشري مخلوطاً بساء المظربغية عزل ما يحتويه من خيوط للسماح بالفصال الأجسام الصغيرة

الشكل (B) المني نفسه بعد تركه فترة من الوقت ليصبح أكثر سيولة.

الشكل (C) مأخوذ عن ذكر كلب

الشكل (D) من أنثى كلب لم تخصب بعد

وفي عام 1745م عادت الأنظار لتنتج إلى البويضة على أنها تحمل الجنين بصورة مصغرة، وذلك عندما اكتشف العالم (بونيه CHARLES BONNET) أن بويضات الحشرات يمكنها التطور إلى أجنة كاملة دون الحاجة مطلقاً إلى الذكر، وتدعى هذه الطريقة: (الولادة بدون أب PARTHENOGENESIS)<sup>(1)</sup>.

(1) كتاب خلق الإنسان بين الطب والقرآن، محمد علي البار، ص 188، بصرف.

وفي عام 1759م رفض (وولف CASPAR FRIEDRICH WOLFF) الأفكار القائمة سابقاً، وذلك بعد أن لاحظ أن بعض أجزاء الجنين تتطور من «كُرَيَات» (وهي أنسجة الجنين النامية)، فقد شاهد بيض دجاج غير مخضب ولم يستطع رؤية الأجنة التي تكلم عنها مالبيجي، وقدم أفكاره على أن ما نسميه اليوم بالبيضة المخضبة تنقل لتؤلف طبقات من الخلايا (ونسبها اليوم القرص الجنيني) التي يخلق منها الجنين.

وقد أسست أفكاره نظرية (الخلق الترقوي EPIGENESIS) القائلة بأن التطور ناتج عن نمو الخلايا وتمايزها.

وبينما كان فريق من العلماء يرى أن الإنسان يُخلق خلقاً تاماً في بويضة الأنثى، كان فريق آخر يقول: إن الإنسان يخلق خلقاً تاماً في الحيوان المنوي.

ولم ينته الجدل بين الفريقين إلا قرابة عام 1775م عندما أثبت (سبالانزاني SPALLANZANI) أهمية كل من الحيوان المنوي، والبويضة في عملية التخلق البشري بعد أن أظهرت تجاربه في التلقيح الصناعي أن الحيوان المنوي هو العامل المُخضِب للبويضة.

#### ب - مرحلة علم الأجنة التجريبي :

لم نكتشف بويضة الثدييات إلا في أواخر القرن الثامن عشر. حيث بدأت المرحلة الثانية عهد علم الأجنة التجريبي - بكتابات (فون باير VON BAER) (1827م) و(شليدن وشوان SCHEIDEN AND SCHWAN) (1839م) و(داروين CHARLES DARWIN) (1859م) وآخرين.

وفي عام 1817م اكتشف (باندري HEINRICH CHRISTIAN PANDER) أن الجنين مؤلف من ثلاث طبقات.

أما فون باير (1827م) فكان عملاقاً في عصره في هذا المجال، فقد قفز بعلم الأجنة من التجارب والملاحظات إلى صياغة المفاهيم الجنينية لا العكس، وكانت تلك نقلة نوعية دقيقة جداً. حيث انتقل به تفكيره إلى أبعد من المفاهيم التي تعلمها، فقد تابع تقاسم البويضة المخضبة في أنبوب الرحم والخلية الجرثومية في الرحم، وساهم في فهم مصادر الأنسجة والأعضاء من الطبقات التي تحدث عنها باندري ومالبيجي.

وقد عمم فون باير نظرية باندري وقال إن أجنة جميع الحيوانات تحتوي على

ثلاث طبقات، كما أنه وضع مفهومين مهمين في مجال طب الأجنة: مفهوم مراحل تطور الجنين، ومفهوم سبب الصفات العامة للصفات الخاصة<sup>(1)</sup>.

وفي عام 1824م تمكن العالمان (برينفوس وودوماس PREVOST AND DUMAS) من وصف (انشقاق البويضة CLEAVAGE) ولكنهما لم يتبينوا مغزى ذلك الانشقاق<sup>(2)</sup>.

وحصل تطور مهم في علم الأجنة عندما أعلن كل من شليدن وشوان (1839م) أن جسم الإنسان مكون من خلايا، وهذا المفهوم أدى إلى إدراك أن الجنين تأتى من خلية واحدة وهي: (البويضة المخصبة ZYGOTE)<sup>(3)</sup>.

وفي عام 1865م وضع العالم (غريغور مندل GREGOR MENDEL) أسس علم الوراثة غير أن علماء الطب لم يفهموا معاني هذه الأسس لسنين عديدة.

وفي عام 1875م تمكن (هيرتويج HERTWIG) من ملاحظة كيفية تلقيح الحيوان المنوي للبويضة، وأثبت بذلك أن كلاً من الحيوان المنوي والبويضة يساهمان في تكوين البويضة الملقحة. وكان بذلك أول إنسان يشاهد عملية التلقيح هذه ويصفها<sup>(4)</sup>.

كما تميزت المرحلة التاريخية الثانية بالبحث عن الآليات، وبرز اسم (ويلهلم روكس WILHELM ROUX) في هذا المجال، وانتقلت الدراسة الجنينية من وصف الملحوظات إلى التدخل، ومعالجة الكائنات الحية المتطورة<sup>(5)</sup>.

وقد شغلت مسألة معرفة الآلية التي يحدث فيها التمايز بين الخلايا اهتمام الباحثين أمثال العالم (فليمينغ FLEMMING) (1878م) الذي شاهد (الصبغيات CHROMOSOMES) واقترح أن لها دوراً في عملية الإخصاب.

وأما العالم (فان بندين VON BENEDEN) (1883م) الذي وصف ظاهرة (الانقسام الاختزالي MEIOSIS) قائلاً: إن الخلايا الناتجة عن عملية الانقسام لها عدد منخفض من الصبغيات.

(1) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 11 - 12.

(2) كتاب خلق الإنسان بين الطب والقرآن، محمد علي تيار، ص 189، بتصرف.

(3) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 12.

(4) كتاب خلق الإنسان بين الطب والقرآن، محمد علي تيار، ص 190، بتصرف.

(5) كتاب علم الأجنة في ضوء القرآن والسنة، هيئة الإعمار العلمي في القرآن والسنة، ص 23.

وأمثال العالمين (سْتُنْ وبوفيري (SUTTON & BOVERI) (1902م) حيث أعلن كل منهما على حدة أن الصبغيات تنقسم أثناء التخصيب وتخلق الخلايا وفقاً للأسس التي وضعها العالم مندل في علم الوراثة<sup>(1)</sup>.

وأمثال العالم (مورجان (THOMAS HUNT MORGAN) (1912م) الذي وصف دور الجينات في الوراثة وأن هذه الجينات موجودة في مناطق محددة من الصبغيات<sup>(2)</sup>.

و كان أول من حاول تحديد عدد الصبغيات هو (فون وينيوارتر (VON WINIWARTER) عام 1912م قائلاً: إن عددها هو سبعة وأربعون، ومن ثم أعلن كل من (تجيو ولوفان (TJIO & LEVAN) عام 1956م أن عدد الصبغيات هو ستة وأربعون<sup>(3)</sup>.

وفي عام 1914م رتب (مول (MOOL) متتين وستة وستين جنيناً بشرياً في سلسلة من المراحل.

ومن ثم رتب (ستريتر (STREITER) عام 1942م الجنين البشري في ثلاث وعشرين مرحلة، وأطلق عليها اسم «أفاق التطور».

ومن ثم قدم (أوريلي (OREILLY) عام 1973م نظاماً أكثر تفصيلاً من الذي وضع من قبل لتصنيف الجنين البشري، وخاصة خلال الأسابيع الثلاثة الأولى من تكوينه<sup>(4)</sup>.

و درس (هانس سبيمان (HANS SPEMANN) (1841 - 1941م) آليات التفاعل النسيجي كالذي يحدث خلال التطور الجنيني<sup>(5)</sup>.

وبدأ (أوتو واربرغ (OTTO HEINRICH WARBURG) (1883 - 1970م) دراسات عن الآليات الكيميائية للتخلق<sup>(6)</sup>.

(1) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 12.

(2) كتاب خلق الإنسان بين الطب والقرآن، محمد عني البار، ص 190، بتصرف.

(3) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 12.

(4) كتاب علم الأجنة في ضوء القرآن والسنة، هيئة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، ص 175.

(5) كتاب علم الأجنة في ضوء القرآن والسنة، هيئة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، ص 23، كتاب الإنسان

النامي، د. مور وبارسو، ص 12.

(6) كتاب علم الأجنة في ضوء القرآن والسنة، هيئة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، ص 23.

### ج - مرحلة التقنية واستخدام الأجهزة:

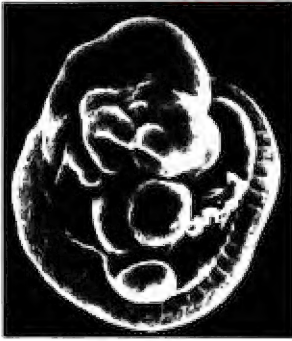
وتمتد المرحلة الثالثة أو الحديثة من الأربعينات حتى يومنا هذا، وقد تأثرت هذه المرحلة تأثيراً كبيراً بتطور الأجهزة مما أثر بقوة على مجرى البحوث. وعلى سبيل المثال: فإن المجهر الإلكتروني<sup>(1)</sup>، وألات التصوير الأخرى، وقياس الشدة النسبية لأجزاء الطيف، والحاسوب، ومجموعة وسائل الكشف عن البروتينات، والأحماض النووية، والكربوهيدرات المعقدة، وعزلها وتحليلها، يمكن أن تعتبر كلها عوامل تجعل علماء (الأحياء البيولوجي النمائي DEVELOPMENTAL BIOLOGY) اليوم في وضع يسمح لهم بإجراء تجارب كانت تبدو قبل عقد من الزمن مجرد حلم خيالي.

فيمكننا اليوم مثلاً أن نجري تحليلاً دقيقاً منفصلاً لسطح الخلايا خلال تمايزها. ويمكننا أيضاً أن ندرس دور النواة، والسنابل الهلامي للخلية (أي السيستوبلازم: المادة الحية للخلية باستثناء النواة)، والسنابل خارج الخلية باستخدام تهجين الخلايا، وكذلك غرس النواة وغرس الجينات في الرحم، وغير ذلك من التقنيات.

ويمكننا أن ننظر أيضاً إلى الأجنة بوضوح لم يمكن تصوره في زمن العالم مالبيجي.

ويمكننا أن ننظر داخل الأقسام لنفهم آليات التمايز الطبيعي والشاذ بشكل أفضل. (انظر الصورة رقم: 12).

(1) المجهر الإلكتروني يتيح لنا تكبير الصورة إلى درجة تصل إلى نصف مليون مرة. فالإلكترونات المستخدمة في المجهر الإلكتروني كمنصور لنضوء، تتميز بأطوال موجية قصيرة تجعل (قوة تمييز Resolution) المجهر الإلكتروني كبيرة، مما يمكننا أن نرى المسافات بين نقطتين تصل إلى حد 20-40 من النانومتر، (والنانومتر جزء من المليون من السلم). وسكن رؤية بدراسة طوبوغرافية وسطح الخلايا والكتل الصغيرة، وتكوين صورة ثلاثية الأبعاد باستخدام: (المجهر الإلكتروني المسح Scanning Electron Microscope: SEM). ويمكن رؤية الخلايا، ومحتوياتها الداخلية، وقطاعات الأنسجة باستخدام: (المجهر الإلكتروني النفاذ Transmission Electron Microscope: TEM)، ولكن كل ذلك بعد تحضير العينات بمساعدة (المثبتات Fixative) و(المواد الكيميائية المنظمة Buffer) التي تغير في كثير من الأحيان من طبيعة وشكل النسخ المعبر. ويمكننا تفادي هذه المشكلة باستخدام (تقنية التبريد Cryo-technique): كالتمثيل بالتبريد المنخفض والسرير، أو استخدام مثبتات بسيطة مثل: النازوفورميد، هاند، أو (التبريد البديل Cryo substitution)، أو (التقطيع التذيق بالتبريد Cryo-ultramicrotomy) التي تمكننا من دراسة العينات، ومحتويات الأنسجة، والخلايا الطبيعية باستخدام: (التحليل الدقيق بأشعة س X-Ray microanalysis) بدون تعرض العينات لتسبب المواد الكيميائية.



مسح بجهاز الرسم الإلكتروني لجنين فأر



مسح بجهاز الرسم الإلكتروني  
لقلب جنين فأر



مسح بجهاز الرسم الإلكتروني لقلب جنين فأر  
يظهر إحدى مراحل تكون هلام القلب

(12) - تظهر هذه الصور كيف أننا نستطيع التركيز على عضو من الأعضاء والنظر إليها بشكل أوضح وإن كان داخل قسم من الأقسام



## معارف العرب على عهد رسول الله ﷺ

سنلقي الضوء أولاً على الحالة الثقافية التي كانت سائدة في شبه الجزيرة العربية ليتبين لنا مدى الفرق الشاسع بين المستوى العلمي السائد في هذه الجزيرة، وبين ما جاء على لسان رسول الله ﷺ من آيات علمية إعجازية، وحتى نفهم ما في آيات الإعجاز العلمي في القرآن والسنة من تحدٍ وسبق علمي للأمم عامة، وللعرب خاصة.

لم يكن العرب حينها على مستوى عالٍ من الثقافة العلمية، فغالبية العرب كانت تجهل الكتابة ويؤيد ذلك قوله تعالى: «هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّةِ رُسُلًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ، وَزَكِّيهِمْ زَيْلَهُمْ أَكْثَرُ وَالْحِكْمَةُ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَيْ سَلَّ ثُبِينًا» [المعجزة: 2] وقوله ﷺ: «إِنَّا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب» [أخرجه البخاري ج 7] (1).

إلا أن بعض العرب قد عرف الكتابة قبل الإسلام وكان منهم من يقرأ ويكتب بقلم المسند (قلم ظهر في اليمن) وبقلم النبط وبقلم بني أرم، وقد تعلم بعضهم اللغة العبرانية، وكان القليل منهم يلجأ إلى معابد ومدارس اليهود والنصارى لتعلم الكتابة والقراءة، ولكن السواد الأعظم منهم كان يجهل الكتابة والقراءة قبيل الإسلام، ولم يكن العرب يُعنون بتعليم أطفالهم الكتابة والقراءة (2)، إنما كان الرجل منهم يشعر بالحاجة إلى ذلك فيتعلمها، ولذلك لم يستطيعوا النهوض إلى درجة عالية من العلم.

لقد تفاوتت درجة العلوم التي انتشرت في عصرهم، فقويت العلوم التي كانت لها صلة ببيئتهم مثل الشعر، وتحسّر مخابى السماء تحت طبقات الأرض وعلم الأنواء (تعرف أوقات نزول الغيث عن طريق حركة النجوم ومنازلها)، ومعرفة آثار الأقدام (القيافة)، وعلم الأنساب (وذلك ليحفظوا أنسابهم ولأمور أخرى كان

(1) الرجاء من القراء الكرام مراجعة «قسم تخريج الأحاديث» للاطلاع على مدى صحة سند الأحاديث التي أوردناها في هذا البحث، وعلى «تعريف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة والأسس التي يركز عليها» حتى يتبين للقارئ ما هو حكم الحديث في مجال الإعجاز العلمي في القرآن والسنة.

(2) كتاب مختصر الجامع في السيرة النبوية، سميرة الزايد، ج 1/ ص 70 - 71، كتاب السيرة النبوية، محمد بن محمد أبو شهبه، ص 93. بتصرف.

مجتمعهم البدوي بحاجة إليها)، وضعت العلوم الأخرى عندهم مثل الطب<sup>(1)</sup>، الذي كان مرتبطاً بالسحر، واقتصروا على الوسائل البدائية مثل الكي والبتر والفصد (الشق) والتداوي بالأعشاب والحجامة، وانتشرت بعض العلوم التي ليس لها ركانت منطقية مثل دراسة الأجرام السماوية: التنجيم والكهانة، لمعرفة الأمور الغيبية من حاضر ومستقبل.

أما علم الأرحام عند العرب - وهو الذي يعنينا في بحثنا هذا - فلم يكن أحسن حالاً من سائر العلوم الأخرى، وكان قائماً عندئذ على ما تعلمه العرب من اليهود، كما يعلمنا الحديث الشريف: «عن ابن عباس، قال: إن ابن عمر - والله يغفر له - أوهم، إنما كان هذا الحي من الأنصار - وهم أهل وثن - مع هذا الحي من يهود - وهم أهل كتاب - وكانوا يروون لهم فضلاً عليهم في العلم فكانوا يقتدون كثيراً من فعلهم». [أخرجه أبو داود ح117].

فعلى سبيل المثال: اقتدى العرب باليهود في اعتزال المرأة إذا حاضت اعتزالاً تاماً، لا يؤاكلونها، ولا يجالسونها على فراش، ولا حتى يساكنونها، لأنهم كانوا يعتقدون أن السموم تغلب على بدن المرأة في فترة الحيض<sup>(2)</sup>. كذلك كانوا يعتقدون أن الجنين يأتي أحولاً إذا أتى الرجل امرأته من دبرها في قبلها - أي: إذا جامع الرجل المرأة من الخلف ولكن في قبلها -، على ما كان يعتقد اليهود، مثلما جاء في الحديث: «حدثنا أبو نعيم، حدثنا سفيان، عن ابن المنكدر، قال: سمعت جابراً رضي الله عنه قال: كانت اليهود تقول: إذا جامعها من ورائها جاء الولد أحولاً، فنزلت: ﴿يَسْأَلُكُمْ رَبُّ لَكُمْ فَأَنْتُمْ حُرَّتُمْ﴾ [النور: 23]». [أخرجه البخاري ح15]، وقد اعتقد الأطباء العرب أيضاً أن الجنين يُعقد من دم الحيض<sup>(3)</sup>.

وهكذا نفهم أن الظلام العلمي كان منتشرًا في شبه الجزيرة العربية قبل الإسلام، ولا سيما عند العرب.



(1) على أنه كان فيهم أطباء معروفون وإن كانوا قلة، مثل الحارث بن كعدة.

(2) انظر مبحث «الزدياد الأرحام وغيضها».

(3) انظر مبحث «اضطراب عروق النطفة».

## أمية رسول الله ﷺ

كان رسول الله ﷺ أمة لا يقرأ ولا يكتب، فقد نشأ في مجتمع كانت غالبية من الأميين، وقد اقتصر علمه ﷺ على المعرفة برعاية الغنم (وذلك لمساعدة عمه أبي طالب)، وعلى بعض الأمور الحربية (لعموم الضرورة إلى معرفة ذلك)، وعلى بعض الأمور السياسية (كاشترائه في حلف الفضول)، وعلى بعض أمور التحكيم (فقد حكمه قومه في وضع الحجر الأسود في الكعبة ورضي بحكمه سائر القبائل). وقد أتيح له السفر إلى اليمن أربع مرات في مهمات تجارية كان يقوم بها ﷺ لالتجار بمال خديجة بنت خويلد عليها السلام، ومرة واحدة إلى مدينة بصرى في بلاد الشام<sup>(1)</sup>، وهي أبعد مكان رآه رسول الله ﷺ في حياته<sup>(2)</sup> (والأولى أن نقول: قبل النبوة)<sup>(3)</sup>.

ومن الشواهد على هذه المعرفة قوله تعالى: «وَمَا كُنْتُمْ تَنَلُّوْا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُرُ بِمِصْرِكُمْ إِذَا رَأَيْتُمُ الْمُتَبِلَّةَ» [التغابن: 4] وقوله تعالى: «قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ» [يونس: 16] وحادثة نزول الوحي (كما رواها لنا السيدة عائشة رضي الله عنها): «أول ما بدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح، حتى جاءه الحق وهو في غار حراء، فجاءه الملك فقال: اقرأ، قال: «ما أنا بقارئ»، قال: «فأخذني فغطني (الغط هو العصر الشديد والكس) حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني»، فقال: اقرأ، قلت: «ما أنا بقارئ»، فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني»، فقال: اقرأ، فقلت: «ما أنا بقارئ»، فأخذني فغطني الثالثة، ثم أرسلني»، فقال: «اقرأ باسم ربك الذي خلق ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾» [التنزيل: 1-3] [أخرجه البخاري ح 418].

(1) وكانت بصرى يومئذ كبرى مدن حوران (في سورية) (العالم الأثري في السنة والسير، محمد محمد حسن شراب، ص 48-49).

(2) كتاب دراسة في السيرة، د. عماد الدين خليل، ص 39.

(3) حدث أن الرسول ﷺ وصل إلى أبعد من هذا المكان بعد النبوة، وذلك في حادثة الإسراء (حيث كان الأسراء إلى المسجد الأقصى في بيت المقدس).

(4) د. ح. من القراء الكرام مراجعة «قسم تفريغ الأحاديث» للإسلام على مدى صحة سند الأحاديث التي اردناها في هذا البحث، وعلى «تعريف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة والأسس التي يرتكز عليها» حتى يبين لتقارير حكم الحديث في مجال الإعجاز العلمي في القرآن والسنة.

هذه الحادثة تشير إلى نقطتين بالغتي الأهمية :

● أولاً: أن الرسول ﷺ لم يكن غير متعلم فحسب<sup>(1)</sup>، بل كان أمياً لا يعرف القراءة والكتابة<sup>(2)</sup>.

● ثانياً: أن الله سبحانه وتعالى أشار في ثاني آية أنزلت من القرآن الحكيم - أي: في بدء النوحى - أن الإنسان خلق من علقمة تبياناً لمعجزة خلق الإنسان - والله أعلم -، وهذه المعجزة اتخذت منحى خطيراً به - ما أمر الله سبحانه وتعالى رجلاً أمياً ﷺ أن يعلم أمة بأكملها حيث قال تعالى: «هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَمِنَ ضَلَالٍ مُبِينٍ» [الجمعة: 2].



(1) وإلى ذلك تشير الآية: «وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا» [آل عمران: 164]، حيث إنها تشير إلى أن الله عز وجل علم الرسول ﷺ أموراً لم يكن على دراستها، مثل: أمور الشرع، والحكمة كما تنص عليه الآية نفسها، وكما تنص عليه الآية التالية: «وَكُنْتَ الْأَوَّلَ يُحْيَا بِالنُّوحِ مَنْ آمَنَّا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا يَهْدِي بِهِ مَنِ ارْتَدَّ عَنْ بَعْدَ إِيمَانِهِ إِنَّهُ يَرْجِعْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» [آل عمران: 48]، ومثل: بعض الأمور العلمية كما يشير إليه الحديث الشريف رقم 9 الذي سيأتي نفعه، حيث سأل اليهودي الرسول ﷺ عن العملية التي يؤدي إلى الإبداع أو الإنبات فأجابته ﷺ: «لقد سألني هذا عن الذي سألني عنه وما لي علم بشيء منه حتى أتاني الله به» أخرجه مسلم ح: 17.

(2) وإلى ذلك تشير الآية: «قَامِلُوا إِلَهُكُمْ وَرَسُولَهُمُ الَّذِي الْأَمْرُ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ كَافِرِينَ» [توبة: 129]، والآية: «قَالَ عَذَابُ أَبِييْهِمْ بِهِ مَنْ أَنْكَرَ وَرَحِمَى وَبَعَثَ كُلُّ شَيْءٍ فَسَاطِنُهَا يُدِيرُ بَقُولُهَا وَيُؤَدِّي الْأَمْرَ وَالَّذِينَ هُمْ بِإِيمَانِهِمْ يُؤْمِنُونَ» [البقرة: 255] الذي يرد في الآية: «الَّذِينَ هُمْ بِإِيمَانِهِمْ يُؤْمِنُونَ» [البقرة: 255]، والآية: «الَّذِينَ هُمْ بِإِيمَانِهِمْ يُؤْمِنُونَ» [البقرة: 255]، والآية: «الَّذِينَ هُمْ بِإِيمَانِهِمْ يُؤْمِنُونَ» [البقرة: 255].

## الوحي يمحو الأمية

لقد قرأنا في البحوث السابقة عن الثقافة التي كانت سائدة داخل شبه الجزيرة العربية وخارجها، فرأينا أن الظلام الدامس كان يسود كل أقطار العالم في المجال العلمي وخاصة في مجال علم الأجنة في عصر النبوة، فالعرب في شبه الجزيرة العربية آنذاك كانوا أميين في غالبيتهم، والقلة الباقية التي تعلمت القراءة والكتابة لم تكن بارعة في العلوم الحيوية، أما الغرب خاصة وبقية العالم عامة بعد القرن الخامس قبل الميلاد، فكانوا أكثر معرفة، لأنهم استطاعوا أن يربطوا العلم بالمنطق ولكن هذا لم يفيدهم شيئاً، لأنهم أخطأوا في النظريات التي وضعوها والتي كانت لا ترقى إلى مستوى الحقيقة العلمية، ولأن قلة الوسائل التقنية المتاحة لهم حجرتهم عن مراقبة الأمور عن كتب في الأرحام، وحالت دون معرفتهم لحقائق الأمور في علم الأجنة.

وهكذا فإن التاريخ يشهد أنه لم يكن هناك أي تدوين مميز شامل للنخلق البشري كالتصنيف المرحلي، وعلم المصطلحات، والوصف لسجريات الأمور في الأرحام، كما أن التاريخ يشهد أنه لم يكن هناك أية وسيلة لمراقبة ما يجري في الأرحام في عصر النبوة.

فهل يعقل - والحال هذه - أن يكشف الرسول الكريم - عليه الصلاة والسلام - حقائق علمية لم تكن موجودة آنذاك في العلوم البشرية لولا وحي السماء؟.

لقد رأينا كيف أن الأمية والجهل يؤثّران مجرد خيالات بعيدة عن الدقة كما في حالة اليونانيين، بالرغم من أنهم كانوا أكثر الشعوب تطوراً في مجالات العلوم، فأنى للنبي ﷺ المقدرة على كشف حقائق علمية هي في أقصى الدرجات من الدقة إلا بإعجاز قاهر، من رب قادر، وقد عجز كثير من العلماء عن الإتيان بالقليل منها ولو بصورة مسطحة، حتى بعد أن اكتشفوا المجهر، وبعد أن انكبوا على مراقبة الأجنة؟.

إلى غير ذلك، فتقديم وصف علمي لمراحل النخلق البشري يتطلب الحصول على عدد كبير من الأجنة البشرية في عمر معين ودراستها، ويصعب تماماً حتى في يومنا هذا تجميع مثل هذه السلسلة، كما يحتاج إلى أجهزة متطورة جداً لم تكن متوفرة في عصر النبوة في أي قطر من أقطار العالم (كالمجهر الإلكتروني، وآلات التصوير الأخرى، وقياس الشدة النسبية لأجزاء الطيف، والحاسوب، ومجموعة

ومسائل الكشف عن البروتينات، والأحماض النووية، والكربوهيدرات المعقدة وغيرها)، ولولا هذه البحوث لما توصل علم الأجنة إلى ما هو عليه الآن.

ومما يزيد الأمور تعقيداً أيضاً، أن الأجنة التي كانت تخرج في حالات الإجهاض في المراحل الأولى من تخلق الجنين على هيئة سقطة ميكرو، كانت تخرج في كمية من الدماء، وقد تمزقت إلى أجزاء دقيقة ولم تكن لتعطي مظهراً يمكن دراسته.

إضافة إلى ذلك فإن الأجيال التي عاصرت الرسول ﷺ لم يكن بإمكانها أن تعلم أن هذه الدماء تحمل سقطة من جنين، لأن معرفة حدوث الحمل في الأسابيع الأولى لم تكن متحققة حتى عهد قريب.

ولو افترضنا أنه أُنيج للرسول ﷺ هذا كله، فالجنين في المراحل الأولى من تخلقه وخصوصاً في مرحلة عجب الذنب (التي ستتكمّل عنها فيما بعد - انظر مبحث «الذنب» -) لا يبلغ حجم أجزائه أكثر من 0.05 ملم، وتلك الأجزاء موجودة ليس داخل الرحم ذي الظلمة الدامسة فحسب، بل داخل بطانة الرحم والوصول إلى تلك الأمكنة متعذر، لأن عنق الرحم - كما نعلم - لا يسمح في الحالات العادية - عند معظم النساء - لأكثر من الإصبع الصغير من أن يدخل فيه، وهو مسدود (بكتلة مخاطية MUCUS PLUG) في فترة الحمل (انظر الصورة رقم: 13)، والفجوة التي تحدثها النطفة عند الدخول داخل بطانة الرحم تنغلق بسدادة نسيجية.



(13) - تسد مدخل الرحم كتلة من المخاط مما يجعل مراقبة الأجنة أمراً صعباً للغاية

إنه لمن الغريب جداً، بل من المستحيل أن يصف الرسول - عليه الصلاة والسلام - أحوال ومظهر الجنين في الرحم وخصوصاً في الأسابيع الأولى، وهي تتغير باستمرار خلال أوقات وجيزة جداً، وإنه لمن الغريب أيضاً أن يضع برنامجاً زمنياً دقيقاً للغاية كما سنرى، لا يقبله أي عقل بشري في ذلك الوقت نظراً لغرابته ولخروجه عن المألوف، أوليس هذا كله دليلاً على أنه نبي يوحى إليه من الله تعالى؟ فمن يتخيل أن يتخلق الجسم الأساسي للجنين خلال أربعين يوماً، والحال أن الجنين يملك في بطن أمه تسعة أشهر؟ ومن يتخيل أن الجنين يشبه المادة الممضوغة التي تلوكها الأسنان؟.

لقد أخبر الرسول ﷺ ببعض أسس علم الوراثة بإذن من رب العالمين قبل 1400 سنة من اكتشافها من قبل العلماء؛ فلقد أوضح ﷺ أن بنية الإنسان تتقدر حين خلقه عندما يلقح الحيوان المنوي البويضة. وأن عملية التقدير تستوجب انصهار محتوي النطقتين بعضهما ببعض، وانتشار صبغيات الحيوان المنوي بين صبغيات البويضة، وأن عملية نمو الجنين تعتمد على الشيفرة الجينية الموجودة داخل البويضة المخضبة. إن التحدث عن هذه الأمور الغيبية يعتبر أقوى من التحدث عن التغيرات التي تطرأ على الجنين، وذلك لأن الأمور أدق في هذا المجال، فضلاً عن أنها الأسس التي تتحكم بمصير الجنين في المستقبل الخفي.

حقاً إنه لكشف مدهش، إن هذا الكشف - إن لم يكن وحياً من الله تعالى - فإنه يحتاج إلى كثير من الوقت والعديد من الاختصاصيين المتمرسين ليفهموا تلك الأحداث، وإلى تقنيات متطورة للغاية؛ وهذا الوقت وتلك التقنيات لم تكن متوفرة للرسول ﷺ؛ لأنه كان مشغولاً بالدعوة وتنظيم الأمة الإسلامية على أحسن حال، إضافة إلى أنه لم يمارس في حياته نشاطاً علمياً قط في هذا المجال كما سجل التاريخ (فهو عليه الصلاة والسلام اشتغل برعاية الغنم، ثم بالتجارة قبل البعثة، ومن ثم تفرغ لأعباء الدعوة). وكان أمياً كما أخبر بذلك القرآن، وكما يظهر لنا من خلال رواية حادثة بدء الوحي.

وفي المقاطع اللاحقة سنقارن - إن شاء الله - بين ما بينه الله عز وجل على لسان رسوله ﷺ، وبين الاعتقادات السائدة في عصره في مختلف مراحل تخلق الجنين (والتي قلبها رأساً على عقب). هذا من جهة، ومن جهة أخرى بين ما اكتشفه

مجموعة من العلماء بعد قرون عديدة بواسطة آلات ذات تقنية<sup>(1)</sup> عالية (كان أولها في القرن السابع عشر، وآخرها في القرن العشرين) لندرك مدى إعجاز الكشف الرباني على رسول الله ﷺ، وحتى نزداد يقيناً أنه وحي من عند الله ﷻ .




---

(1) إن كلمة 'تقانة' هي القياس اللغوي الصحيح . ولكن سنستعمل كلمة 'تقنية' في البحث لأنها هي الشائعة في عصرنا هذا .



## التحدي

إن من قرأ وتأمل في تاريخ دعوة الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - للناس لاحظ أن دعوتهم كانت حافلة بالتحدي، فعامة الناس لا يؤمنون بالرسول إلا إذا رأوا منهم آيات أو معجزات تدل على صدق نبوتهم.

فعلى سبيل المثال: لم يؤمن السحرة بنبوة سيدنا موسى عليه السلام إلا عندما رأوا العصا تتحول إلى حية، وإلا حينما عاينوا يده تشع نوراً... وكذلك قوم سيدنا صالح عليه السلام لم يؤمنوا إلا عند رؤيتهم الناقة العملاقة تخرج من الحجر... وقوم سيدنا عيسى عليه السلام إلا عند معاينتهم له يحيي الموتى بإذن الله، ويشفي الأكمه والأبرص بإذن الله... إلخ ما ورد من القصص العديدة المروية في القرآن الكريم، والعهد القديم والعهد الجديد، وكتب الرواية وكتب التاريخ البشري.

وعندما بعث الرسول - صلوات الله وسلامه عليه - تحداه قومه كالعادة، وظالبوه بأن يأتي بالمعجزات وبالآيات التي تدل على اصطفائه صلى الله عليه وسلم من قبل الله عز وجل كما حكى عنهم القرآن الكريم: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا آيَاتُنَا بِمَا نَدَّيْنَهُ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ [مائدة: 101] أو كقولهم تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَكَ لَكَ حَتَّى تَنْزِلَ مِنَ الْأَرْضِ بِبُيُوتٍ﴾ ﴿٩٩﴾ أو تَكُونُ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّحِيلٍ وَعَسَىٰ فَتُنَجِّرَ الْأَنْهَارَ جَنَّتُهَا فَتَجِيءَ ﴿٩٨﴾ أو تُسَوِّطَ السَّمَاءَ كَمَا رَعِمَتْ عَلَيْهَا كَسَاةً أَوْ تَأْتَىٰ بِاللَّهِ وَالْمَلَيْكَةِ قَبِيلًا ﴿٩٧﴾ أو يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ ذُرْبٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ بِرَفْعِكَ حَتَّى تَنزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا تُفَرِّدُ بِهِ قُلُوبَنَا نَوْفَرُوكُمْ فَلَمْ سُمِّعَنَّ رَبِّي هَذَا كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا مَّرْسُولًا ﴿٩٦﴾ [الأنعام: 96-101] فقبل الرسول صلى الله عليه وسلم هذا التحدي بإذن من رب العالمين، وتحققت المعجزات وتنوعت على يده؛ فكان منها: المعجزات الإخبارية كحادثة وصفه لبيت المقدس وهو صلى الله عليه وسلم في مكة وذلك في حادثة الإسراء والمعراج، وحادثة الإخبار بأن الأرضة أكلت الصحيفة التي تعاقد فيها كفار مكة على مقاطعة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وبني هاشم، واستثنائها لأسماء الله تعالى التي كتبت عليها.

ومن المعجزات أيضاً معجزات حسنة كنبع الماء من أصابع الرسول صلى الله عليه وسلم، وكإعادته عين مقاتل إلى مكانها بعد أن اقتلعت، وككسر كدية عظيمة - أي صخرة صلبة من الأرض لا تعمل فيها الفأس - عجز الصحابة عن كسرها، بثلاث ضربات حتى عادت كالكتيب - أي كالرمل المتجمع -، وكالبركة في الطعام حتى إن الطعام

الذي دعا إليه جابر بن عبد الله رضي الله عنه الرسول ﷺ، وهو طعام يكفي لرجلين فقط، كفى ألفاً من الصحابة، وبقي بقية منه . . الخ.

ولما كان الرسل قبل محمد ﷺ يبعثون إلى أقوامهم خاصة، ولازمة محدودة فقد أيدهم الله ببيانات حسية كما رأينا، وتستمر هذه البيئات الحسية محتفظة بقوة إقناعها في الزمن المحدد لرسالة كل رسول، حتى إذا تطاول الزمن وتقدم وتكدر نبع الرسالة الصافي، اختفت قوة الإقناع الحسية، وبعث الله رسولاً آخر بالشرعة التي يرضاها وبمعجزة جديدة وبيينة مشاهدة. ولما ختم الله النبوة بمحمد ﷺ ضمن له حفظ دينه. وذلك بأن أيدّه بمعجزات معنوية تنكشف في المستقبل، لكي يؤمن بها المتأخرون من الأمم، فتبقى البينة الكبرى بين أيدي الناس قائمة إلى قيام الساعة<sup>(1)</sup>.

قال الله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١٠١﴾ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَرُحْمَةٌ وَذِكْرٌ لِلْعَوْمِ يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٢﴾﴾ [مكيت: ١٠١-١٠٢]، فهذه الآيات تعلمنا أن الله تعالى أجاب طلب قوم رسول الله ﷺ بآيات يؤمنون من خلالها بأن القرآن الكريم هو خير دليل على صدقه ﷺ، بما فيه من معجزات معنوية.

وقوة هذه البينة هي أنها تدحض ادعاءات من افتري، وادعى كذباً أن سيدنا محمداً ﷺ استفاد من العلوم المتوافرة في عصره لتأليف القرآن.

فبإظهار الرسول ﷺ معلومات لم تكن معروفة في عصره، وهي من اختصاص علم الله تعالى، تنفع الحجة بأن الرسول - عليه أفضل الصلاة والتسليم - قد استفاد وتعلم من الأمم التي عاصرها، وبهذا لا يستطيع أحد أن ينفي أن معلوماته مستفدة من خالق الإنسان، وهذه الآيات التي فيها الإخبار بما لم يكن معروفاً في زمانه هي من علم الله. وستبقى منار هدى، وسبيل معرفة بأن القرآن هو كلام الله لكل إنسان في كل زمان ومكان.

(1) قد يعترض بعض الناس أن هناك أشخاصاً تنبؤ ببعض الأمور في تكون وحديث، نعم قد يحدث بعض الناس بأمر متحدث في المستقبل ونحوه، ولكنهم أيضاً يحدثون بأمر كثيرة ولا تنفع، بل يحدثون بخلاف الواقع، وهذا يطعن في شخص: أي سوءه وفي أقواله. أما رسول الله ﷺ فأقواله وأحاديثه صحيحة السند عن الأمور الكونية دائماً صحيحة كما سنرى في "قسم تخريج الأحاديث وصلتها بالإعجاز العلمي"، ونحدث عن مواقع الكونيات، دون حمل ذهنى وعن تحرمة، بل هو إعلام من الله تعالى فقط. فقد قال الله تعالى: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [الحج: ١١٢].

قال تعالى: ﴿لَيْسَ اللَّهُ بِأَنزِلَ إِلَيْكَ أُنزُلَ بِهِ عِلْمُهُ﴾ وَالْمَلَكُ بِشَهَادَةٍ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿[النحل: 166]﴾.

قال ابن كثير في تفسير هذه الآية<sup>(1)</sup>: «أنزله بعلمه، أي: فيه علمه الذي أراد أن يُطلع العباد عليه من البينات والهدى والفرقان، وما يحبه الله ويرضاه وما يكرهه ويأباه، وما فيه من العلم بالغيوب من الماضي والمستقبل».

وهكذا يسطع نور الوحي المنزل على سيدنا محمد ﷺ بِنُزُلِهِ، بما نزل فيه من علم إلهي يدركه الناس في كل زمان ومكان متجدداً على مر العصور، ولم يأت ذلك لسائر النبيين - عليهم السلام -، ولذلك قال ﷺ: «ما من الأنبياء نبي إلا أعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر، وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إلي، فأرجو أني أكثرهم تابعاً يوم القيامة» [أخرجه البخاري ح 110].

وفي القرآن توجد إشارات كثيرة إلى كشوفات علمية سيرفع عنها اللثام في المستقبل، وسوف تبقى ظاهرة متجددة إلى قيام الساعة، وهذه الأنبياء موجودة في القرآن، ولكن حقائقها وكيفياتها لا تتجلى إلا بعد حين، قال الله تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَكَرَّ لِلْعَالَمِينَ﴾ ﴿٨٧﴾ وَلَنَعْلَمَنَّ نَأْتِ بَعْدَ جَهَنَّمَ ﴿٨٨﴾ [س: 87-88].

قال الفراء - من علماء اللغة - في تفسير الحين: إنه «بعد الموت وقبله... أي في المستأنف»<sup>(2)</sup>.

وذهب السدي الكبير - من التابعين - إلى هذا المعنى<sup>(3)</sup>.

وقال ابن جرير الطبري في تفسيره: «إن الله أعلم المشركين المكذابين بهذا القرآن أنهم يعلمون نبأه بعد حين من غير حد منه لذلك الحين بحد... ولا حد عند العرب للحين»<sup>(4)</sup>.

وشاء الله أن يجعل لكل نبياً زمناً خاصاً يتحقق فيه هذا النبأ، فإذا تجلى الحدث ماثلاً للعيان أشرقت تلك المعاني التي تدل عليها الحروف والألفاظ في القرآن، وفي هذا الباب قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: 67].

ويبقى النبأ الإلهي محيطاً بكل الصور التي يتجدد ظهورها عبر القرون، قال ابن

(1) تفسير ابن كثير - (ج 1/ ص 589).

(2) تفسير الفريسي - (ج 15/ ص 231).

(3) البحر المحيط لأبي حيان - (ج 7/ ص 411).

(4) تفسير الطبري - (ج 23/ ص 121).

جبرير الطبري في تفسيره: «لكل خير مستقر، يعني قراراً يستقر عنده ونهاية ينتهي إليه فيتبين حقه وصدقه من كذبه وباطله»<sup>(1)</sup>.

وقال الطبري أيضاً: «يقول: وسوف تعلمون أيها المكذبون بصحة ما أخبركم به»<sup>(2)</sup>.  
وقال ابن كثير في تفسيره: «أي لكل خير وقوع، ولو بعد حين، كما قال تعالى: ﴿وَلَعَلَّكَ نَبَأٌ بَعْدَ جَينٍ﴾ [ص: 88] وقال: ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ [فرع: 38]»<sup>(3)</sup>.  
والى هذا ذهب كثير من المفسرين<sup>(4)</sup>.

ومن هذا الباب أيضاً قوله تعالى: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ مَا يَبْتَغُونَ. فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [نمل: 93].

قال أبو حيان في البحر المحيط: «سَيُرِيكُمْ مَا يَبْتَغُونَ»: تهديد لأعدائه بما يريد منهم الله من آياته التي تضطرهم إلى معرفتها والإقرار أنها آيات الله»<sup>(5)</sup>.  
وإشارة أخرى من الله عز وجل: «خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْتِلُون» [الشم: 37].

قال القرطبي في تفسيره للآية<sup>(6)</sup>: «هو التمراد بالآيات ما دل على صدق محمد ﷺ من المعجزات وما جعله له»<sup>(7)</sup>.

- (1) تفسير الطبري (ج 7/ ص 147).
- (2) تفسير الطبري - (ج 7/ ص 147).
- (3) تفسير ابن كثير - (ج 2/ ص 143).
- (4) تفسير القرطبي - (ج 7/ ص 11)، فتح القدير للشوكاني - (ج 2/ ص 128)، تفسير الرازي - (ج 7/ ص 25، 26)، محاسن التأويل للقلاسمي - (ج 6/ ص 112)، تفسير أبي السعود - (ج 7/ ص 239)، نظم الدور للبغعي - (ج 16/ ص 435).
- (5) البحر المحيط لأبي حيان - (ج 7/ ص 103).
- (6) تفسير القرطبي - (ج 11/ ص 289).
- (7) والدليل على أن هذه الآية تشير إلى الإعجاز العلمي في العلوم الكونية أنها أتت بعد الحديث عن ظواهر كونية كان فهمها ضرباً من الغيب على عهد رسول الله ﷺ، وهي الآن محط أنظار العلماء الكونيين والإسلاميين لإثبات إعجازها، مثل ظاهرة الانفجار الكوني العظيم كما في قوله: «أَوَلَمْ يَرِ الْأَقْيَمُ كُرُوءًا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كُنَّا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا» [فصل: 30]، وأن كل شيء خلق من ماء وفقاً للآية: «وَحَمَلْنَا مِنْ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ» [فصل: 30]، وأن الجبال تحفظ الطبقة الأرضية الخارجية من الانزلاق وفقاً للآية: «وَحَمَلْنَا فِي الْأَرْضِ زُلُفًا أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ» [فصل: 31]، وأن الأرض والقمر يدوران في فلك كما جاء في الآية: «وَهُوَ الَّذِي عَقَّ نِيزْلًا وَالنَّهَارَ وَاللَّيْلَ وَالْقَمَرَ وَالْقَمَرَ كُلِّ فِيٍّ يُسْبِغُونَ» [فصل: 31]، ومن الجدير بالذكر أن النص القرآني موجه إلى الكفار، حتى يؤمنوا بعد أن يروا مطابقة الحقائق الكونية لمعاني الآيات القرآنية كما أتت في الآية: «أَوَلَمْ يَرِ الْأَقْيَمُ كُرُوءًا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كُنَّا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا» [فصل: 30].

ومن المعجزات التي تحدث عن المستقبل على سبيل المثال، ما قاله ﷺ عما سيحل بأمته في آخر الزمان في الحديث: «يوشك أن تدعى عليكم الأمم كما تدعى الأكلة إلى قصعتها. قيل: أومن قلة نحن يومئذ يا رسول الله؟ قال: بل إنكم يومئذ كثيرون ولكنكم كغشاة السبل، ولينزعن الله من قلوب عدوكم المهابة، وليقذفن في قلوبكم الوهن، قيل: وما الوهن يا رسول الله؟ قال: حب الدنيا وكراهية الموت» [أخرجه أبو داود ح11].

ومن الأمثلة المستقبلية أيضاً، ما جاء في القرآن عن كشف أسرار طبيعة الإنسان، والذي سيكشفه العلم في المستقبل مصداقاً لقوله تعالى: «سُرُّهُمْ: إِنِّيْنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ» [ص: 53].  
والسين في قوله تعالى: «سُرُّهُمْ: لِّلْأَسْتِقْبَالِ، وهي قرينة تدل على أن الفعل المضارع للاستقبال.

والأفق: ما ظهر من نواحي الفلك وأطراف الأرض، وأفاق السماء: نواحيها<sup>(1)</sup>.  
قال الشوكاني عند تفسيره الآية: «سُرُّهُمْ دلالات صدق القرآن، وعلامة كونه من عند الله في الأفق - أي في النواحي - وفي أنفسهم»...<sup>(2)</sup>.  
ولقد وردت في القرآن الكريم - في عدة مواضع - آيات تؤكد على أن الله يعلم ما يجري في الأرحام، مثل:

● قال العلیم الحکیم: «وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُ...» [دبر: 11].

● قال عز وجل: «وَيَبَيِّنُ مَا فِي الْأَرْحَامِ» [نساء: 14].

● قال سبحانه وتعالى: «هُوَ الَّذِي يُمَوِّضُكَ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ...» [إن عمران: 6].

● قال علام الغيوب: «اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ» [نساء: 8].

(1) مقياس اللغة لابن فارس - (ج1/ص114 - 115)، ابن العرب لابن منظور - مادة «أفق» - (ج1/ص164)، النصحاح للجوهرى - (ج4/ص144)، تاج العروس لمحمد مرتضى - مادة «أفق» - (ج1/ص6)، المفردات للأصفهاني - ص79.  
(2) فتح القدر لنشوكني - (ج4/ص523).

● قال جل ذكره: ﴿هُوَ الَّذِي يَكُونُ إِذَا أَمَرُكَ مِنَ الْأَرْضِ وَإِنَّ أَنْتَ أُجَةٌ فِي بَطُونِ أُنْهَيْكُمْ﴾ ... [نح: 32]

وتعدد إيراد هذه الآيات قد يكون للدلالة على مدى صعوبة كشف الأحداث المنوطة بتخلق الجنين في رحم الأم، وعلى مدى إعجازه، ولم تقتصر الآيات على التشديد على هذا الأمر بل تعدته لتعلن أن الله أعلم من الناس أنفسهم بتخلقهم، فلماذا هذا التأكيد؟ وحدهم علماء الأجنة يستطيعون الإجابة على هذا السؤال؛ وذلك لأن الرحم غير بارز، بل هو واقع في وسط الجسم، ومن الصعب معرفة ما يجري فيه في مراحل تخلق الجنين الأولى إلا بواسطة المجاهر الإلكترونية التي لم تكن موجودة في عصر النبوة. فالجنين الذي يدور الكلام عليه لا يبلغ طوله أكثر من 1 ملم في مراحله الأولى و13 ملم بعد تعلقه ولا مجال للرؤية تفصيله في الرحم إلا بواسطة تلك المجاهر المتطورة.

إن المعجزات الإخبارية الغيبية أقوى من المعجزات الحسية بالنسبة لعصرنا، ذلك لأن الإنسان يفتقد السيطرة على الأمور غير المرئية، ولا مجال لديه للاطلاع عليها أصلاً، ونذلك كان حقاً على ابن آدم أن يؤمن إذا أبلغ بها.



## بدء الخلق

- قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ؟﴾ [النساء: 30].
- قال رسول الله ﷺ: «كل شيء خلق من ماء» [أخرجه أحمد ح 12].
- قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا خَلَقْتُمُوهُ مِنْ تُرَابٍ...﴾ [الحج: 5].
- قال رسول الله ﷺ: «إن الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض...» [أخرجه الترمذي ح 64].
- قال الله علام الغيوب: ﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ﴾ [الحمد: 7].
- قال العليم الحكيم: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ [المؤمن: 12].
- قال الخالق سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ [القصص: 11].
- قال الواحد الأحد: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْثُورٍ﴾ [الحجر: 26].
- قال الله البارئ المصور: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ [الرحمن: 14].
- قال الله العليم الحكيم: ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ بِأَنَاءٍ﴾ [إبراهيم: 12].

وقبل الخوض في موضوع «تخلق الجنين في الرحم»، نود إلقاء نظرة على مسألة بداية الخلق: فمن هذه النقطة ابتدأ خلق الإنسان، ومن هذا الباب خرج الإنسان إلى الوجود، وكان بالتالي أول الأسباب لإيجاد الأجنة في الأرحام، ومن هذه النقطة نستطيع النظر عن كتب إلى المادة التي خلقنا منها لكي يصبح الموضوع متكاملًا، واضحًا، مترابطًا فيما بينه.

من الأمور التي لا مجال للنقاش فيها: مسألة خلق سيدنا آدم ﷺ، فلم يشاهد أحد ذلك ولا يستطيع أحد أن يزعم أن هناك آلة خاصة أو منهجية محددة تخلق منها الإنسان الأول، وذلك لأن هذا العلم والخلق من اختصاص الله سبحانه وتعالى ومن دلائل قدرته، فهو القائل: ﴿مَا أَشْهَدُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُمْ مُنْجِدًا الْمُضِلِّينَ عَصَاةً﴾ [الكهف: 61]. ولكن ما نستطيع أن نتعرف عليه هو المادة التي خلق منها سيدنا آدم ﷺ: صفاتها، ومستلزماتها لكي تصبح مادة حية - أي مادة مكونة من خلايا - مهينة لتقبل الروح بإذن من رب العالمين وفق السنن الكونية التي وضعها الله ﷻ.

ولا بد من ركيزة لهذه المعرفة، وهذه الركيزة لا بد من أن تُتلقى من رب العالمين؛ فهو الخالق، وهو الأعلّم بال مخلوقات التي خلقها، فهو القائل: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الشك: 14]

هذه الركيزة هي آيات الله سبحانه وتعالى في كتابه الكريم والتي ذكرناها سابقاً.  
من هذه الآيات تتوضح لنا عدة أمور:

أولاً: أن من عناصر المادة التي خلق منها سيدنا آدم ﷺ: الماء، كما في قول الله سبحانه وتعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الانباء: 30] وكما في قول رسول الله ﷺ: «كل شيء خلق من ماء» [أخرجه أحمد ج12].

ثانياً: أن العنصر الثاني الذي كونت منه هذه المادة هو: التراب كما في قول الله سبحانه وتعالى: ﴿فَإِنَّا خَلَقْنَاكَ مِنْ طِينٍ...﴾ [الرحم: 5] وفي قول الرسول - عليه الصلاة والسلام - : «إن الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض...» [أخرجه الترمذي ج64].

فإذا اجتمع التراب والماء أصبحا طيناً، وهذا ما أكدّه الله تعالى في قوله: ﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ...﴾ [الرحم: 14] وكان هذا الطين رخواً لزجاً، كما قال الله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ [الصافات: 11]. قال الطبري: «وإنما وصفه باللزوب لأنه تراب مخلوط بماء»<sup>(1)</sup>.

ومن صفات هذا الطين أنه أسود، أو أن صفاته تتغير إلى أن يصبح الطين مائلاً إلى السواد، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَلٍ مُسْتَوٍ﴾ [النجم: 26]، جاء في تاج العروس: «حماً: الحمأة بفتح فسكون: الطين الأسود المتغير»<sup>(2)</sup>، وقال القرطبي: «(الحمأة): الطين الأسود...» (المسنون): المتغير»<sup>(3)</sup>.

(1) صفة التفسير لمحمد علي الصابوني - تفسير سورة الصافات - (ج3/ص29).

(2) تاج العروس - مادة حمأ - (ج1/ص140).

(3) تفسير القرطبي (ج10/ص21)، وجاء في تفسير الألوسي - (ج3/ص21) للآية: «أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنْ يُؤَيُّ هَٰذَا اللَّهُ تَعْدُ مَوْتَهَا» [نور: 24]. «وَلَمْ يَكُنْ لَهُ» أي لم يتغير في هذه المدة المتطاولة، وقيل: أصه لم يتسن ومنه - الحمأ المسنون - أي الطين المتغير ومتى اجتمع ثلاثة حروف متجانسة قلب أحدها حرف علة كما قالوا في نطقت: نطقت وهي تقضت: تقضت. وجاء في تفسير أبي السعود - (ج5/ص239): «وَنَقَطًا» أي الشمس «نُقِرَّ فِي غَيْبٍ جَمَدٍ» [نحيب: 84] أي ذات حمأة وهي الطين الأسود، من حمئت البئر إذا كثرت حماتها...».



ومن صفات هذا الطين أيضاً أنه منتن . عن ابن عباس ومجاهد: أن الحمأ المسنون هو المنتن<sup>(1)</sup>.

جاء في لسان العرب: «والمسنون: المنتن»<sup>(2)</sup>.

ومن صفات هذه المادة أنها لينة بحيث نستطيع أن نضقلها صقلاً، وأن نلمسها بسهولة لكي نُصَوِّرَها.

جاء في لسان العرب: «المسنون: المصقول من سننته بالمسن سناً، إذا مَرَّتْه على المسن... والمسنون المصور وقد سننته أسنّه إذا صَوَّرْتَهُ، المسنون المملىس... وسنّ عليه الماء صبّه وقيل أرسله إرسالاً لئناً... والسُنُّ النصب في سهولة»<sup>(3)</sup>.

والآن بعد أن سردنا عناصر هذه المادة وصفانها. نأتي إلى الحديث عن شروط عملية التكوين هذه التي وضعها سبحانه وتعالى.

نستخلص أول شرط من الآية الكريمة التالية: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ [الرحمن: 14]، أي خلق أياكم آدم من طين يابس يسمع له صلصلة، أي: صوت<sup>(4)</sup>.

فإذا كان التراب معجوناً بالماء كما أسلفنا القول فكيف يذكر الآن أنه يابس؟ الجواب هو أن هذا الطين يتعرض للحرارة حتى جف. والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾، فالفخار يستلزم حرارة عالية ليصبح على ما هو عليه<sup>(5)</sup>.

(1) تفسير ابن كثير - تفسير سورة الحجر - (ج2/ص550).

(2) لسان العرب لابن منظور - مادة "سنن" - (ج6/ص401).

(3) لسان العرب لابن منظور - مادة "سنن" - (ج6/ص395).

(4) صفة التفسير - تفسير سورة الرحمن - (ج3/ص295).

(5) ومما يشير إلى أن الطين يتعرض لحرارة عالية هو ما جاء في تفسير أبي السعود - (ج5/ص239): «(نَضْرِبُهُ) أي الشمس، ﴿نَقَرْتُ فِي نَقَبٍ تَحْتَهُ﴾ أي ذات حمة، وهي الطين الأسود من حمت البئر إذا كثرت حمتها، وقرئ حامية أي حارة. روي أن معاوية قرأ (حامية) وعند ابن عباس بيّنت فقال: (حمة)، فقال معاوية لعبد الله بن عمرو بن العاص: كيف تقرأ؟ قال: كما يقرأ أمير المؤمنين، ثم وجأ إلى كعب الأحبار: كيف نجد الشمس تغرب؟ قال: في ماء وطين. وروي في ثأط فوافق قول ابن عباس بيّنت، وليس بينهما منافاة قطعية لجواز كون العين جمعة بين الوصفين.

أما الشرط الثاني فينجلي لنا من الآية: "وَاللَّهُ أَنْتَبَهُ مِنَ الْأَرْضِ بَقَاءً" (17). قال بعض المفسرين في تفسير هذه الآية: "وأنشأكم من الأرض كما يخرج النبات" (18). أي أنبتكم من الأرض بالطريقة التي أنبتت لإنبات النبات، وبالتالي فإن الطريقة المرموز إليها هي عملية (التمثيل الضوئي PHOTOSYNTHESIS) والله تعالى أعلم، وذلك أن النبات يعتمد خلال نموه على عملية التمثيل الضوئي بحيث يحول بواسطتها مادة (ثاني أوكسيد الكربون CO<sub>2</sub>) ومادة الماء إلى (مواد عضوية ORGANIC COMPOUNDS) (كمادة النشاء STARCH) ومادة الأوكسيجين من خلال مادة لونها أخضر (في الغالب) تسمى (كلوروبلاست CHLOROPLAST) موجودة داخل خلايا نسيج النبات الأخضر مستعيناً بالطاقة الشمسية التي يلتقطها لاقطاً للضوء لونه أخضر هو الآخر يسمى (الككلوروفيل CHLOROPHYLL) موجود بدوره داخل مادة الككلوروبلاست (19). والحاصل أن الككلوروفيل يلتقط الطاقة الشمسية ويستعملها لكسر ذرات الماء في النبات إلى أوكسيجين وهيدروجين، فأما الأوكسيجين فيطلقه النبات في الهواء وأما الهيدروجين فيستعمل لتحويل ثاني أوكسيد الكربون الموجود في الهواء إلى نشاء وسكر نباتي (20). وبالتالي فإن الككلوروفيل يعتبر المولد للطاقة، والسبب الأول لحصول عملية التمثيل الضوئي ولإيجاد المواد العضوية،

(1) من المهم أن ننوه إلى أن هذا البحث عام، والشرط الذي حاصه غير فقعي، لأن تعتمد على دلالات الآيات القرآنية والحديثية، وليس هناك علم كوني يقيني يثبت ما أشرنا إليه، فنحن لم نشاهد خلق سيدنا آدم عليه السلام، وبالتالي لا نستطيع أن نحزم بالتفسير لنشأه إليه أعلاه، غير أننا نرجحه لأن الآلة تعد بعضها بعضاً، ولا تعارضها المعطيات العلمية.

(2) صفوة التفسير - تفسير سورة يوح - (ج 3 ص 453).

(3) GROLLIER MULTIMEDIA ENCYCLOPEDIA SCIENCES LIFE SCIENCES BOTANY PLANT STRUCTURE AND PHYSIOLOGY CHLOROPHYLL PHOTOSYNTHESIS

(4) قد يعترض بعض القراء أن الإنسان - في عصرنا والعصور التي مضت - لم يكن لديه أجهزة نمو النبات مثل الككلوروفيل والككلوروبلاست. وبالتالي فإن نظرية خلق المادة الحية للإنسان - بالخلايا - بواسطة التمثيل الضوئي باطلة. غير أنه نود التذكير أن عدم وجود هذه الأجهزة لدى الإنسان الحالي لا تنفي ابتداء الخلق باستعمال عملية التمثيل الضوئي وذلك أنه لا يشترط أن يحتفظ الإنسان بهذه الأجهزة بعد أن يستغني عنها، فقد تغيرت طبيعة المادة التي خلقت بواسطة هذه الأجهزة بعد الفراغ منها دون أن تتغير صورة الإنسان الحالية، وذلك أن الله تعالى - كما نعلم - قد خلق آدم عليه السلام على صورته وفقاً للحديث: «خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعاً» (الخرجه البخاري ج 107)، أي أنه خلقه على صورته التي وجد عليها دون أن يتنقل في أضواء نسل صورته، بل تؤثر على مادته. فلا خلاف لدى العلماء أن مادة سيدنا آدم عليه السلام مرت بعدة أحوال إلى أن صارت على ما هي عليه، وبالتالي فقدت تركبتها الأولى =

والكلوروبلاست السبب الثاني والعملي لتصنيع البروتين النباتي، وكلاهما أخضر (ما عدا عدداً قليلاً من أنواع الكلوروبلاست). والدليل على أن الآية «وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَبَاتٌ كُلٌّ مِنْهُ خَضِرًا يُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا» (الأنعام: 99)، فهذه الآية تتكلم عن نمو النبات على وجه عام، وقد أشارت إلى المادة الخضراء (من خلال إيراد كلمة «خضراً») التي ينخلق منها النبات. والماء التي جاءت في الجملة: «خَضِرًا يُخْرِجُ مِنْهُ» تعود للكلمة «خضراً» وذلك أن الضمير في اللغة العربية يعود لأقرب مذكور له<sup>(1)</sup>، ووظيفة كلمة «من» التي جاءت في اللفظ «خَضِرًا يُخْرِجُ مِنْهُ» هي ابتداء الغاية<sup>(2)</sup>، وبالتالي فإن معنى الآية على النحو التالي: «وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَبَاتٌ كُلٌّ مِنْهُ خَضِرًا يُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا...»، وكما رأينا سالفاً فإن المواد العضوية تتخلق بدءاً من المواد الخضراء: الكلوروفيل والكلوروبلاست من خلال عملية التمثيل الضوئي. (وبالتالي فإن عملية الإنبات التي وردت في الآية رقم 17 من سورة نوح ترتكز على عملية التمثيل الضوئي التي تحصل في «المادة الخضراء» التي ذكرتها آية رقم 99 من سورة الأنعام) كما أثبتته العلم الحديث وكما أشارت إليه الآيات القرآنية. والإشارة إلى هذه المادة هو إعجاز بحد ذاته، لأن هذه المادة الخضراء غير مرئية، حيث إن حجمها يتراوح بين أربعة إلى ستة ميكرون طولاً (والميكرون هو واحد على الألف من المليمتر)، وواحد إلى اثنين ميكرون عرضاً، ولم يكتشفها العلماء إلا في القرن التاسع عشر على يد العالمين (هيوغو فون موهل HUGO VON MOHL) و(جوليوس فان ساش JULIUS VON SACHS). أي بعد حوالي ألف ومائة سنة تقريباً!!!.

نستنتج إذاً أن تكوين وخلق سيدنا آدم ﷺ استلزم التالي:

1 - الماء.

2 - التراب.

= كذلك لا يشترط أن يكون لدى الإنسان أجهزة شبيهة بأجهزة الساعات ذلك أنه قد تكون عمية التمثيل الضوئي قد حصلت بأجهزة أخرى وأدت إلى نتائج مختلفة عن تلك التي حصلت وتحصل للنباتات، غير أن كيفية وآلية التخلق كاستعمال الطاقة الشمسية لكسر وتركيب ذرات المادة التي تخلق منها سيدنا آدم ﷺ أتت خلال تخلقها، والله تعالى أعلم وأجل وأكرم.

(1) راجع الحاشية رقم 3، ص 137 في مبحث «اختلاط عروق النطفة».

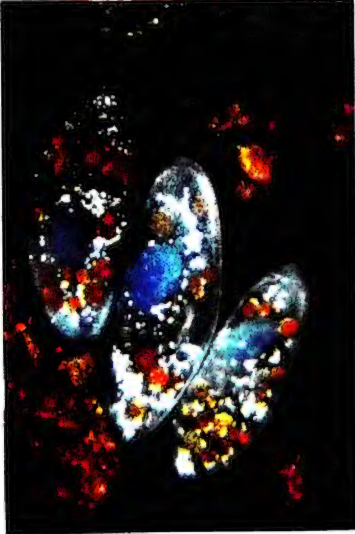
(2) راجع مبحث «النطفة/النطفة».

- 3 - كون الطين رخواً لزجاً في بادئ الأمر .
  - 4 - كون الطين قريباً إلى السواد .
  - 5 - كون الطين متناً .
  - 6 - خضوع الطين للحرارة العالية .
  - 7 - كون الطين ليناً صالحاً للمصقل ، وللتصوير .
  - 8 - عملية ( التمثيل الضوئي ) في عملية تخلق المادة الحية أو الخلايا .
- قبل بدء البحث في الشروط التي استخلصناها من الآيات والأحاديث الشريفة التي أسلفنا ذكرها نود أن نلفت نظر القارئ إلى أن الإنسان يتغذى ويتكون من خلاصات الطعام، والطعام إما أن يكون من مصدر نباتي أو من مصدر حيواني، والمصدر الحيواني يتغذى ويتكون على المصدر النباتي، والنبات ينبت من الأرض، وبالتالي فإن سلالته من طين.
- لنر الآن ماذا يقول العلم الحيوي في صدد الشروط التي ذكرناها سابقاً:
- يفيد العالم في (علم التبيؤ ECOLOGY SCIENCE) (وهو علم الأحياء الذي يدرس العلاقات بين الكائنات الحية وبيئتها) (دايفد أتامبورو DAVID ATENBOROUGH): "إنه مما لا شك فيه أن أساس تركيبات البروتينات مثل (الحامض الأميني AMINO ACID) و(الحامض النووي NUCLEIC ACID) والسكريات وغيرها قد تكونت في البحار في بادئ التاريخ"<sup>(1)</sup> معتمداً على بعض التجارب المخبرية التي أجريت عام 1950م. وهذا ما يؤكد أن كل شيء حي خلق من الماء مصداقاً لقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ [الانباء: 30] وذلك لأن تلك الذرات (أي الحامض الأميني وغيره) هي أساس تربيئات الكائنات الحية.
- ويقيد عالم التبيؤ دايفد أتامبورو أيضاً أن أبسط صور للكائنات الحية مثل البكتيريا، و(الطحالب الزرقاء والخضراء BLUE - GREEN ALGAE)، و(البرونوزوا PROTOZOA) الأحادية الخلية تعيش في الماء وتحتاج لعملية (التمثيل الضوئي) لكي تبقى على قيد الحياة. (انظر المصورتين رقم: 14-15)، وهذا ما يؤكد أن الخلايا من المادة الحية تعتمد على العملية التي تمتاز بها النباتات خلال تكاثرها، وهكذا نفهم لماذا قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ أَتْبَعَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ثَأْنًا﴾ [نوح: 17].

(1) (كتاب الحياة على الأرض، دايفد أتامبورو DAVID ATENBOROUGH)، (LIFE ON EARTH).



(14) - تنكائر (الطحالب الزرقاء والخضراء Blue-Green Algae) على ساحل في أستراليا  
يسمى (ساحل كلاب البحر Shark Bay) في منطقة تسمى: (بركة هاملين Hamelin Pool).



(15) - نوع من الحيوان ذات الخلية الواحدة  
يدعى: (براميسيوم Paramecium)  
(الصورة مكبرة 400 مرة).

وبما أنه كان من المتعذر علينا مشاهدة حادثة خلق أبينا آدم ﷺ، فالطريقة الوحيدة التي نتبع لنا أن نتحقق عملياً من انقطاع التي أوردناها أعلاه هي إيجاد وسط اصطناعي مخبري يخضع للشروط التي أسلفنا ذكرها، أو النظر إلى وسط طبيعي يمتاز بهذه الشروط لتتروى مدى تشابه حصيلة اجتماع تلك المستلزمات بالشروط المرموز إليها في القرآن الكريم.

وبما أنه من المتعذر علينا في عصرنا هذا صناعة خلايا معقدة في وسط مخبري يتصف بالشروط التي أتينا على ذكرها، فقد اخترنا النظر عن كسب إلى وسط طبيعي يتصف إلى حد ما بالشروط التي ذكرناها آنفاً، من غير أن نحدد أو نجزم بالمكان الذي خلق فيه الإنسان الأول.

يشير النعالم دايفد أتامبورو<sup>(1)</sup> إلى منطقة تقع في الولايات المتحدة تسمى: منطقة (بالوستون YELLOWSTONE) في ولاية (وايومينغ WYOMING)، يقول: إن هناك الكثير من البكتيريا التي تتولد في هذه المنطقة البركانية ذات الصخور المناعة - أي الطين - (انظر الصورة رقم: 16). ومن هنا نفهم لماذا قال الله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ﴾ (المسنون: 11).

ويتنجر من هذه الصخور الماء مصداقاً لقول الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ أَلَمَاءِ كُلِّ شَيْءٍ حَيًّا﴾ (الأنعام: 30)، وهذه المياه ذات حرارة عالية لأنها تتبع وسط أرض بركانية، مما يطابق المعطيات القرآنية في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ (الرحمن: 14)، ومن هذه الصخور نفوح رائحة البيضض المبعث من الناتجة من رائحة الهيدروجين الكبريتي (الذي يتولد من تفاعل الكبريت المعدني مع المياه الجوفية) والتي تعتمد عليه تلك الكائنات الحية في غذائها وتكاثرها، وهذه الصخور ليئة بحيث إن لها القابلية على أن تنصل وتلمس فأكثر أنواع الكبريتيد ليئة<sup>(2)</sup>، وتلك الصفات تحدث عنها القرآن في الآية: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَءٍ مَسْنُونٍ﴾ (التحجر: 28)، أي من طين منسحق كما فسره ابن عباس رضي الله عنهما، وهذا الطين له القابلية على أن ينصل بسهولة كما جاء في لسان العرب: «المسنون: المصقول... المسنون: المسلس... ومن عليه الماء: صبه، وقيل: أرسله إرسالاً ليئاً، والسن:

(1) كتاب الحبة على الأرض، دايفد أتامبورو، ص 20.

(2) GROBLER MULTIMEDIA ENCYCLOPEDIA, 1995 (باب الكبريت المعدني SULFIDES



(16) - توالد البكتيريا في منطقة (يالوستون Yellowstone) في أمريكا وهي منطقة بركانية ذات حرارة عالية.

الصب في سهولة<sup>(1)</sup>. وهذه الصخور تميل إلى انسواء لأنها من مشتقات الكبريت المعدني مما يفسر قول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَءٍ أَسْفَلَ ۖ﴾ (2)، أي من الطين المتغير إلى السواد، فالكبريتيد يأتي في عدة ألوان حسب صفاته من الشوائب، ولكن الصخرة والسواد المعدني والسخامي (أي القاتم) يغلب عليه<sup>(3)</sup>.

(1) لسان العرب لأبي منظور - مادة ص - (ج 6) ص 308 - 300 - (401).

(2) GROLIER MULTIMEDIA ENCYCLOPEDIA, 1995 (2) (باب الكبريت المعدني SULPHIDES MINERALS).

يقول الدكتور محمد علي البار<sup>(1)</sup>: «ويقول العلم الحديث إن نشأة الحياة كانت من الطين الآسن . . طين المستنقعات التي تتصاعد منه الغازات انكربيهه الرائحة . . وهي غاز (الميثان METHANE) و(غاز كبريتور الهيدروجين H2S) وغاز النشادر (الأمونيا AMMONIA) وترى صورة ضخمة في قاعة المتحف الطبيعي بلندن تصور كيف تجدمت هذه الغازات الممتنة من الحمأ المسنون لتكوّن الأحماض الأمينية ثم كيف تطورت هذه لتكوّن البروتينات وأهمها الأحماض النووي الذي به سر الحياة».

ومن هذه النقاط نرى توافق المعطيات العلمية مع المعطيات الدينية على النقاط السبع المنطوية في الآيات القرآنية ألا وهي : الماء، التراب، أن يكون الطين مانعاً، أن يكون التراب قريباً إلى السواد، أن يكون التراب منتناً، أن يخضع التراب للحرارة العالية، وأن تستعمل عملية التمثيل الضوئي في عملية تكاثر الخلايا.



(1) كتاب خلق الإنسان بين الطب والقرآن، د. محمد علي البار، ص 17.



## تعريف الأطوار

- قال عز وجل: ﴿مَّا لَكُمْ لَا تُحْسِنُونَ الْعِبَادَةَ﴾ وقد خلقكم أطواراً ﴿١٣﴾ (سورة الأعراف: 13-14).
- قال العليم الحكيم: ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّن بَعْدِ خَلْقٍ...﴾ (الزمر: 6).

إن التخلق الإنساني معقد للغاية؛ وذلك لأن تركيبة الإنسان البيولوجية وصورته تختلف وتتغير مع مرور الوقت، لذلك إذا أراد الإنسان أن يفهم تطور الجنين في رحم أمه، فإن أفضل طريقة لذلك هو أن يقسم تطور الجنين إلى عدة مراحل محددة بأوقات زمنية، ولها مميزات خاصة تدل على ما يطرأ عليها من تغييرات على الجنين. والتطور لغة: هو الحال أو الهيئة<sup>(1)</sup>.

ومن هذا التفسير نفهم أن الآية السابقة تعني: ﴿مَّا لَكُمْ لَا تُحْسِنُونَ الْعِبَادَةَ﴾ (- أي عظمة وجلالاً - وقد خلقكم على هينات).

وبما أن لفظ طور أتى في صيغة الجمع فقد دل ذلك على أن الهينات مختلفة. يؤكد هذا المفهوم الآية الثانية في قوله تعالى: ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّن بَعْدِ خَلْقٍ...﴾ (الزمر: 6)، فعبارة «خلقاً من بعد خلق» تنص على أن خلقاً جديداً يضاف إلى خلق آخر قد تم من قبل، أو عبارة أخرى إلى طور جديد قد حدث.

ولمزيد من التفسير نورد ما جاء في تفسير الألوسي: «وصيغة المضارع للدلالة على التدرج والتجدد، وقوله تعالى: ﴿خَلْقًا مِّن بَعْدِ خَلْقٍ﴾ مصدر مؤكد إن تعلق من بعد بالفعل، وإلا فغير مؤكد، أي: يخلقكم فيها خلقاً مدرجاً حيواناً سوياً، من بعد عظام مكسوة لحماً، من بعد عظام عارية، من بعد مضغة غير مخلقة، من بعد علقه، من بعد نطفة، فقوله سبحانه: ﴿خَلْقًا مِّن بَعْدِ خَلْقٍ﴾ للمجرد التكرير كما يقال مرة بعد مرة لا أنه مخصوص بخلقين...»<sup>(2)</sup>.

وبالفعل سوف يتبين القارئ عبر قراءته للكتاب أن الجنين يمر بمراحل مختلفة.

(1) المعجم الوسيط مادة «طار» - (ج 2/ص 564).

(2) تفسير الألوسي - (ج 23/ص 241).

ولقد فهم بعض فقهاء الصحابة رضوان الله عليهم المفسرين للقرآن معنى هذه الآيات: جاء في تفسير القرطبي تفسيراً لكلمة «أطواراً»<sup>(1)</sup>: «قال ابن عباس: أطواراً يعني نطفة ثم علقة ثم مضغة» وهو يشير بذلك - كما سنراه لاحقاً - إلى مراحل تخلق الجنين التي وردت في الآية الكريمة: «وَوَضَعْنَاهُ عِظْمًا فَنُفِثَ عَلَيْهِ نَفْسًا فَهَلْ عَلِمْنَا لَوْلَا الَّذِي نُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ الْفَلَاحَ»<sup>(2)</sup>. «قال قتادة

والسدي: نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظام ثم لحماً».

وتجدر الإشارة هنا إلى أن أول من اكتشف أن تطور الجنين يمر في مراحل هو (أرسطو ARISTOTLE) في القرن الرابع ق.م، من خلال أبحاثه على الدجاج. غير أن هذه الأبحاث لم تكن هامة نسبياً:

الأول: أنه لم يعط تفاصيل عنها.

والثاني: أن المراحل الابتدائية للدجاج لا تنطبق على المراحل الأولى للمخلوق البشري. وظل بعدها العلم المختص بتقسيم تخلق الجنين إلى أطوار ضعيفة للغاية حتى القرن العشرين. وفي أواسط القرن السابع عشر اكتشف المجهر، وقد أدى هذا التطور إلى اكتشاف الحيوان المنوي، واعتقد العلماء في ذلك الحين أن كل حيوان منوي يحمل كائناً بشرياً في داخله، (كما أشرنا إليه سابقاً في مبحث «ثقافة العالم القديم والحديث في علم الأجنة»). وفي عام 1675م ظن العالم مالبجي - الذي يعتبر أباً لعلم الأجنة الحديث - أن بيضة الدجاج غير المخصبة تتضمن شكلاً مصغراً لدجاجة، على إثر دراسته لبيضة دجاجة غير ملتحة.

إن الصورة التي كانت سائدة لدى سائر العلماء هي أن الحيوان المنوي أو البويضة يحمل كائناً بشرياً دقيق الحجم وأن المخلوق الإنساني ليس إلا زيادة في الحجم لصورة واحدة تنسج أبعادها مع مرور الوقت (كما أشرنا إليه سابقاً في مبحث: «ثقافة العالم القديم والحديث في علم الأجنة»). غافلين عن أن نخلق الجنين يمر بمراحل مختلفة، ولم ينته الجدل بين العلماء إلا عام 1775م عندما أثبت (اسبانلانزاني SPALLANZANI) أهمية كل من الحيوان والبويضة في عملية التخلق.

(1) تفسير القرطبي - (ج 18/ص 303).

(2) تفسير القرطبي - (ج 15/ص 236).

وكانت هذه الحادثة انطلاقة جديدة لمفاهيم تخلق الأغشية الجنينية التي وضع أسسها (فون باير VON BAER) عام 1827م مشيراً إلى مراحل تطور الجنين، بيد أن أول محاولة لوصف مراحل تخلق الجنين ظهرت عام 1914م على يد (مول MOOL) ومن ثم ابتداء وصف المراحل الجنينية يتطور على أيدي العلماء إلى يومنا هذا أمثال (ستريتر STREETER) و(أوريلي OREILLY) وغيرهما. ويرمز علماء الأجنة اليوم إلى مراحل تخلق الجنين بواسطة أرقام عديدة تجعل تصنيف المراحل معتقداً للغاية.

لقد ذكر القرآن الكريم والسنة المطهرة منذ أربعة عشر قرناً الحقيقة العلمية وهي أن التخلق البشري يتم على مراحل، ولم تكن هذه الحقيقة معروفة للعلماء غير المسلمين حتى منتصف القرن التاسع عشر، وبذلك يكون سيد البشرية، معلم الخلائق - عليه الصلاة والسلام - السباق في هذا المجال بما أوحى الله إليه.

وستناول في هذا الكتاب كل مرحلة على حدة في مقاطع وضعناها وفق ترتيب حصولها.

## المنهجية المتبعة في وصف الأطوار الجنينية

لقد وضع العلماء في بداية محاولاتهم لوصف تخلق الجنين حرفاً أبجدياً لوصف كل مرحلة من المراحل التي يمر بها الجنين، ثم غيّرت الحروف إلى أرقام، إلا أن هذه الحروف والأرقام لم تحمل مفهومًا وصفيًا مميزاً لمرحلة دون أخرى.

ومن ثم حاول العلماء وضع تسميات مناسبة لكل مرحلة، غير أنهم ما زالوا يجدون صعوبة في اختيار تسميات مناسبة لوصف الملامح الأساسية لكل مرحلة.

والتسميات المستعملة حالياً لوصف هذه المراحل لا تبرز الصفات المميزة للجنين في كل مرحلة، وقد يستعمل الترقيم التعددي لذلك، دون إشارة إلى أي وصف.

من هذا المنطلق ينبغي استعمال مصطلحات متطورة أكثر من التي استعملت من قبل العلماء تبرز صفات الجنين، ويجب أن يكون هناك توافق تام بين التسمية وبين طبيعة التطور والأحوال التي يمر بها الجنين في هذه المرحلة، ولكي تتجنب الالتباس بين مرحلة وأخرى يجب أن يكون المصطلح واصفاً للمظهر، وأن يعكس العمليات التي تحدث في كل طور وأن يحدد بداية ونهاية واضحة لكل مرحلة.

لذلك كانت المصطلحات الواردة في القرآن والسنة تتميز بالبساطة والشمولية، كما أنها تتصف بالإيجاز وكثافة المعلومات التي نلقها على المستمع، إضافة إلى انسجامها مع علم الأجنة الحالي، وهي مع ذلك معبرة عن التغيرات الداخلية التي تطرأ على الجنين، وعن الأوصاف الخارجية معاً.

أما البساطة فهي مشار إليها في الآية التالية: ﴿وَلَقَدْ سَرَّنا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ [نسر: 17]، والتيسير هو جعل المعنى بسيطاً قريباً إلى أذهان مختلف طبقات الناس.

وأما الشمولية وغزارة المعلومات مع الإيجاز وكثرة المعاني في التعبير فقد أشار إليها الرسول ﷺ بقوله: "بُعِثْتُ بجوامع الكلم" أخرجه البخاري ح 13، وجوامع الكلم هو جمع أكثر من معنى في كلمة واحدة.

ورد في "فتح الباري بشرح صحيح البخاري"<sup>(1)</sup>: "وجوامع الكلم: القرآن فإنه

(1) فتح الباري شرح صحيح البخاري - كتاب الجهاد - باب قول النبي ﷺ: "بُعِثْتُ بجوامع الكلم" أخرجه البخاري ح 13، وجوامع الكلم هو جمع أكثر من معنى في كلمة واحدة.

رقم الحديث 2977 (ج 6/ص 128)، والفقرات الأحرف شرح جامع الترمذي لمبارك كوردی كتاب السير - باب ما جاء في العنسة - رقم 1553 (ج 5/ص 119).

تقع فيه المعاني الكثيرة بالألفاظ القليلة، وكذلك يقع في الأحاديث البوية الكثير من ذلك».

وجاء في صحيح مسلم بشرح النووي<sup>(1)</sup>: «أعطيت جوامع الكلم» وفي الرواية الأخرى (بعثت بجوامع الكلم) قال الهروي: يعني به القرآن، جمع الله تعالى في الألفاظ اليسيرة منه المعاني الكثيرة، وكلامه ﷺ كان بالجوامع قليل اللفظ كثير المعاني».

وكذلك قيل في شرح سنن الترمذي والسيوطي والسندي<sup>(2)</sup>.  
وردد في عون المعبود شرح سنن أبي داود<sup>(3)</sup>: «يستحب الجوامع من الدعاء: أي الجامعة لخير الدنيا والآخرة، وهي ما كان لفظه قليلاً، ومعناه كثيراً».  
وأفضل ما يقال في هذا المجال - بعد كلام رسول الله ﷺ - : اللفظ قائم، والمعاني مختلفة، تدور حوله.

نستنتج من التعليقات التي وردت في كتب شروح الحديث والتي سردناها أنفاً أن كلام الرسول ﷺ يحتوي على الكثير والعديد من المعاني، وهذه القاعدة تطبق أيضاً على كلام الله تعالى. وهذا المنهج يفتح الباب على مصراعيه لموصف مراحل تطور الجنين وإلقاء الضوء على التغيرات والعمليات التي تطرأ عليه من عدة أوجه بعبارة وجيزة، وهكذا فإن المنهجية في وصف الأطوار الجنينية تقتضي البحث عن معاني كلام الله تعالى، وكلام رسوله ﷺ في الآيات القرآنية والأحاديث الشريفة، وتخراج الأوجه الخفية منها بشرط أن لا تتعارض فيما بينها، وأن تكون منضبطة ضمن قواعد اللغة العربية، وأن تتفق مع العلم الديني والذنبوي.

ونحن نقترح - خدمة للإنسانية جمعاء على وجه العموم، ولتطلب على وجه الخصوص - «قرآنة» المصطلحات التي تشير إلى مختلف المراحل الجنينية لأن كلمات القرآن الكريم، والحديث الشريف شاملة وأيسر من التي وضعها علماء الأجنة (وانظر في آخر الكتاب جدول «قرآنة مصطلحات المراحل الجنينية»).

(1) صحيح مسلم بشرح النووي - كتاب المساجد ومواضع الصلاة - باب إنشاء مسجد النبي ﷺ - رقم الحديث 6 - (3/ص 110).

(2) شرح سنن الترمذي للسيوطي وحاشية السندي - كتاب الجهاد - باب وحبو الجهاد - (ج 6/ص 3).

(3) عون المعبود شرح سنن أبي داود لأبي الطيب - كتاب الصلاة - باب الدعاء - رقم الحديث 1469 - (ج 4/ص 355).

## الماء والمنى

### أ - نبذة علمية عن إفرازات الرجل والمرأة:

لكي لا يلتبس الموضوع على القارئ نريد في البداية أن نوضح ما يلي قبل الاستفاضة في الشرح:

للرجل نوعان من السوائل من حيث آلية الإفراز من العضو التناسلي:

أولها: سائل شفاف يسيل من العضو التناسلي للرجل، وليس له علاقة في تكوين الجنين، ومهمته تنظيف القناة البولية عند الرجل قبل خروج سائل ثانٍ (المذكور فيما يلي)، وهذا السائل يخرج عند شهوة الرجل.

ثانيها: سائل متدفق يخرج من العضو التناسلي للرجل، وقدّر هذا السائل حوالي ثلاثة ونصف من المللتر وهذا السائل يحتوي على الحيوانات المنوية التي هي سبب لتخلق الجنين لأنها تلقح بويضة المرأة، وهذا السائل يخرج عند اشتداد شهوة الرجل.

وللمرأة نوعان من السوائل من حيث آلية الإفراز من العضو التناسلي:

أولها: سائل لزج يسيل ولا يتدفق وهو ماء المهبل... وليس له علاقة في تكوين الجنين، ومهمته المساعدة في الإبلاج - أي في إدخال إحليل الرجل في مهبل المرأة -، وفي ترطيب المهبل وتنظيفه من الجراثيم والميكروبات. وهذا السائل يخرج عند شهوة المرأة.

ثانيها: سائل متدفق يخرج من المبيض مع كل بويضة، وقدّر هذا السائل عشرة إلى خمسة عشر مليلتر، وهذا السائل يحتوي على البويضة التي هي سبب لتخلق الجنين لأنها تجتمع مع الحيوان المنوي، وهو يخرج مرة كل شهر.

### ب - التعريف القرآني واللغوي للماء والمنى:

المنى: ورد في لسان العرب<sup>(1)</sup>: «منى: المنى بالياء: التقدر».

وجاء أيضاً في نفس الكتاب: «(قال) أبو بكر: تمتيت الشيء أي قدزته وأحييت أن يصير إلي، من المنى وهو التقدر...».

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «منى» (ج 13/ص 302).

وجاء أيضاً: «يقال منى الرجل وأمنى من المني بمعنى، واستمنى أي استدعى خروج المني»<sup>(1)</sup>.

إذاً فأصل كلمة منى هو القدر، والمني سمي منياً لأن الإنسان يُفدّر نزوله، ويتمنى حصول الشهوة بنزوله.

ومن الجدير بالذكر أن لفظ «مني» لفظ خاص، لأنه وُضع للسائل الذي يخرج بشهوة الإنسان.

واللفظ الخاص هو اللفظ الموضوع وضعاً واحداً لكثير محصور، أو لواحد سواء أكان شخصياً، أم نوعياً، أم جنسياً<sup>(2)</sup>.

وبالتالي فدلالته على معناه دلالة قطعية، وهذا يعني أن لفظ «مني» يدل فقط على المعنى الذي أوردناه سابقاً ولا يصرف عن معناه الذي وضع له إلى غيره إلا بدليل يدل على ذلك.

وهكذا فإن لفظ «مني» لا يصح أن نصرفه إلا للسائل الذي يخرج من خلال شهوة الإنسان.

**الماء: الماء هو - كما جاء في القرآن الكريم - السائل الذي يتخلق منه الجنين كما في الآية: ﴿فَنَقْطِرُ الْإِنْسَانَ مِنْ نَبْطٍ﴾ ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ [انفراق: 5-7].**

ومن الجدير بالذكر أن لفظ «ماء» من أسماء الأجناس التي تدل على ماهية الشيء، وهو بالتالي من ألفاظ العموم.

واللفظ العام هو اللفظ الدال على كثيرين. المستغرق لما يصلح له، بحسب وضع واحد، دفعة واحدة من غير حصر<sup>(3)</sup>.

(1) عرب الحديث - ج 1/ ص 667: «المني: يتصرف على ثلاثة أوجه: أحدها أن يقال: تمنى الرجل بمعنى قدر وأحب، وهو مأخوذ من المني وهو القدر. يقال: منى الله لك ما تحب منى. أي قدر لك. ومنه قوله: ومن نطفة إذا نفقه [سجدة: 4] أي فقدر».

(2) كتاب أصول الفقه الإسلامي، د. إبراهيم السلفيتي، الفصل الخامس: التقسيم الرابع باعتبار وضع اللفظ للمعنى، المبحث الثاني: العام، ص 291 - 293. واللفظ الخاص الذي أشرنا إليه هنا هو بالمعنى الاصطلاحي لا بالمعنى الأصولي.

(3) كتاب أصول الفقه الإسلامي، د. إبراهيم السلفيتي، الفصل الخامس: التقسيم الرابع باعتبار وضع اللفظ للمعنى، المبحث الثاني: العام، ص 279 - 280.

وهذا يعني أن اسم الجنس إذا عُرِفَ بِأَلِ التعريف، فيشمل ويتناول ما وضع له من أفراد مفهومه.

وهكذا فإن لفظ "الماء" قد يطلق على أي نوع من السوائل، سواء أكانت تسبب التخلق أم لا، وهو بذلك قد يذل على المنى أو على أي سائل آخر في الرحم.

### ج - مطابقة بين المعطيات العلمية والتعريف القرآني واللغوي للماء والمنى<sup>(1)</sup>

سائل المبيض: هو السائل الذي يخرج من المبيض والذي يحتوي على البويضة ويتخلق منه الجنين، ولذلك يسمى ماء على وجه التحديد في مجال علم الأجنة وفقاً لما جاء في القرآن.

إن السائل الذي يخرج من المبيض لا يخرج عند شهوة المرأة، ولكن يخرج في أوقات محددة في الشهر، ولذلك فلا يصح أن يسمى منياً، لتدليل الذي سلفه سابقاً في نص "التعريف القرآني واللغوي للماء والمنى".

وهكذا، فإن هذا السائل يسمى ماء فقط.

سائل المهبل: هو السائل الذي يخرج من المهبل تقدر المرأة نزوله، ويتمنى حصول الشهوة بنزوله، ولذلك يسمى منياً وفقاً للمعنى اللغوي الذي أوردناه سابقاً.

إن السائل الذي يخرج من المهبل لا يتخلق منه الجنين، غير أنه في نهاية الأمر سائل من السوائل، وبالتالي فقد يُشار إليه بالماء على اللفظ العام، كما أشرنا إليه سابقاً في نص "التعريف القرآني واللغوي للماء والمنى".

وهكذا، فإن هذا السائل يسمى منياً على اللفظ الخاص، وماء على اللفظ العام.

سائل الرجل: هو السائل الذي يخرج من إحليل الرجل يحتوي على الحيوانات المنوية ويتخلق منه الجنين، وبالتالي يسمى ماء على وجه التحديد في مجال علم الأجنة وفقاً لما جاء في القرآن.

إن السائل الذي يخرج من إحليل الرجل يقدر الرجل نزوله، ويتمنى حصول الشهوة بنزوله، ولذلك يسمى منياً على وجه التحديد وفقاً للمعنى اللغوي الذي أوردناه سابقاً.

(1) لتعريف من التفصيل عن الماء والمنى ربحو مرجعة محث "معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة"، قسم "دور الطقة في تحديد جنس الجنين".



وهكذا فإن هذا السائل يسمى منياً وماء على وجه التحديد في الوقت نفسه .

أما الماء الذي يسيل من إحليل الرجل عند شهوته قبل خروج المنى، والذي لا يحتوي على الحيوانات المنوية، فليس له أثر يُذكر على عملية تخلق الجنين، ولذلك لئن تحدث عنه في هذا البحث، ونظراً لدقة الألفاظ، سمّته الشريعة الإسلامية المذي للتفريق بينه وبين المنى للحديث: عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ: اسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَسْأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ الْمَذْيِ مِنْ أَجْلِ فَاطِمَةَ فَأَمَرْتُ الْمَغْدَادَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ: «مِنْهُ الرُّضُوءُ» [أخرجه مسلم ح 102].

وفي كلمة مختصرة: فإن سائل المهبل يسمى منياً فقط، وسائل المبيض يسمى ماء فقط، وسائل الرجل الذي يخرج عند الجماع يسمى منياً أو ماء، وسائل الرجل الذي يخرج عند الشهوة قبل القذف يسمى مذيّاً فقط.

#### د - النقاط الثمانية حول الماء والمنى:

الآيات والأحاديث التي جاءت في هذا المجال هي:

● قال سبحانه وتعالى: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ۖ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ۖ يُخْرَجُ مِنْ بَيْنِ أَصْلَابٍ وَالْأَرْيَابِ ۝﴾ [الفروق: 7].

● قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ۖ﴾ [الاعراف: 172].

● قال الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ مِنْ نُفُوسِهِمْ وَأَنْعَامِهِمْ ۚ وَالْحَقُّ أَنَّهُ رَجِعُ ۚ﴾ [الناس: 11].

● قال الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ۚ وَالْحَقُّ أَنَّهُ رَجِعُ ۚ﴾ [الحجرات: 13].

● عن أم سلمة رضي الله عنها: جاءت أم سليم إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله إن الله لا يستحيي من الحق، فهل على المرأة من غسل إذا هي احتلمت؟ فقال النبي ﷺ: «إذا رأت الماء» فغسلت أم سلمة - تعني وجهها - وقالت: أوتحتلم المرأة؟ فقال: «تربت يمينك فيم يشبهها ولدها؟» [أخرجه البخاري ح 14].

● عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ: قال رسول الله ﷺ: «ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر، فإذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكرا بإذن الله وإذا علا مني المرأة مني الرجل أنثا بإذن الله» [أخرجه مسلم ح 9].

● قال رسول الله ﷺ: «ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فإيهما سبق كان الشبه» [أخرجه النسائي ح 67].

من خلال الآيات الحكيمة والأحاديث الشريفة السابقة الذكر يمكن أن نستنتج ثمانية نقاط:

- النقطة الأولى: أن للمرأة منياً كما أن للرجل منياً.
- النقطة الثانية: أن لمنى الرجل ومنى المرأة دوراً في إتمام تسهيل عملية إذكار أو إنبات الجنين.
- النقطة الثالثة: أن كلاً من ماء الرجل وماء المرأة يشارك في تخلق وإذكار أو إنبات الجنين.
- النقطة الرابعة: أن لماء المرأة ولماء الرجل دوراً في شبه الجنين بأبيه.
- النقطة الخامسة: أن هذا الماء متدفق - أي يخرج بقوة وبسرعة مع ضغط - .
- النقطة السادسة: أن هذا الماء ليس متدفقاً فحسب بل هو دافق - أي يملك قوة دفع ذاتية - .
- النقطة السابعة: أن مكونات هذا الماء تخرج من الظاهر وتحديداً من مكان موجود ما بين النصلب والثرائب.
- النقطة الثامنة: أن ماء المرأة أصفر.

### تفسير النقطة الأولى (أن للمرأة منياً كما للرجل منى):

● الحديث الأول: عن أم سلمة جاءت أم سليم رضي الله عنها إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله إن الله لا يستحيي من الحق، فهل على المرأة من غسل إذا هي احتلمت؟ فقال النبي ﷺ: «إذا رأت الماء»، فغسلت أم سلمة - تعني وجهها - وقالت: أوتحتلم المرأة؟ فقال: «تربت يمينك فيم يشبهها ولدها» [أخرجه البخاري ح114].

● الحديث الثاني: عن أم سليم رضي الله عنها قالت: إنها مجاورة أم سلمة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ، فكانت تدخل عليها، فدخل النبي ﷺ، فقالت أم سليم: يا رسول الله أرأيت إذا رأت المرأة أن زوجها يجامعها في المنام أتغتسل؟ فقالت أم سلمة: تربت يدك يا أم سليم فضحكت النساء عند رسول الله ﷺ، فقالت أم سليم: إن الله لا يستحيي من الحق وإننا أن نسأل النبي ﷺ عما أشكل علينا خير من أن نكون منه على

عمياء، فقال النبي ﷺ لأم سلمة: «بل أنت تربت بذلك، نعم يا أم سليم عليها الغسل إذا وجدت الماء»، فقالت أم سلمة: يا رسول الله، وهل للمرأة ماء؟!، فقال النبي ﷺ: «فأنتي تشبهها ولدها؟ هن شقائق الرجال» [أخرجه أحمد ح77]. يؤكد الحديث الأول أن المرأة تحتلم.

والاحتلام في نظر الصحابييات - رضي الله عنهن - هو ورود الشهوة خلال النوم، والدليل على ذلك أن أم سليم قالت - على سبيل الإيضاح - بخصوص موضوع الاحتلام، في الحديث الثاني: «إذا رأت المرأة أن زوجها يجماعها في المنام» [أخرجه أحمد ح77].

ويصاحب الاحتلام في أغلب الأحيان، خروج ماء عند المرأة (غير مخاطية عنق الرحم).

هذا الماء في نظر الشرع الإسلامي هو المنى.

جاء في فتح الباري شرح صحيح البخاري<sup>(1)</sup>: «قوله: إذا رأت الماء: أي المنى بعد الاستيقاظ...».

وكما أشرنا إليه في نص «التعريف الفرقي» النعوي للماء والمنى الذي أوردناه سابقاً<sup>(2)</sup>، فلفظ الماء هو لفظ عام. وقد يشير إلى أي سائل يفرزه الرحم، فلا يوجد بذلك تعارض بين دلالة لفظ الماء الظاهر في الحديث وبين تفسير العلماء على أنه المنى.

إن معرفة الصحابييات بالاحتلام لا يعني أنهن يعلمن أن للمرأة منياً يخرج عند الاحتلام؛ فأم سلمة رضيها كانت على شك من أمرها لأنها قالت: «يا رسول الله، وهل للمرأة ماء؟!» [أخرجه أحمد ح77].

هذه الحادثة تدل على قلة المعرفة التي كانت سائدة في أوساط الجزيرة العربية في هذا الجانب العلمي - «مجال الإفرازات المهبليّة» -، كما أنه إشارة إلى كون الرسول ﷺ معلماً لأُمته في مجال علم الأرحام، مصداقاً للحديث الشريف: «إنما بُعثت معلماً» [أخرجه ابن ماجه ح78].

فجاء الرسول ﷺ، وأكد أن المرأة تفرز منياً قياساً على ما يفرز ولدها من منى، بقوله ﷺ: «فأنتي تشبهها ولدها، هن شقائق الرجال» [أخرجه أحمد ح77].

(1) فتح الباري شرح صحيح البخاري - كتاب الغسل - باب إذا احتلمت المرأة - رقم الحديث 282 - (ج 1/ ص 389).

(2) انظر ص 76.

فشبهه المرأة بولدها هو أنها تُفرز ماءً كما يُفرز ولدها ماءً لأنها من نفس الجنس .

جاء في تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي عن معنى «الشقائق»<sup>(1)</sup>: «قال ابن الأثير: أي نظائرهم وأمثالهم، كأنهن شققن منهم، ولأن حواء خلقت من آدم عليه السلام» .

وجاء في فتح الباري شرح صحيح البخاري<sup>(2)</sup>: (وقد روى أحمد من حديث أم سليم رضي الله عنها في هذه القصة أن أم سلمة رضي الله عنها قالت: «يا رسول الله وهل للمرأة ماء؟»، فقال: «هن شقائق الرجال»، وروى عبد الرزاق الصنعاني في هذه القصة «إذا رأيت إحداكن الماء كما يراه الرجل»، وروى أحمد من حديث خولة بنت حكيم رضي الله عنها في نحو هذه القصة: «ليس عليها غسل حتى تنزل كما ينزل الرجل» .

ونود الإشارة هنا إلى أن خروج المني عند الاحتلام غير واضح للمرأة، وذلك لأن هناك سوائل أخرى تخرج من رحم المرأة، ولا سيما ما يسمى بالطهر (والمخاط عند وقت الإباضة)، غير أن ما يميز المني هو كثرتة (وتركيبته الكيميائية)، ولذلك قال الرسول صلى الله عليه وسلم: «إذا رأيت الماء» [أخرجه البخاري ح 14]، فلا بد أن يخرج هذا السائل بكثرة ليكون بيتاً وتراه المرأة بعد سيلانه .

ورد في شرح سنن ابن ماجه للسندى<sup>(3)</sup>: «أثبت أنها يمكن أن تحتلم، إذ خروجه ممكن إذا كثر وأفاض» .

وهذه نظرة دقيقة للأمور بفتح من الله - عز وجل - على رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم .

وهكذا أكد الرسول صلى الله عليه وسلم أن للمرأة منياً .

وقد ثبت علمياً، أن الطهر يختلف عن المني بشيئين: أولاً بكميته، وثانياً بنسب التركيز في عناصر السوائل التي تؤلفه .

فخلال الجماع يُفرز حائط المهبل (الغشاء المخاطي TRANSUDATE)، ويحتقن عنق الرحم بالأودرة، ويخرج من الغدد - خصوصاً (غدد سكين

(1) تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي لنسب ركفوري - أبواب الطهارة - باب ما جاء فيمن يستيقظ فيرى بلاءً، ولا يدكر احتلاماً - رقم الحديث 113 - (ج 1/ص 326) .

(2) فتح الباري شرح صحيح البخاري - كتاب الغسل باب إذا احتلمت المرأة - رقم الحديث 282 - (ج 1/ص 389) .

(3) شرح سنن ابن ماجه للسندى، كتاب الطهارة ومستنها - أبواب التيمم - باب المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل - (ج 1/ص 108) .

(SKENE GLANDS) و(غدد بارثولين BARTHOLIN GLANDS)<sup>(1)</sup> - إفرازات بكمية كبيرة، وبذلك فإن مني المرأة مكون من عدة سوائل على غرار مني الرجل المكون - هو أيضاً - من عدة سوائل ولا سيما إفراز (البيرين EPIDIDYMIS)، و(الحويصلة المنوية SEMINAL VESICLE)، و(غدد البروستاتا - البروتة - PROSTATE GLANDS)، و(غدد صغيرة تقع حول مجرى البول تدعى (غدد كوبر COWPER GLANDS).

### التمييز بين ماء المبيض والمني عند المرأة:

● قال رسول الله ﷺ: «ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر. فإذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكرا بإذن الله، وإذا علا مني المرأة مني الرجل أنثا بإذن الله» [أخرجه مسلم ج9].

إن هذا الحديث يحتاج فهمه إلى دقة علمية ولغوية لكي يُفسر على الوجه الصحيح؛ فلاكتشافات العلمية والمفردات التي ينتقها الرسول - عليه الصلاة والسلام - ثم صياغة الحديث، هي التي تضع الأسس الواجب انتهاجها عند البحث عن الحقيقة.

وكما أسلفنا القول فإن للمرأة نوعين من السوائل من حيث آلية الإفراز:

- سائل يتدفق من المبيض ويحتوي على البويضة، وهو السبب في تخلق الجنين.

- وسائل تفرزه المرأة عند الجماع وعند الشهوة، وهذا السائل ليس له دور في تخلق الجنين.

وتختلف وظيفة هذين السائلين، وذلك تبعاً لاختلاف خصائص كل منهما، واختلاف تركيبهما الكيميائي.

ولذلك، فقد فرق الرسول ﷺ بين هذين السائلين، في حديثه الشريف المتعلق بعملية إذكاء أو إنبات الجنين.

والتمييز يحصل من خلال صياغة الحديث، وانتقاء المفردات الملائمة لكل سائل.

والتمييز بين السائلين يتم من خلال استعمال كلمتين مختلفتين (ماء) و(مني)

(1) هذه الغدد تقع في النجاء الخلفية من الفرج، على جانبي (الدليل VESTIBULE). وللعدة فاة طرفها 28 ملم. تفتح في الفرج داخل الشفري الصغيرين.

لهما دلالات مختلفة في حديث واحد، حيث تعود كلمة (ماء) لسائل المبيض، وتعود كلمة (مني) لسائل عنق الرحم<sup>(1)</sup>.

والتمييز يتم من خلال ذكر عمليتي اختلاط متعاقبتين (علا) و(أذكرا) أو(أنثا) لسائلين مختلفين (مني) و(ماء)، وذلك إن أحسنا فهم الحديث على أنه لا يشير إلى عملية اختلاط واحدة لسائل واحد (على عكس ما فهمه الكثير من العلماء)، وإن أصبنا في إعادة ألف التثنية لكلمة (اجتمعا) وألفي التثنية لكلمتي (أذكرا) و(أنثا) للفاعلين المناسبين، فكثير من العلماء لم يفرقوا بين كلمة (ماء) وكلمة (مني)، واعتبروهما سائلا واحداً، وبالتالي فهموا أن ماء الرجل وماء المرأة (أو مني الرجل ومني المرأة - حيث لا فرق عندهم بين الكلمتين - ) يختلطان، فيعلو الواحد الآخر، فينتج عن ذلك إكذار أو إيناث الجنين.

وهذا خطأ لعدة أسباب: أن ماء المرأة مختلف عن مني المرأة، ولا يختلط ماء المرأة بماء الرجل في بادئ الأمر، وإنما يختلط في البداية مني المرأة بمني الرجل، ومن ثم يختلط ماء الرجل (بالمعنى الخاص) بماء المرأة، فينتج عن ذلك إكذار أو إيناث الجنين.

وتفصيل ذلك فقهاً وعلمياً:

بداية سوف نتحدث عن ألف التثنية لفعل «اجتمع» الذي ورد في الحديث الذي أسلفنا ذكره.

إن ألف التثنية هذه قد تعود إلى الرجل والمرأة كما قد تعود لماء الرجل وماء المرأة وقد ورد ذكر كل منهما في الحديث.

إن الماء الذي يخرج من المبيض يتبعثر في (التجويف البطني PERITONEAL CAVITY)، وما يصل منه إلى (قناة فالوب FALLOPIAN TUBE) يختلط بالسائل الذي يغطيها، وبالسوائل الأخرى التي تفرزها غدد رحمية موجودة في الرحم مثل (لبن الرحم UTERINE MILK)<sup>(2)</sup>، وبالتالي ما يخرج من عنق المهبل، في حال خرج منه، تخف خصائصه وتضعف قبل أن تتفاعل مع مني الرجل وبذلك لا يكون هذا السائل مميزاً عن غيره من السوائل، وهذا يعني أنه بعيد عن ماء الرجل الذي يقع في مهبل المرأة، فلا مجال إذا للاختلاط مباشرة به فور جماع الرجل لامرأته.

(1) إن الماء والمني اللذين سكلم عنهما في هذه الحالة يعودون للمرأة، كد سبق بيانه.

(2) كتاب (علم الأجنة الإنساني، بويد وموسمان، هاميلتون HUMAN EMBRYOLOGY, BOYD AND MOSSMAN, HAMILTON)، ص 85.

ومن هذا الشرح نفهم أن ألف التثنية لفعل «اجتمع» تعود للرجل والمرأة وليس لماء الرجل وماء المرأة وذلك لأن ماء المبيض وماء الرجل لا يجتمعان في بادي الأمر.

هذا المفهوم يؤيده الحديث التالي الذي سنأتي على تفسيره في محث «اختلاط عروق النطفة» وهو «إذا أراد الله تعالى أن يخلق النسمة فجامع الرجل المرأة...» [رواه الطبراني ح 121]، ففي هذا الحديث يظهر جلياً أن فعل «جامع» يعود للرجل والمرأة فقط لأنه لا يوجد ذكر لأي من السوائل فيما قبل، والحديث يفسر بعضه بعضاً.

أما الماء الثاني الذي يفرز من قبل المرأة عند الجماع فهذا يفرز من (عنق الرحم CERVIX) ومن غدد أخرى مثل: (غدد بارثولين) و(غدد سكين) وهو يختلط (أو يجتمع) بماء الرجل في المهبّل فور الجماع كما جاء في الحديث الشريف أعلاه: «... فعلا مني الرجل مني المرأة...» [أخرجه مسلم ح 9].

لذا نجد أنفسنا أمام نوعين من السوائل يتحدث عنهما الرسول ﷺ، أحدهما يختلط بعضه ببعض أولاً بأول، عند الجماع، ويسمى «مناً»، والثاني لا يختلط بعضه ببعض في بادي الأمر، فور الجماع، ويسمى ماء.

أما ألف التثنية لفعل (أذكرا) و(أنا) فتعود لماء الرجل وماء المرأة (كما ستراء في تفسير النقطة الثالثة)، حيث يشتركان معاً في إذكارة أو إثبات الجنين، وبالتالي فإن الحديث ينص أن هناك جماع الرجل للمرأة، ومن ثم علو مني الرجل لمني المرأة (أو العكس)، ومن ثم إذكارة أو إثبات الجنين من جراء اختلاط ماء الرجل بماء المرأة.

ويظهر بالتالي فك الإشكال سابقاً من أن ألف التثنية في (اجتمعاً) تعود للرجل والمرأة بذاتهما، وألف التثنية في (أذكرا، أنا) تعود إلى مائهما<sup>(1)</sup>.

(1) فلك الإشكال الذي نتج في الحديث رقم 9، لا بد من الاستعانة بقواعد اللغة العربية، والارتكاز على دلالاتها، وما توضح إليه العلم الكوني في هذا المجال حتى يستتر المعنى على نحو سليم ومنضبط. فهذا الحديث جاء في مجال تحدي رسول الله ﷺ لليهودي في نبوته، وبالتالي ناسب الظاهر أقصى درجات الإعجاز البلاغي في الكلام النبوي الشريف إلى جانب الإعجاز العلمي لإثبات نبوة الرسول ﷺ عبر استعمال عدة أدوات بيانية في أن واحد تؤدي مجتمعة إلى إيصال المعنى المراد بطريقة موجزة ومكثفة، يعجز الجن والإنس عن الإتيان بثلها:

ففي الحديث استعمال «الكتابة» (وهو ضرب من المحذور، انظر محث «الإعجاز العلمي في القرآن والسنة والأسس التي يركز عليها، باب: قولنا: معان... صريحة في دلالاتها»).

وتتمثل الكتابة هنا باستعمال فعل (اجتمعاً) كتابة عن الجماع واليسارسة الجنسية، تماماً كما أن لمس

الرجل للمرأة في الآية: «يَأْتِيَا الْفَرْنَ» مَثَلًا لَا تَقْرَأُوا الْقِسْمَةَ وَأَنْتُمْ سَكَرَى حَتَّى تَقُولُوا مَا نَقُولُونَ وَلَا حُشًا إِلَّا غَارِي سَبِيلٍ حَتَّى تَنْسَلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مُرَقَّيْنِ أَوْ عَلَى سَعَمٍ أَوْ حَكَةٍ لَمْ يَنْكُحْ بَيْنَ الْفَرْطِ أَوْ تَنْسَلُمْ الْبَيْتَةَ فَلَمْ يَحْدُوا مَاءً فَتَمَسُّوا صَعِيدًا حَبًّا فَاْمَسُّوهُ بِأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا» [41]. كتابه عن جماع الرجل للمرأة بالاتفاق عند علماء الحنفية، حيث أن الاحتساع والتمس بين الجنسين هو لغرض الجماع.

تنبيه: الكتابة في فعل (اجتمع) نُس في الإعجاز، وليست هي عن الإعجاز، ولكن الإعجاز في كيفية الإذكار والإيثار التي لا تتعلق بمجرّد اجتماع الجنسين، وإنما جاءت هذه الكتابة عرضاً ضمن سياق الكلام، فليست من قبيل هذا الإعجاز الذي نتكلم عنه (راجع مبحث «الإعجاز العلمي في القرآن والسنة والأسس التي يرتكز عليها، باب: قولنا: معان... صريحة في دلالتها للوقوف على تعليلنا عن الكتابة). وإنما هي أداة لإظهار الإعجاز الموجود في الحديث، وبالتالي فهي لا تؤثر على مصداقية الإعجاز المعتر.

وفي الحديث استعمال «الاستخدام» وهو من يدعي تعريفه العرب، وتعريفه: «أن يراد بلفظ له معنيان أحدهما، لم يفسر معناه الآخر، أو يراد بأحد ضميره أحدهما، وبآخر الآخر» (بغية الإيضاح لتأخير المفتاح في علوم البلاغة، بعد المعال الصعدي، ج4/ص33).

ويتمثل الاستخدام بأن ألف التنبيه في فعل (اجتمع) تعود إلى الرجل والمرأة فلهما على ما سلفت أنه كناية عن الجماع، على حين أن ألفي التنبيه في (أذكرا) و(أنتا) تعودان إلى ماء الرجل وماء المرأة على جهة الاستخدام.

وبيان وقوعه في الحديث أنه أراد بآلف التنبيه الرجل والمرأة في فعل (اجتمع)، ثم أراد بآلف التنبيه الأخرى في (أذكرا) و(أنتا) المعنى الآخر الذي له صلة ماسة بجماع الرجل والمرأة، وهو مني الرجل ومني المرأة.

وفي الحديث التدرج من العام إلى الخاص، حيث انتقل من خلال هذا الأسلوب من الفعل العام الذي كُتب به عن الجماع في قوله (اجتمع) إلى الفعل الخاص وهو احتلاط (ماء) الرجل (بماء) المرأة، وهذا يدرج تحت باب الإضمار من علم المعاني، ضمن مبحث «الإيضاح بعد الإيهام».

وفي الحديث استعمال «الف والتشديد» وتعريفه: «ذكر متعدي على جهة التفضيل والإجماع، ثم ذكر ما لكل واحد من غير تعيين، ثقة بأن السامع يروّاه إليه» (النظر في تأخير علوم المفتاح، ج4/ص34)، ضمن «بغية الإيضاح لتأخير المفتاح»، والنظر في عروس الأفراح في شرح تأخير المفتاح لنبها، تذييل السبكي، (ج4/ص347)، والنظر في الأصول شرح تأخير مفتاح العنود لابن عريشة، (ج1/ص400)، والنظر في المحفل شرح تأخير مفتاح العنود لتفتازاني، ص654.

ويتمثل الف والتشديد هنا بذكر جمع أعضاء الموضوع المراد تفصيله على سبيل الف، وهي جنسا بني آدم، وجنب الماء، ثم تفصيل ما لكل من الجنسين من أدوار على سبيل التشديد، حيث أعاد فعل الاجتماع (أي الجماع) للرجل والمرأة، ومن ثم الإذكار والإيثار لتمام الرجل وماء المرأة.



ومما يجدر ذكره هنا أن المنى عند المرأة يطلق عليه اسم الماء، وذلك لأنه في نهاية الأمر سائل من السوائل كما أوضحنا سابقاً. أما ماء البويضة فلا يسمى منياً، وذلك لأنه لا يخرج عند الشهوة، ولكن يخرج في وقت محدد من كل شهر (وهو اليوم الذي يأتي قبل أربعة عشر يوماً من أول يوم للحيض المقبل) ولذلك ذكر الرسول ﷺ في حديث أم سلمة الماء وإن كان الحديث يدور على المنى أصلاً<sup>(1)</sup>، وامتنع في حديث الإذكار أو الإيثار عن ذكر كلمة الماء فقط بل استعمل في صياغة الحديث كلمتي (الماء) و(المنى).

## ٢ - تفسير النقطة الثانية (أن منى الرجل ومنى المرأة دوراً في تسهيل عملية إذكارة أو إيثار الجنين):

● قال رسول الله ﷺ: «ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر، فإذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكرا بإذن الله وإذا علا مني المرأة مني الرجل آثراً بإذن الله» [أخرجه مسلم ح 19].

إن الفعل الرئيسي في الحديث النبوي الذي يشرح عملية الإذكارة أو الإيثار هو فعل «علا».

وهذا الفعل له عدة معانٍ، منها:

= وهذا الأسلوب جاء في أكثر من موضع في القرآن الكريم، ونظيره: «وَمِنْ ذُنُوبِهِمْ جَعَلُوا نُكْرًا لِلَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَتَتَّبِعُوا فِيهِمْ غَيْرَ مَقْصُودٍ» [النساء ٢٦]، فالليل والنهار فيهما ليل، ثم نشر من الكلام ما يخص كل واحد منهما، حيث يرد السامع إلى كل واحد منهما ما يخصه، فالليل يخصه قوله تعالى: «تَتَّبِعُوا فِيهِ»، والنهار يخصه قوله تعالى: «وَتَتَّبِعُوا فِي قُصْبِهِ».

(1) قد يتساءل القارئ: لماذا ذكر الرسول ﷺ لفظ «الماء» أمام أم سلمة وأم سلمة حين في الحديث «إذا رأيت الماء» [أخرجه البخاري ح 14]، وقد امتنع في حديث الإذكارة أو الإيثار «ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر» فإذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكرا بإذن الله وإذا علا مني المرأة مني الرجل آثراً بإذن الله» [أخرجه مسلم ح 19] عن نسبية المنى ماء؟، ونقول - والله أعلم - : إنه في الحديث الأول يعلم الرسول ﷺ أم سلمة وأم سلمة أنهما أحكاماً شرعية لا تحتاج لدقة علمية، بل تحتاج لبساطة في الصياغة حتى يفهما عامة الناس، أما في حديث الإذكارة أو الإيثار فالسؤال محدد، وفيه مجابهة بين الحق والباطل، ونحو واضح من الكفار للرسول ﷺ لإيراد معنومات علمية دقيقة غير مألوفة تدل على صدق نبوته، وهذا ما استوجب أن تكون الإجابة دقيقة وعلمية لكي يستبشر بها العلماء والأجيال التي ستأتي فيما بعد، ولكي يستيقنوا أنها تحمل في طياتها إعجازاً علمياً بالغاً

1 - غلب . جاء في تاج العروس<sup>(1)</sup> : «علوت الرجل : غلبته» . هذا المعنى ورد في القرآن الكريم في آيتين : الأولى : «إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِفُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يُدِيحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ» [المصر 4] . الثانية : «وَلَا يَهْمُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» [ال سحر : 139] .

2 - أن يأتي شيء فوق شيء ويعلوه . جاء في تاج العروس<sup>(2)</sup> أيضاً : «وعلاه» . . . (صعده) جبلاً كان أو دابة» . وجاء في الحديث : عن أبي موسى الأشعري قال : أخذ النبي ﷺ في عقبه - أو قال في ثنيته - (وهو المرتفع من الأرض) ، قال : فلما علا عليها رجل ، نادى فرفع صوته : لا إله إلا الله والله أكبر ، قال : ورسول الله ﷺ على بعلته . قال : «فإنكم لا تدعون أصلاً ولا غائباً» [أخرجه البخاري ح16] .

وسوف نتطرق إلى المعنى الأول لفعل علا (غلب) في مبحث "معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة" وذلك خلال حديثنا عن شبه الولد لأمه أو لأبيه .

أما المعنى المرموز إليه في الحديث المذكور آنفاً فهو أن يأتي شيء فوق شيء ويعلوه ، وتفصيل ذلك :

- من المعلوم أن الإفراز المهبلي للمرأة يمتاز بخاصية الحموضة ، وتأتي هذه الخاصية نتيجة لوجود (حامض اللاكتيك LACTIC ACID) الذي يخرج من الخلايا المهبلية الغنية بمادة (الجليكوجين GLYCOGEN) .

هذه الحموضة هامة وذلك لحماية المرأة من غزو البكتيريا لها ، غير أن هذه الحموضة تضعف وتقتل كثيراً من الحيوانات المنوية الحاملة للذكورة Y ، وذلك لصغر حجمها مقارنة بالحيوانات المنوية الحاملة للأنوثة X التي تستطيع مقاومة هذه الحموضة .

ولكن ما ينفذ الموقف الحرج بالنسبة للحيوانات الذكرية هو مني المرأة ، فهذا الأخير له خاصية قوية ، وهو يعدل من الحموضة في المهبل عندما تفرزه المرأة ، فإذا صب الرجل ماءه في فرج المرأة قبل أن تستثار جنسياً فإن ماءه يلتقي بالوسط الحامضي للفرج ، وبذلك تموت أعداد كثيرة من الحيوانات المنوية الحاملة للذكورة Y وتعطب ، ويضعف بذلك احتمال أن يفوز بالسباق إلى البويضة الحيوان المنوي الذكري .

(1) تاج العروس لمحمد مرتضى - مادة "علو" - (ج19 ص699) .

(2) تاج العروس لمحمد مرتضى - مادة "علو" - (ج19 ص693) .

في هذه الحالة يظهر مني الرجل قبل مني المرأة، لأن الرجل قد صب ماءه قبل أن تستتار المرأة جنسياً، ومن ثم يأتي مني المرأة ويعلوه - أي يأتي فوقه - .  
أما في الحالة المعاكسة، أي في حالة إثارة المرأة وإفرازها لمنيتها قبل أن يتدفق الرجل ماءه فإن منيتها في هذه الحالة يكون موجوداً قبل مني الرجل، وبما أن له خاصية قلوية فإنه يلطف من حموضة المهبل، ومن ثم يأتي مني الرجل فوق مني المرأة ويعلوه، وتنجو بذلك الحيوانات المنوية الذكرية من الهلاك، وبما أن الحيوانات المنوية الذكرية أصغر حجماً من الحيوانات المنوية الأنثوية، فهي بالتالي أسرع منها وتستطيع أن تصل إلى البويضة بسرعة أكبر، وبذلك يزيد احتمال أن يأتي الولد ذكراً<sup>(1)</sup>.

وهكذا نفهم أبعاد الحديث "إذاً علا مني الرجل مني المرأة أذكراً بإذن الله وإذا علا مني المرأة مني الرجل أنثا بإذن الله" [أخرجه مسلم ح9].

### تفسير النقطة الثالثة (أن كلا من ماء الرجل وماء المرأة يشارك في تخلق وإذكار أو إنبات الجنين):

● قال سبحانه وتعالى: ﴿فَيَنْظُرُ الْمَرْءُ مِمَّا خَلَقَ ۖ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ۖ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۗ﴾ [النظر: 5].

● قال الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ نَفَرًا نَكَحًا فَلَهُنَّ الْفُؤَادُ مِنْ قَلْبٍ وَجَدَوْهُ بِهَا زَوْجَهَا بَدَنًا مِنْهَا كَثِيرًا وَشَاءَ...﴾ [النساء: 11].

● قال الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى...﴾ [المحرمات: 13].

● قال رسول الله ﷺ: «ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فإذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكراً بإذن الله وإذا علا مني المرأة مني الرجل أنثا بإذن الله» [أخرجه مسلم ح9].

إن ضمير التثنية المثبت في الفعلين «أذكراً» و«أنثا» في الحديث السابق يعود للماءين؛ ماء المبيض وماء الرجل، وليس لمني المرأة ومني الرجل كما يعتقد بعض الناس، وذلك لأن كلا من ماء المبيض وماء الرجل يشارك في تخلق الجنين؛ فنصف (المورثات GENES) لدى المخلوق الجديد تأتي من ماء الرجل، والنصف الآخر يأتي من ماء المرأة وبذلك يشارك كلاهما في عملية التخلق وعملية الإذكار أو الإنبات.

(1) كتاب هل نستطيع اختيار جنس مولودك: ولد أم بنت؟، د. خالد بكر كمال، ص 22، 25، 31، بتصرف.

إن نطفة الرجل (أي الحيوان المنوي) - كما سنشرحه في مبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة» - هي التي تحمل الصبغيات X أو Y ونطفة المرأة تحمل الصبغية X فقط، فإذا اجتمع الحيوان المنوي الحامل للصبغية Y مع نطفة المرأة الحاملة للصبغية X أصبح الجنين ذكراً بإذن الله وإذا اجتمع الحيوان المنوي الحامل للصبغية X مع نطفة المرأة الحاملة للصبغية X أصبح الجنين أنثى بإذن الله. وهكذا يعود ضمير التثنية في الفعلين «أذكرا» و«أنثا» للماءين مجتمعين؛ ماء الرجل وماء المرأة؛ لأن إذكر أو إناث الجنين يحتاج لكليهما معاً. ومن هذا المنطلق نفهم لماذا خصّ الرسول ﷺ بالذكر نوعين من السوائل في الحديث؛ الماء والمني؛ وذلك لأن الماء (أي ماء الرجل وماء المرأة) هو أساس لتخلّق الجنين، والمني (مني الرجل ومني المرأة) هو الذي يسهل عملية الإذكر والإناث.

وقد أشار القرآن إلى أن ماء المرأة وماء الرجل يشتركان في تخلّق الجنين في قول الله تعالى: «يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِذَا خَلَقْتَكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى...» [الحجرات: 11].

جاء في القرطبي<sup>(1)</sup>: «بين الله تعالى في هذه الآية أنه خلق الخلق من الذكر والأنثى، وكذلك في أول سورة النساء... والصحيح أن الخلق يكون من ماء الرجل والمرأة لهذه الآية فإنها نص لا يحتمل التأويل».

كذلك أشار الله عز وجل في أول سورة النساء إلى هذا الأمر في قوله تعالى: «يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَتَقُولُ وَلَكُمْ نَفْسٌ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجَدَّ وَطَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَيْنَهُمَا رِجَالٌ كَثِيرٌ وَنِسَاءٌ...» [النساء: 1].

ورد في تفسير ابن كثير<sup>(2)</sup>: «وذراً منهما أي: من آدم وحواء رجالاً كثيراً ونساء». فالخلق كان من الذكر والأنثى وليس من واحد دون الآخر، والبيّن كان من آدم وحواء - أي: من ذكر وأنثى -، والفقهاء أقروا أن هذا الخلق إنما هو من ماء الرجل وماء المرأة.

والآية «خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ» تعني ماء الرجل وماء المرأة على حد سواء، لأن لفظ «ماء» جاء هنا على إطلاقه، وهذا ما أكدّه القرطبي في تفسيره للآية قائلًا<sup>(3)</sup>: «وأراد ماءين: ماء الرجل وماء المرأة، لأن الإنسان مخلوق منهما»، فتلک الآية لم

(1) تفسير القرطبي - (ج 16/ص 343).

(2) تفسير ابن كثير - (ج 1/ص 448).

(3) تفسير القرطبي - (ج 20/ص 4).

تفرق بين ماء الرجل وماء المرأة، كما أن كلا المائتين يتدفق، وكلاهما يخرج من بين الصلب والتراتيب، كما سنرى في النصوص المقبلة.

إن الاعتقاد السائد قبل عهد الرسالة، أي قبل التوضيح بالآيات القرآنية والحديث، هو أن الجنين يتخلق من اتحاد المنى مع دم الحيض، وهذا ما كتبه (أرسطو) في القرن الرابع قبل الميلاد، وكان يعتبر أفضل المراجع العلمية آنذاك. وهذا الاعتقاد (بأن دم الحيض وليس منى المرأة هو سبب وجود الطفل) ظل مسيطراً لمدة طويلة إلى أن أتى الإسلام بتعاليمه الحكيمة، ولم يكتف الإسلام بنسف فكرة تخلق الإنسان من دم الحيض، بل أمر بعدم إتيان النساء في فترة الحيض: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْرِضُوا إِلَيْهَا فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَفَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَّينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [نساء: 32].

ومنعاً للجدل ولتثبيت الحقائق المنصوصة في الآية الكريمة (التي لم يحدد الله سبحانه وتعالى فيها أن الماء هو منى الرجل فقط)، حدد الرسول الكريم - عليه الصلاة والسلام - أن الماء هو للمرأة كما هو للرجل في حديث الإذكار أو الإنبات الذي أوردهنا سابقاً.

### تفسير النقطة الرابعة (أن ماء المرأة ولقاء الرجل دوراً في شبه الجنين بأمه أو بأبيه):

● قال رسول الله ﷺ: «ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فأتيهما سبق كان الشبه» [أخرجه النسائي ح 167].

لقد رأينا في المقطع السابق أن كلاً من ماء المبيض وماء الرجل يشارك في تخلق الجنين، وذلك لمشاركة الحيوان المنوي والبويضة في تلك العملية. فإذا كان كذلك، فهذا يعني أن الجنين سيتخلق وفق ما تحمله تلك الأعضاء من خصائص، وبالتالي فهذه مسؤولية عن إعطائه شكلاً يشبه شكل الأم أو الأب، وستفضل هذا الأمر أكثر - إن شاء الله - في مبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة»، فانظروه هناك وفقك الله.

### تفسير النقطة الخامسة (أن هذا الماء متدفق):

● قال سبحانه وتعالى: ﴿فَنَنْظُرُ الْإِنْسَانَ مِنْ حُنُفٍ ۖ حُنُفٍ مِنْ عَآءٍ ۖ ذَلِكِ ۖ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۖ﴾ [نطرون: 5-7].

كما هو ظاهر في الآية القرآنية فإن الماء الذي يُخلق منه الجنين يُدْفَق - أي يخرج بقوة وبسرعة مع ضغط - .

ولسنا بحاجة هنا إلى توضيح استئناء الرجل وتدفق مائه فذلك ظاهر، ولكن تجدر الإشارة إلى ما يحصل عند المرأة، وذلك أن سلالة المرأة (أي البويضة) - كما يفسره الدكتور عدنان الشريف، جزاء الله خيراً<sup>(1)</sup> - التي تنتضج في أحد مبيضيها، تسبح داخل (جريب FOLLICLE)، وهذا الجريب يحتوي سائلاً يتزايد ضغطه إلى درجة من الضغط تساوي 15 مليمتراً زئبقياً تنفجر عندها حويصلة البويضة وقشرة المبيض في أضعف نقطة منهما، فتقذف بالسلالة والخلايا الحامية لها والمحيطة بها مع قليل من ماء الحويصلة إلى تلافيف بوق أنبوب الرحم المعروف بقناة فالوب (انظر الصورة رقم: 17)، ولولا هذا الضغط لما استطاعت البويضة أن تقفز من المبيض إلى (التجويف البطني PERITONEAL CAVITY)، لتلتقطها من ثم (أهداب بوق فالوب FIMBRIAE OF FALLOPIAN TUBE).

إن الضغط الذي يصاحب انتقال البويضة والسرعة التي تحتاجها حتى تستطيع الانتقال من المبيض إلى بوق فالوب لهما الدليل على أن ماء المرأة هو ماء دافق كما هو ماء الرجل وفقاً لصياغة الآية الكريمة السابقة الذكر التي جاءت على الإطلاق لتشمل الماءين: ماء الرجل، وماء المرأة.

### تفسير النقطة السادسة (أن هذا الماء ليس متدفقاً فحسب بل دافق):

● قال سبحانه وتعالى: ﴿فَقُلْ لِلْإِنْسَانِ مِمَّ خُلِقَ ۖ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ۖ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصَّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۚ﴾ [الطارق: 5-7]

لقد اختلف العلماء كثيراً في تفسير كلمة (دافق) التي وردت في الآية: ﴿خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ﴾ [الطارق: 6]، فمنهم من اعتبر أن كلمة (دافق) اسم فاعل، ولكن أسندها إلى المجاز، ومنهم من أول كلمة الدفق بالدفع، وأخذها على حقيقتها، واعتبر أن الدفع ناتج من فاعل ومفعول به، ومنهم من أول دافق بمعنى مفعول، ومنهم من صرف الدفق إلى التسبب، ومنهم من قال: إن كلمة (دافق) اسم فاعل، وانظر لهذا الغرض قول تفسير ابن عاشور<sup>(2)</sup>، وتفسير الألوسي<sup>(3)</sup>، وتفسير الشوكاني<sup>(4)</sup>، وتفسير ابن القيم<sup>(5)</sup> في هذا الموضوع.

(1) كتاب من علم الطب القرآني، د. عدنان الشريف، ص 76.

(2) تفسير التحرير والتنوير لابن عاشور - ج 30/ ص 261.

(3) روح المعاني، ج 30/ ص 99.

(4) فتح القدير - ج 5/ ص 420.

(5) تبيين في أقسام القرآن، ج 1/ ص 64.

(17) - في الصورين أدناه  
(في الإطار) نرى كيف أن  
الضغط يتزايد في جريب  
البويضة حتى أن شبه البذرة  
تثبت على سطح البيض  
ومن ثم يتدفق ماء  
الحويصلة مع البويضة من  
البذرة المتولدة على سطح  
البيض إلى تلافيف بوق  
فالوب (في الصور أعلاه).



ومن الطبيعي أن يكون هذا الخلاف في معنى هذه الصيغة موجوداً على أشده عند المتقدمين. فإن حقائق مبادئ الخلق كانت غير متوفرة لهم، وهي التي كشفت لنا المعنى الحقيقي لهذه الصيغة، وجعلتنا نتلمس مواضع الإعجاز في هذه النقطة. ولا بد أن نلقي نظرة على أبعاد هذه الصيغة من الناحية البلاغية، قبل أن نستعرض المعطيات العلمية في هذا الخصوص، لكي نوفق بينهما على أتم وجه، وتكتشف لنا الأسرار الإعجازية في استعمال هذه الصيغة.

والتحقيق في هذه الصيغة ما نقلته من تعليقات الشيخ عبد الرحمن الحكمي على كتاب البصائر والذخائر لأبي حيان التوحيدي، قال: «اشتقاق صيغة [فاعل] من فعلها، ينبغي أن يكون في الصيغة معنى الفعل، أي: يكون الفعل قائماً بالصيغة، فإذا قلنا: أكل، فمعنى ذلك أن الأكل - وهو مصدر أو معنى الفعل - يكون قائماً بالصيغة التي هي اسم الفاعل الذي قام بالأكل، هذا هو الأصل والأكثر في اللغة العربية بالنسبة لهذا الاشتقاق وهذه الصيغة.

ولكن قد ترد هذه الصيغة في كلام العرب، ويلحظ المتلقي أن الفعل ليس قائماً فيها، بل قائم بغيرها، وإنما جاء على صورتها لكون صاحبها له صلة فعلية مؤثرة من قريب أو بعيد فيها، وذلك نحو قولهم: «لابن - تامر»، عن صاحب اللبن وصاحب التمر، فاللبن لم يقر بالرجل الذي هو صاحب الصيغة، إنما قام بالدابة التي ربّاه الرجل واعتنى بها حتى صارت لابنة. وكذلك التمر، لم يورع في الرجل المقصود بصيغة [فاعل] في «تامر». وإنما أُنِع في النخل التي اعتنى بها الرجل وثمرها حتى صارت مثمرة.

وفيما تقدّم تظهر في هذه الصيغة، بهذا المعنى، مراعاة فاعلين حقيقيين لفعل واحد، وإن كان أحدهما مظهراً للفعل أو محلاً له، ولكن لم يُهمل في هذه الصيغة بهذا المعنى لقوة سببه، وشدة تأثيره، فاللبن بهذا المعنى جمعت هذين الفاعلين:

1 - الرجل الذي قصد بها مع أن اللبن لم يظهر فيه، ولكن اعتبر سببه، واعتد بتأثيره، حتى أخرج على أنه فاعل، فأعطى صورة الفاعل.

2 - الدابة التي أثبت وظهر فيها اللبن، وهي الفاعل الحقيقي.

وقد غُبر كثير من النحويين عن مثل هذا المعنى في هذه الصيغة بأنه يحمل معنى [ذو]، والمراد من لابن مثلاً: ذو لبن.

وقد ذكر الإمام الرازي - رحمه الله - وجود مثل هذا اللون في اللغة، وجوّزه في مبحث تام في كتابه «المحصول» (ج 1/ ص 248-250). قال: «ومما يدل على أنه ليس من شرط المشتق منه قيامه بمن له الاشتقاق: أن المفهوم من الاسم المشتق



ليس إلا أنه «ذو» ذلك المشتق منه، ولفظ «ذو» لا يقتضي «الحلول». وقد طَوَّل الإمام ابن الحاجب - رحمه الله - هذه المسألة في «مختصر المتهنى» ، وانظره بشرح العضد - رحمه الله - (ج 1/ ص 181-182).

وذكر الإمام ابن الوزير - رحمه الله - أن هذه المسألة لغوية ليس فيها نظر ولا قياس (أي أنها سماعية)، وأن العرب قد يشتقون مما ليس بقائم بالفاعل صيغة (فاعل)، انظر كتابه «العواصم والقواصم» (ج 4/ ص 366).

... وسبب ذلك أن المقصود بهذه الصيغة - التامر (أو اللالين) - كان سبباً مؤثراً، وعاملاً قوياً، في الإبتناع حتى صار في درجة قوة الفاعل، وأصبح نصيبه وضميمه، حتى كأنه هو، ولذلك ظهر في صورته، وتجلّى في مظهره، فأتى على صيغته، وليس في الأصل، ومن هنا يتبين صدق هذه الصيغة، وصحة ورودها، ودقة معناها فيما جاءت له «التهنى» كلامه.

أما إذا أردنا أن نقابل الكلام السالف ذكره على موضوع الدفق المنصوص سابقاً في مجال الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، فنقول:

إنه إذا حقّ على كلمة (دافق) أن تكون اسم فاعل، فهذا يعني أن فعل الدفق قائم بها، أي بمعنى آخر أن صفة تكوين الماء: الاندفاق، حيث يوجد فيه قوة ذاتية للدفق كسبب لصيق به، وكصفة ثابتة فيه لا تنفك عنه، قائمة به. أما إذا حقّ أن تنطبق صيغة النسب على (دافق)، فهذا يعني أن السبب الرئيس للدفق ليس قائماً بالماء، ولم يحل فيه، ولكن حلّ بغيره، غير أن السبب الرئيس متصل مع سبب ثانوي قائم بالماء لكي تحقّ صفة النسب على فعل دفق الماء.

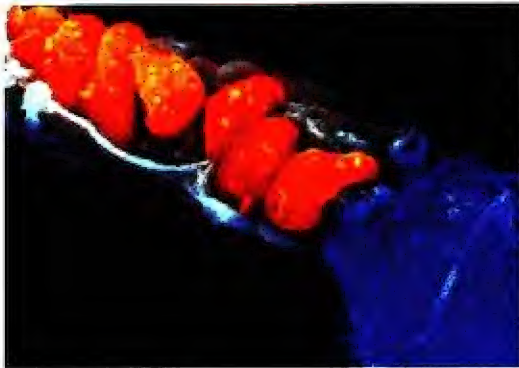
ونسنتعرض المعطيات العلمية ونرى مدى صحة آخر تفسيرين.

وقد أثبت العلم في العصر الحديث أن للحيوانات المنوية قطعاً مصنوفةً واحدة تلو الأخرى تسمى: (ميتوكوندريا MITOCHONDRIA) موجودة قبل رأس الحيوان المنوي، وتحتوي على مادة (أدينوزين تريفوسفات ADENOSINE TRIPHOSPHATE: ATP) - المادة المهمة لتزويد الحيوان المنوي بالطاقة الدافعة إلى الأمام لعدة ساعات<sup>(1)</sup> - (انظر إلى الصورة رقم: 18 حيث تظهر قطع «الميتوكوندريا»). كما أن الغطاء النسيجي لقطع الميتوكوندريا يدفع ذيل الحيوان المنوي إلى الحركة<sup>(2)</sup>.

(1) كتاب (ولد طفل، د. لارس هامبرغر A CHILD IS BORN, LARS HAMBERGER)، ص 45، بنصرف

وكتاب الإنسان النامي، د. مور وبازسو، ص 23.

(2) OURA AND TOSHIMORI 1990.



(18) - نرى في الصورة قطع الميتوكوندريا خلف رأس الحيوان الحيوي، وهذه تعطي للحيوان الحيوي الطاقة لكي يتحرك. وبالتالي فهو والملي الذي يرافقه دافقان، كما تشير إليه الآية: ﴿لَيْسَ مِنْ عَمَلِنَا﴾ دافق. العنق: 16

بالإضافة إلى أن ماء الرجل يحتوي على مادة (البروستاجلاندين PROSTAGLANDINS) التي تحدث تقلصات في الرحم تساعد على نقل الحيوانات المنوية إلى موقع الإخصاب. وبالتالي فإن مصدر النطق - ماء الرجل - هو الذي يسبب دفع الحيوان المنوي إلى الأمام.

كذلك فإن (الحويصلات المنوية SEMINAL VESICLES) تفرز مادة (الفركتوز FRUCTOSE) التي تصبح أحد أعضاء المني، وهذه المادة تعطي الطاقة للحيوانات المنوية لكي تتابع سيرها<sup>(10)</sup>.

وهكذا يتبين لنا أن هناك سببين ينشآن من نفس الفاعل ويؤديان إلى إحداث الفعل به، كصفة لا تنفك عنه، وهما مادة الميتوكوندريا والفركتوز، وأن هناك سبباً آخر ينشأ من نفس الفاعل بإذن الله، ولكن لا يتجلى به مباشرة، بل برز فعل عكسي من خلال عضو آخر يدفع الفاعل إلى فعله، كما في حالة مادة البروستاجلاندين، فيعود التدفق بذلك إلى النسب في هذه الحالة.

ويكون مجدل حركة الماء ناتجاً من سببين عنى صيغة فاعل، ومن سبب على صيغة نسب.

أما بالنسبة للبويضة فإن عملية إباحتها معقّدة للغاية، ودققها غير واضح ولا جلي، غير أن العلماء استطاعوا أن يكتشفوا كماً مهماً من المعلومات عنها، وإذا أردنا تحليل دلالات كلمة دافق، لنرى كيف تنطبق على عملية الإباضة، وانتقال البويضة من المبيض إلى قناة فالوب، فلا بد أن نراجع بالتفصيل عملية الإباضة، ونوقف عند كل مرحلة من مراحلها.

ويخبرنا الدكتور آلان أندرز عن مراحل عملية الإباضة قائلًا<sup>(1)</sup>:

1 - (تنشق البذرة التي تتكون في سطح المبيض في أضعف منطقة لها (RUPTURE OF THE STIGMA)، فيخرج الماء الحويصلي بسرعة، مع (حبيبات الخلايا GRANULOSA CELL)، وذلك من جراء الضغط المتولد من الماء الحويصلي<sup>(2)</sup> حيث يبلغ 20 ملم زئبقياً، وهو وإن كان معتدلاً، ولكن يلعب دوراً مهماً<sup>(3)</sup>).

2 - ومن ثم يتبع ذلك خروج البويضة مع (كم الخلايا التي ترافقها CUMULUS CELLS) بسرعة أقل [من الماء الذي سقتها].

3 - وتتقلص بعض العضلات داخل الحويصلة باعجة إياها، ودافعة لها، فتساعد على الخروج مع بقية الماء الحويصلي.

وتقلص العضلات المراد هي عضلات الأغشية الخارجية التي تحيط بالحويصلة (نكا أكسترننا THECA EXTERNA)، والتي يعود تقلصها لمادة (البرستاجلاندين PROSTAGLANDINS)<sup>(4)</sup> الموجودة في الماء الحويصلي<sup>(5)</sup>. ولا انخفاض ضغط الماء

(1) March 4, 1998, Human Microscopic Anatomy, Dr. Allen Enders CHA, <http://medoes.ucdavis.edu> CHA 402 lectsy1 98 Rem.HTM 402 702, DATE: 22 4 2004.

(2) كتاب الإنسان التام، د. مور وبارسو، ص 29.

(3) Ovulation: Lawrence L. Espey, Trinity University, San Antonio, TX 78212 <http://www.trinity.edu/le-spey/ovulation/encyc/encyc.html>, DATE: 22 4 2004

(4) كتاب الإنسان التام، د. مور وبارسو، ص 29.

(5) SURGICAL PATHOLOGY OF OVARIES, PETER RUSSEL AND ANNABELLE FARNS, (5) WORTH, SECOND EDITION, 1997, PAGE 40, CHURCHILL LIVINGSTONE



الغالب، وهو يظهر كذلك بالرغم من أن هناك عوامل خارجية تضاف إلى العوامل الفاعلة والنسبية، ولا يعتبر عن هذه الصفات - أو الأسباب - إلا صيغة «الدافق» بالمعنيين المتقدمين فقط لا غير، فيا سبحان الله!

وفي النهاية نودّ تلخيص ما سبق:

1 - يتبين لنا في المبحث السابق، أن صعوبة الصيغة، وعدم تجلّي الحقائق العلمية في ذلك للمتقدمين أدى إلى خلاف كبير في عدم فهم هذه الصيغة على معناها الدقيق.

2 - صيغة (فاعل) تأتي في اللغة العربية لفاعل الفعل الذي اشتق منه، وهذا هو الأكثر.

ولكن قد تأتي لغير ذلك، لمناسبة بين الفاعل الحقيقي وبين الكلمة التي اشتقت له مثل (لاِب)، وكلا هذين المعنيين لهذه الصيغة حقيقة لغوية، وسماح عن العرب، وليس بمجاز.

و(دافق) جمعت هذين المعنيين معاً، وكانت هذه الصيغة هي المناسبة تماماً للإحاطة بتفاصيل صفات ذلك الماء وملاساته.

3 - قد ظهر ذلك كما تقدّم مفصلاً، ويمكن تلخيصه فيما يأتي:

1 - ماء الرجل:

أ - تعطي مادة المركوز ومادة الميتوكوندريا الطاقة للحيوان المنوي على السير ذاتياً، وفي كلا هاتين الحالتين يتجلّى المعنى الأكثر لصيغة (الفاعل)، حيث إنه هو الفاعل الحقيقي المستقل.

ب - تحت مادة البرستاجلاندين الموجودة في الماء الرّحم على الانقباض مما يؤثر عكسياً على الحيوانات المنوية في السير، فيحل سبب الدفق الرئيس في غير الفاعل، ولكن يظهر الفعل في الفاعل، ويكون للفاعل نسبة في إحداث السبب الرئيس، فيتجلّى معنى النسبية في الصيغة [فاعل].

II - ماء المرأة:

أ - يدفق ماؤها من جراء ضغطه المتروك في الحويصلة. فيقع بذلك سبب الفعل على الفاعل نفسه، ويتجلّى معنى (اسم الفاعل) في هذا المقام.

ب - يدفق ماؤها من جراء المواد الموجودة فيه، والتي تحت أعضاء أخرى - مثل عضلات غشاء الحويصلة، وعضلات قناة فالوب - على دفعه إلى الأمام، فيصير

الماء مظهراً للفعل، حتى كأن فيه سبب الفعل الرئيس، فيحق أن يذكر الفعل على صيغة النسب في هذا المقام.

ت - يذوق ماؤها من جراء عوامل مستقلة، مثل تمايل شعيرات بوق فالوب، التي تحدث ضغطاً سلبياً، فتجذب ماء الحويصلة إلى داخل البوق، فيظهر دافقاً وكأنه هو الذي دق بنفسه، وبذلك حق هنا المعنى الثاني لصيغة الفاعل، وهو النسبة.

ويظهر مما تقدّم من اللطائف أن صيغة (دافق) استوعبت كل من هذه الحالات الست.

### تفسير النقطة السابعة (أن مكونات هذا الماء تخرج من الظهر):

● قال سبحانه وتعالى: ﴿يَنْظُرُ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ ﴿١﴾ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ﴿٢﴾ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ ظُفُرٍ وَالْأَرْبَابِ ﴿٣﴾ (الضارف: 5).

لفظ «الترائب» اسم صفة، لا اسم ذات، ويدل بأصل اشتقاقه على التماثل والتناظر، فكلمة «الترائب» جمع تريبة وهي مشتقة من ترب، أي من التراب والتراب هو الأرض. جاء في لسان العرب: «ترب: . . . (قل) الليث: التُّرْبُ والتراب واحد، إلا أنهم إذا أثّروا قالوا التربة، يقال أرض طيبة التربة أي خلقة ترابها. . .» وتستعمل الكلمة لوصف أن شيئاً ما تستوي حاله مع التراب، جاء في لسان العرب: «. . . ورجل ترب، لازق بالتراب من الحاجة، ليس بينه وبين الأرض شيء، وفي حديث أنس رضي الله عنه، لم يكن رسول الله ﷺ سبأياً ولا فحاشاً، كان يقول لأحدنا عند المعاتبه: ترب جبينه، قيل: أراد به دعاء له بكثرة السجود. . .»، وبالتالي فهي تعني على وجه العموم الاستواء بين شيء وشيء آخر، جاء في لسان العرب: «. . . والتراب اللذة والسن: يقال هذه ترب هذه أي لذتها، وقيل ترب الرجل أي الذي ولد معه. . .». ويقيد دلالة اللفظ السياق الذي يأتي فيه، والقرآن التي تستنبط من النص، والقرآن الخارجية من حديث شريف وعلم ثابت. . . فعلى سبيل المثال: يشير السياق والأحاديث النبوية الشريفة أن كلمة «ترب» في الآيات: ﴿وَعِنْدَهُ قَعِيرُ طَرْفِ أَرْبَابٍ﴾ ﴿١﴾ [اح: 52]، وَ﴿إِنَّمَا أَنشَأْنَهُنَّ إِنثَاءً﴾ ﴿٢﴾ لَعَلَّهِنَّ أَكْثَرًا ﴿٣﴾ ﴿٤﴾ غَرَابُ أَرْبَابٍ﴾ ﴿٥﴾ [الزوجة: 35-37]، وَ﴿وَكُلَّيْهِنَّ أَرْبَابٌ﴾ ﴿٦﴾ [نبا: 33] تشير إلى التماثل في الحسن والجمال والبهاء وفيض الأنوثة ونضارة الشباب في تصوير حال الزوجات في الجنة.

ونظراً لطبيعة هذه الكلمة فقد تفسّر على أكثر من وجه، ولذلك اختلف المفسرون بشكل واسع حول دلالة اللفظ في النص القرآني المعبر، جاء في لسان



والرجل، لأن لفظ «ماء» يخص كليهما، وهو لفظ عام غير مقيد بأحد الجنسين، وليس كما أشار إليه بعض المفسرين أنه من صلب الرجل ومن ترائب المرأة.

قال الألويسي: «وظاهر الآية أن أحد طرفي البيضة (التوسط): الصلب، والآخر الترائب... فكان الصلب والترائب لشخص واحد فلا تغفل... قال الحسن، وروي عن قتادة أيضاً: أن المعنى يخرج من بين صلب كل واحد من الرجل والمرأة، وترائب كل منهما...»<sup>(1)</sup>.

ولقد أعاد باحثون آخرون الخروج المذكور إلى الإنسان مرة أخرى، ولكن في إشارة إلى اجتماع الأصول الخلوية في الظهر في الحدية التناسلية لدى الإنسان، مثل ما جاء في البحث الذي قدمه د. محمد إبراهيم دودج في المؤتمر العالمي السابع للإعجاز العلمي في القرآن والسنة، 22-24 مارس 2004، دبي الإمارات العربية المتحدة، وهذا وجه مقبول ويتفق مع دلالة الآية: «وَلَوْلَا لَحْظُ ذَلِكَ لَمُتَ»<sup>(2)</sup>، وأدم من ظهوره ذُرِّيَّتُهُمْ»<sup>(3)</sup> ما لبث أن انتهى تشير إلى أن الإنسان انحدر من الظهر في عالم الذكر، ويكون تفسير آية عندئذ: يخرج [أصل الإنسان] (مقذر محذوف) من مكان يقع بين الصلب والترائب. من خلال ماء يدفع فيما بعد من الخصية (أو المبيض).

وفي ذلك التفسير إشارة إلى الإعجاز العلمي في القرآن والسنة الموجود بقوة في عدة آيات من سورة الطارق، ومفهوم هذا التفسير يتفق مع المفهوم الذي اعتمدناه، وذلك أن الأصول الخلوية التي أشار إليها الباحثون الكرام في هذه المرحلة (أي عند الخروج من مكان يقع بين الصلب والترائب) هي مكونات أصل الماء الذي أشارنا إليه في تفسير السالف الدكتور ومفاده: يخرج أصل الماء (مقذر محذوف) من مكان يقع بين الصلب والترائب.

واللفظ البياني -كما ترى أيها القارئ الكريم- معزز من حيث يمكنه أن ينسج لجميع الدلالات المقبولة التي نستخرجها من النص القرآني، فسيحان من علم الإنسان البيان كما جاء في النص القرآني: «الْأَنفُسُ عَلَى الْقُرْآنِ شَهِيدٌ ۖ شَهِيدٌ الْإِنْسَانُ ۚ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ»<sup>(4)</sup>.

ومن الجدير بالذكر أن النصوص القرآنية نمت في التعبير أقصى درجات البلاغة، حيث إنها لم تنثر إلى أن الأصول الخلوية تتحلق في الظهر، أو بين الصلب والترائب، بل تخرج وتؤخذ منهما، والخروج غير التخلق كما لا يخفى عند الجميع، والأخذ كذلك، فكلا الفعلين السالفي الذكر يشير إلى أن الأصول الخلوية تؤخذ من مكان ما في الظهر، يقع بين الصلب والترائب، فتخرج منه وتنقل إلى مكان آخر، وهي الخصية (أو المبيض).

وهذا ما يشير إليه العلم الكوني بالفعل - (الأصول الخلوية PRIMARY GERM CELLS) تتخلق في حدار (كيس المصع YOLK SAC) بداية من الأسبوع الرابع من عمر الجنين، وتنقل عبر الأمعاء إلى الحذبتين التناسليتين، حيث تندمج (تلخبط الجنسية الأولى PRIMARY SEX CORDS) في الأسبوع السادس للحذبتين التناسليتين الواقعتين بين الصلب والترائب، والجنين بدوره ينقلان إلى الجزء السفلي للجنين اتصالاً إلى حيث يقع المبيض أو الخصية في حوالي الأسبوع الثامن والعشرين (كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 323، 324، 342).



ونلاحظ أيضاً أن الله سبحانه وتعالى قال: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ ولم يقل ... يخرج من الصلب والترائب، لماذا؟

ذلك لأن الماء يخرج من موضع ما قريب من انقواء الصلب والترائب وليس من الموضعين نفسيهما، هذا الاستنتاج ليس خطأً أو غريباً عن القرآن الكريم لأن هذا الأسلوب وصف في موضع آخر من القرآن الكريم تَخْلُقُ اللَّبَنُ عند الحديث عن مصدره في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ بَيْنِ قَرْنَيْهِ وَدُمٌّ﴾ (النحل: 166). وقد أوضحنا في باب تَخْلُقُ اللَّبَنُ في مبحث «الرضاعة» الآتي لاحقاً أن اللبن يستخلص من الغرث ومن ثم من الدم، وليس هو الدم والغرث نفسيهما<sup>(1)</sup>.

كلنا يعلم أن ماء الرجل إنما يتكون في الخصية وملحقاتها، وأن ماء المرأة يتكون في المبيض، فكيف يخرج الماء إذاً من مكان بعيد عن تلك الأعضاء (أي من بين الصلب والترائب)؟

الحقيقة أن الآية تتحدث عن أصل الماء وليس عن الماء نفسه وذلك لإظهار الإعجاز في معرفة خفايا تَخْلُقُ الماء.

إن أصل الماء هو الماء الذي يغذي المبيض والخصية، وبالتالي يكون أساساً لهذا الماء.

يقول الدكتور محمد علي البار في حديثه عن تحديد موقع مصدر "أصل الماء": «إن الخصية والمبيض إنما يتكوّنان من الحدية التناسلية بين صلب الجنين وترائبه... وتتكون الخصية والمبيض في هذه المنطقة بالضبط أي: بين الصلب والترائب. ثم تنزل الخصية تدريجياً حتى تصل إلى كيس الصفن (خارج الجسم) في أواخر الشهر السابع من الحمل... وبينما ينزل المبيض إلى حوض المرأة ولا ينزل أسفل من ذلك. (انظر الصورة رقم: 19).

ومع هذا فإن تغذية الخصية والمبيض بالدماء والأعصاب والتعلمت تبقى من حيث أصلها... أي من بين الصلب والترائب. فشريان الخصية أو المبيض يأتي من الشريان الأبهري (الأورطي البطنى) من بين الصلب والترائب. كما أن وريد الخصية يصب في نفس المنطقة... يصب الوريد الأيسر في الوريد الكنوي الأيسر بينما يصب وريد الخصية الأيمن في الوريد الأجوف السفلي... وكذلك أوردة المبيض وشرياتها يصبان في نفس المنطقة أي بين الصلب والترائب... كما أن الأعصاب المغذية

(1) انظر مبحث «الرضاعة».

للخصية أو للمبيض تأتي من المجموعة العصبية الموجودة تحت المعدة من بين الصلب والترائب . . . وكذلك الأوعية اللمفاوية تصب في نفس المنطقة أي بين الصلب والترائب . . . فالحيوانات المنوية لدى الرجل أو البويضة لدى المرأة إنما تستقي مواد تكوينها من بين الصلب والترائب، كما أن منشأها ومبداها من بين الصلب والترائب<sup>(1)</sup>. (انظر الصورة رقم: 20).

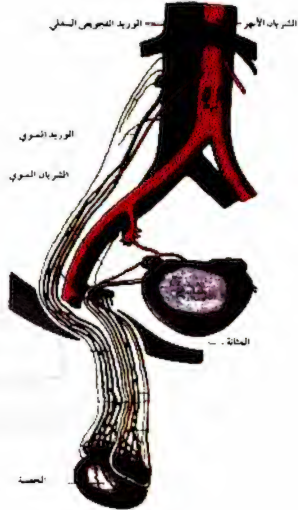
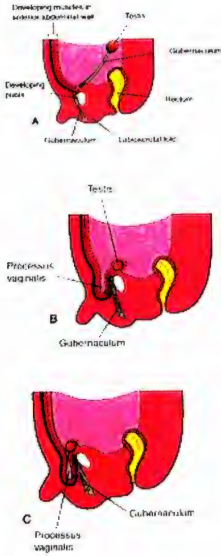
فالخصية أو المبيض قد بدأ تكوينهما إذا من مكان يجاور الكلى (من جسم (ولف WOLF) وقتائه الذي نشأ بذوره على جانب من جانبي العمود الفقري). أي ما بين منتصف العمود الفقري تقريبا ومقابل أسفل الضلوع، لذلك ظل مصدر تغذيتهما حيث كان، أي: بين الصلب والترائب.

ومما يعزز هذا المعنى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [الأعراف: 172]. تشير هذه الآية إلى أن الشامتين التناسليتين، اللتين تمثلان أصل الإنسان بما تحتويان على خلايا جنسية، ابتداءً تخلقهما على الجدار الخلفي للبطن من الظهر. (انظر الصورة رقم: 21). وللعلم فإن الظهر ليس محصوراً بالصلب كما يعتقد عامة الناس ولكن يشمل كلاً من الصلب والترائب والأعضاء الموجودة على الجهة الخلفية للإنسان، وذلك واضح في المفهوم القرآني والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَمِنْ أَلْفٍ وَآلْفٍ عَرَمًا خَرَمًا عَلَيْهِمْ شَوْهَهُمَ إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمْ﴾ [النجم: 146]. أي ما احتوت ظهورهما<sup>(2)</sup>، وبذلك تندرج الشامتان التناسليتان في محتوى الظهر لدى الجنين، ويكون أصل الذرية من الظهر.

إنه بحق إعجاز علمي، فمن يتصور أن المبيضين والخصيتين ينحدران من مكان ما يقع ما بين الصلب والترائب؟!، ومن يتصور أن تغذيتهما بالدم والأعصاب والأوردة تنبع من نفس المكان؟!، مع أن المبيضين والخصيتين موجودان في أسفل البطن، ومع أن مائهما يخرج من الأعضاء التناسلية بعيداً عن الصلب والترائب كما يشاهده عامة الناس، لا شك أن ذلك غير متصور في عصر خلا من الوسائل والتقنيات العلمية، ولكن إثباته في ذلك لا يدل إلا على شيء واحد، ألا وهو الوحي الإلهي الرباني!!.

(1) كتاب خلق الإنسان بين الطب والقرآن، د. محمد علي البار، ص 114.

(2) قال الإمام ابن كثير في تفسيره للآية رقم 146 من سورة الأعراف: «يعني ما خلق بالظهر من الشحوم». واختلف العلماء على ما شاعته الآية من أعضاء (وهذا لا يعني في بحثنا هذا، وما يعني هو أن الظهر يشمل الأعضاء الموجودة في الجهة الخلفية من جسم الإنسان على وجه العموم).



(19) - يشير الرسم أعلاه، ممثلاً مقطعاً لجسم الجنين، إلى نزول الخصية بدءاً من الأسبوع الثامن والعشرين حيث إن هرمون الذكورة (Testosterone) الذي تفرزه الخصية يسبب نزولها، بينما يوجه العضل السمي: (غوبارنكولوم Gubernaculum) الخصية إلى كيس الصفن، وبذلك فإن موقع الخصية الأولي هو بين الصلب والترائب مصداقاً للآية ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الثَّنَائِبِ وَالْأَرْبَابِ﴾ [الفارق].

(20) - رسم تشريحي للوريد والشريان المنوي اللذان يمدان الخصية بالدم يبين نشأتها من الشريان الأورطي والوريد التجويفي السفلي في مكان يوجد بين الصلب (عمود الفقري) والترائب (الأضلاع).



(21) نرى من خلال هذه الصور كيف أن خلايا الجنسية التي يتخلق منها الإنسان تهاجر من كيس الملح لتستقر في الخصية التي بدورها تقع في ظهر الجنين ليتحقق معنى الآية: **طَوَّاهُ أَخَذَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ مَاءَ طَهَّرَهُ فَأَمَرَ ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْآعْرَافِ: 1172.**



وهي: أن الإنسان انبثق من الشامختين التناسليتين اللتين تقعان قرب الصلب والثرائب، وليس من نفس الصلب والثرائب، كما أشار إليه النص القرآني الكريم: ﴿فَقُلْ لِلَّهِ الْخَلْقُ كُلُّهُ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ﴾ ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ (النار: ٥-٦).

وفي الحقيقة ليس هناك تعارض لعدة أسباب، أهمها: هو أن آية سورة النساء، والحديث رقم 109، والحديث رقم 110 جاءوا على ذكر الأصلاب من باب المجاز المرسل للدلالة على أن الإنسان انحدر من مكان يجاور الصلب، وذلك لكثرة تداول وشيوع هذه الكلمة عند العرب.

فالعرب تستعمل هذا النوع من المجاز، وقد جاء ذكره في كتب اللغة العربية، قال الكردي في «نظرات في البيان»<sup>(١)</sup>: «إذا كان الشيء مجاوراً لآخر في مكانه يكون بينهما اتصال، يعد في العرف مجاورة. من ذلك قولك: شربت من الراوية. الراوية: ما يستقي عليه من بغير وغيره، والمزادة: سقاء الماء الذي يوضع عليها. والراوية مستعملة في المزادة، والعلاقة مجاورة المزادة للراوية، والقرينة كلمة: شربت».

وعند الأصوليين إذا وقع تعارض ظاهر بين نصين شرعيين، فعلينا التأليف بينهما قبل أن نحكم عليهما بالتعارض. وهو الحال هنا.

فهناك الكثير من الأحاديث تنكلم عن أمور لها صلة بظواهر كونية لم تكن تُعرف لدى العرب وقت التنزيل، والتكلم عن هذه الأمور جاء لتبيين مواضيع شتى كالشريع... أو إظهار حكمة ما، ولم يُسق أساساً لتبيين الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، والاستطواد في الكلام لتبيين الأمور العلمية الغيبية التي تتفرع عن المواضيع الأساسية يجعل فهم المواضيع الأساسية معقداً على السامعين. لذلك فالاختصار في الكلام في هذا الموضوع واستعمال المجاز فيه، المألوف للمجتمع العربي آنذاك، يسهل استيعاب الكلام، وفي الوقت نفسه يفتح المجال لاكتشاف الحقيقة العلمية في المستقبل، وهذا الأسلوب يدل على دقة عالية، وحكمة متناهية، في التعبير عن المعاني التي يصل إليها الكل بطرق مختلفة. حيث إن استعمال المجاز هنا لا يعارض معتقدات هذه الشعوب (لأنه بالظاهر يوافق معتقداتهم بأن الإنسان ينسل من الصلب)، ولا الحقيقة العلمية (لأنه يستخدم المجاز الذي يتيح فهم أن انسلال

(١) «نظرات في البيان»، للدكتور محمد الكردي، باب المجاز المرسل، ص 238. ونظر عمرو بن الأفراس في شرح تلخيص المنهاج، لأحمد السبكي، (ج 1/ص 100) - والمطوّل في شرح تلخيص العلوم، للفتناري، ص 576. و«الاطول شرح لمختصر مفتاح العلوم»، لإبراهيم محمد بن عرشاه العصام الحنفي، (ج 1/ص 185).

الإنسان هو من مكان يجاور الصلب) في آن واحد، فجاء التأليف بينهما بأسلوب سهل، تين، سافع للسامعين.

ولا يعتبر هذا الأسلوب تضليلاً للسامعين عن الحقيقة العلمية، لأن الرسول ﷺ بين الحقيقة العلمية في مكان آخر، فقد جاء ذكرها في نص سورة الطارق بأسلوب يدعونا للتفكير واكتشاف الحقيقة العلمية، وهو أسلوب إيضاح، وتبيين، وتفصيل لمبدأ نشأة الإنسان كما يشير إليه سياق النص القرآني: «فَنُظِرَ الْإِنْسَانُ بِمَ خُلِقَ» (سورة: 91، أما في آية سورة النساء والحديث رقم 109، والحديث رقم 110 فقد جاء ذكر كلمة «الأصلاب» بطريقة موجزة، وهكذا فإن النصوص الشرعية الثلاثة مجملة، وآية سورة الطارق مبينة، وعلينا أن نردّ المجمل إلى المبين كما يقرره علم «أصول الفقه»، وبالتالي فلا نستطيع أن نقول إن النصوص الشرعية الثلاثة تتعارض مع نص سورة الطارق، كذلك فإن نص سورة الطارق سيق لغرض تبين نشأة الإنسان، والنصوص الشرعية الثلاثة تُبَيِّن أمور أخرى، وقد استعمل فيها كلمة «الأصلاب» تبعاً في ذكر أمر آخر، وعلينا أن نردّ الأمر العرضي إلى الأمر الأساسي، أضف إلى ذلك أن المجاز استعمل في النصوص الشرعية الثلاثة، والحقيقة العلمية في نص سورة الطارق، وعلينا أن نردّ المجاز إلى الحقيقة قبل أن نجزم أن هناك تعارضاً.

### تفسير النقطة الثامنة (أن ماء المرأة أصفر):

● قال رسول الله ﷺ: «ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر...» أخرجه مسلم

ج19

إن الماء الذي يتدفق من مبيض المرأة (أي السائل الحويصلي) والذي يحتوي على البويضة، أصفر اللون، والحديث السابق يشير إلى هذا الماء؛ والدليل على ذلك هو أن الرسول ﷺ أشار في حديث آخر<sup>(1)</sup> إلى لون النطفة الذكرية والأنثوية، وبما أن النطفة هي القطرة من الماء، فبالتالي إن لونها يتبع لون الماء الذي يحويها. (انظر الصورة رقم: 22). وبعد خروج البويضة من الحويصلة يتحول ما تبقى من تلك الحويصلة إلى ما يعرف (بالجسم الأصفر CORPUS LUTEUM)<sup>(2)</sup>.

(1) الحديث هو: «نطفة الرجل بيضاء غليظة، ونطفة المرأة صفراء رقيقة، فإيهما غلبت فائت له» روى عنه أحمد ج189.

(2) كتاب الآيات العجائب في رحلة الانجاب، د. حامد أحمد حامد، ص40.



(22) - ترى هنا النقطة داخل يوق فالوب وهي صفراء اللون وفقا للحديث  
«ماء المرأة أصفر» أخرجه مسلم!

هذا الأمر لم يستطع أحد تأكيده في عهد رسول الله - عليه وعلى آله الصلاة والسلام - لأن المجهر لم يكن موجوداً في ذلك العصر ليكشف عما يجري داخل الرحم، بيد أن هذا الأخير اكتشف عام 1677م على يدي هام وهوك ليوين .



## النطفة

- قال العليم الحكيم: «أَلَمْ يَكُنْ لَكَ نُطْفَةٌ مِنْ مَنِيِّ بَيْتِي؟» [نحس: 37].
- قال العليم الحكيم: «فَمَنْ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ؟» [سجد: 18].
- قال صلى الله عليه وعلى آله وسلم: «ما من كل الماء يكون الولد...» [أخرجه مسلم ح17].
- قال رسول الله ﷺ: «ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فمن أيهما علا أو سبق يكون الشبه منه» [أخرجه مسلم ح67].
- عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: «نطفة الرجل بيضاء غليظة ونطفة المرأة صفراء رقيقة فأيهما غلبت فالشبه له» [ذكره ابن هشام ح69].

## ١ - النطفة؛

### 1 - تعريف النطفة

نفهم من الآيتين الكريميتين السابقتين أن الإنسان خلق من جزء من المني وليس من المني كله، لأن الإنسان خلق من «نُطْفَةٍ مِنْ مَنِيِّ»<sup>(1)</sup>. فالنطفة ليست المني كله ولكنها جزء من المني، ويكون معنى الآية: ألم يك الإنسان قطرة من مني يمني؟.

(1) لقد رأينا في مبحث «الماء والمني» أن الإنسان يتخلق من مني الرجل وماء المرأة، وأيضاً أن ماء الرجل هو مني الرجل في الوقت نفسه، على حين أن ماء المرأة يختلف عن مني المرأة. لذلك قد ينساء بعض القراء لماذا قال الله تعالى: «أَلَمْ يَكُنْ لَكَ نُطْفَةٌ مِنْ مَنِيِّ بَيْتِي؟» [نحس: 37]؟ والحال هي أن الإنسان لم يتكون بأكمله من مني يمني، لأن الآية في هذه الحالة تشير بالفأخر إلى مني الرجل فقط، وهي تؤلف بصف مادة الجنين المتخلق، وليس كلها، كذلك فالقارئ قد ينساء أن الله تعالى لو قال: ألم يك نطفة من ماء، ألم يكن ذلك يكفي المعنى؟

نقول - وبالله التوفيق - : إن الله تعالى نزل هذا الكلام منزله لتعليب، وتعريف، «وحققته إعطاء الشيء حكم غيره، وقيل ترجيح أحد المغلوبين على الآخر» أو إطلاق لفظه عليها، إجراء للمختلفين مجرى المتفقين». «البرهان في علوم القرآن للزركشي»، ص 302. وانظر «الأنشاء والنظائر» لنسبوتي - (ج1/ ص170).

= وهذا الأسلوب جاء سورة في الفرقاء الكريم كما في قوله تعالى: «وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ» [البقرة: 34]، حيث صرح بأمر السجود للملائكة واستثنى منهم إبليس، مع كونه ليس منهم، إنما هو من الجن (والأصل في المستثنى أن يكون من جنس المستثنى منه)، وكقوله: «وَمِنْ آيَاتِ بَعْرِثِ الْبَقَرِ الَّتِي أَحْصَيْتَ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُنْتُمْ مِنَ الْفَائِزِينَ» [البقرة: 12]، حيث إن الله تعالى وصف مريم ابنت عمران بأنها من الفائزين، ولم يصفها بأنها من الفائزات، فغلب الذكور على الإناث، وكقوله: «وَمَا طَغَتْ السَّمَوَاتُ وَلَا الْأَرْضُ جَمْعًا نَكْرًا بَيْنَ أَفْئِدَتِكُمْ الرُّوحُ وَمِنَ اللَّحْمِ الرُّوحُ يَدْرُوكُمْ فِيهِ» [البقرة: 11]، فعُلب المحاطين، وهم بنو آدم على الأنعام، ولم يقل ثلاثاً: يدرؤها فيه، مع قربها للضمير إليها، إلى ذلك من أمثال، وللمزيد انظر مبحث «التغليب» في كتاب الأشباه والنظائر، للسيوطي، (ج 1/ ص 169 - 171).

وفي هذه الآية يتمثل التغليب بنوعين: تغليب المذكر، وتغليب الأشهر، وكلاهما من أنواع التغليب كما «في البرهان في علوم القرآن»، ويتمثل تغليب الأشهر بأن الله حل وعلا غلب كلمة «مني» (التي تشير إلى سائل الرجل الطاهر للعباد) على كلمة «ماء» (التي تشير إلى سائل الرجل والمرأة على حد سواء)، فصرح بكلمة «مني» وأعرض عن ذكر كلمة «ماء»، ويمثل تغليب المذكر بأنه حل وعلا غلب مني (أو ماء) الرجل على ماء المرأة، أي أنه صرح بمنى (أو ماء) الرجل فقط، ووزى عن ذكر ماء المرأة، مع استوائها في إرادة المتكلم لهذه أسباب:

- في مجال تغليب كلمة مني (أو ماء) الرجل على ماء المرأة:

1 - أن الرسول ﷺ بعث بجوامع الكلم كما أشهدنا إليه في مبحث «المنهجية المنهجية في وصف الأطوار الجنينية»، وبالتالي فإن الله تعالى يذكر الآية: «ثَلَاثَةٌ مِنْ نَبِيٍّ» [البقرة: 13]، أتاح لنا تفسير النص الشراسبي: «أَلَمْ يَكُنْ لَكَ ثَلَاثَةٌ مِنْ نَبِيٍّ» ﴿١٣﴾ ثُمَّ كَانَتْ ثَلَاثَةٌ فَلَقَّ قَوْلِي ﴿١٤﴾ فَغُلِبَ بِهِ الرُّوحُ الْمَذْكَرُ وَالْأُنْثَى ﴿١٥﴾ [البقرة: 13-15] بوجهين سليمين، يتفق كل منهما مع قدرات القراء وتفاهتهم، سواء أكانوا متأخرين أم متقدمين، فمن الممكن في هذه الحالة أن نرجع ضمير «الهاء» في قوله تعالى: «فَغُلِبَ بِهِ الرُّوحُ الْمَذْكَرُ وَالْأُنْثَى» إلى الإنسان المذكور في سورة القيامة على العموم - وذلك يجوز لأن موضوع سورة القيامة يتكلم عنه، أو نلصق المذكور في الآية: «أَلَمْ يَكُنْ لَكَ ثَلَاثَةٌ مِنْ نَبِيٍّ» [البقرة: 13] - وذلك يجوز أيضاً لأن كلمة «مني» هي أقرب مذكور إلى ضمير «الهاء» في «منه»، وكلا الوجهين صحيح علمياً، ويؤدي إلى فهم النص القرآني على نحو سليم، ففي الحالة الأولى من الممكن أن نفهم أن الآية تفيد أن إذكاف أو إيناث الجنين يحصل بعد مرحلة النسوية المشار إليها في قوله: «ثَلَاثَةٌ»؛ ثم كان ثَلَاثَةٌ فَلَقَّ قَوْلِي ﴿١٤﴾، والمذكورة مباشرة قبل الزوجين: الذكر والأنثى، كأن نقول إن الآية تقول: فسوى. ومن ثم جعل من الإنسان (أي الجنين) الزوجين: الذكر والأنثى، كما سنفضله لاحقاً في مبحث «النشأة/ مرحلة القابلية للحياة/ التعديل/ التمييز الجنسي». وهذا المفهوم يدعمه الحديث الشريف التالي: «إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها ثم قال: يا رب: أذكر أم أنثى؟...» [أخرجه مسلم: 145]. وإذا أرجعنا ضمير «الهاء» في قوله تعالى: «فَغُلِبَ بِهِ الرُّوحُ الْمَذْكَرُ وَالْأُنْثَى» =



إلى ذلك فالنطفة في اللغة العربية هي القليل من الماء الذي يعدل القطرة .  
جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: « النطفة: والنفطة القليل من الماء . . . والنطف: القطر ونطف الحب والكوز وغيرهما ينطف ويُنطف نطفاً ونطوفاً ونطافاً ونطفاناً: قطر . »  
وقد وردت عدة أحاديث للرسول ﷺ، وروايات للصحابة رضي الله عنهم، تحمل هذا المفهوم منها: قال رسول الله ﷺ: «بينما أنا نائم رأيتني أطوف بالكعبة فإذا رجل آدم سبط الشعر بين رجلين ينطف رأسه ماء . . . » [أخرجه مسلم ح18]، ومنها: «يطلع عليكم الآن رجل من أهل الجنة»، فطلع رجل من الأنصار تنطف لحيته من وضوئه . [أخرجه أحمد ح19]، هذا هو مفهوم الصحابة رضي الله عنهم للنطفة .

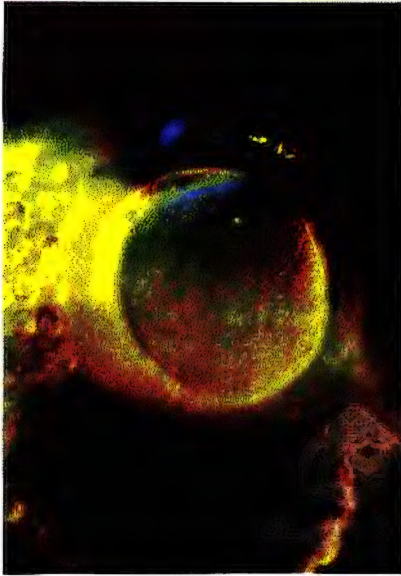
هذا وقد أوضح الرسول الكريم - عليه أزكى الصلوات وأطيب التحيات - أن مصدر الإنسان إنما هو من جزء من الماء بقوله ﷺ: «ما من كل الماء يكون الولد، وإذا أراد الله خلق شيء لم يمنعه شيء» [أخرجه مسلم ح17]، فمنطوق الحديث أنه ليس من كل الماء يكون الولد، ومفهومه بل من جزء يسير منه، وبهذا تكون النطفة - أي القطرة من الماء - السبب في خلق الإنسان .

وهكذا نفهم لماذا أطلق الرسول الكريم ﷺ لفظ «نطفة» على كل من بويضة المرأة والبويضة المخصبة، بل وحتى على الحيوانات المنوية التي تنتقل هي أيضاً من المهبل إلى قناة فالوب حتى تلقح بويضة المرأة . (انظر الصورتين رقم: 23 - 24) .

«من مني؟ أو ألم بك نطفة لمني؟ كما في قوله تعالى: «وَاللَّهُ خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى» [سورة النحل: 45-46]، لكي نفهم المعنى، غير أن تكرير أصل «منى» من خلال كلمتي «منى» و«منى»، الذي يشير إلى بني الشهوة ينزول السائل الجنسي دل على أن شهوة الذكر للأُنثى (أو شهوة الأُنثى للذكر) تلعب دوراً كبيراً في تسهيل إدراك أو إثبات الجنين كما يشير إليه الحديث الشريف: «ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر، فإذا احتكما فعلا مني الرجل مني المرأة أذكر بإذن الله، وإذا علا مني المرأة مني الرجل أنت بإذن الله» [أخرجه مسلم ح19]، وكما أشرنا إليه في مبحث «الماء والمنى» أن لمني الرجل ولمني المرأة دوراً في تسهيل عملية إذكارة أو إثبات الجنين؛ ومن هنا كان ارتباط آخر الكلام بأثره» .

● ومن ناحية أخرى: إن قول - على سبيل المثال - : ألم بك نطفة من ماء يندفق، ثم كان علقه، فخلق، فسوى، فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى، لن يحتفظ بجمال البيان ورواقه، كما لا يخفى على العالم باللغة العربية، ونحوها، وبلاغتها . . .  
والله تعالى أعلم، وأجل وأكرم .

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «نطف» - (ج14/ص187) .



(23) - نرى في الصورة البويضة وهي وسط الماء الذي يرافقها وفقاً لقول الرسول ﷺ :  
«ما من كل الماء يكون الولد» [أخرجه مسلم ح17].



(24) - نرى في الصورة كيف أن مني الرجل يحتوي على الكثير من الحيوانات المنوية وبالتالي يتخلق الولد من جزء من الماء كما نفهم من الحديث الذي [أخرجه مسلم ح17].

## 2 - نطف ذكرية وأنثوية

● سأل يهودي الرسول الكريم - عليه أفضل الصلاة والتسليم - قائلاً : يا محمد مم خلق الإنسان ؟ فقال رسول الله ﷺ : « يا يهودي من كل يخلق : من نطفة الرجل ونطفة المرأة » [أخرجه أحمد ح20] .

بعد أن عرفنا - من خلال ما تقدم - أن للمرأة ماء كما أن للرجل ماء، لا بد أن نشير إلى أن إثبات وجود ماء للمرأة لا يلزم منه إثبات وجود بويضة داخل هذا الماء . وإن كانت الفرضية قد تقود إلى مثل هذا الفهم، فإن ثمة فرضيات كثيرة أخرى تقود إلى خلاف هذا، فقد ذهب العالم (مارسيلينو مالبيجي MARCELLO MALPIGHI) 1675م إلى أن الحيوان يكون في ماء الرجل ويتغذى من ماء المرأة . إذا فالمعرفة الدقيقة لهذا المعنى لا بد أن تكون قائمة على أسس أكثر ثباتاً من الفرض والتخمين .

وفد أثبت الرسول ﷺ :

● أن للمرأة نطفة كما أن للرجل نطفة .

● أن نطفة المرأة تلعب دوراً أساسياً كنطفة الرجل في خلق الإنسان، والحال أن اكتشاف حويصلة البويضة لم يتم إلا في القرن السابع عشر على يد العالم دوغراف، ولذلك تسمى : (فوليكلون دوغراف FOLLICULE DE GRAAF) .

وبذلك يكون الرسول - عليه الصلاة والسلام - قد نسخ مزاعم الطبيب مالبيجي التي أطلقها في سنة 1675م من أن البويضة تحمل الجنين بصورة مصغرة، وأن السائل لا وظيفة له إلا تنشيط البويضة، واعتقاد (هام ونوفينهوك HAMM AND LEEUWENHOEK) أن الجنين موجود بصورة مصغرة جداً في الحيوان المنوي، وأن لا وظيفة للبويضة إلا في تغذيته وتنشيطه، وذلك عندما أكد ﷺ أن لكل من نطفة الرجل ونطفة المرأة حظاً في عملية تخلق الجنين، وكان بذلك ﷺ قد أشار إلى هذه الحقيقة العلمية قبل أن يكتشفها العالم (سبالانزاني SPALLANZANI)، (1729 - 1799م) أيضاً .

## ب - السلالة:

هذا ما يتعلق بكلمة نطفة، أما بالنسبة لكلمة سلالة، فتشير إلى أن كلمة سلالة قد وردت في الآية الكريمة: « ثُمَّ جَعَلْنَا نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ » [النساء: 18] إلى جانب كلمة "ماء" .

هذه السلالة تُستخرج من الماء تحديداً وليس بالضرورة من المني، وبالتالي فإن السلالة تأتي من الرجل أو من المرأة وليس من الرجل فقط، وذلك لأن الماء هو سبب تخلق الجنين كما أشرنا إليه في مبحث «الماء والمني» وهو بالتالي يحمل نطف المرأة أو نطف الرجل، أما المني فهو يحتوي على نطفة الرجل فقط ولا يحتوي على نطفة المرأة (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «الماء والمني»).

والماء المهيّن هو الماء القليل في اللغة العربية.

جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: «مهيّن: قال أبو إسحق: هو فاعل من المهيانة وهي القلة... وقوله عز وجل: «خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ، أَي مِنْ مَّاءٍ قَلِيلٍ ضَعِيفٍ».

كلنا يعلم أن مني الرجل قليل وذلك لأنه ظاهر للعيان؛ فعلى سبيل المثال: فإن متوسط ما يتدفق من المني عند استمئاء الرجل يبلغ حوالي ثلاثة ونصف من المليتر، ويوجد في هذا الحيز من المكان حوالي ثلاثة مائة وخمسين مليون حيوان منوي؛ أي أن لكل مئة مليون نطفة - تبلغ من الطول ستة في المائة من المليمتر ملم مكعب واحد تتحرك فيه، وهذا مكان صغير نسبياً.

أما بالنسبة للبويضة فإن قطرها يبلغ 0,13 مليمتر عند خروجها من الجريب<sup>(2)</sup> ويبلغ حجم السائل الذي يُقذف معها حوالي 10 إلى 15 مليتر<sup>(3)</sup>، وهو أيضاً رقم صغير نسبياً.

إذاً معرفة أن ماء الرجل قليل كما أسلفنا القول ليس من الإعجاز، أما معرفة أن ماء المرأة قليل فهو أمر غير طبيعي؛ فالسائل الذي يحتوي على البويضة غير ظاهر ولا سبيل للنظر إليه إلا بواسطة آلات متقدمة كانت غير موجودة في عصر الرسول ﷺ. وهذا السائل يخرج من المبيض ويتبعثر في (تجويف البطن PERITONEAL CAVITY)، وما يصل منه إلى قناة فالوب يختلط بالماء الموجود فيها وبالسوائل الأخرى التي تفرزها غدد زحمية موجودة في الرحم مثل (لبن الرحم UTERINE MILK)<sup>(4)</sup>، وبالتالي ما يخرج من الرحم، في حال خرج منه، لا يكون متبراً عن غيره من السوائل، وهكذا فلا سبيل لمعرفة مقداره.

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «مهيّن» (ج 13/ ص 212).

(2) كتاب الآيات العجائب في رحلة الإنجاب، د. محمد أحمد حامد، ص 40.

(3) كتاب ولد طفل، د. لارس هامبرغر، ص 31.

(4) كتاب علم الأجنة الإنساني، بوبد وموسمان، هاملتون، ص 85.

ولنتكلم الآن عن معنى كلمة «سلالة»، فهذه الكلمة مشتقة من كلمة «سل»<sup>١</sup>، وكلمة «سل» لها عدة معانٍ منها:

- ١ - الماء القليل.
- ٢ - السمكة الطويلة.
- ٣ - انتزاع الشيء وإخراجه في رفق<sup>(١)</sup>.
- ٤ - الخروج من الزحام.
- ٥ - الخروج من مضيق.
- ٦ - السير السريع والسباق.

قال ابن فارس: «سل: السين واللام أصل واحد، وهو مد الشيء في رفق وخفاء... ومما حُمل عليه: التسلسل: سميت بذلك لأنها ممتدة في اتصال، ومن ذلك: تسلسل الماء في الحلق إذا جرى...»<sup>(٢)</sup>.

ورد في لسان العرب<sup>(٣)</sup>: «سَلَّ: انتزل: انتزاع الشيء وإخراجه في رفق. سَلَّه يسَلِّه سَلًّا واستَلَّه فاتسَلَّ وسَلَّلته أسلَّهُ سَلًّا... والسَّلالة ما اتسَلَّ من الشيء... والانسلاال: المضي والخروج من مضيق أو زحام... قال ابن بري: قوله سأل السليل بهم أي ساروا سيرا سريعا... وسَلَّة الفرس: دفعته من بين الخيل، وفرس شديد السلة: وهي دُفَعته في سباقه».

جاء في تاج العروس عن السلالة<sup>(٤)</sup>: «وأيضاً السمكة الطويلة».

ونقول: إن العرب سَمَّت السمكة الطويلة بالسلالة لأنها ممتدة باتصال، وأنَّ انتزاع الشيء من الشيء الآخر هو امتداد له، لذلك أطلق العرب اسم السلالة على ما استخرج من الشيء، كذلك الخروج من الزحام هو امتداد للجماعة التي تشكل الزحام، والخروج من المضيق هو اختفاء عن الأنظار من خلال التولُّج في هذا المضيق والخروج من ناحيته الأخرى، والسير يشكل حلقة متصلة من الخطوات.

(١) القاموس المحيط لمجد الدين محمد - مادة «سل» - ص 1312. تاج العروس لمحمد مرتضى - مادة «سل» - (ج 14/ص 349).

(٢) معجم مقاييس اللغة لأبن فارس، (ج 3/ص 59 - 60).

(٣) لسان العرب لأبن منظور - مادة «سل» - (ج 6/ص 338 - 340).

(٤) القاموس المحيط لمجد الدين محمد - مادة «سل» - ص 1312. تاج العروس لمحمد مرتضى - مادة «سل» - (ج 14/ص 350).



والسرعة في السير تضفي الخفاء على الشيء لأنه يقطع مسافة معينة في مدة قصيرة فيغيب عن الأنظار . . .

ومما يجب التنويه به هنا هو أن حرف "من" له عدة وظائف في اللغة، فهو قد يأتي لابتداء الغاية في الأماكن والأزمنة، أو للتبويض، أو للجنس.

جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: "من: . . . ومن بالكسر حرف خافض لابتداء الغاية في الأماكن، وذلك قولك من مكان كذا وكذا إلى مكان كذا وكذا، وخرجت من بغداد إلى الكوفة، وتكون أيضاً للتبويض، تقول: هذا من الثوب وهذا الدرهم من الدراهم وهذا منهم، كأنك قلت بعضه أو بعضهم، وتكون للجنس كقوله تعالى: ﴿فَإِنْ طَلِقَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسٌ﴾ [النساء: 4]، فإن قيل: كيف يجوز أن يقبل الرجل المهر كله وإنما قال منه؟، فالجواب في ذلك أن "من" هنا للجنس، كما قال تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ [الحج: 30] ولم تؤمر باجتنب بعض الأوثان . . .".

فإن اعتبرنا حرف "من" لابتداء الغاية في الأماكن، فإنه ينطبق على السلالة معنى الخروج من مضيق، أو من الزحام، أو الخروج برفق، وكان المعنى على هذا النحو: ثم جعل نسله من شيء ينسل برفق أو من مضيق أو من زحام إلى مكان كذا وكذا. وإن اعتبرنا حرف "من" للجنس انطبق على السلالة معنى السير السريع والسباق، وكان المعنى على هذا النحو: ثم جعل نسله من ماء قليل يسير بسرعة. وإن اعتبرنا حرف "من" للتبويض انطبق على السلالة معنى السمكة الطويلة، وكان المعنى على هذا النحو: ثم جعل نسله من بعض الحني يشبه السمكة الطويلة.

المعنى الأول وهو الماء القليل: كلمة سلالة تشير إلى البويضة وإلى الحيوان المنوي لأنها تعني القليل من الماء، وذلك حسب ما يشير إليه وزن الكلمة، جاء في تفسير زاد المسير<sup>(2)</sup>: «وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ» [الرحمن: 12] قال الزجاج: والسلالة فعالة، وهي القليل مما ينسل، وكل مبني على فعالة يراد به القليل، من ذلك: الفضالة، والفضالة، والثخالة، والثخامة.

في هذه الحالة تكون وظيفة "من" للتبويض ويكون المعنى على النحو التالي: ثم جعل نسله من ماء قليل (أي من نطفة) ينسل من ماء قليل أيضاً (وهو الماء الدافق).

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة "من" - (ج 13/ ص 201).

(2) زاد المسير لابن الجوزي - (ج 5/ ص 462).

وبالفعل فإن حجم الحيوان المنوي 1/100 من الملم، وحجم البويضة عندما تنسل من الجريب 0.13 ملم، وهي أرقام صغيرة نسبياً.

ونفهم من هذا الكلام أن الذي أوحى القرآن لسيدنا محمد ﷺ أراد أن يشير الجذر «سل» إلى معنى الشيء القليل، فتكلم به على وزن «فعالة» لئيرينا أنه يعلم أن الحيوانات المنوية والبويضة التي تنسل من الماء صغيرة الحجم.

المعنى الثاني وهو السمكة الطويلة: توجد الحيوانات المنوية في المنى، والمنى هو السائل الذي يتدفق من العضو التناسلي للرجل، وبالتالي فإن الحيوانات المنوية توجد في وسط مائي كما توجد الأسماك في مياه البحار والأنهار.

إلى ذلك فإن الحيوان المنوي مؤلف من ثلاثة أجزاء: رأس، وقطعة متوسطة، وذيل. يسبح ويتنقل الحيوان المنوي في هذا السائل بواسطة ذيله الذي يدفع به إلى الأمام، وهكذا فإن الحيوان المنوي يشبه السمكة من حيث الحركة.

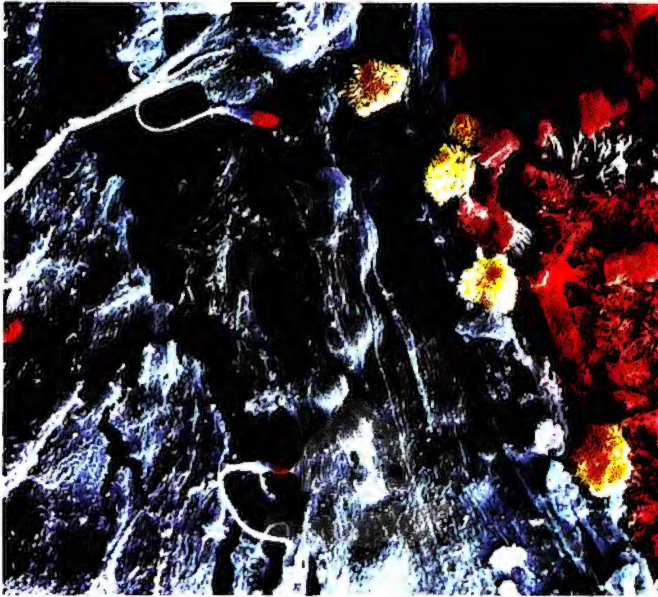
يتخذ رأس الحيوان المنوي شكلاً كمثرياً - أي مثل شكل الإجاصة - وهو ضخم بالنسبة للقطعة المتوسطة والذيل مما يجعله يشبه السمكة ذات الرأس الكبير من حيث الشكل.

وهكذا نرى تشابه الحيوان المنوي بالسمكة من حيث المحيط والحركة والمظهر.

إن الحيوان المنوي طويل جداً بالنسبة لعرضه؛ يبلغ طول الحيوان المنوي ستة في المئة من المليمتر ويحتل رأسه الضخم خمسة ميكرونات فقط (والميكرون هو واحد على الألف من المليمتر)<sup>(1)</sup>، أما باقي أجزاء الحيوان المنوي - القطعة المتوسطة والذيل - فهي تتخذ شكلاً مستطيلاً طويلاً وتحتل معظم طول النطفة؛ وبالتالي فإن الحيوان المنوي يظهر للرائي ليس كسمكة فحسب بل كسمكة طويلة كما تنص عليه كلمة «سلالة» التي وردت في القرآن الكريم. (انظر الصورة رقم: 25).

المعنى الثالث وهو انتزاع الشيء وإخراجه في رفق: بعد تدفق المنى من عضو الرجل في مهبل المرأة تبدأ الحيوانات المنوية رحلتها إلى البويضة فتسبح في بادئ الأمر في مني الرجل ومن ثم تصعد إلى قناة عنق الرحم سابحة في مني الرجل.

(1) كتاب خلق الإنسان بين الطب والقرآن، د. محمد علي البار، ص 160.



(25) - ترى في الصورة الحيوان المنوي يتحرك في الرحم  
وكانه سمكة طويلة تسبح في قاع البحر وفقاً لمعنى كلمة «سلالة»

وتجدر الإشارة هنا إلى أن (عنق الرحم CERVIX) يمثل في هذه الفترة بمادة مخاطية ولكن تصبح طبيعتها أكثر لزاجة فتُسهّل عبور الحيوانات المنوية إلى الرحم وتسدها بالأكسيجين. كما أن جدار الرحم يمد الحيوانات المنوية بالطاقة لمواصلتها سيرها إلى هدفها مما يساعدها على الانسلاخ برفق من المني إلى الرحم فتقذف فالوب تماماً كما تعنيه كلمة «سلالة».

أما بالنسبة للبويضة فإن حركة (أهداب بوق فالوب FIMBRIAE) تُسهّل انسلاخها؛ فهذه تكون قد تلقت من الجريب مواد كيميائية ترشدتها إلى المكان الذي ستفجر منه الحويصلة. وبذلك تتخذ مواقع لها تُمكنها من التقاط البويضة بحيث لا تضع في جوف البطن، كما أن جريب البويضة يفرز مادة تجعل أهداب بوق فالوب

تسحب ماء البويضة إلى داخل البوق، إلى ذلك فإن حركة شعيرات قناة فالوب وتقلص عضلات قناة الرحم يحدثان ضغطاً سلبياً مما يساعد على التقاط البويضة والمحافظة عليها. والأهم من ذلك كله هو أن البويضة تحاط بكمية كبيرة من الغذاء تُحوّلها مواصلة نشاطها، ولولا هذا التسهيل لتواجهت النطف - سواء أكانت الحيوانات المنوية أو البويضة - الموت المحتم.

وهكذا يتبين لنا كيف أن التعبير بكلمة «سلالة» متوافق تماماً لما توصل إليه العلم من أن هناك عوامل تُسهّل رحلة الحيوانات المنوية من محيطها الأول إلى محيطها الثاني، وأن هناك عوامل أخرى تسهل انسلال البويضة من المبيض إلى مكان تلقيحها.

المعنى الرابع وهو الخروج من زحام: كما أسلفنا القول: فإن حجم ما يتدفق من المنى عند استمحاء الرجل يبلغ حوالي ثلاثة ونصف من المليلتر، ويوجد في هذا الحيز من المكان حوالي ثلاث مائة وخمسون مليون حيوان منوي!!! وبذلك فإن المنى مزدحم بنك النطف.

إلى ذلك تجتمع الحيوانات المنوية في مرحلة أولى حول عنق الرحم الذي لا يسمح بمروره إلا للقليل منها فتتراحم الحيوانات المنوية لتعبيره ومن ثم تخرج منه بدفعات قليلة وتصدر إلى قناة فالوب فينقص عددها إلى حوالي خمسمائة حيوان ولا يلقح البويضة إلا نطفة واحدة. (انظر الصورة رقم: 26).

وهكذا يخرج هذا الحيوان المنوي من وسط هذا الزحام ليلقح البويضة التي تنتظره.

أما بالنسبة للبويضة فإن المبيض يحتوي على أربع مائة ألف بويضة أولية عند بلوغ الأنثى، وبشكل دوري - بتكرر مرة كل شهر - يتم انتخاب واحدة منها لتنزل إلى قناة فالوب وحتى يلقحها الحيوان المنوي. وهكذا تخرج البويضة من ازدحام المبيض بالبويضات لكي تحقق المعنى الدقيق لكلمة «سلالة» التي وردت في القرآن الكريم.

مفهوم الخروج من الزحام يستوجب أن يكون هناك زحام، والزحام بدوره يستوجب كثرة الأفراد وإلا لما حصل هناك زحام، وانتقاء كلمة «سلالة» يدل على أن من جعل تلك الكلمة في مكانها ذلك يعلم تمام العلم أن هناك كثرة من الحيوانات المنوية والبويضات وأنه يحصل ازدحام من جراء ذلك.

المعنى الخامس وهو الخروج من مضيق: تحدثنا أعلاه أن الحيوانات المنوية تزدهم عند فتحة عنق الرحم ومن ثم تحاول عبور هذا العنق.

وعنق الرحم هو الواصل بين المهبل والرحم - وهو جزء لا يتجزأ من الرحم - .

وهذا العنق له فوهتان تفتتح المظاهرة منهما على جوف المهبل أما الباطنة فتفتتح على جوف الرحم .

إن منطقة الفوهة الباطنة تسمى (المضيق - أو البرزخ - UTERINE ISTHMUS) .

ومسافة هذا المضيق هي اثنان إلى خمسة ملم<sup>(1)</sup> .

وتحت تأثير (الاستروجين ESTROGEN)<sup>(2)</sup> يمتلئ عنق الرحم بالمادة المخاطية ولكن تصبح طبيعتها أكثر لزجة مما يسمح للحيوانات المنوية بالعبور عبر قنيتوات ضيقة تختل المخاط . (انظر الصورة رقم : 27 - 28) .

إن عرض القنيتوات الضيقة يعادل عرض شعرة الرأس<sup>(3)</sup> .

وهكذا يتجلى لنا كيف أن الحيوانات المنوية تعبر عنق الرحم - الذي يشكل مضيقاً بصورة عامة - ، عبر قنيتوات ضيقة - التي تشكل كل واحدة منها مضيقاً بصورة خاصة - لتدخل إلى الرحم .

أما بالنسبة للبويضة؛ فإن عملية الانسلاخ من مضيق تحصل لها بعد أن تلتحق، فهذه النطفة بعد أن تهاجر من (الثلاث الوحشي قناتة فالوب AMPULLA OF THE UTERINE TUBE)، تواجه عند دخولها الرحم، مضيقاً لا يسمح - لصغر قطره - للبويضة بعبوره لولا اتساعه في ذلك الحين . فهذا المضيق لا يزيد قطره عن 0,7 ملم في الأيام العادية و 1 ملم عند خروج النطفة منه .

ونورد في هذا المضمار ما قاله الدكتور لارس هامبرغر<sup>(4)</sup> : «إن أضيق مكان من قناة فالوب يتسع ومن ثم تخرج البويضة الملقحة عبر الممر المحدود إلى الرحم» .

ذكر كلمة "سلالة" في القرآن الكريم يدل على أن من جعلها في مكانها يعلم تمام العلم شكل رحم المرأة وهو يبدأ بمضيق عند قناة عنق الرحم وعند مدخل قناة فالوب وذلك لما تعنيه كلمة "سلالة" من : الخروج من مضيق .

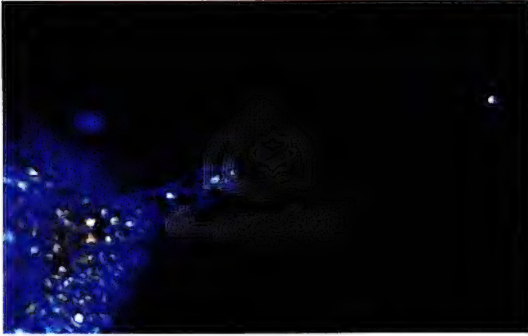
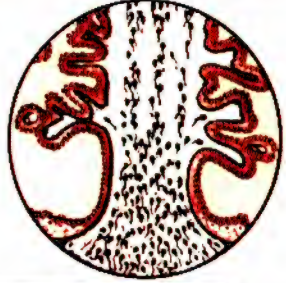
(1) كتاب القرار المبكّن، د. مأمون الشفنة، ص 40 .

(2) والستروجين هو هرمون البراء ويفرز المبيض هذه المادة في بداية الدورة الشهرية .

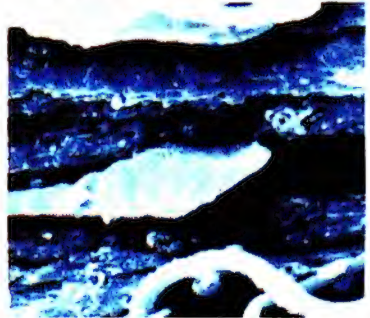
(3) كتاب وند طفل، د. لارس هامبرغر، ص 41 .

(4) كتاب وند طفل، د. لارس هامبرغر، ص 39 .

(26) - على اليمين رسم لدخل الرحم يوضح كيف أن الحيوانات المنوية تزدهم عند فوهة الرحم، ومن ثم تخرج من هذا المضيق والزحام بأعداد قليلة نسبياً لتحقيق معنى كلمة «سلالة».



(27) - صورة حقيقية تظهر كيف أن الحيوانات المنوية تزدهم عند (المادة المخاطية Mucus)، وكيف أن القليل منها ينسل من هذه المادة فيعبر عبر قنوات ضيقة.



(28) - صورة حيوان منوي ينتقل عبر قناة ضيقة في المادة المخاطية.

المعنى السادس وهو السير السريع والسياق: تصل المسافة التي يقطعها الحيوان المنوي إلى حوالي خمسة عشر إلى ثمانية عشر سنتيمتراً، وتستغرق رحلة الحيوانات المنوية من فتحة عنق الرحم إلى قناة فالوب في العادة عدة ساعات ولكن بعض الحيوانات المنوية تصل إلى أنابيب الرحم بعد ثلاثين دقيقة!!!.

وبالتالي فإن سرعة الحيوان المنوي قد تصل إلى 3 ملميمتر في الدقيقة وهو بذلك يقطع مسافة تعادل طوله خمسين مرة في الدقيقة الواحدة.

أما بالنسبة للبويضة؛ فهي أكبر وأثقل بكثير من الحيوانات المنوية، وبالتالي فهي أبطأ من النطف الذكرية ولا مجال للمقارنة بينهما. وبما أن السرعة معيار نسبي فسنحلل سرعتها من زاوية أخرى:

إن رحلة البويضة من المبيض إلى بوق قناة فالوب تستغرق من خمس عشرة إلى عشرين ثانية!!! ومن المبيض إلى الثلث الوحشي من قناة فالوب تستغرق خمساً وعشرين دقيقة. وبعد أن تلحق البويضة تستغرق رحلتها من الثلث الوحشي لقناة فالوب إلى الرحم من ثلاثة إلى أربعة أيام. وبالتالي فإن مرحلة السلالة، أي مرحلة انسلال البويضة من المبيض إلى حين تلقيها من الحيوانات المنوية هي أسرع بكثير من مرحلة هجرتها من قناة فالوب إلى داخل الرحم؛ فهي تقطع ثلث المسافة المقطرة لها في خمس وعشرين دقيقة خلال فترة السلالة مقارنة بالمرحلة التي تليها حيث تقطع ثلثي المسافة بثلاثة إلى أربعة أيام. وتعزى سرعة البويضة في مرحلة السلالة إلى الضغط المتولد في جريب المبيض - خمسة عشر ملميمتراً زنيقياً - والذي يدفع بها إلى الأمام وإلى حركة أهداب بوق قناة فالوب والتي تسحب بدورها البويضة إلى داخل البوق، كما أن حركة الشعيرات وانقباض عضلات قناة الرحم تساعد على إحداث ضغط سلبي يتم به سحب البويضة إلى الداخل.

وهكذا يتجلى لنا الإعجاز العلمي في استعمال كلمة "سلالة": وهو السير السريع للحيوانات المنوية والبويضة لمصيرها المقدر ألا وهو التلقيح.

باختصار شديد: فإن النطفة تسمى سلالة، لأنها جزء صغير من السائل الذي يحتويه "ماء التخلق" (أي المني)، وشكل هذا الجزء شكل سمكة طويلة. وهو يخرج برفق من "ماء التخلق" بواسطة السباحة، ويزدحم عند مضيق هو مضيق عنق الرحم، فيخرج من الزحام ومن المضيق ويسير بسرعة بُغية التلقيح.

## ج - الوصف الداخلي للنطف:

● عن ابن عباس رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «نطفة الرجل بيضاء غليظة ونطفة المرأة صفراء رقيقة فأيهما غلبت فالشبه له» [ذكره ابن هشام ح 69].

ما سبق هو الوصف الظاهري الخارجي للنطفة. فما الوصف الداخلي لها؟ يحدثنا الرسول ﷺ عن تلك الصفات قائلاً: إن نطفة الرجل غليظة ونطفة المرأة رقيقة.

جاء في صحيح مسلم بشرح النووي<sup>(1)</sup>: «قال العلماء: مني الرجل في حال الصحة أبيض ثخين...»<sup>(2)</sup>.

وجاء في لسان العرب<sup>(3)</sup>: «ثخن: ثخن الشيء ثخونة وثخانة وثخنًا، فهو ثخين: كثف...»<sup>(4)</sup>.

وورد في لسان العرب<sup>(4)</sup>: «رقق: الرقيق نقيض الغليظ والثخين...».

إذاً المنى كثيف وماء المرأة على العكس من ذلك.

والكثافة معيار نسبي، ولكي نستطيع أن نصف شيئاً بالكثافة، فلا بد أن نقارنه مع شيء آخر لذلك سوف نقارن النطفتين:

إن نطفة الرجل مؤلفة من ثلاثة أجزاء: الرأس، والجزء المتوسط، والذيل. إن أهم مكون في هذه النطفة هو الرأس نظراً لأنه يحمل أهم مادة ألا وهي المادة الوراثية. إن المادة الوراثية في رأس هذه النطفة مركزة بصفة عالية - أي إنها شديدة الكثافة وغليظة - يقول الدكتور كيث مور<sup>(5)</sup>: «إن الكروماتين (المادة الموجودة في رأس الحيوان المنوي) شديد الكثافة». أما المادة الوراثية الموجودة في البويضة فهي قليلة الكثافة إذا قارناها مع نظيرتها الموجودة في رأس الحيوان المنوي؛ الدليل على ذلك هو أن رأس الحيوان المنوي ينتفخ جداً فيما بعد ليصبح بنفس حجم نواة

(1) صحيح مسلم بشرح النووي - كتاب الحيض - باب وجوب الغسل على المرأة - رقم الحديث 30 (ج2/ص228).

(2) جاء في تفسير السمرقندي - (ج3/ص525): «ثم قال: فإنما غلبت الأنثى من نطفة أنثى بثلثه» [لا: 2] يعني: مختلطاً ماء الرجل وماء المرأة، لا يكون الولد إلا منهما جميعاً. ماء الرجل أبيض ثخين، وماء المرأة أصفر رقيق.

(3) لسان العرب لابن منظور - مادة «ثخن» - (ج2/ص87).

(4) لسان العرب لابن منظور - مادة «رقق» - (ج5/ص286).

(5) كتاب الإنسان النامي مع زيادات إسلامية، د. كيث مور THE DEVELOPING HUMAN with Islamic Additions، ص15.



البويضة. وهذا يعني أن المادة الوراثية في البويضة تأخذ حيزاً من المكان أكبر من ذلك الذي تأخذه المادة الوراثية في رأس الحيوان المنوي. وبذلك تكون أقل كثافة منها (انظر إلى الصورة التالية حيث يظهر كيف ينتفخ رأس الحيوان المنوي). وهكذا نرى أن نطفة المرأة أرق من نظيرتها لدى الرجل وإن كانت أكبر منها وأثقل، وذلك لأن محتواها هو أقل كثافة من محتوى نطفة الرجل فيتحقق قول الرسول ﷺ: "نطفة الرجل بيضاء غليظة ونطفة المرأة صفراء رقيقة" اذكره ابن مناصح [69]. (انظر الصورة رقم: 29). وعلى العموم فإن نطفة المرأة يحيط بها غلاف يسمى (التاج المشع CORONA RADIATA) شبيه بالمادة الجيلاتينية<sup>(1)</sup> وهي محاطة بسائل شبيه بمادة الجيلاتين يسمى: (السائل الحويصلي FOLLICULAR FLUID)<sup>(2)</sup> مما يُضفي عليها مظهر الرقة الذي تكلم عنه رسول الله ﷺ. (انظر الصورة رقم: 29).

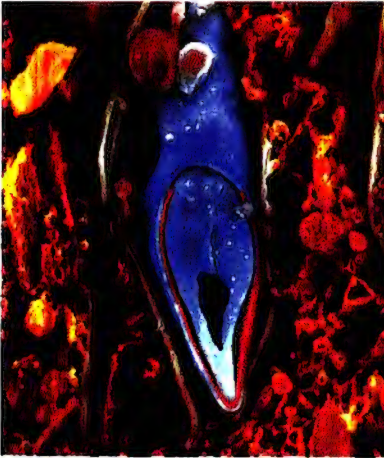
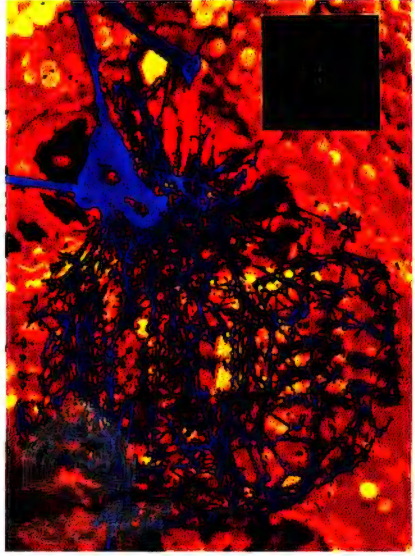
وهكذا يتبين لنا الإعجاز في دقة المعاني المستعملة والحقائق العلمية التي تنطوي عليها الآيات التي نزلت على رسول الله ﷺ منذ أكثر من 1400 سنة، على أن لا ننسى أن العالم بأسره كان يأخذ بمعلومات خاطئة حتى عام 1677م، وشهادة ذلك أن الطبيب البريطاني هارفي كتب في عام 1651م أن الجنين يفرزه الرحم، إلى أن أتى العالمان هام وهوك ليوبن واكتشفا أنه يوجد في الماء المتدفق من عضو الرجل حيوان منوي، كل ذلك يؤكد شهادة الله عز وجل لذاته: أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ: [سورة النحل: 14].

1- سورة النحل: 14

(1) كتاب الإنسان النامي مع زيادات إسلامية، د. كيث مور، ص 24.

(2) كتاب الإنسان النامي مع زيادات إسلامية، د. كيث مور، ص 26.

(29) - نرى في الصورة الحقيقية في أعلى اليسار نقطة الرجل كيف أن الصبغات في رأسه متركزة بصورة عالية كما يشير إليه قول الرسول ﷺ: «نقطة الرجل بيضاء غليظة» [ذكره ابن جنات-69]. والدليل على ذلك أن الكروماتين يتحدد فيما بعد كما نرىنا الصورة في أدنى اليمين. والصورة في أدنى اليسار تبين لنا بوضحة لأشئ أرتب تدفق مع ماء لها، ويظهر لنا فيها جليا أن هذا الماء يشبه المادة الجيلاتينية كما أشار إليه الحديث الشريف: «ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر» (الخروج مسلهج ح67).



## مستودع النطف

● قال العليم الحكيم: «هَلْ أَقَعَلَ الْإِنْسَنِي مَيِّنٌ بَيْنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا» [الإنسان: 1].

● وقال العليم الحكيم: «وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَوْذَقٌ قَدْ فَضَّلْنَا الْآلِيَّتَ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَكَ» [الأنعام: 98].

جاء في لسان العرب: «المستودع: المكان الذي تجعل فيه الوديعة، يقال استودعته وديعة إذا استحفظته إياها»<sup>(1)</sup>.

ومن هذا الكلام نفهم أن المستودع هو المكان الذي نحفظ فيه الوديعة لفترة من الوقت ريثما نؤخذ منه في المستقبل.

نرى ما هي الوديعة؟

الآية «هَلْ أَقَعَلَ الْإِنْسَنِي مَيِّنٌ بَيْنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا» تجيب على السؤال: فهذه الآية تشير إلى أن الإنسان كان نطفة لفترة من الوقت قبل أن يخلقها الله إنساناً.

وكلمة «هل» تأتي بمعنى «قد» ولها وظيفة التقدير والتقريب. جاء في تفسير الكشاف<sup>(2)</sup>: «هل بمعنى «قد» في الاستفهام خاصة، والأصل: أهل، بدليل قوله: أهل رأونا بسفع الفاعل ذي الأكم، فالمعنى: أقد أتى؟ على التقدير والتقريب جميعاً، أي: أتى على الإنسان قبل زمان قريب»<sup>(3)</sup>.

والآية تصف حالة الجنس البشري على العموم، جاء في تفسير القرطبي<sup>(4)</sup>: «وقد قيل «الإنسان» في قوله تعالى: هَلْ أَقَعَلَ الْإِنْسَنِي مَيِّنٌ؟ عني به الجنس من ذرية آدم»<sup>(5)</sup>.

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «ودع» - (ج 15/ ص 254).

(2) الكشاف للزمخشري - (ج 4/ ص 166).

(3) تفسير القرطبي - (ج 19/ ص 118): «هل: بمعنى قد؛ قاله الكسائي والفراء وأبو عبيدة. وقد حكى عن سيبويه «هل» بمعنى قد». تفسير الألوسي - (ج 29/ ص 150): «وعن ابن عباس وفائدة هل هنا بمعنى قد».

(4) تفسير القرطبي - (ج 19/ ص 120).

(5) تفسير الألوسي - (ج 29/ ص 151): «المراد بالإنسان الجنس على ما أخرجه ابن المنذر عن ابن عباس».

والحين يشير إلى فترة زمنية غير محدودة، جاء في تفسير الألويسي<sup>(1)</sup>:  
«الحين طائفة محدودة من الزمان شاملة للكثير والقليل والدهر: الزمان الممتد غير المحدود...».

وبالتالي فالآية تعني: لقد مر على كل إنسان فترة زمنية قريبة لم يكن فيها شيئاً مذكوراً.

ولما ذكر في الآية: «لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً»، نسأل: هل كان الإنسان شيئاً قبل أن يصبح على الصورة التي هو عليها؟

والجواب - وبالله التوفيق - هو: أن الإنسان كان نطفة قبل أن يخلقه الله تعالى كما تعلمنا الآية: «أَلَمْ يَكُنْ نَظْفَةً مِنْ مَتْنٍ يُمْنَى» ﴿٢٧﴾ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ نَسَوَى ﴿٢٨﴾ الإنسان<sup>(2)</sup>.

جاء في تفسير القرطبي<sup>(3)</sup>: «وحكى محمد بن الجهم عن الفراء: «لم يكن شيئاً»، قال: كان شيئاً ولم يكن مذكوراً».

وجاء في تفسير الكشاف<sup>(4)</sup>: «أي كان شيئاً منسياً غير مذكور، نطفة في الأصلا»<sup>(4)</sup>.

فالإنسان كان شيئاً - أي نطفة - ، ولكن لم يكن مذكوراً، لأن النطفة هي شيء صغير جداً، لا تذكر لصغر حجمها، ولقلة قدرها عند الناس.

جاء في تفسير ابن كثير<sup>(5)</sup>: «يقول تعالى مخبراً عن الإنسان أنه أوجده بعد أن لم يكن شيئاً يذكر لحقارته وضعفه».

وجاء في تفسير القرطبي أيضاً<sup>(6)</sup>: «أي قد أتى على الإنسان حين لم يكن له قدر عند الخليفة».

(1) تفسير الألويسي (ج 29/ ص 151).

(2) تفسير القرطبي (ج 19/ ص 119).

(3) تكشاف الخميري (ج 4/ ص 166).

(4) وفي الحقيقة أن النطفة ليست في الأصلا أي صلب الرجل والمرأة - ولكن في المستودع أي الخصية والمبيض، وهذا لا يقدح في التفسير، لأننا نأخذ منه مهاج التفكير ونس العلم الجنيني، حيث إن الحقيقة العلمية لم تكن مستقرة في مجتمع المؤلف.

(5) تفسير ابن كثير (ج 4/ ص 453).

(6) تفسير القرطبي - (ج 19/ ص 119).

وهذا المعنى تشهد له الآية: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ [نسجد: 8] فهي تشير إلى أن سلالة الإنسان - أي النطفة - شيء مهين، أي حقير، ضعيف، قليل.

جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: «مهن: قال أبو إسحق: هو فعيل من المهانة وهي الفلة، ... وقوله عز وجل: خُلِقَ مِنْ ماء مهين، أي من ماء قليل ضعيف».

كذلك فإن سياق النص القرآني لسورة الإنسان المذكور أعلاه، يشير إلى أن الإنسان كان نطفة لفترة من الوقت قبل أن يصبح إنساناً، لأن الآية التي تلي الآية المذكورة، وهي: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتُكِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [الإنسان: 2]، تذكر أيضاً أن الإنسان خُلِقَ من نطفة. فالنص القرآني يتكلم على العموم عن النطف، وبالتالي علينا أن نفسر الآية حسب ما يمليه السياق.

إذاً أيقنا بأن الإنسان كان لفترة من الوقت نطفة قبل أن يتخلق، فهمنا عند ذلك أنه وضع وديعة تُحفظ في مكان ما، نحين من الدهر، قبل أن يخلقها الله تعالى إنساناً، وهذا لا يكون إلا في المستودع قبل أن يخرج.

إذاً جمعنا معنى الآيتين السابقتين: ﴿هَلْ نَرَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنْ دَهْرِهِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا﴾ [الإنسان: 10] و﴿وَهُوَ الْأَوَّلُ أَمْشَاجٌ مِنْ نَفْسٍ وَجَدَوْهُ فَسَقَرٌ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَلْنَا أَلَكَيْنِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾ [الإنعام: 98]، يصبح المعنى هكذا: لقد مر على كل إنسان فترة من الوقت قريبة كان شيئاً لا يذكر لحقارته ومهانته محفوظاً في مستودع قبل أن يخلقها الله تعالى إنساناً<sup>(2)</sup>.

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «مهن» - (ج 13/ص 212).

(2) قد يسأل بعض القراء: كيف يصح أن نقول إن الآية «وَهُوَ الْأَوَّلُ أَمْشَاجٌ مِنْ نَفْسٍ وَجَدَوْهُ فَسَقَرٌ وَمُسْتَوْدَعٌ» [الإنعام: 98] تشير إلى أن الإنسان وُضع في مستودع والحال أنه لم يتكون بعد ذلك لعدم اختلاط النطفتين؟، كذلك فإن الخصية والمبيض عضوان يحمل كل منهما جزءاً من الإنسان (أي نطفة الرجل ونطفة المرأة) فكيف يصح أن نطلق اسم «المستودع» على الإنسان، والإبداع هو للنطف وليس للإنسان؟. نقول - وبالله التوفيق -: إن نطفة الرجل ونطفة المرأة هما بمثابة «مستودع» لإنسان، وبالتالي فإن الخصية والمبيض مستودعان للأجزاء التي ستؤدي مآلاً إلى خلق إنسان، وهذا ضرب من السجائر باعتبار ما سيكون، كما في الآية: ﴿إِنِّي لَأَرَى أَفْهَرُ خَمْرًا﴾ [سجدة: 18]، فالرجل كما نعتب أنه يرى أنه يعصر عنياً سيجعل إلى حمر فيما بعد، وقد أطلق على العنب اسم الخمر مجازاً باعتبار ما يؤول إليه (أصول الفقه الإسلامي، د. إبراهيم السلفيني، الفصل الأول، التقسيم الأول لنطف باعتبار الاستعانة، ص 239)، وبالتالي يصح عندئذ أن نطلق على الخصية أو المبيض اسم «المستودع». وعلى كل حال فإن الآية رقم 98 من سورة الأنعام جاءت بصيغة التثنية: فهناك مستودع، ولم تحدد الآية أن المستودع هو للإنسان ككس مكنى، أو للأجزاء التي ستكون

ومن السياق نفسه نستنتج أن الله تعالى يخلق النطف قبل أن يحين موعد خروجها وتلقيحها بقليل (أو بكثير)، وإلا لما حُفِظت في مستودع.

جاء في تفسير الألوسي<sup>(1)</sup>: ... والمعنى هنا: قد أتى، أو هل أتى على جنس الإنسان قبل زمان قريب طائفة محدودة مقدرة كائنة من الزمان الممتد لم يكن شيئاً مذكوراً بل كان شيئاً غير مذكور بالإنسانية أصلاً، أي غير معروف بها على أن النفي راجع إلى القيد، والمراد أنه معدوم لم يوجد بنفسه، بل كان الموجود أصله مما لا يسمى إنساناً، ولا يعرف بعنوان الإنسانية، وهو مادته البعيدة أعني العناصر، أو المتوسطة وهي الأغذية، أو القريبة وهي النطفة المتولدة من الأغذية المخلوقة».

ونود الإشارة هنا إلى أن تلك المفاهيم المنطوية في الآيات الكريمة التي أشرنا إليها في مبحثنا هذا، ليس من السهل أن يعلمها أحد ولو كان متمرساً في مجال «تخلق الجنين»، فإذا كان هناك نطف فهذا لا يستلزم أنها تخلق قبل أن تخرج من الجسد بكثير، وإذا كان هناك نطف فهذا لا يستلزم أيضاً أن تحفظ بمستودع<sup>(2)</sup>.

فهناك احتمال كبير أن يستطرد العنلم في اتجاه مختلف عن الذي أشار إليه المولى عز وجل؛ فعلى سبيل المثال قد يظن العالم أن النطف قد تتخلق عند خروج المني من جسم الإنسان.

والإشارة إلى وجود مستودع لهذه النطف هي بحد ذاتها عجيبة. لأن هذا

«إنساناً، وبالتالي فليس شرطاً أن تعيد كلمة «مستودع» إلى الإنسان، فقد يكون الآية تشير إلى أي من هذين المبعين: «وَهُوَ الَّذِي أَتَاكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ» [الأنعام: 98] لهذه النفس (في بادئ الخلق) [في الرحم] ومستودع لها (في المبيض والخصية)، أو: «وَهُوَ الَّذِي أَتَاكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ» [نطفة هذه النفس (في الرحم) ومستودع لنطفها (في الخصية والمبيض)].

(1) تفسير الألوسي - (ج2/ص151).

(2) لقد افتر كثير من علماء تفسير القرآن على أن النطف تُحفظ في مستودع، ولكن خطأ هؤلاء العلماء في تحديد موقع هذا المستودع: فقد جاء في تفسير ابن كثير (ج2/ص150) - تعليلاً على الآية 98 من سورة الأنعام -: «فإن ابن مسعود أو ابن عباس وأبي عبد الرحمن السلمي ونيس بن أبي حريم ومجاهد وعطاء وإبراهيم النخعي والضحاك وقدة والسدي وعطاء الخراساني وغيرهم «مستقر» أي: في الأرحام فإن أكثرهم ومستودع أي: في الأضلاع»، ونحن فهمهم أن المستودع هو الأضلاع فمستند من الآية «يُنْفِثُ الْإِنْسَانُ مِنْ حَنْثٍ» خلق من نطفة ذي ﴿يُنْفِثُ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ﴾ ﴿يُنْفِثُ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ﴾ ﴿يُنْفِثُ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ﴾ فأنشأ إلى أن الماء الدافق يخرج من بين القصاب والتراب وليس من القصاب والتراب.

المستودع غير ظاهر، فهو مختبئ داخل الجسم. وعلينا أن نُشرِّح الجسم لنكتشف وجوده.

ولمعرفة موقع هذا المستودع يجب أن نتابع خط سير تخلق النطفة، ونفهم المسار الذي تتخذه لكي تخرج من الجسم. وهكذا نستطيع التوقف عند المحطة حيث تجثو هذه النطف قبل الخروج. وأن نقول إنه المستودع الذي تتكلم عنه الآية الكريمة.

وأما مواقع هذه المستودعات فهي كالتالي:

1 - عند الرجل: تتكون خصية الرجل بمختصر مبسط من حبال تسمى "قنويات منوية" موجودة داخل فصوص، وعند مرحلة بلوغ الذكر تتخلق الحيوانات المنوية من الطبقات التي تبطن تلك القنويات<sup>(1)</sup>. وبعد أن تتخلق تذهب إلى (البزبخ EPIDIDYMS) الواقع على أعلى الخصية حيث تستودع هناك إلى أن يحين وقت الخروج. وهكذا فإن الخصية هي مستودع النطف على وجه العموم، والبزبخ هو المستودع على وجه الخصوص الذي تنص عليه الآية الكريمة السابقة<sup>(2)</sup>. (انظر الصورة رقم: 30).

2 - عند المرأة: يوجد في مبيض الجنين الأنثى في الأسبوع الخامس من تخلق الجنين حوالي خمسة ملايين نطفة، ولكن في فترة نمو المرأة يفسر أكثر هذه النطف ويموت، حتى إذا بلغت الأنثى عشر سنوات يكون تعداد النطف قد أصبح 400,000 نطفة تقريباً يتم انتخاب 400 إلى 500 منها للإخصاب.

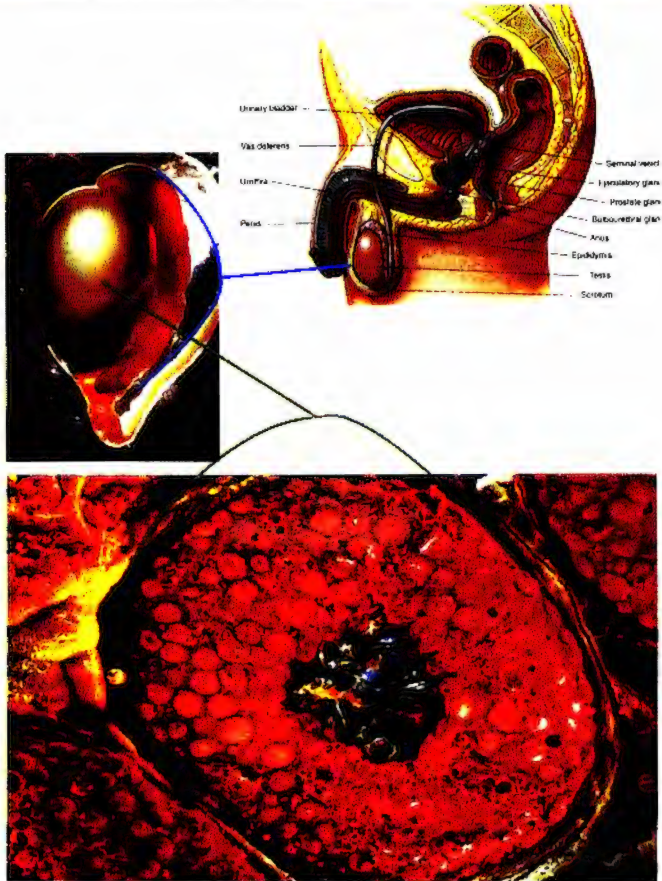
هذه البويضات تكون داخل ما يسمى حويصلات، وهذه الحويصلات تكون داخل مبيض. وتظل هذه البويضات في هذه الحويصلات إلى حين نضوجها، ثم تخرج منها ليلتقطها البوق داخل رحم المرأة.

وهكذا يتبين لنا أن مستودع نطف الأنثى الذي تتكلم عنه الآية الكريمة السابقة هو المبيض على وجه العموم، وهو الجريب داخل المبيض المسمى بالحويصلة<sup>(3)</sup> على وجه الخصوص. (انظر الصورة رقم: 31).

(1) الآيات العجائب في رحلة الإنجاب، د. حامد أحمد حامد، ص 51، بعصرف.

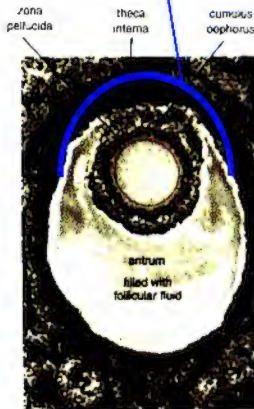
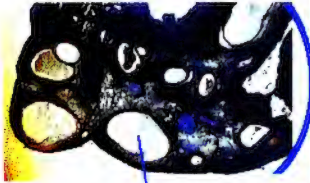
(2) كتاب ولد طفل، د. لارس هامبرغر، ص 26.

(3) كتاب ولد طفل، د. لارس هامبرغر، ص 20.



(30) - نرى في الرسم أعلاه (كيس الصفن Scrotum) الذي يحتوي على (الحصية Testis). وهذه بمثابة المستودع العام للنطف لدى الرجل ويعملوها (البريخ Epididymis) الذي هو بمثابة المستودع على وجه خاص لدى الرجل، وحيث تمكث النطف فيه قبل أن تقذف (عبر الحبل المنوي Vas deferens) إلى الخارج. ونرى إلى الشمال صورة حقيقية للمستودع، وفي الأسفل مقطع له، حيث نرى النطف وقد تخلفت فيه مصداقا للآية الكريمة: ﴿فَسْتَفَرُّهُمْ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾ [الأنعام: 98].





(31) - نرى في الرسم أعلاه (المبيضين Ovaries) على يمين وشمال (الرحم uterus)، وتؤلّفان المستودع الذي تحتوي على البويضات. والصورة على شمال الرسم هي مقطع لمبيض المرأة يظهر فيه عدة حويصلات لتلك البويضات. وفي الرسم أدناه مقطع للحويصلات حيث نظهر فيه بويضة، وبالتالي فإن المبيض هو المستودع على وجه العموم للبويضات، والحويصلة هي المستودع على وجه الخصوص للبويضة وفقاً للآية: ﴿فَسَقَرْنَاهُ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾ [الأنعام: 198].

وفهم من كلامنا أن اختيار كلمة «مستودع» يشير إلى إعجاز علمي يتجلى في معرفة الرسول ﷺ أن النطف تتخلق قبل أن تخرج بكثير، وأنها تُوضع في مخابن تحفظها من التلف مع السائل المنوي (أو الماء الدافق) إلى أن يحين وقت خروجها<sup>(1)</sup>.

وتعليقاً على تسمية «المستودع»، نشير إلى أن هذه التسمية جامعة؛ فهي تشير على حد سواء إلى الخصية أو إلى المبيض، كما أنها تشير إلى أن النطف تحفظ في مكان آمن لفترة من الوقت لا يستهان بها، وأن هذه النطف تخرج من هذا المكان في

(1) فائدة: قد يهمل البعض أن «المستودع» المذكور في الآية: «وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَوْعِدٌ مَّقْدُودٌ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفْهَمُونَ» [١٠٦: ٥] يشير إلى الرحم ونيس إلى الخصية أو المبيض، وذلك لأن النطف تحفظ لفترة مؤقتة في الرحم كما تحفظ لفترة ما في الخصية أو المبيض، والحق يقال: إن هذا غير صحيح، فالنطفة عندما تستقر في الرحم تصبح شياً نذكر لأن الأم والأب يعينها، عندئذ العناية الفكرية الفائقة، أمضت إلى ذلك أن حجة النطفة بتضخم تصبح فساداً بعد شيئاً محسوساً لا يمكن تجاهله، والودعة التي نوضع في المستودع لا تتغير طبيعتها. أما في حلسا هذه فالنطفة سرعان ما تخرج عن طبيعتها في الرحم، ولذلك لا يمكن أن نطلق سمة «المستودع» على الرحم، وما قاله ابن عباس والأوسى وابن تيمية - رحمه الله عليهم - يستدل به لمعرفة ما نرسم إليه الآية، فقد جاء في تفسير الأوسى (ج 7/ص 235): (وأخرج جماعة منهم الحاكم وصححه من طرق عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهم - أن المستقر الرحم، والمستودع الأضلاب [ولا يشترط الأخذ بجهد ابن عباس يثبت لأنه اجتهاد، وتعلق بالقضايا الكونية، وهي تتحدج إلى وسائل تقنية للوصول إلى معرفتها، وهذا لم يكن موجوداً في عصر الصحابة - رضوان الله تعالى عليهم -، وهذا ليس أمراً توفيقياً بمعنى التوقف فيه]. ووجه في رواية أن حير مدينة تيماء كتب إليه يسأله رضي الله تعالى عنه عن ذلك فأجابه بما ذكر. ويؤيد تفسير المستقر بالرحم قوله تعالى: «وَيُقَرَّرُ فِي الْأَضْلَابِ مَا فَتَنَاهُ» [١٠٦: ٩] وأما تفسير المستودع بالأضلاب فقد قال شيخ الإسلام: إنه ليس بواضح، وليس كما قال، فقد ذكر الإمام بعد أن فرق بين المستقر والمستودع «بأن المستقر أقرب إلى الثبات من المستودع، وما يدل على قوة هذا القول - يحيى المروني عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم - أن النطفة الواحدة لا تبقى في صلب الأب زمناً طويلاً والجنين يبقى زمناً طويلاً، ولما كان المكث في الرحم أكثر مما في صلب الأب كان حمل الاستقرار على المكث في الرحم أولى». ويلزم ذلك أن حمل الاستدعاء على المكث في الصلب (أولي). (أي في المبيض أو الخصية أولي)، وإذا فسد ذلك على العلم فإن النطفة لمكث في الرحم 266 يوماً، وأما الحيوان المنوي فيحتاج إلى 72 يوماً تقريباً لكي يتخلق، وإلى 12 - 21 يوماً لينحل عبر قنوات البويض إلى أعلى الخصية (الآيات العجائب في رحمة الأجانب، د. حمد أحمد حامد، ص 51، بتصرف)، أي ما مجموعه 88 يوماً، وإذا أضفنا إلى ذلك مدة مكوثه في أعلى الخصية (شهر على أمد تقدير، ريشا ينفذ الرجل النطف بالانصاف أو الاحتلام) فيصبح مجموع مكوثه في الخصية ابتداء من أول يوم يبدأ تخلف الحيوان المنوي 120 يوماً تقريباً، وهذا أقل بكثير من 266 يوماً - مدة مكوث النطفة في الرحم

نهاية المطاف، أما تسمية (المبيض OVARY) وتسمية (الخصية TESTICLE) فهاتان  
 تشيران فقط إلى أن تلك الأعضاء تحتوي على النطف، فسبحان من علّم الإنسان  
 البيان! قال عز وجل: ﴿الرَّحْمَنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۝ عَلَّمَهُ  
 الْبَيَانَ ۝﴾ [الرحمن: 1-4].



## نطفة الأمشاج

● قال الله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [الإنسان: 2].

● سأل يهودي الرسول الكريم - عليه أفضل الصلاة والتسليم - قائلاً: يا محمد مم خلق الإنسان؟ قال رسول الله ﷺ: «يا يهودي من كُلِّ يُخْلَقُ: من نطفة الرجل ونطفة المرأة» أخرجه أحمد ح120.

إن الله سبحانه وتعالى لم يترك الأمر بدون توضيح تام باهر للعقول؛ وذلك لكي يتبين للناس عامة وللعلماء خاصة أنه الحق، أي أنه دليل واضح على أن القرآن ليس من كلام البشر بل هو من كلام الله تعالى الذي أوحاه إلى عبده خاتم الرسل والأنبياء سيدنا محمد ﷺ وجعله المعجزة الخالدة الدالة على صدقه وعلى أن هذا الدين الذي بُعث به هو الحق.

ولذا نرى أن القرآن الكريم أشار إلى أن خلق الإنسان كان من نطفة أمشاج.

وقد رأينا في المبحث السابق ما يشير إليه معنى النطفة (الفطرة)، ومما يضاف إلى التفسير الأول هو أن النطفة المذكورة هي «فطرة مختلطة» (أمشاج)، أي فطرة تتشكل من خلط أجزاء متفرقة تختلط فيما بينها - وهي نطفة الرجل ونطفة المرأة<sup>(1)</sup>.

جاء في مختار الصحاح<sup>(2)</sup>: «م ش ج: مُشِجْتُ بينهما مشجاً: خلطتُ، والشيء مُشِجٌ، والجمع أمشاجٌ».

وجاء في تفسير القرطبي عن كلمة الأمشاج<sup>(3)</sup>: «أخلاط...» ويقال مُشِجْتُ هذا بهذا أي خلطته... وقال الفراء: أمشاج: أخلاط ماء الرجل والمرأة».

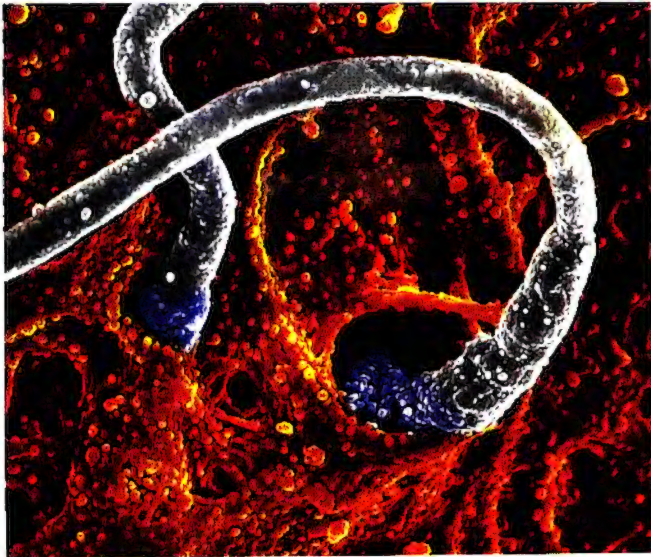
(1) انظر حاشية الصاوي على تفسير الجلائين لأحمد صاوي - (ج4/ص273). وفتح القدير للشوكاني (ج5/ص344).

(2) الصحاح لنجدهري (ج1/ص241).

(3) تفسير القرطبي - (ج19/ص120).

وجاء في الدر المنثور للسيوطي<sup>(1)</sup>: (أخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله «من نطفة أمشاج» قال من ماء الرجل وماء المرأة حين يختلطان).

وبالفعل فإن الحيوان المنوي يندفع نحو البويضة ويرتطم بجدارها ويشق لنفسه طريقاً داخل هذا الجدار ومن ثمَّ يُلجَّح إلى داخل النطفة الأنثوية. (انظر الصورة رقم: 32).  
ومما يثبت ما قلناه أن نبي الله، ﷺ، أشار إلى أن كلاً من الحيوان المنوي والبويضة يساهم في تخليق جسم واحد (أي الجنين) عندما قال «من كُلِّ يُخْلَقُ: من نطفة الرجل ونطفة المرأة» [أخرجه أحمد ح20] وهذا يقتضي اتحادهما.



(32) - نرى في الصورة كيف أن الحيوانات المنوية تحفر لنفسها عمراً لتدخل البويضة وتختلط بها فتصبح هي البويضة «نطفة أمشاج» كما وصفها الله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ﴾ [الإنسان: 12].

(1) الدر المنثور للسيوطي، (ج6/ص297).

وبذلك تصبح النطفتان نطفة واحدة. ويؤيد هذا المفهوم صياغة الآية الكريمة التي وصفت حادثة الاختلاط: «إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ». فكلية «نطفة» اسم مفرد، وأما كلمة «أمشاج» فهي صفة في صيغة الجمع، وقواعد اللغة تجعل الصفة تابعة للموصوف في الإفراد والتثنية والجمع. وبالتالي فإن كلمة «أمشاج» هي صفة جمع تصف كلمة «نطفة» المفردة، قال القرطبي: «وقال أهل المعاني: الأمشاج ما جمع وهو في معنى الواحد لأنه نعت للنطفة كما يقال: بُرمة أعشار وثوب أخلاق»<sup>(1)</sup>.



(1) تفسير القرطبي، (ج 19/ ص 121).

## اختلاط عروق النطفة

● قال الله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [الإنسان: 2].

● قال الله عز وجل: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُم نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا﴾ [الفرقان: 54].

● قال سبحانه وتعالى: ﴿قُلِ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُ﴾ (١٧) ﴿مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ (١٨) ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ﴾ (١٩) [عن: 17-19].

● عن مالك بن الحويرث رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إن الله تعالى إذا أراد خلق النسمة فجاءه الرجل المرأة طار ماؤه في كل عرق وعصب منها، فإذا كان يوم السابع جمعه الله تعالى ثم أحضر له كل عرق له بينه وبين آدم، ثم قرأ: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الانشقاق: 8]» [أخرجه الطبراني ج 12].

وأينا في مبحث «نطفة الأمشاج» أن النطفة الذكرية تلج إلى داخل النطفة الأنثوية.

فيا ترى هل تختلط النطف بأكمل أجزائها أم هناك أجزاء منها تختلط فيما بينها؟  
إن كلمة «أمشاج» تعبر عن حالة عامة ألا وهي حالة الاختلاط. هذه الحالة تحصل على نطاق واسع من خلال دخول نطفة الرجل نطفة المرأة وعلى نطاق ضيق من خلال انصهار نواة النطفتين.

ولقد أشار المولى عز وجل إلى عملية الانصهار بقوله تعالى: ﴿فَجَعَلَهُم نَسَبًا وَصِهْرًا﴾.

إن المعنى الشائع للكلمتي نسب وصهر لدى عامة الناس هو معنى القرابة (سواء أكانت بالتوالد أم بالتزواج)، أما المعنى الجلي الذي يظهر من خلال الآية السابقة فإنه أعم من ذلك ويشمل معنى آخر له صلة بالتخلق الإنساني.

ف «صهرًا»: مصدر من صهر، ويعني الاندماج. والدليل على ذلك: ما قاله القرطبي في شرحه للآية: «واشتقاق الصهر من صهرت الشيء إذا خلطته»<sup>(1)</sup>.

(1) تفسير القرطبي، (ج 13/ ص 60).

استعمال هذه الصفة هنا - صفة الانصهار - إلى جانب كلمة ماء له مدلوله الخاص، فهو يشير إلى عملية انصهار تحصل للماء أي للنطف لتؤلف نطفة لها صفات جديدة.

الماء المذكور هنا هو النطفة (قطرة الماء) التي جاء تعريفها في الحديث «ما من كل الماء يكون الولد...» [أخرجه مسلم ح17] وكما أشار إليه القرطبي في تفسيره للآية «وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا...» عندما أعاد صياغتها مستبدلاً كلمة ماء بكلمة نطفة «أي خلق من النطفة إنساناً...»<sup>(1)</sup>.

الهاء التابعة لفعل «فجعله» في هذه الآية ضمير قد يعود لإحدى الكلمتين: «الماء» أو «بشراً» والدليل على ذلك ما جاء في تفسير القرطبي<sup>(2)</sup>: «فجعله: جعل الإنسان نسباً وصهراً. وقيل: من الماء...»<sup>(3)(4)</sup>.

في كلتا الحالتين ينطبق المعنى بدقة مصداقاً لقوله ﷺ: «بُعِثْتُ بِجِوَامِعِ الْكَلِمِ» [أخرجه البخاري ح13]. فإذا أرجع الضمير لأول كلمة، أي إذا أرجعت الهاء إلى الماء فقد تعني: فجعل الماء (ماء الرجل وماء المرأة أو نطفهما) كما جاء في تفسير

(1) تفسير القرطبي، (ج13/ص59).

(2) تفسير القرطبي، (ج13/ص59).

(3) تشير هنا إلى أن القاعدة العامة هي إرجاع الضمير إلى أقرب مذكور له في الكلام. وبالتالي فعلياً إرجاع الضمير - هاء - إلى «بشراً». وهذا ما فعله معظم السلف الصالح لأنه لم ننج إليهم الوسائل التي نطلعهم جيداً على العلم الكوني والإنسان به. وهذا لا يمنع إرجاع الضمير - هاء - إلى ما هو أبعد له. بقرينة دالة على جواز ذلك، كما أشار إليه القرطبي بقوله: «وقيل من الماء». وأمثال ذلك كثيرة في القرآن كقوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسْتَلْبِطُونَ بِهٖ فَأَلَّيْنَ تُؤْمَرُونَ وَتُكْفَرُونَ ثُمَّ تُكْفَرُونَ ثُمَّ تُكْفَرُونَ» [الحجرات: 1]. حيث إن الضمير المستتر في جعلكم عائد إلى الله، لا إلى رسوله ﷺ، لاستفراغ المعنى على هذا النحو. والقرينة الدالة على جواز إرجاع الضمير إلى ما هو أبعد له في مجال الإعجاز العلمي في القرآن والسنة هو استقراء معنى الآية أو الحديث كما يشير إليه السياق القرآني والنبأغة (انظر إلى تعليقنا الذي يلي). وفي هذه الحالة فإن العلم الكوني يوافق معنى الآية إذا أرجعنا الضمير - هاء - إلى «الماء» (انظر إلى تفسير الآية كما أوردناه أعلاه).

(4) ولا بضر أن يفسر القرطبي الآية المعتبرة على هذا النحو بقوله: «وقيل...» أي بصيغة التضعيف، وذلك أنه صنف هذا التفسير لعدم إحاطته بالعلم الكوني المرتبط بصهر الماء إحاطة كاملة من جوار، عدم تقدم العلم الكوني في عصره، غير أنه أشار إلى أن هذا الاحتمال وارد وفق تدلالات اللغوية. والفصل في النهاية هو للعلم الكوني في تفسير الآيات التي تتكلم عن ظواهر كونية لأن القرآن الكريم والعدم الكوني توأمان لا يفترقان على مدى الدهور.



القرطبي) صهرًا، أي ينصهر بعضه مع بعض، وإذا أرجع الضمير إلى كلمة «بشر» فقد تعني فجعل البشر يتصاهرون فيما بينهم<sup>(1)</sup>.

(1) قد يظن بعض القارئ أننا نغلو في تفسير الآية: «وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنْ نَفْسِهِ نَفْرًا فَجَعَلَهُمُ سَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَبِيرًا» [الفرقان: 54]، وأن معنى كلمة «صهر» الذي يشير إليه (اختلاط نطفتي الرجل والمرأة) ليس هو الصهر، إنما المراد هو المعنى المتداول بين الناس، ألا وهو معنى القرابة، ذلك أن معنى الاختلاط بعيد عن متناول أذهان عامة الناس، إلا إذا ألقى عليه العلماء الضوء، ولكننا نقول: إن هذه الآية جاءت بعد آية أخرى تشير إلى إعجاز علمي، وهي: «وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزًا وَجُحْرًا مُخْتَلِجًا» [الفرقان: 53]. فهذه الآية تشير إلى أن هناك حاجزًا مائيًا بين البحر العذب والبحر المالح عند ملتقاهما، وأن هذا الحاجز يحول -إلى حد ما- دون أن تلج مياه أحدهما في الآخر، كذلك فإن اختلاف نسبة الملوحة تمنع أسماك البحر العذب من أن تدخل في البحر المالح (أو العكس صحيح)، فيصحب هذا الحاجز حجرةً محجورًا، وهذا يعني أن النص القرآني يشير مليًا إلى إعجاز علمي لأد السباق يقتضي ذلك. وخصوصاً أن صيغة الآيتين واحدة، وجاءت باستعمال صيغة «هو الذي» حتى تربط بين ما نرى فيه الآيتين، ألا وهو موضوع الإعجاز العلمي في القرآن. ونمل ذكر -وكان ربك قَبِيرًا- في نهاية الآية: «وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنْ نَفْسِهِ نَفْرًا فَجَعَلَهُمُ سَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَبِيرًا» [الفرقان: 54] هو لندالة على أن هناك إعجازاً علمياً مرموزاً إليه، وهو عملية التصاهر معقدة للغاية. تحدث عن مستوى دقيق جداً، لا يقدر على إحداثها وضبط نسبها إلا الذي مرج البحرين وحلق من أنشاء بشرًا، وبالتالي فإن السياق والصياغة - إضافة إلى المعنى - يحملنا إلى أن نلصق هذه الآية إلى الإعجاز العلمي في القرآن الكريم.

وقد تكرر مثل هذا الأسلوب في القرآن الكريم في الكلام عن الإعجاز في خلق العنصر الحيواني من الماء، مثل قوله «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فِيهِمْ مِمَّنْ يَنْشِي عَلَى ظَهْرِهِ وَمِمَّنْ مِمَّنْ يَنْشِي عَلَى رِجْلَيْهِ وَبَعْضٌ مِمَّنْ يَمْشِي عَلَى آَرْسِجٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَبِيرٌ» [الأنعام: 11]. (انظر مبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة/ السبب الوراثي لتنوع خلق الحيوانات»)، فظهر القدرة في كلا الأمرين (تنوع الخلق من الماء - التصاهر مابين مختلفين ماء واحداً) أوضح وأجلى وأمكن في الإعجاز من كونه خلق من الماء نوعاً جعل منه النسب والتشابه.

وكذلك فإن الآيتين - آية رقم 53 و 54 من سورة الفرقان - على هذا التفسير ستكونان من قبيل المقابلة التي تزيد المعنى الإعجازي وضوحاً، وذلك أنه «مرج مابين (مالحاً وعذباً) دون أن يختلط أحدهما بالآخر، مع توافر دواعي الاختلاط والامتزاج في رأي العين، وفي الآية الأخرى مرج مابين (ماء الرجل وماء المرأة) مع اختلاف صفاتهما، وتوافر دواعي عدم امتزاجهما كما كان يُتصور لدى الناس حتى عهد قريب (أي حتى سنة 1775م، حيث اكتشف العالم (سبالانزاني SPALLANZANI) ننتج الحيوان المنوي للبرص، ومع ذلك صهرهما تماماً حتى صارا شيئاً واحداً، عكس الماهين الآخرين (المالح والعذب)، والخلاصة: أنه ذكر مابين (ملح، عذب) وعدم اختلاطهما مهما امتزجا في رأي العين، وذكر مابين (ماء الرجل، ماء المرأة) والتصاهرهما معاً مع عدم عقلاؤ ذلك في الذهن، وهذا تماماً هو المعنى البديع للإعجاز العلمي، وكما قيل «الضد يظهر حسنة الضد»، وهذا في رأي هو الأنسب لتلاحم السياق واتصال أوله بآخره لأد المقابلة تعذ من ضروب الصلات بين الكلامين

=المختلطين، وهذا الأسلوب قد تكرر مراراً في القرآن الكريم كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَوَّلَ لَفِي نَجْمٍ﴾ (الأنعام: 93)، ﴿وَالْآخِرَ لَفِي نَجْمٍ﴾ (الأنعام: 94)، مما يرمّح لدينا الاعتقاد أن الله تعالى أورد في القرآن الكريم الدلالة على علمي الانصهار والنسب على النحو الذي أشير إليه، سبحانه الله! والله تعالى أعلم.

وقد يفترض البعض أن كلمة «ماء» هنا عرفت بال التعريف، وبالتالي فإن كلمة «الماء» التي جاءت في الآية السالفة تذكر تشبيراً إلى الحسن، أي إلى الماهية (أي إلى مفهوم الماء العام) (أصول التفقه الإسلامي: د. إبراهيم السلقيني، تقسيم اللفظ باعتبار ظهور الدلالة على معناه وحقاتها، ص 280). نقول - والله التوفيق - إن الله تعالى أورد أن نفهم الآية على وجهين: على المعنى الشائع للتصاهر والانسحاب بين الناس، وعلى معنى التصاهر والانسحاب على مستوى النطف وفقاً لقوله ﷺ: «بعثت بجوامع الكلم» أخرجه البخاري ج 11، فإذا فهم من الآية المعنى الأول اقتضى تعريف كلمة ماء بال التعريف حتى نفهم أن الآية تشير إلى جنس الماء، وإذا فهم من الآية المعنى الثاني وجاءت كلمة ماء معرفة بال التعريف لم ينف ذلك أن تشير الآية إلى ماء النطف لأن هذا النوع من الماء يندرج تحت الماء العام والله تعالى أعلم. والشاهد على كمال قوله ﷺ «من كل ماء يكون الولد» أخرجه سنن ح 11؛ فهو يشير بدون أي التباس إلى ماء النطف ولكن جاءت صبغته بال التعريف.

وإذا سلمنا جدلاً أن الماء بال التعريف لم يرد في القرآن الكريم إلا لجنس الماء، فلا يضّر في النتيجة التي توصلت إليها أن كلمة «الماء» عبر عنها في: «وَقَدْ كُنَّ خَلْقٌ مِنْ تِلْكَ نَسْرًا فَجَعَلَهُ نَبًا وَبَشَرًا وَكَانَ رَجُلٌ فَبَيَّرَ» (البقرة: 223) بالمعنى «ندرج المعروف»، والمتصوّر به جنس الماء، وعبر بتصميمها في: «فَجَعَلَهُ نَبًا وَبَشَرًا وَكَانَ رَجُلٌ فَبَيَّرَ» عن الماء الذي يتولد منه الإنسان (ماء الرجل وماء المرأة) والذي ينطوي تحت جنس الماء، وهذا سائغ معروف في اللغة ويسمى «الاستخدام»، ولا مجال للإنكاره. وقد سبق تعريفه في مبحث «الماء والمني/ تفسير النطفة الأولى» فانظر هناك. ومثل هذا تماماً ما جاء في قوله ﷺ: «وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعْمَرٍ وَلَا يُنْقَضُ مِنْ شُرْهٍ إِلَّا فِي كُنْهٍ إِنَّ ذِكْرَ عِزِّ اللَّهِ يُبَيِّرُ» (البقرة: 223)، فالضمير في «عمره» يعود إلى «معمر» كما هو الظاهر، غير أن التعبير ونقصان التعمير في واحد لا يجتمعان، فلهذا أن يعود الضمير إلى جنس المعمرين، أي: إلى أي معمر. بمعنى: أنه لا يُعْمَرُ من معمر ولا ينقض من عمر معمر آخر إلا في كتاب، وقد نساءل الزمخشري عن هذا الأسلوب: تماماً كما وقع في أي آية سورة الفرقان السالفة الذكر، وكلامه مهم للغاية سأنتقله بنصه، قال: «إِن قُتِلَ: ما معنى قوله: «وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعْمَرٍ؟» قلب: معناه: وما يُعْمَرُ من أحد، وإنما ساء معمر بما هو سائر إليه. فإن قلت: الإنسان إما معمر، أي: طويل العمر، أو منقوص العمر، أي: قصيره، فإما أن يتعاقب عليه التعمير وخلافه فمحال، فكيف صحّ قوله: «وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعْمَرٍ وَلَا يُنْقَضُ مِنْ شُرْهٍ؟» قلت: هذا من الكلام المتسامح فيه ثقة في تأويله بأفهام السامعين، وإنكلاً على تسديد معناه بعقولهم، وأنه لا يثنس عليهم إحاطة الطول والقصير في عمر واحد. وعنه كلام الناس المستفيض، يقولون: لا يثيب الله عبداً ولا يعاقبه إلا بحق، وما تنعمت بلداً ولا اجنوبته إلا قل فيه ثوابي» (الكشاف، ج 1/ ص 303). فالكلام السابق للزمخشري يشير إلى أن الاستخدام في أية سورة فاطر سائغ لأنه يقتضي أن فهم النص القرآني وتأويله على نحو سليم من الأمور المسلمة بها، ويتكفل على تسديد=

كيف تتم عملية الانصهار؟.

والمحاصل أن نواة نطفة الرجل ونواة نطفة المرأة تقتربان من بعضهما بعد أن يلج الحيوان المنوي في البويضة، وعند التقاء النواتين يتفكك غشاؤهما النووي وتنصهر النواتان.

يقول الدكتور لارس هامبرغر في هذا المضممار: «إن النواتين (نواة البويضة ونواة الحيوان المنوي) تجذبان بقوة فيما بينهما وبعد قليل تنصهر»<sup>(1)</sup>.

ومما يعزز معنى الانصهار قوله تعالى: ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ﴾ [إس: 19]، هذه الآية تشير إلى البداية الإنسانية. فباختلاط الحيوان المنوي بالبويضة يتحقق خلق إنسان جديد لأن جميع الخطوات التالية تركز على هذه الخطوة وتتبثق منها، فهذه الخطوة الأولى لوجود مخلوق جديد.

يتبع دخول الحيوان المنوي في البويضة انصهار نواة النطفتين، وفي هذه العملية تتحدد الصفات التي ستظهر في الجنين في المستقبل، كما أنه يتقدر فيها جنس الجنين، لذلك قال تعالى: ﴿فَقَدَرَهُ﴾ بعدما قال: ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ﴾؛ فالخلق أولاً، والتقدير ثانياً.

تجدر الإشارة هنا إلى أن وُضِعَ حرف «الفاء» بين الفعلين «خلقه» و«قدره» هو للإشارة إلى سرعة العملية (فهذه العملية تستغرق أقل من 30 ساعة).

إن حرف «الفاء» يفيد الترتيب مع التعقيب كما سنرى في المراحل الآتية (انظر إلى مبحث «الأسلوب القرآني في استخدام حرفي «ثم» و«الفاء» في آيات علم الأجنة») وذلك للدلالة على سرعة العمليات التي ستحصل بعكس حرف العطف «ثم».

=«السامعين معنى الآية بفعلهم، وذلك بأن يشير ضمير الفاعل - أو المنعوز به، أو نحوهما - في الآية المعنية إلى فاعل - أو مفعول به، أو نحوهما - آخر من جنسه حتى تصحح الآية مفهومه، وهذا هو المراد أيضاً في سورة الفرقان والله تعالى أعلم. حيث إن الاستخدام في هذه الآية، مع إفادته الإيجاز (وذلك بأن لا يصحح بذكر المنطوي تحت المذكور، وإنما يكتفى بضميره)، فإنه يقدم لكل عصر، وطبقه من المجتمع، إمكانية فهم الآية حسب إمكانياتهم الفكرية، وما ألب إليه عنومهم لفقدان التصريح بالمنطوي عنه، فيفتح بذلك المجال للتأويل المحدود؛ فهو في هذه الحالة يجمع لئذ السامعين بتصويرهم إياه على ما يعرفونه من النسب والنصير (وذلك بصرف ضمير «فجعه» «يشير»)، كما أنه يجمع إلى ذلك فهم علماء الإعجاز العلمي لعمته على ما قدّمنا آنفاً (وذلك بصرف ضمير «فجعه» الذي يشير إلى نوع معين من الماء - ماء الرجل وماء المرأة - إلى جس الماء العام الذي ينطوي تحته).

(1) كتاب وند طفل، د. لارس هامبرغر، ص 56.

وهكذا تنصهر النواتان فيما بينهما لتولفاً ما يسمى باللغة العلمية : (البويضة المخصبة ZYGOTE).

وهنا يظهر الإعجاز ، إذ ليس نمة كلمة أدق وأوجز من تلك التي وردت في كلام الله سبحانه وتعالى ثبيران حقيقة الانصهار .

أما بالنسبة لمعنى كلمة «نسب» التي وردت في الآية المذكورة أعلاه فإن الحديث الذي سنورده إن شاء الله والذي سنعلق عليه في مبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة» سيلقي الضوء على الوجه الثاني لمعنى النسب والحديث هو : «إن النطفة إذا استقرت في الرحم أحضرها الله تعالى كل نسب بينها وبين آدم» (رواه الطبراني ح 63) ، فانظره هناك .

لننظر الآن إلى الحديث الذي رواه مالك بن الحويرث وإلى رواية زيد بن أسلم رضي الله عنه لنرى تفاصيل هذا الانصهار : «إن الله تعالى إذا أراد خلق النسمة فجامع الرجل المرأة طار ماؤه في كل عرق وغصب منها ، فإذا كان يوم السابع جمعه الله تعالى ثم أحضر له كل عرق بينه وبين آدم ، ثم قرأ : «فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ»» (أخرجه الطبراني ح 21) .

سبحان الله ! إن صياغة هذا الحديث بسيطة جداً ولكنها في غاية الإعجاز . فهو يحمل في طياته أكثر من إعجاز إخباري ولا يستنبط أسرارها إلا الراسخون في العلم الديني والذنبوي . وسوف نتعرض لكل من هذه الإعجازات في مواضعها المناسبة من النصوص المتعلقة بها - إن شاء الله تعالى - .

الماء المذكور هنا هو النطفة في المفهوم النبوي ، كما قال رضي الله عنه : «ما من كل الماء يكون الولد . . .» [أخرجه مسلم ح 17] وكما جاء في تعريف النطفة (قطرة من ماء) .

يعلم الرسول ﷺ تمام العلم أن النطفة لا تطير (حسب مفهومنا العامي)<sup>(1)</sup> ،

(1) ننير هنا إلى التفسير العلمي الخاطن للحديث رقم 6594 في فتح الباري شرح صحيح البخاري : «إن أخذك جمع في بطن أنه أربعين يوماً . . .» (وسوف نشرح هذا الحديث في مبحث لاحق بعنوان «الجنين غير مصب»)، ونحن نورد هنا حتى لا تختلط المفاهيم على القارئ فيذهب بعيداً عن الصواب ؛ فقد «رُوي عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قد فسر الحديث السابق ذكره : بأن النطفة إذا وقعت في الرحم وأراد الله أن يخلق منها بشراً طارت في جسد المرأة تحت كل ظفر وشعر ، ثم تمكث أربعين يوماً ، ثم تنزل دماً في الرحم ، فذلك جمعها» (كتاب الفدر - رقم الحديث 6594 ج 11 ص 480) وهو بذلك قد استعان بشرح الحديث السابق بالحديث «طار ماؤه في كل عرق وغصب منها ، فإذا كان اليوم السابع ، جمعه الله» (رواه الطبراني ح 121) ، والله تعالى أعلم . =

وأنها تسبح بدلاً من أن تطير (كما تعني كلمة سلالة : راجع مبحث «نطفة»)، وأن وظيفة النطفة الذكرية هي تلقيح النطفة الأنثوية: فهو الذي أكد أن الماء يختلط بدلاً من أن يطير (وفقاً لما جاء في الحديث الشريف: «يا يهودي من كل يخلق من نطفة الرجل ونطفة المرأة» [أخرجه أحمد ح20] أو كما أوحى الله سبحانه وتعالى على لسانه: «إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ...» الإنسان:1)، لذا وجب تفسير الحديث على الوجه الصحيح.

ولا بد إذا أردنا أن نصيب في التفسير، أن نلاحظ النقاط التالية:

1 - أن الطيران حاصل في العروق (وهذا مستحيل علمياً حسب مفهومنا العامي للطيران)، لأن العروق - أي العروق التي يجري فيها الدم - منتشرة في جسم الإنسان. وإذا أخذنا الحديث الشريف بالمعنى العامي أي بمعنى الطيران، فهذا يعني أن النطفة تجري في كافة أعضاء الإنسان وهذا أمر يرفضه العلم.

2 - أن الحديث يتكلم عن التخلق كما يشير إليه قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَرَادَ خَلْقَ النَّسَمَةِ...» [أخرجه الطبراني ح21]. وعملية التخلق هذه تستوجب اختلاط النطف، ومفهوم الطيران وجب عليه من هذا المنطلق أن يكون ضمن هذا الإطار، بحيث يتوافق مع السياق، وهذا يستوجب معنى الانتشار كما ستراه.

3 - لو جاء معنى العروق بالمعنى المتعارف عليه في أيامنا هذه (أي عروق الدم) لأصبح المعنى عبثياً مستحيلاً وذلك لأن إحصار العروق من سيدنا آدم عليه السلام متعذر.

4 - أن العرق الذي ذكر في الحديث الشريف هو (الصبغيات CHROMOSOMES) في المصطلح العلمي، والدليل على ذلك:

● ورود كلمة عرق في عدة أحاديث بمعنى الصبغيات كما في «تزوجوا في الحجر الصالح فإن العرق دساس» [ذكره السخاوي ح71]، و«هذا نعله يكون نزاعه عرق له...» [أخرجه سلم ح65] (انظر إلى مبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة» ومبحث «الانحراف التخلقي ومضاعفاته كما يراه القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة»).

هذا التفسير ذكره الخطابي وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره من رواية الأعمش أيضاً عن خيثمة بن عبد الرحمن عن ابن مسعود، وقوله: «فذلك جمعها» كلام الخطابي أو تفسير بعض رواة الباب، وأظنه الأعمش. فظن ابن الأثير أنه تنمة كلام ابن مسعود (كتاب القدر - رقه الحديث 6594، ج11/ ص480).

● إذا أردنا أن نعيد معنى كلمة «العرق» للجنيين فإن إحضار العرق حسب مفهومنا العامي مستحيل وذلك لأن الجنتين في مراحل الأولى كتلة خلايا وليس هناك أي عرق دم فيه. وإذا أردنا أن نعيد كلمة «العرق» إلى المرأة فإن إحضار عروق المرأة مستحيل أيضاً لأن تلك العروق تبقى في محلها.

أما عن معنى كلمة «عصب» فستعرض له في مبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة»، فانظره هناك.

إن المفهوم النبوي للتخلُّق ولحركة النطفة (حركة التخصيب (FERTILIZATION)، بالإضافة إلى النقاط المذكورة أعلاه يرسم لنا الإطار الذي يجب أن ن فكر فيه للوصول إلى التفسير الصحيح والحقيقة.

إن المعنى الذي ينطبق على فعل «طار» في هذه الحالة هو انتشر، ويستعمل للدلالة على شدة الانتشار وسرعته (انظر حاشية «الملحق» المرفق في آخر الكتاب). والدليل على ذلك هو ما قاله ابن فارس: «طير: الطاء والياء والراء، أصل واحد يدل على خفة الشيء في الهواء، ثم يستعار ذلك في غيره وفي كل سرعة... يقال لكل من خف: قد طار»<sup>(1)</sup>.

فإذا خف الشيء في الهواء، أخذه الهواء في كل ناحية، وتفرق. قال ابن فارس: «ويقال من هذا: تطاير الشيء: تفرق، واستطار الفجر: انتشر، وكذلك كل منتشر»<sup>(2)</sup>.

وورد في لسان العرب<sup>(3)</sup>: «والتطاير والاستطارة: التفرق. واستطار الغبار إذا انتشر في الهواء. وغبار طيار ومستطير: منتشر...»

وفي حديث بني قريظة: «وهان على سراة بني لؤي حريق، بالبؤيرة، مستطير أي منتشر متفرق كأنه طار في نواحيها».

لذلك فإن كلمة «طار» في الحديث هي من قبيل الاستعارة<sup>(4)</sup>.

(1) معجم مقاييس اللغة لابن فارس، ج 3/ص 435.

(2) معجم مقاييس اللغة لابن فارس، ج 3/ص 436.

(3) لسان العرب لابن منظور - مادة «طير» - ج 8/ص 238 - 240.

(4) قد كثرت استعمال كلمة «طار» في هذه المعنى كما يفهم من ابن فارس سابقاً، حتى صار مستعملاً في كل سرعة، أو في كل منتشر، وبهذا أصبح قريباً لحقيقة الانتشار والسرعة، إن لم يكن أشهر منها، وهو بالتالي من المجاز الصريح المنضبط، بل كاد أن يكون أشهر من الحقيقة، حتى أصبحت دلالة للانتشار قطعية في الحديث إذا ما أخذنا بالاعتبار الحقيقة العلمية، وبالتالي يصح الاستدلال به لما سيذكر معنا في الحاشية رقم 1، ص 581 من مبحث «الإعجاز العلمي في القرآن والسنة والأسس التي يركز عليها/باب معان... صريحة في دلالاتها».

قال الله تعالى في القرآن الكريم: ﴿يُؤْتِيكَمُ يَاللَّهُ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ مِمَّا كَانْتُمْ تُسْتَطِيرُونَ﴾ [الإنسان: 7].

جاء في ابن كثير تعليقاً على هذه الآية<sup>(1)</sup>: «ويتركون المحرمات التي نهاهم عنها خيفةً من سوء حساب يوم المعاد وهو اليوم الذي شره مستطير أي منتشر عام على الناس إلا من رحم الله... قال قتادة: استطار - والله - شر ذلك اليوم حتى ملأ السموات والأرض...».

ولقد ورد معنى الانتشار في التعليق على الحديث الذي رواه مالك بن الحويرث في كتاب «فتح الباري بشرح صحيح البخاري»<sup>(2)</sup>: «وكل ذلك لا يدفع الزيادة التي في حديث مالك بن الحويرث في إحصاء الشبه في اليوم السابع وأن فيه يبتدى الجمع بعد الانتشار».

وكما أسلفنا القول فإن النطفة الذكورية (أي الحيوان المنوي) تدخل في النطفة الأنثوية ومن ثم يقترب رأسها المحتوي على كتلة الصبغيات (أو العروق) من نواة النطفة الأنثوية (البويضة) التي تحتوي على كتلة عروق مماثلة فتطير وتنتشر عروق هذا الحيوان المنوي بين عروق البويضة<sup>(3)</sup>.

يقول الدكتور كيث مور<sup>(4)</sup>: «إن صبغيات الأم وصبغيات الأب تختلط في (الطور الاستوائي METAPHASE) (لأول عملية انقسام ميتوزية FIRST MITOTIC DIVISION) للبويضة المخصبة».

فإذا أردنا أن يستقر معنى الحديث «طار ماؤه في كل عرق وعصب منها» [أخرجه الطبراني ح 21] على ضوء المعطيات العلمية التي ذكرناها سابقاً وجب علينا أن

(1) تفسير ابن كثير - ج 4/ص 454.

(2) فتح الباري شرح صحيح البخاري - كتاب القدر - رقم الحديث 6594 - ج 11/ص 481.

(3) قد يظن بعض الناس أن الحديث يشير إلى انتشار كامل مني الرجل داخل عروق (أي شرايين) رحم المرأة! نقول - وبالله التوفيق - إن هذا التفسير للمحدث يستحيل أن يستقر؛ وذلك لأن الرسول ﷺ أكد أن المعني هو جزء من الماء وليس الماء كله في الحديث «ما من كل الماء يكون الولد...» أخرجه مسلم ح 117. ولأن الرسول ﷺ تكلم عن الماء الذي سبترك منه الجنين كما يشير إليه الحديث النبوي «ثم قرأ: ﴿يَأْتِي سُورَتًا مَاءً رَكِيكًا﴾ [الأنعام: 98]، وبالتالي فهو يتكلم عن الجزء الذي سينتج منه الجنين، أي النطفة لزوماً. وإذا سلمنا أن النطفة هي المعنية في الحديث، فهما من ذلك أنه لا بد أن تكون عروق النطفة هي التي تنتشر، وليس «كل الماء». انتهى.

(4) كتاب الإنسان النامي مع زيادات إسلامية، د. كيث مور، ص 32.

نعبد الضمير في كلمة "منها" إلى بويضة المرأة<sup>(1)</sup>، فإذا فعلنا ذلك تكشفنا لنا إعجازات علمية عديدة هي التالية :

1 - إن النطفة الذكرية أصغر من النطفة الأنثوية وإلا لما طارت في ... (أي انتشرت في ...). فالانتشار في مكان ما يستوجب من المنتشر أن يكون أصغر من مكان الانتشار، وهذا يعني أن الرسول ﷺ كان يعلم تمام العلم أن الحيوان المنوي أصغر من البويضة. (انظر الصورة رقم : 34 في الصفحات التالية).

2 - إن الحيوان المنوي يدخل البويضة لأنه ينتشر فيها.  
ومما يؤكد استدلالنا هو صياغة الحديث الشريف حيث ورد: «طار ماؤه في كل عرق وعصب منها» [أخرجه الطبراني ح 121].

فالرسول ﷺ أدرج ماء الرجل بأكمله وعروق المرأة فقط في عملية الانتشار.  
ومن المعلوم أن عملية الانتشار تستوجب إدراج عروق الحيوان المنوي وعروق البويضة فقط في عملية الانتشار.

فلو أن الرسول ﷺ قال: طارت عروق ماء الرجل في عروق ماء المرأة لاستثنى بذلك ذيل الحيوان المنوي من دخول البويضة وتقيّد عملية الدخول بعروق نطفة الرجل فقط، ولكن الواقع يشير إلى أن الحيوان المنوي يدخل بأكمله البويضة (باستثناء غشائه الذي يلصق بغشاء البويضة أثناء الدخول)، ولذلك كان لا بد من أن يتكلم الرسول ﷺ عن الماء بأكمله وليس عن العروق فقط. (انظر الصورة رقم : 34 في الصفحات التالية).

غير أن إدراج الماء بأكمله في عملية الانتشار لا يستوجب أن ينتشر الذيل أيضاً؛ فالذيل يتحلل فور دخول الحيوان المنوي البويضة<sup>(2)</sup>، وتبقى العروق لعملية

(1) هذا الضرر من الكلام يسمى الاستخدام، وقد سبق تعريفه في مبحث «الماء والمني/تفسير النقطة الأولى»، فانظر هناك، وبيانها هنا : أنه لا بد من غير الضمير في قوله «منها» عن أحد المعاني التي تحملها كلمة المرأة، أو لها منها سبب، ويريد بالضمير هنا «البويضة»، وهذا له اتصال وسبب بالمرأة، فمن هنا ساء الاستخدام، وهذا يبيننا عن عظيم القدرة اليباية التي يتمتع بها رسول الله ﷺ، حيث يستطيع الأعزالي البسيط أن يفهم الحديث على أن الضمير يعود للمرأة نفسها، فلا ينكر ذلك لأنه متناسب مع مفهوم زمانه حينذاك، وفي الوقت نفسه، يفهم عالم الإعجاز العلمي المعنى الحقيقي للحديث، وأن عود الضمير إلى المرأة بمعنى إلى بويضتها، التي هي منها، أو لها سبب بها.

(2) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 36، كتاب (علم الأجنة الطبي، سادلر MEDICAL EMBRYOLOGY, SADLER)، ص 30.



الانتشار فقط، وتصبح العروق الممثل الوحيد للماء، ولذلك أطلق اللفظ الذي يشير إلى الكل (أي إلى الماء) في صياغة الحديث الشريف وأريد به الجزء (أي عروق النطفة). (انظر الصورة رقم: 35).

وهذا الأسلوب معروف في اللغة العربية ويندرج في باب المجاز المرسل؛ مثال على ذلك قوله تعالى: «يَجْعَلُونَ أَصْغَعَمٌ فِيْ مَآذِنِهِمْ» [النحل: 19]، فالمقصود من الآية أن أطراف الأصابع تُجعل في الآذان وليس الأصابع كلها<sup>(1)</sup>.

والدلالة على أن عملية الاختلاط تقتصر على عروق الرجل فقط دون الذيل (وعلى عروق المرأة أيضاً) حسب المعطيات الشرعية هو الحديث الذي سيلي تفسيره في المباحث اللاحقة وهو «إذا كان حينُ الولد، اضطربت العروق كلها...» [أخرجه الحكيم الترمذي ح22] حيث إنه أتى على ذكر العروق فقط لعملية تسبق عملية الانتشار بدقائق معدودة، وهذه العروق هي عروق الرجل والمرأة فقط كما سنراه لاحقاً.

ومن كلامنا السابق نفهم أن الرسول ﷺ يعلم أن الحيوان المنوي يدخل بأكمله البويضة وأن ذيله لا ينتشر فيها، وبذلك يكون النبي ﷺ تكلم عن دخول الحيوان المنوي البويضة قبل العالم (هيرتويج HERTWIG) الذي تمكن من ملاحظة كيف يُلْفَح الحيوان المنوي البويضة عام (1875م) أي بعد 1200 سنة تقريباً!!!.

3 - إن النطفة الأنثوية تحتوي على عروق وإلا لما ذكر الرسول - عليه الصلاة والسلام - أن الماء يطير (أي ينتشر) في عروق المرأة - أي في العروق التي تُفرزها المرأة ألا وهي عروق نطفتها - . وهذا يشير إلى معرفة رسول الله ﷺ أن النطفة تحتوي على صبيغات. فلو أن العروق لم تكن موجودة في بويضة المرأة - حسب المفهوم الإسلامي - فلماذا تُفرز المرأة نطفة تعطي الجنين صفات، إن كان العرق غير موجود فيها وهو المسؤول عن إعطاء الصفات؟، ولهذا تشهد الأحاديث التالية: «وهذا لعله يكون نَزْغُه عرق له» [أخرجه مسلم ح169]، «وانظر في أي نصاب تضع ولدك فإن العرق دَساس» [ذكره المجلوني ح71]، «الناس معادن والعرق دساس» [ذكره ابن الجوزي ح71]، «تزوَّجوا في الحجر الصالح فإن العرق دَساس» [ذكره السخاوي ح171]، «نطفة الرجل بيضاء غليظة ونطفة المرأة صفراء رقيقة فأيهما غلبت صاحبها فالنَّسب له» [ذكره ابن هشام ح69]<sup>(2)</sup>.

(1) كتاب أصول الفقه الإسلامي - د. إبراهيم محمد سنقيني، ص 240.

(2) انظر مبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة».

كذلك فهم بعض فقهاء الصحابة عليهم السلام ما أشرنا إليه؛ فلقد أشار الصحابي الجليل عبد الله بن مسعود رضي الله عنه إلى أن النطفة تحتوي على عروق، كما في الروايتين التاليتين:

- جاء في الدر المنثور: أخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن عبد الله بن مسعود قال: إذا جئناكم بحديث أتيناكم بتصديقه من كتاب الله إن النطفة تكون في الرحم أربعين ثم تكون علقة أربعين ثم تكون مضغة أربعين، فإذا أراد الله أن يخلق الخلق نزل الملك فيقول له: اكتب، فيقول: ماذا أكتب؟ فيقول: اكتب شقياً أو سعيداً، ذكراً أو أنثى، وما رزقه، وأثره وأجله، فيوحى الله بما يشاء ويكتب الملك، ثم قرأ عبد الله: **إِنَّمَا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ** ثم قال عبد الله: أمشاجها عروقها.

- وورد فيه أيضاً<sup>(1)</sup>: أخرج سعيد بن منصور وابن أبي حاتم عن ابن مسعود في قوله أمشاج، قال: العروق.

قال ابن رجب الحنبلي<sup>(2)</sup> - بعد أن أورد الآية **إِنَّمَا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ** - قال: «وفسر طائفة من السلف أمشاج النطفة بالعروق التي فيها»<sup>(3)</sup>.

والخلاصة: قوله: إن النطفة لها أمشاج، وهذه الأمشاج هي العروق (أي الصبغيات)، هو دلالة على أن في النطفة صبغيات.

وهكذا فإن الرسول صلى الله عليه وسلم تحدث عن دور الصبغيات في عملية الإخصاب قبل العالم (فليمينغ FLEMING) (1878م).

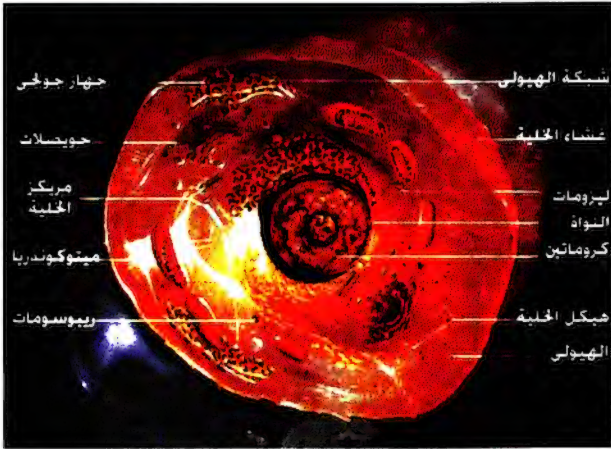
4 - إن النطفة الأنثوية (أي البويضة) لا تحتوي على عروق فحسب، بل على مكونات أخرى وذلك لأن ماء الرجل يطير في عروق من نطفة المرأة لا في النطفة بأكملها؛ فالانتشار ثابت بين أعضاء محددة من البويضة (أي الصبغيات) كما تشير إليه كلمة «منها».

وبالمعل فإلى جانب العروق التي توجد في نواة النطفة هناك (الهلام الخليوي CYTOPLASM) الذي يحيط بالنواة والذي يحتوي على (مولدات الطاقة MITOCHONDRIA) في النطفة ومصانع تصنيع البروتينات (الريبوسومات

(1) الدر المنثور للسيوطي - (ج 6/ص 297 - 298).

(2) جامع العلوم والحكم لابن رجب الحنبلي، ص 158.

(3) اللات للنظر جداً أن يستنتج أسلافنا في عصر يعاونه الجهل العملي أن هناك عروقاً للنطفة. وقد استنبط ذلك الصحابة - رضوان الله عليهم - معتمدين على النصوص القرآنية والأحاديث الشريفة، ولا عجب، فهؤلاء لهم مدد نوراني من الله سبحانه، ويشهد لذلك الحديث الشريف التالي: «اتقوا فحاسة المؤمن فإنه يظفر بنور الله» [الرحمة الترمذي ج 174].



(33) - نرى في الرسم مقطوعاً للخلية (وبالتالي البويضة) حيث يتبين لنا أنها تتألف من أعضاء كثيرة غير الصبغيات كما أشرنا إليه في النقطة رقم 4 لتفسير الحديث «طار ماؤه في كل عرق وعصب منها» (أخرجه الطبراني ح 21).

(RIBOSOMES) و(جهاز جولجي GOLGI APPARATUS) المختص بتخزين عمليات البناء في الخلية، وعناصر أخرى. (انظر الصورة رقم: 35).

وهذا ما أكدّه زيد بن أسلم حيث قال في تفسيره للآية: ﴿يَا خَلْقًا آلَسَنَ مِنْ طُفَّةٍ أَنَسَاجٍ﴾: الأمشاج العروق التي في النقطة<sup>(1)</sup>.

فلقد حدد أن العروق موجودة داخل النقطة وبالتالي حدد أن العروق لا تؤلف كل النقطة بل هناك أعضاء أخرى.

ومن كلامنا السابق نفهم أن الرسول ﷺ يعلم أن الصبغيات لا تُكوّن كل البويضة.

5 - إن الأجزاء التي اختلطت هي عروق موجودة في النقطة وليس سواها، وذلك لأن الماء يطير في (أي ينتشر بين) عروق وأعصاب نقطة المرأة (أي صبغياتها) ولم ينتشر في أعضاء أخرى.

(1) الدر المنثور للسيوطي - (ج 6/ص 298).

وهذا تلميح واضح إلى أن العناصر الأخرى لا تشارك في عملية الاختلاط.  
(انظر الصورة رقم: 38).

وقد أقر الصحابي عبد الله بن مسعود والتابعي زيد بن أسلم <sup>(1)</sup> هذا المفهوم في قولهما: «أمشاجها عروقها» و«الأمشاج العروق التي في النطفة»؛ أي أن الأجزاء التي تختلط هي العروق المتواجدة داخل النطفة. ومما يقوّي هذا التفسير هو أنه إذا اختلط شيان نقول عنهما: «مشيج» في الغالب وليس «أمشاج». ذلك أن كلمة «أمشاج» تشير إلى أن عدة أشياء اختلطت فيما بينها؛ ألا وهي العروق، جاء في لسان العرب <sup>(2)</sup>: «مشج: المشج والمشج والمشج والمشج: كل لؤنين اختلطاً...» وقيل: هو كل شيئين مختلطين، والجمع أمشاج. وجاء في مختار الصحاح <sup>(3)</sup>: «م ش ج: مشج: مشجت بينهما مشجاً: خلطت، والشيء مشجج، والجمع أمشاج» <sup>(4)</sup>.

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «مشج» - (ج 13/ص 111).

(2) الصحاح للجوهري - (ج 1/ص 241).

(3) هناك بعض الباحثين ممن يفسّر نطفة الأمشاج على أنها نطفة الرجل، أو نطفة المرأة، أو النطفة المخصصة، وذلك أن نطفة الرجل (أو نطفة المرأة) تحتوي على أخلاط من الصفيّات انحدرت من كلّ من البذّ والنجدة على حدّ سواء، وأن الصفيّات تحتوي على مزيج من المورثات جاءت منهم أيضاً من خلال عملية «تصالب» والتعبور CROSS OVER، التي حدثت (لنطفة الجنين الأولية PRIMARY SEX CELL) التي انقسمت مرتين خلال نضوجها (الانقسام الميوزي الأول والثاني FIRST AND SECOND MEIOTIC DIVISION) والتي أدت إلى نشوء نطفة الرجل (أو المرأة) (انظر مبحث «انطلاق النطفة والازدواجية في التركيب»). فكل من نطفة المرأة ونطفة الرجل نطفة مشجج، والنطفة المخصصة نطفة أمشاج. حصلت من جمع مشججين حسب مفهومهم، فجمعوا كلمة «أمشاج» جمع «مشجج»، وذلك خطأ من الناحية اللغوية، لأن كلمة «أمشاج» صيغة للنطفة التي هي مفردة، وبالتالي فإن صفتها (أي كلمة أمشاج) لفظ مفرد وليس بجمع، جاء في تفسير الرازي (ج 30/ص 740): «قال صاحب «الكشاف»: الأمشاج لفظ مفرد، وليس بجمع، بدليل أنه صفة للمفرد، وهو قوله: نطفة أمشاج»، وبذلك أيضاً: نطفة مشجج، ولا يصح أن يكون أمشاجاً جمعاً لنمّشج، بل هما مثلاً في الأفراد، ونظيره برمة أشجار، أي قطع مكسرة، ونوب أخلاق، وأرض سبابس...». والإشارة إلى أن لفظ نطفة الأمشاج قد يشير إلى نطفة الرجل أو نطفة المرأة جانز، ذلك أن كلاهما، يحتوي على أخلاط، وكذلك الإشارة إلى أنه قد يشير إلى النطفة المخصصة جانز أيضاً، لأن النطفة المخصصة مزيج من نطفة الرجل ونطفة المرأة، أو لأنها تحتوي على أخلاط من الصفيّات والمورثات، ولكن القول بأن القرآن أشار إلى أن هناك مزجاً على مرح غير صحيح، لنسب الذي سناه سابقاً، ونكون بذلك قد حملنا القرآن الكريم ما لم يشر إليه، والله تعالى أعلم. ولقد استحسننا أن نعتمد التفسير القائل بأن نطفة الأمشاج هي النطفة المكونة من نطفة الرجل ونطفة المرأة، لأن عموم الأحاديث تتكلم عن تغايل - إن لم يكن اختلاط - نطفة الرجل بنطفة المرأة، ولأن أكثر السلف الصالح فسروا نطفة الأمشاج على أنها اختلاط نطفة الرجل بنطفة المرأة، ولأن التوجه لعامة المبحث يشير عقلاً إلى هذه الفاضرة.

وهذا يفيد أن الرسول ﷺ يعلم بوحى ربّاني أن هناك عناصر أخرى لا تختلط مع عروق الحيوان المنوي.

6 - إن عروق نطفة الرجل تقترب من عروق نطفة المرأة<sup>(1)</sup>، فالانتشار بين عروق المرأة يستوجب الاقتراب منها، وإلا لما استطاعت العروق الاختلاط. (انظر الصورتين رقم: 37 - 38).

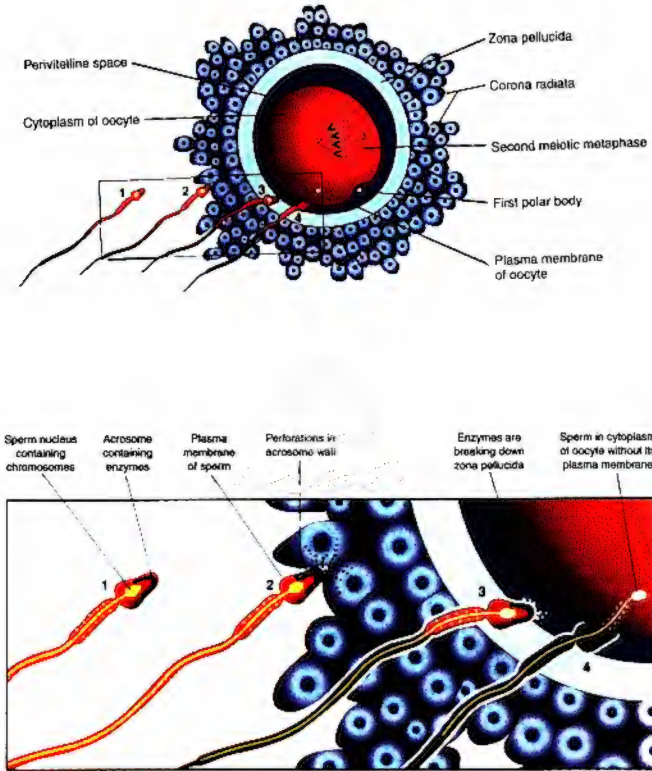
ومما يثبت صحة كلامنا هذا، هو قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴾ [نبرد: 54]، فهذه الآية - كما سبق وتكلمنا - تشير إلى انصهار نواتي المائين، والانصهار يتوقف على الاقتراب. ونفهم من هذا الحديث أن النبي ﷺ يعلم أن نواتي الحيوان المنوي والبويضة تنجذب إحداهما إلى الأخرى.

7 - إن عملية التقدير المذكورة في الآية: ﴿ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَ فَقَدَرَهُ ﴾ تكون من خلال مُشْج (أي اختلاط) العروق فيما بينها، وذلك يوافق ما جاء في الآية: ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ﴾. من أن النسب يعقب الخلق وذلك بانصهار النواتين، كما أنه يوافق المعنى الذي أتى في الحديث: «إذا كان حينُ الولد اضطربت العروق كلها ليس منها عرق إلا بسأل الله أن يجعل الشبه له» [أخرجه الحكيم الترمذي ح22] والمفيد بأن إحضار الشبه يكون عندما يحين الخلق وذلك بسبب العروق.

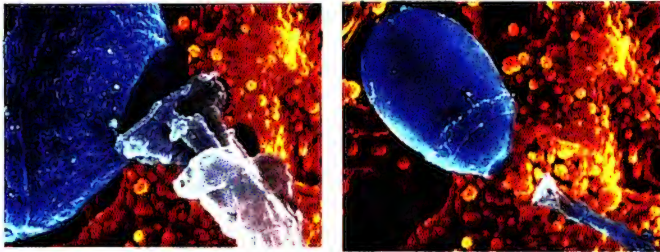
8 - إن رأس الحيوان المنوي يتسع ويتضخم، فالانتشار يقضي تمثد وتبعثر أعضاء المادة المنتشرة. والحيوان المنوي في بادئ الأمر يكون غليظاً كثيفاً بالنسبة لنطفة المرأة (فعروقه أكثر تراصاً وتراكماً من عروق المرأة) كما يشير إليه الحديث النبوي الشريف «نطفة الرجل بيضاء غليظة...» [ذكره ابن هشام ح69] ومن ثم تضطرب عروقه وتوسع (أي تتحرك وتتمدد) كما يعنيه الحديث «إذا كان حينُ الولد اضطربت العروق كلها» [أخرجه الحكيم الترمذي ح22]<sup>(2)</sup> (انظر الصورة رقم: 36)، ومن ثم تنتشر وتختلط عروق النطفتين وفق الحديث «طار ماؤه في كل عرق وعصب منها» [أخرجه الطبراني ح21] (انظر الصورة رقم: 39)، بعكس حالة البويضة، فهي في بادئ الأمر رقيقة، قليلة الكثافة بالنسبة للحيوان المنوي كما وصفها الحديث «نطفة المرأة صفراء رقيقة...» [ذكره ابن هشام ح69]، غير أن تلك العروق تستكمل امتدادها فور دخول الحيوان المنوي لأن الحديث شمل كل العروق في عملية الاضطراب كما أتى في لفظ «اضطربت العروق كلها» [أخرجه الحكيم الترمذي ح22] ولم يشر إلى بعضها دون البعض الآخر.

(1) وبالتحديد إن عروق نطفة المرأة وعروق نطفة الرجل تقترب بعضها من بعض.

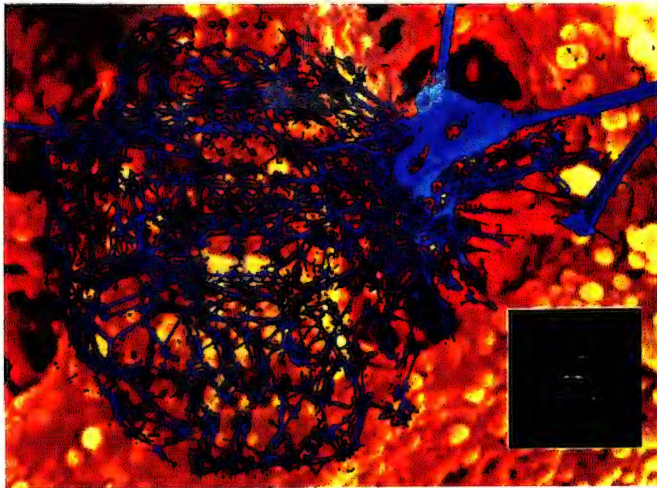
(2) انظر مجني «اضطراب عروق النطفة» و«النطفة».



(34) - نرى في الرسومات أعلاه كيف أن الحيوان المنوي يدخل البويضة بأكمله (باستثناء غشائه) حسيماً يشير إليه الحديث النبوي الشريف «طار ماؤه في كل عرق وعصب منها» [أخرجه الطبراني ح 21]، وكما رأينا في النقطة الثانية لتعليقنا على هذا الحديث. كذلك نرى من خلال هذه الرسومات كيف أن الحيوان المنوي الذي يدخل البويضة أصغر بكثير منها كما استنتجناه في النقطة الأولى لتعليقنا على الحديث السابق ذكره.

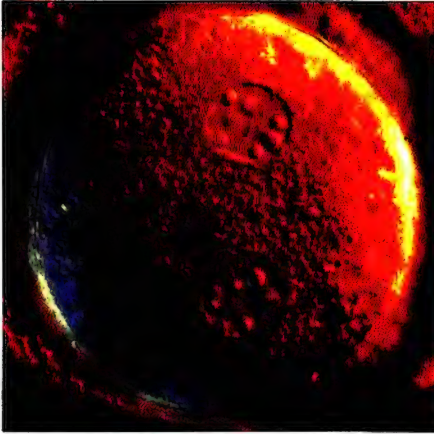


(35) - نرى في الصورتين أعلاه كيف أن ذيل الحيوان المنوي يتفصل عنه ويتحلل بعد أن يدخل الحيوان المنوي في البويضة وبذلك يستثنى من عملية اختلاط العروق حسبما تشير إليه المعطيات الشرعية، وكما رأينا في النقطة الثانية لتعليقنا على الحديث السابق ذكره.

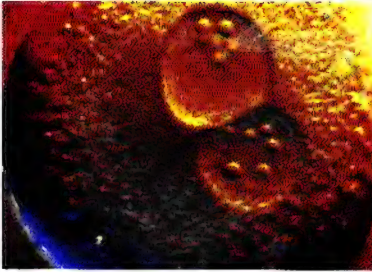


(36) - نرى في الصورة أعلاه كيف أن رأس الحيوان المنوي يتسع ويتضخم بعد أن يدخل الحيوان المنوي البويضة كما يشير إليه الحديث الشريف: 'طار ماؤه في كل عرق' [أخرجه الطبراني ح 21]، وكما أشرنا إليه في النقطة الثامنة لتفسير هذا الحديث.





(37) - نرى في هذه الصورة كيف أصبح لدينا نواتان في البويضة بعد أن دخل الحيوان المنوي البويضة: نواة البويضة، ورأس الحيوان المنوي بعد تضيخمه.



(38) - نرى في الصورة على اليسار كيف أن النواتين قد اقتربتا بعضهما من بعض وهما على وشك أن تنصهرا كما تشير إليه الآية: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا﴾ الفرقان ١٥٤ وكما استنتجناه من خلال النقطة رقم 6 لتعليقنا على الحديث الذي رواه الطبراني رقم 21. ونستنتج أيضاً من هذه الصور ما جئنا على ذكره في النقطة رقم 5 لتعليقنا على الحديث من أن الذي يختلط هو عروق المرأة فقط دون سواها من أعضاء البويضة.



(39) نرى في الرسم على اليسار كيف أن عروق الحيوان المنوي قد انتشرت بين عروق البويضة في الطور الاستوائي لأول عملية انقسام ميتوزية وكما جئنا على ذكره في النقطة رقم 8 لتعليقنا على الحديث رقم 21.



ونود الإشارة هنا إلى أن:

- عملية الانتشار تتصف باختلاط أجزاء منفردة.

- وأن الأجزاء المنفردة هي عروق.

- وأن هذه العروق هي عروق موجودة في النطفة.

بما أن ذلك كله متحقق، فنفهم عندها أن إطلاق تسمية «نطفة الأمشاج» على البويضة المخصبة يعني «نطفة العروق المختلفة». وهكذا يتجلى لنا الإعجاز البلاغي للقرآن لأنه اختصر عدة معاني في كلمتين فقط.

وفي النهاية نود التعليق على التسمية التي أطلقها القرآن الكريم على البويضة المخصبة ونفارتها بالمصطلحات التي وضعها الأطباء لنرى أيهما مناسب أكثر من حيث الدلالة:

أطلق العلماء على البويضة التي يلقيها الحيوان المنوي اسم (البويضة المخصبة FERTILIZED OVUM)، وعلى البويضة المخصبة بعد أن تتحد فيها نواتا الحيوان المنوي والبويضة اسم: (الخلية الموحدة ZYGOTE)، وبالتالي فإن تسمية «البويضة المخصبة» تشير إلى تلقيح الحيوان المنوي للبويضة، كما أنها تشير إلى أن شكل البويضة مستدير نسبياً، وهذه التسمية غير مناسبة بتاتا؛ ذلك أنها توحي إلى الفأري أن بويضة المرأة هي الأصل، وأن الحيوان المنوي لا يلعب إلا دوراً هامشياً، أي دوراً محفزاً في تكوين الجنين. أما بالنسبة لتسمية الخلية الموحدة فهي لا تعكس ما يجري داخل البويضة المخصبة، ولا تشير إلى شكل البويضة... إلخ.

أما تسمية «نطفة أمشاج» فهي تشير إلى الشكل الخارجي للبويضة المخصبة، وتدل على حجمها، وتعكس العمليات التي تجري داخلها، ناهيك عن أنها تشير إلى حركة البويضة المخصبة؛ فالنطفة تعني، كما أشرنا إليه في مبحث «النطفة»، القطرة من الماء، وبالتالي فإن هذه التسمية تشير إلى أن البويضة المخصبة صغيرة كقطرة الماء، وأنها مستديرة نسبياً كقطرة الماء، وأنها تنساب على سطح ما يسمى «بقناة فالوب» خلال هجرتها من المبيض إلى الرحم كما تنساب القطرة من الماء على السطح المائل.

ووصفها بأنها «أمشاج» يشير إلى أنها مكونة من أعضاء كثيرة (الصبغيات)، ويعكس العمليات الداخلية التي تجري داخل البويضة من اختلاط الصبغيات فيما بينها، ناهيك أنه يعطي للحيوان المنوي نفس الأهمية التي يعطيها لبويضة المرأة، في إشارة إلى شراكة متساوية للذكر والأنثى في تكوين الجنين. فتأمل أيها القارئ الكريم !!!

## اضطراب عروق النطفة

● عن عبد الله بن بريدة: أن رجلاً من الأنصار وَلَدَتْ له امرأته غلاماً أسود، فأخذ بيد امرأته، فأتى بها رسول الله ﷺ، فقالت: والذي بعثك بالحق، لقد تزوجني بكراً وما أقعدت مقعده أحداً، فقال رسول الله ﷺ: «صدقت!... إذا كان حينَ الولد، اضطربت العروق كلها، ليس منها عِرْق إلا يسأل الله أن يجعل الشَّبه له» [أخرجه الحكيم الترمذي ح 22].

● عن ابن عباس مرفوعاً: «النطفة التي يُخْلَق منها الولد ترعد لها... العروقُ كُلُّها إذا خرجت وقعت في الرحم» [أخرجه الديلمي ح 123].

هذه المرحلة تبدأ زمنياً قبل مرحلة «اختلاط عروق النطفة» وتنتهي عندها، ولكن وضعناها بعدها لكي تتضح الأمور للقارئ، ولأن مبحث «اضطراب عروق النطفة» مرتبط بمبحث «اختلاط عروق النطفة».

إن الحديث الذي رواه عبد الله بن بريدة رحمه الله جاء في توضيح ما حصل لامرأة ولدت غلاماً أسود لا يشبه أحداً من أبويه، فشك زوجها في عفتها ولكن برأها الرسول ﷺ من شك زوجها.

العرق في الحديث هنا وفي سائر الأحاديث الشريفة التي ذكرناها في هذا الكتاب يعني الصبغيات في المصطلح العلمي<sup>(1)</sup>.

يكشف لنا الحديث الشريف الذي رواه عبد الله بن بريدة النقاب عن حادثة «اضطراب». هذا الاضطراب يحصل للعروق كلها وذلك «إذا كان حينَ الولد» [أخرجه الديلمي ح 23]. أي إذا حان وقت خلق الجنين.

نقطة الصفر في ولادة الجنين تحصل عند دخول الحيوان المنوي البويضة أي عند مُشْع واختلاط النطفتين وذلك لأن أجزاءه المتفرقة تتوحد تحت جسم واحد.

وما رُوي عن ابن عباس: «النطفة التي يُخْلَق منها الولد ترعد لها... العروق»

(1) لمزيد من التفاصيل الرجاء إبقاء النظر على مبحث «اختلاط عروق النطفة» ومبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة».

[أخرجه الدبلي ح23] يوافق هذا المعنى؛ فالنطفة التي يخلق منها الولد تشير إلى البويضة المخصبة وذلك لأن النطف التي لم تُخصَّب لا تُؤدي إلى تخلق الولد.

لكل من النطفتين - النطفة الذكرية والنطفة الأنثوية - عروق أي صبغيات<sup>(1)</sup>.

هذه العروق تضطرب أي تتحرك لحظة دخول الحيوان المنوي البويضة.

جاء في لسان العرب<sup>(2)</sup>: «وتضرب الشيء واضطرب: تحرك وماج، والاضطراب: تضرب».

وجاء أيضاً<sup>(3)</sup>: «ترعد... والارتعاد الاضطراب، وفي حديث زيد بن أسود: فجئ بهما ترعد فرائصهما أي: ترجف وتضطرب من الخوف» [أخرجه الترمذي ح24].

كل من العروق - عروق الحيوان المنوي وعروق البويضة - ترتجف وفقاً لما جاء «اضطربت العروق كلها» [أخرجه الحكيم الترمذي ح22] و«ترعد لها... العروق كلها» [أخرجه الدبلي ح123].

ونود الإشارة هنا إلى أن عملية الاضطراب والارتجاف هي عملية ذات طابع ارتدادي، أي أن أعضاء هذه العملية تتحرك ومن ثم تعود أدراجها. وبالتالي فإن عملية الاضطراب ليست مجرد عملية تحرك، كما أن أعضاء عملية الارتجاف تتحرك تحركاً محدوداً فهي تموج وتتحرك قليلاً في مكانها ولا تتحرك كثيراً كالانتقال من مكان إلى آخر.

كيف تتم عملية الاضطراب؟.

بعد أن يدخل الحيوان المنوي البويضة تنقسم العروق الموجودة داخل نواة البويضة إلى جزأين محدثاً (الانقسام الميوزي الثاني SECOND MEIOTIC DIVISION)<sup>(4)</sup> حيث ينزوي قسم من العروق في أحد جوانب البويضة بينما يواجه القسم الثاني عروق الحيوان المنوي التي دخلت البويضة.

ومن ثم تمتد عروق نواة البويضة داخل النواة من خلال عملية تسمى: عملية (تنخفف التكثف (DECONDENSATION)<sup>(5)</sup>.

(1) راجع لهذا الغرض بحث «اختلاط عروق النطفة».

(2) لسان العرب لابن منظور - مادة «ضرب» - (ج8/ص35).

(3) لسان العرب لابن منظور - مادة «رعد» - (ج5/ص242).

(4) كتاب الإنسان النامي مع زيادات إسلامية، د. كيث مور، ص32.

(5) كتاب الإنسان النامي، د. كيث مور ود. بارسو، ص37.

إلى ذلك، فإن رأس الحيوان المنوي الذي يحتوي هو أيضاً على صبيغات (أي عروق) بشكل متراس ومتراكم يتضخم رأسه وتوسع وتمتد عروقه بداخله<sup>(1)</sup>.  
بعقب ذلك تضاعف صبيغات كل من النواتين<sup>(2)</sup>.  
وتتقارب النواتان.

وعند التقاء النواتين يتفكك غشاؤهما النووي كما رأينا في مبحث «اختلاط عروق النطفة» وتنصهر النواتان.  
يعقب ذلك تكثف صبيغات كل من النواتين<sup>(3)</sup>.

خلال عملية التكتف تغلظ الصبيغات ويقتصر طولها<sup>(4)</sup>.  
إن عملية امتداد العروق وانقباضها على نفسها ما هي إلا عملية تموج أي عملية تحرك ارتدادي تماماً كما تعنيه كلمة «اضطراب».  
إلى ذلك فإن تحرك العروق في عملية الامتداد والانقباض محدودة جداً؛ فالامتداد والانقباض له مقدار لا تستطيع العروق أن تزيد عليه في الامتداد ولا أن تنقص منه في الانقباض.

وهكذا ترتجف العروق لتحقيق معنى الاضطراب والارتعاد الذي ورد في الأحاديث الشريفة.

ومن الجدير بالذكر هنا أن عملية الاضطراب تأتي زمنياً بعد عملية التخلق (أي بعد عملية التخصيب) وقبل (أو عند) عملية تقدير شبه الجنين، وذلك لأن العروق تستعد لعملية التقدير بسؤال الله عز وجل أن يجعل الشبه لها.

الاستعداد لعملية التقدير يكون بامتداد العروق - والله أعلم - (وذلك ليتاح لها أن تضاعف صبيغاتها فتكون مؤهلة لعملية التقدير)، وبانقباض العروق على نفسها [وذلك لكي يتاح لمادة (الدي أن آي DNA)<sup>(5)</sup> التي يبلغ طولها حوالي مترين أن تُعبأ داخل نواة خلية واحدة لا يزيد قطرها عن ستة ميكرون<sup>(6)</sup> (والميكرون هو واحد على الألف من المليمتر)].

(1) كتاب الإنسان النامي مع ربادات إسلامية، د. كيث مور، ص 32 / كتاب وُلد فقل، د. لارس هامبرغر، ص 55.

(2) كتاب الإنسان النامي، د. كيث مور ود. بازسو، ص 37.

(3) كتاب الإنسان النامي، د. كيث مور ود. بازسو، ص 37.

(4) كتاب الآيات العجيب، د. حامد أحمد حامد، ص 12 - 13.

(5) والدنا هو الحمض النووي الرئيسي مقوص الأكسجين.

(6) كتاب الآيات العجيب، د. حامد أحمد حامد، ص 13.

إن المُتَّبِعَ والمستقرئ: للنصوص القرآنية والحديثية يدرك مدى عظمة الإعجاز الإسلامي في الإخبار عن الأمور العلمية في مجال «تخلّق الجنين». فالآيات الكريمة والأحاديث الشريفة توضح لنا الصورة التي تكون عليها العروق والمسار الذي تتبعه، وهو على النحو التالي:

- كثافة الحيوان المنوي بالنسبة للبويضة - دخول الحيوان المنوي البويضة - تمدد الحيوان المنوي - اقتراب نواتي النطفتين - انصهار نواتي النطفتين - اختلاط العروق - إحضار الشبه.

التكلم عن أشياء موجودة داخل مكان مغلق ومظلم (أي داخل الرحم) يلفت النظر...

والتكلم عن أشياء صغيرة جداً (أي عن البويضة والحيوان المنوي) موجودة داخل ذلك المكان يسترعي الانتباه...

والتكلم عن عمليات لتلك الأشياء الصغيرة (كاختلاط النطفتين) إعجاز إخباري مبين...

والتكلم عن أعضاء متخفية داخل تلك الأجزاء الصغيرة (أي عن العروق) يزيد من قوة الإعجاز...

والتكلم عن تحرك تلك الأعضاء الصغيرة المتخفية أمر مدهش...!  
وأما تحديد طبيعة التحرك لأعضاء تلك الأشياء الصغيرة المتخفية فهو أمر يبهر العقول...!

إلى ذلك فإن توقيت التحرك المحدود للأعضاء الصغيرة المتخفية بدقة متناهية أمر لا يصدق عقل إلا إذا كان:

- 1 - وحياً ربانياً،
- 2 - أو كشوفاً علمية لمجمع علمي متعقد لسنين مستمرة، ومزود بتقنيات عالية.

والاحتمال الثاني تكتشف في عصرنا هذا، والاحتمال الأول قد أشير إليه قبل 1400 سنة في ظل من الأمية مسيطر، فاعتبروا يا أولي الأبصار!!!.

وانظر لهذا الغرض تعليقنا في الملحق المرفق في آخر هذا الكتاب.

## انفلاق النطفة والازدواجية في التركيب

● قال العليم الحكيم: «إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْبِ وَالنَّوْثِ يُخْرِجُ الْخَيْ مِنَ الْأُنْثَى وَيُخْرِجُ الْأُنْثَى مِنَ الْخَيْ ذَلِكَ اللَّهُ فَالِقُ تَوَفَّكُونَ» [الأنعام: 95].

● قال الله سبحانه وتعالى: «وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا ذَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ» [التبارك: 49].

● قال الله عز وجل: «سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ» [إس: 16].

نود في البداية التعليق على الآية: «إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْبِ وَالنَّوْثِ يُخْرِجُ الْخَيْ مِنَ الْأُنْثَى وَيُخْرِجُ الْأُنْثَى مِنَ الْخَيْ ذَلِكَ اللَّهُ فَالِقُ تَوَفَّكُونَ» [الأنعام: 95].

ورد في لسان العرب<sup>(1)</sup>: «والحبة من الشيء: القطعة منه».

وجاء في تفسير ابن كثير<sup>(2)</sup>: «... وقد عبروا عن هذا وهذا بعبارات كلها متقاربة مؤيدة للمعنى، فمن قائل يُخرج الدجاجة من البيضة وعكسه...».

وجاء في القرطبي<sup>(3)</sup>: «يُخرج البشر الحي من النطفة الميتة، والنطفة الميتة من البشر الحي... وفي صحيح مسلم عن علي بن أبي طالب: والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي الأمي عليه السلام...» [أخرجه الترمذي ج 25].

وجاء نفس الكلام في مراجع عديدة<sup>(4)</sup>.

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «حِب» - (ج 3/ص 10). القاموس المحيط - باب الباء/ فصل الحاء - .  
الصاحح لنحوهري - باب الباء/ فصل الحاء - .

(2) تفسير ابن كثير، ج 2/ص 158.

(3) تفسير القرطبي، ج 7/ص 44.

(4) الدر المنثور في التفسير بالأمثال: للسبوطي - (ج 3/ص 33). ونقل نفس الكلام في فتح الباري - باب سورة آل عمران عن مجاهد - كتاب التفسير - سورة آل عمران - (ج 8/ص 209). وفي جامع البيان في تفسير القرآن للطبري - (ج 7/ص 187) - عن الشاذلي وعن أبي مالك وعن ابن عباس. وفي الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ورد عن ابن عباس - (ج 7/ص 44). وفي تفسير الألويسي - (ج 7/ص 226، 110/111، 21/30). وفي تفسير السمرقندي - (ج 1/ص 469). وفي زاد المسير لابن الجوزي - (ج 3/ص 90).

إذا أخذنا بمجموع التفسيرات المذكورة السابقة أصبحت الآية تعني: إن الله فلق القطع الصغيرة من جسم الإنسان ونواتها (وهي الحب أي النطفة)<sup>(1)</sup> ليخرج البشر الحي من النطفة الميتة، ومخرج النطفة الميتة من البشر الحي.

هنا الدهشة تمتلك من يتدبر الآيات القرآنية

إن الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْثِ وَالنَّوْثِ يُخْرِجُ الْخَلْقَ مِنَ الْغَيْثِ وَمُخْرِجُ الْغَيْثِ مِنَ الْغَيْثِ﴾ [الأنعام: ٩٥] تعبر عن سمة كونية عامة يمتاز بها عالم النبات والحيوان والإنسان، فالغُلُقُ سمة عامة لكل خلاياهم (الجنسية أو الجسدية) كما يشير إليه العلم الكوني، وكما ندل عليه صياغة الآية الكريمة، فاللفظ: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْثِ وَالنَّوْثِ﴾ جاء على إطلاقه ولا يقيد سمة الغلق لجنس من الأجناس.

إن البويضة بعد تخصيبها من الحيوان المنوي تنفلق - أي تنقسم - إلى جزأين مصداقاً لقول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْثِ﴾...، هذا الانفلاق يحصل أيضاً لنواة البويضة كما جاء في الآية الكريمة: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْثِ وَالنَّوْثِ﴾.

### والنفصل كالآتي:

نقد رأينا في مبحث «اضطراب عروق النطفة» أن صبغيات النطفة المخصبة تمتد ومن ثم تتضاعف صبغياتها ومن ثم تنقبض على نفسها. ويعقب ذلك أن تصطف العروق وهي مؤلفة من زوج من الحبال تسمى: (كروماتيد CHROMATIDS) بشكل منتظم عند خط استواء النطفة، ويتصل كل زوج من حبال الكروماتيد بقسيمة مركزية تسمى: (سنترומר CENTROMERE).

إلى ذلك يتألف القسم المركزي للنطفة من زوج يسمى: (سنتربول CENTRIOLES) يتباعداً بحيث يتجه كل سنتربول في اتجاه أحد قطبي النطفة.

وخلال اصطاف العروق عند خط استواء النطفة تمتد خيوط شعاعية من (قسيمات النطفة المركزية CENTRIOLES) إلى كل (القسيمات المركزية للصبغيات CENTROMERES) وتؤلف ما يسمى بخيوط المغزل.

ويعقب ذلك أن ينقسم كل (سنترומר CENTROMERE) إلى اثنين بحيث تنفصل الحبال الشقيقة (الكروماتيد) إلى حبال مستقلة.

ومن ثم تنكمش خيوط المغزل نحو قطبي النطفة فتجذب الحبال المنفصلة

(1) للمزيد من التعليق على أن كلمة الحب تشير أيضاً إلى النصف راجع مبحث «الحراث».

معها بحيث يجتمع في النهاية عند كل قطب من النطفة عدد متساوٍ من الحبال، وبذلك تنفصل نواة النطفة إلى نواتين مستقلتين.

ويعقب ذلك أن ينقسم (الهلام الخلوي للبويضة CYTOPLASM) إلى جزأين مستقلين<sup>(1)</sup> يحتوي كل منهما على نواة، وبذلك تنفلق النطفة إلى خليتين مُحدَّثة ما يسمى باللغة العلمية: (الانفلاق الفتيلي MITOTIC DIVISION)، ويتحقق الانفلاق للنطفة على وجه عام ولنواتها على وجه خاص كما أشارت إليه الآية الكريمة: «إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْثِ وَالنَّوَى» . . . (نظر الصورة رقم: 40).

إلى ذلك فإن عملية الانفلاق التي تحدثنا عنها والتي تحدث للنطفة ولنواتها هي التي سوف تؤدي إلى خلق شيء حي، كما جاء في الآية الكريمة: «يُخْرِجُ الْغَيَّ مِنْ أَلْبَتٍ»، وهذا المعنى يزيده تفسير ابن كثير والقرطبي (يخرج البشر الحي من النطفة الميتة) كما ذكرناه في بداية هذا البحث. فلو لا هذه العملية لما نشأ فيما بعد (كما سنراه في مبحث «جمع خلايا الجنين») كتلة الخلايا التي ستؤلف الجنين.

وبذلك فإن الوحي السماوي قد سبق العالمين (بريفوست ودوماس PREVOST AND DUMAS) (1824م) إلى وصف ظاهرة (انشقاق البويضة CLEAVAGE)، والعالم (وولف WOLFF) (1759م) إلى أن الكرويات تنفلق لتؤلف طبقات من الخلايا يتخلق منها الجنين، والعالم (فون بندين VON BENEDEN) (1883م) الذي وصف ظاهرة الانقسام الاختزالي (أي انقسام نواة البويضة).

وتعليقاً على الآيتين: «وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ» . . . و«سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ»<sup>(2)</sup> نورد ما يلي:

إذا تأملنا تطوُّر النطفة يمكننا تسجيل هذه النقاط:

● إن نطفة الرجل - وخلال هجرتها من الجهة الظاهرة من الخصية إلى الجهة الباطنة - تنفلق إلى جزأين، وكل جزء من هذين الجزأين ينقل إلى جزأين آخرين.

● إن خلايا نطفة المرأة قبيل تلقيحها من قبل الحيوان المنوي، تنقسم إلى جزأين بعد أن تسقط من المبيض داخل قناة فالوب. والحاصل أن نصف خلايا النطفة تنزوي في جسم صغير معلق بالنطفة يسمى: (الجسم القطبي POLAR BODY)، ويبقى النصف الثاني في النطفة. (نظر الصورة رقم: 41).



## (40) - عملية انفلاق البويضة



D

C

B

A

Nucleus



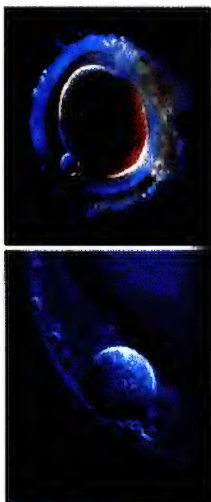
(A) - ترى في الصورة أعلاه كيف أن نواة الحيوان الذي ونواة البويضة اقتربتا بعضهما من بعض. وفي الرسم أعلاه كيف أن (قسيته) النقطه المركزية (Centrosomes) تنسجرتان في الجهتين المقابلتين لكلا الانقسام.

(B) - ترى أعلاه في الصورة عليية جسمية كيف أن الصفيحات اصطلقت عند خط الاستواء. وترى الجيوب الساعية وقد امتدت من (القسيته) المركزيين (Centrioles) إلى (القسيتمات) المركزية (Centromeres) كما

(C) - ترى في أسفل الصورة عليية جسمية كيف أن الصفيحات انقسمت إلى خيوط مستطيلة متجهه كل منها إلى أحد قطبي الخلية. وأنتاها ترى كيف أن البويضة تنقسم متجهه نفس الحركة الانقسالية.

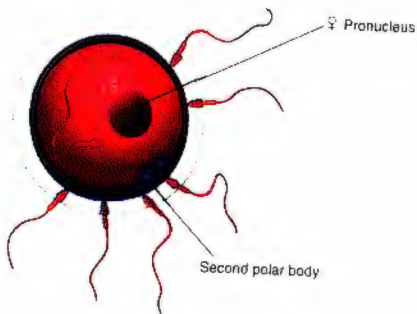
(D) - ترى في الصورة أعلاه عليية جسمية نهاية الانقسام وقد أصبحت الخلية الأم خليتين بنواتين مستطيتين. والرسم أدناها هو لبويضة وقد انقسمت إلى خليتين مستطيتين يحدهما غلاف خارجي لحفظ معنى الآية: **هنا كانت النبتة كالنبتة في الانقسام.**

يوضحه رسم النقطه المخصصة.



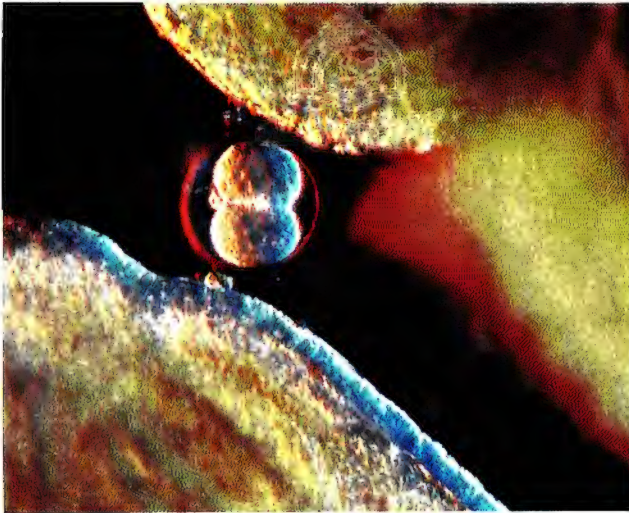
(41) - تنقسم البويضة خلال رحلة نضوجها إلى جزأين، وينزوي القسم الثاني في جسم صغير معلق بالنطفة.

● بعدما تدخل نطفة الرجل نطفة المرأة تنقسم نواة نطفة المرأة قبيل انصهارها مع رأس الحيوان المنوي فتؤلف جزأين: الجزء الأول ينزوي في ضواحي النطفة، والجزء الثاني ينصهر مع رأس الحيوان المنوي. (انظر الصورة رقم: 42).

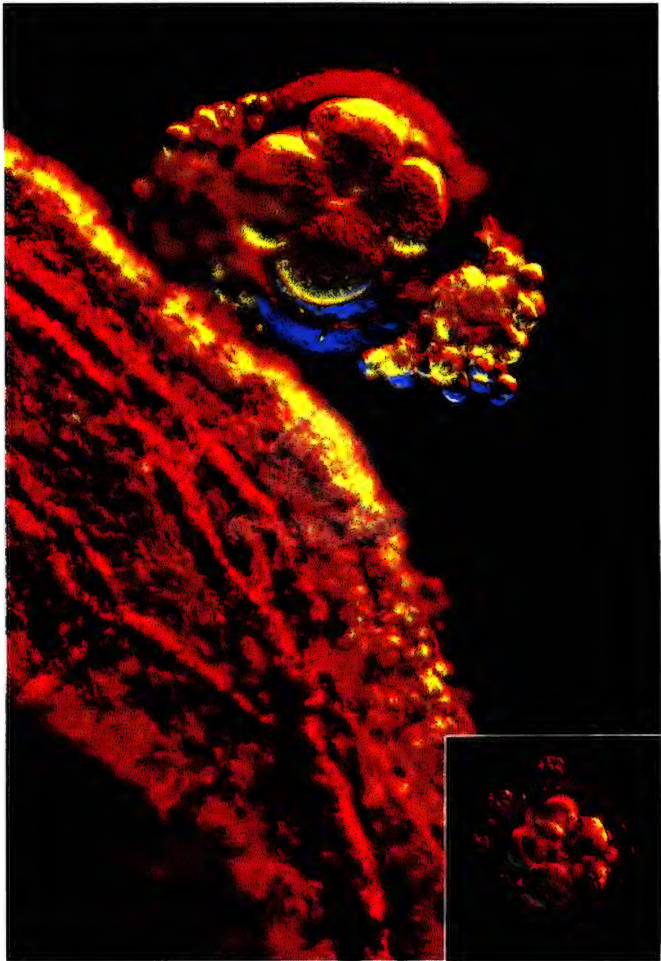


(42) - نرى في الصورة (الجسم القطبي الثاني Second polar body) الذي تأتى من انقسام نواة البويضة بعد أن دخلها الحيوان المنوي.

● بعد أن ينصهر النصف الثاني من نواة نطفة المرأة مع رأس الحيوان المنوي، يبدأ انفلاق (نطفة الأمشاج ZYGOTE): فالنطفة الحاصلة تنفلق إلى جزأين، وهذان الجزآن ينقسم كل واحد منهما إلى جزأين آخرين، ويتم هذا الانفلاق في كل من الأجزاء اللاحقة، فتسمى النطفة عندما تصبح مكونة من ثمانية خلايا باللغة العلمية (بالتوتة MORULA) ومن ثم (بالكرة الجرثومية BLASTOCYT). (انظر المصورتين رقم: 43 44)



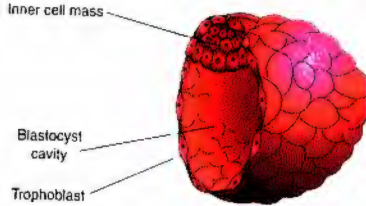
(43) صورة للنطفة داخل الرحم وقد انقسمت إلى قسمين اثنين.



(44) - صورتان لنطفة داخل الرحم وقد انقسمت إلى ثماني خلايا، ومن ثم إلى ست عشرة خلية وفقاً للآية :

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ الْغُيُوبِ وَالْقُوتِ﴾ [الأنعام : 195].

● عندما تدخل نطفة الأمشاج في الرحم، تنقسم الخلايا الناتجة من الانفلاق إلى جزأين: أحدهما سوف يؤدي إلى تخلق الجنين (ويسمى كتلة الخلايا الداخلية)، والثاني سوف يؤدي إلى تخلق (المسماة PLACENTA) (ويسمى كتلة الخلايا الخارجية).  
(انظر الصورة رقم: 45).



(45) - رسم يوضح كيف أن الخلايا التي تأتت من الانشطارات المتوالية انقسمت إلى جزأين:

(مجموعة الخلايا الداخلية Inner cell mass)

(مجموعة الخلايا الخارجية Trophoblast)

فالنقاط الخمس التي ذكرناها أعلاه تؤكد إخبار الله - سبحانه وتعالى - قبل أربعة عشر قرناً بأنه يفلق النواة إلى جزأين. وهذا التصريح يؤكد الآية الكريمة الثانية: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [البقرة: 224]. على أن الآية الأخيرة عامة في معناها أكثر وتشمل وتظهر حقائق أكثر؛ فكل شيء مكون من زوجين سواء انفلق أم لم ينفلق:

● فالإنسان مؤلف من رجل وامرأة.

● والنطفة من نطفة ذكورية (حيوان منوي) ونطفة أنثوية (بويضة).

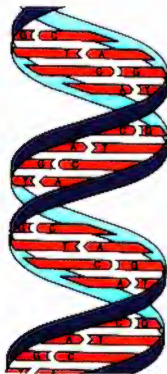
● ونطفة الرجل تنقسم إلى جزأين، ونطفة المرأة تنقسم إلى جزأين ونطفة الأمشاج تنقسم إلى جزأين وكل جزء منها ينقسم إلى جزأين، ومجموعة السلالات التي تولد النطفة بعد أن تقع في رحم المرأة تنقسم إلى جزأين.

● ونواة الخلية العادية سواء عند المرأة أو عند الرجل مؤلفة من ثلاثة وعشرين زوجاً من الكروموزومات (أي الصبغيات) وهي التي تتحد فيما بعد شكل الإنسان وكل اثنين من هذه الصبغيات متعلقة ببعضها ببعض. (انظر الصورة رقم: 46).



(46) . نرى هنا كيف أن الصبغيات تأتي ضمن أزواج

● يحتوي الصبغ على حلزون (الحمض النووي الرئيسي DNA)، هذا الحلزون مزدوج التركيب أي أنه مؤلف من سلسلتين من النخيليات. (انظر الصورة رقم: 47).



(47) يوضح هذا الرسم  
كيف أن الحامض النووي  
الرئيسي مؤلف من سلسلتين.



● وكل من السلسلتين مصنوع من مجموعة من الجزئيات، وكل مجموعة من السلسلة الأولى تتحد مع مجموعة أخرى من السلسلة الثانية على شكل زوج: «سُبْحَنُ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ» [يس: 36]. لاحظوا التعبير الدقيق: «الْأَزْوَاجُ» وَ «مِنْ أَنْفُسِهِمْ»: لقد جاء هذان التعبيران للدلالة على أن الأزواج موجودة في جسم الإنسان، وأضاف عليها: «وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ» للتلميح إلى أن الكثير من الأزواج لم تكتشف بعد: ذلك أن المعاصرين للرسول - عليه الصلاة والسلام - لم يكتشفوا تلك الأزواج التي توصل إليها العلم الآن، ولا ندري ماذا سيكتشف العلم مستقبلاً. ناهيك عن أن الآيتين: «وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ» وَ «سُبْحَنُ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ...» لم تحضرا الأزواج في الإنسان فقط، وهذا ما برهنه العلم أيضاً فالحويان من زوجين، والنبات (ونطفها POLLEN) أزواج... إلخ.

● كما أن هذه السلاسل تتكون من أربع قواعد نيتروجينية وهي:

(آدينين، غوانين، سايتوزين، وثايمين ADENINE, GUANINE, CYTOSINE, THYMINE) وهذه القواعد جاءت أزواجاً، فالآدينين دائماً يتزاوج مع الثايمين، والغوانين دائماً يتزاوج مع السايتوزين.

ولا يمكن أبداً أن يتزاوج الآدينين مع الغوانين، ولا الغوانين مع الثايمين، ولا السايتوزين مع الآدينين، ولا الثايمين مع السايتوزين.

● كما أن كل واحد من هذه

القواعد الأربعة يتصل بأحد (السكريات

الناقصة الأوكسيجين - DEOXY

(RIBOSE)، وهذا السكر يتصل بجزئي

من الفوسفات ليكون أيضاً زوجاً، لا

يتعد عنه، ولا يفصل منه<sup>(1)</sup>.

والرسم (صورة رقم: 48) على

اليسار يوضح هذا الكلام.

فوسفات	فوسفات
سكر - آدينين - ثايمين - سكر	سكر - غوانين - سايتوزين - سكر
فوسفات	فوسفات

(48) - تركيبة سلاسل (الدي أن إي D.N.A).

مستند إلى القرآن الكريم

(1) كتاب الإعجاز العلمي في القرآن: المعجزة القرآنية، د. محمد حسن هينو، ص 269 - 270، بتصرف.

## وقوع النطفة في الرحم

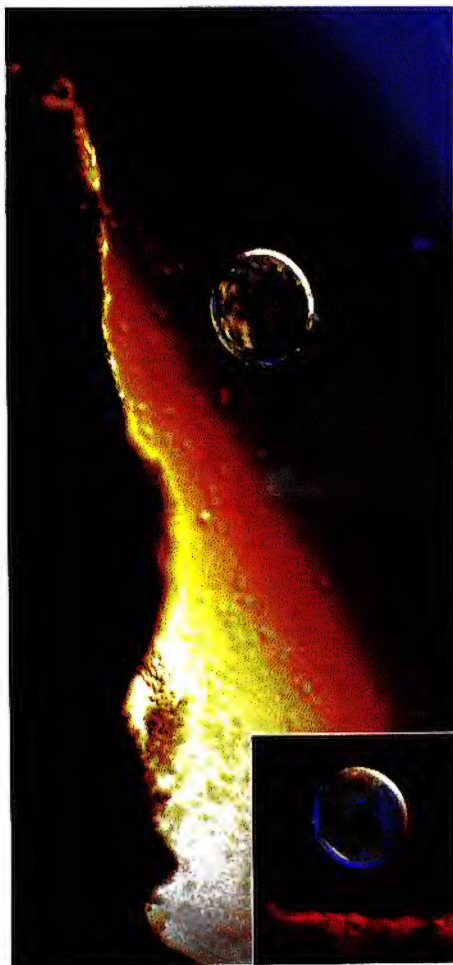
● قال - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - : «إذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله ملكاً...» [رواه البخاري ج 1 ص 111].

هذا الحديث يخبرنا بأن النطفة تقع في الرحم، وقد يعتقد البعض أن الإشارة الظاهرة من قبل رسول الله ﷺ لا تحتوي إعجازاً إخبارياً ولكنه اعتقاد مجاني للصواب، فوقوع النطفة في الرحم كما جاء في الحديث الشريف «إذا وقعت النطفة في الرحم...» [رواه البخاري ج 1 ص 111] يدل على إعجاز علمي لأن وقوع النطفة - ينحصل خلال دقائق معدودة - أو ثواني معدودة على وجه أصح - وحجم الكرة الجرثومية (أو نطفة الأمشاج) لا يبلغ حينها أكثر من 0.7 ملم. (انظر تصويره رقم 14).

إن وقوع النطفة في الرحم ظاهرة يصعب التنبؤ بها إلا إذا وُجد شخص يترقب الأحداث داخل الرحم بواسطة مجاهر إلكترونية.

أيضاً قد يظن عالم الأجنة أن النطفة تندرج بدلاً من أن تقع في الرحم، أو أن الرحم يفرزها (أي أن بطانة الرحم تلفظها بعد أن كانت موجودة كاملة في داخلها) حيث تبقى على سطحه وتتخلق بدلاً من أن تهاجر من مكان آخر إلى الرحم، لذلك كان حديث رسول الله ﷺ بمثابة إعجاز إخباري.





(49) - ترى في الصور النطفة وهي تقع من قناة فالوب على سطح الرحم مصداقا للحديث: «إذا وقعت النطفة في الرحم» [رواه الطبري ح 32].

## القرار المكين

● قال الله تعالى : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُفْلَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴾ [.....] :

لقد رأينا في النص السابق أن النطفة تقع في الرحم، نرى ما صفة هذا الرحم؟ وكيف سيستقبلها؟ إن النص التالي سوف يجيب على هذه الأسئلة.

هذه الآية تتضمن وصفاً لعلاقتين : علاقة الرحم بالجنين وعلاقة الرحم بجسم الأم.

بالنسبة لعلاقة الرحم بالجنين : فقد قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُفْلَةً فِي قَرَارٍ ﴾ ولم يقل ثم جعلناه في مكان، لماذا؟ لأن كلمة قرار لا تشير إلى مجرد مكان فحسب ولكن تشير إلى أكثر من ذلك : فهي تعني أن الرحم بمثابة مكان آمن لاستقرار الجنين<sup>(1)</sup> وراحته، فهو بمثابة مكان سكن للنطفة، جاء في لسان العرب<sup>(2)</sup> : «قرّر : والقرار والقرارة من الأرض : المطمئن المستقرة».

وليس مطمئناً فحسب. ولكن في غاية الاطمئنان، جاء في تفسير الألوسي<sup>(3)</sup> : «فِي قَرَارٍ» أي مستقر وهو في الأصل مصدر من قرّر قرّراً بمعنى ثبت ثبوتاً، وأطلق على ذلك مبالغة».

ومكين في اللغة العربية بمعنى ثابت، راسخ في مكانه. جاء في لسان العرب : «مكن... المكنة إنما هي بمعنى الثمكين مثل الطلبة بمعنى النطلب والتبعة بمعنى التتبع. يقال : إن فلاناً لذو مكنة من السلطان، فسمي موضع الطير مكنة لثمكته فيه؛ وثمكين كمكن...»<sup>(4)</sup>.

(1) جاء في القاموس المحيط لمجد الدين محمد - مادة «قرّر» - ص 592 : «وبالمكان بقرّ، بالكسر والفتح، قراراً وقرّوراً وقرّاً ونقرّة: ثبت، وسكن، كمنظر ونقاز... والقرار والقرارة: ما قرّ فيه، والمطمئن من الأرض».

(2) لسان العرب لابن منظور - مادة «قرّر» - (ج 11/ص 100).

(3) تفسير الألوسي (ج 18/ص 113).

(4) لسان العرب لابن منظور - مادة «مكن» - (ج 13/ص 163).

والدليل من القرآن أن كلمة مكين معناها: ثابت، متمكن بقوة هو معنى الآية ﴿قُلْنَا كُلُّكُمْ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أُمِينٌ﴾ (سورة القصص: 24).

ومكين على وزن فعيل، وهذه الصيغة للمبالغة كخليق من خلق، جاء في تهذيب اللغة: «وقال الليث: وامرأة خليقة ذات جسم وخلق... وقال غيره يقال: رَجُلٌ خَلِيقٌ إِذَا تَمَّ خَلْقُهُ»<sup>(1)</sup>.

ومن الكلام السابق نفهم أن مكين في هذا المقام يعني: في غاية التمكن، والراحة والثبوت.

والثبوت هو للنطفة في الرحم.

جاء في تفسير الأتوسي<sup>(2)</sup>: «مَكِينٌ: أي متمكن مع أن التمكن وصف ذي المكان وهو النطفة هنا على سبيل المجاز كما يقال طريق سائر»<sup>(3)</sup>.

وهذا يعني أن النطفة متمكنة وثابتة بقوة في الرحم.

كما نعلم جميعاً أن من طبيعة الجسم أن يطرد أي جسم خارجي، ولكن ما يحصل هو أن الرحم ينهيلاً لاستقبال النطفة من جراء الهرمونات التي يفرزها المبيض. كما أن النطفة تحوي مواد تؤثر على جهاز الساعة عند المرأة فتضعفه، وبذلك يصبح الرحم بمثابة قرار لها<sup>(4)</sup>. (انظر الصورة رقم: 50).

إلى ذلك فإن من وظائف الرحم أن يمكن الجنين من مواصلة نموه، فالرحم يستطيع أن يكبر آلاف المرات (من 2 - 3 سم إلى 5000 سم3 أي بازدياد مقداره حوالي 2500 ضعف) وهو بذلك يتكيف مع حجم الجنين في مختلف مراحل، ونتيجة هرمون البروجسترون<sup>(5)</sup> تكون تقلصاته متتدة وقوية بحيث لا تؤذي الجنين. (انظر الصورة رقم: 51).

وأأي مكان أكثر سكوناً من هذا المكان؟

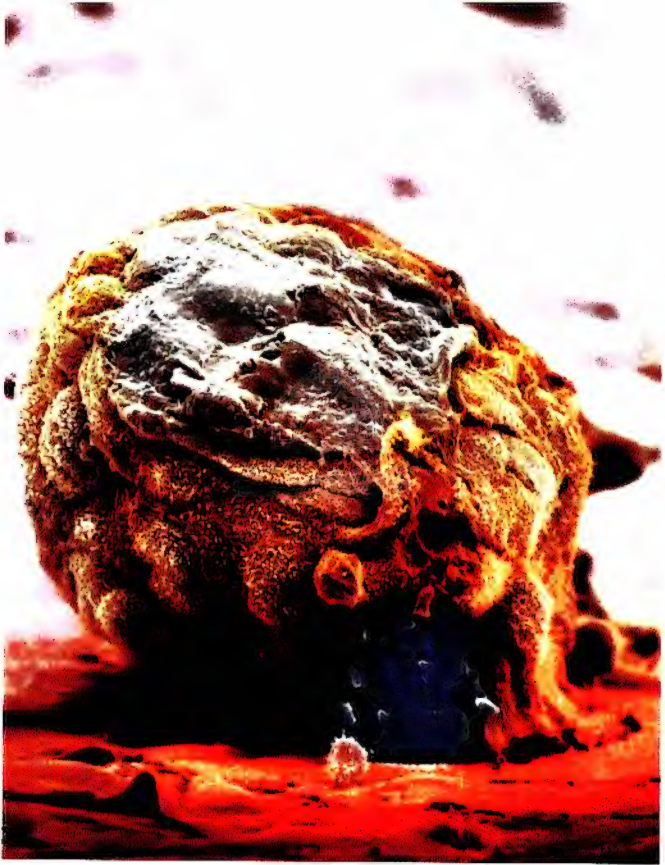
(1) تهذيب اللغة - (ج7/ص16).

(2) تفسير الأتوسي - (ج18/ص13).

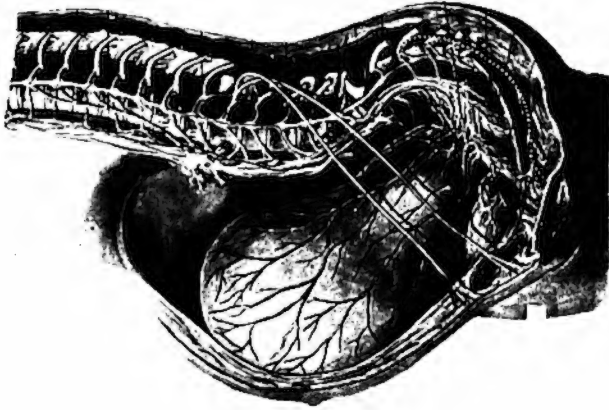
(3) وجاء في الكشاف للمخشي - (ج3/ص44): «القرار: المستقر، والمراد الرحم. وأصنت بالمكانة التي هي صفة المستقر فيها، كقولك: طريق سائر».

(4) كتاب ولد طفل، د. لارس هامبرغر، ص64، يتصرف.

(5) وهو هرمون يفرزه المبيض إلى الأسبوع السابع من الحمل ومن ثم يفرزه الغشاء المشيمي (المؤتمر الطبي الإسلامي الدولي، الإعجاز الطبي في القرآن، 1985/9/25 م. د. جوني مسسون).



(50) - نرى في الصورة الحقيقية كيف أن النطفة تفرز بعض السكريات التي تعلن وقوع البويضة على سطح الرحم، وتعرّف بها حتى لا يطردها الرحم عنه مصداقاً لقوله تعالى:  
﴿ثُمَّ بَعَثْنَاهُ نُفْسًا فِي رَحْمِ مَكِينٍ﴾ [المؤمنون: 113].



(51) - مقطعان لجسم المرأة يظهران مدى قابلية الرحم للتمدد، حيث أن الرسم إلى اليمين يظهر الرحم في درجة عالية من التمدد والرسم إلى اليسار يظهر الرحم في حالته الطبيعية.

س - وأما بالنسبة لعلاقة الرحم بجسم المرأة: فالآية تفيد بأن النطفة - أي نطفة الأمشاج التي انقسمت إلى عدة خلايا والتي تسمى باللغة العلمية: (الكرة الجرثومية BLASTOCYST) - تستقر في مكان راسخ. جاء في تفسير السمرقندي<sup>(1)</sup> عند قوله تعالى: «ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ»<sup>(2)</sup> : «...» : «يعني في مكان حريز حصين» وفي تفسير أبي السعود<sup>(3)</sup> : «...» : «في قَرَارٍ أي مستقر وهو الرحم». وجاء أيضاً في تفسير الألوسي<sup>(4)</sup> : «وَجَوَزَ أَنْ يَقَالَ: إِنَّ الرَّحِمَ نَفْسَهَا مَتَمَكِّنَةٌ، وَمَعْنَى تَمَكِّنِهَا أَنَّهَا لَا تَتَفَصَّلُ لِثِقَلِ حَمْلِهَا أَوْ لَا تَمُخَّ مَا فِيهَا». فهو كناية عن جعل النطفة محرزة مصونة وهو وجه وجيه.

إذا تأملنا الصورة التشريحية لهذه المنطفة يتبين لنا مدى صدق هذه الحقيقة من خلال ملحوظات عدة :

1 - يمكن اعتبار الرحم من الوجهة الفراغية في منتصف الجسم تماماً طويلاً وعرضاً وعمقاً. وهكذا يصعب الوصول إليه ويعتبر محمياً بما فيه الكفاية. (انظر الصورة رقم : 52).

2 - يحيط بالرحم تصفيح عظمي من جميع الجهات. وتجدر الإشارة هنا إلى أن حوض المرأة أوسع وأقصر من حوض الرجل، وبذلك يكون له دور أكمل في الدفاع عن الجنين. (انظر الصورة رقم : 53).

3 - يثبت الرحم كثير من الأربطة والعضلات وهي على نوعين: أربطة كاذبة، وأربطة حقيقية.

والأربطة الكاذبة سميت كذلك لأنها مكونة من انعطافات بروتنية، وليس لها صفاقات ولا عضلات، غير أنها تساهم مساهمة فعالة في حفظ الرحم في محله، وهذه الأربطة هي (انظر الصورة رقم : 54) :

● الرباط الرحمي العريض : المكون من انعطاف بريتوني بالحوض، ويتصل بجسم الرحم من الأمام والجزء الأكبر من السطح الخلفي للرحم.

● الرباط المبيضي الرحمي : الذي يربط بين المبيض والرحم ويثبت كلاهما بالآخر.

● الرباط الرحمي المثاني : الذي يثبت الرحم بالمثانة من الأمام.

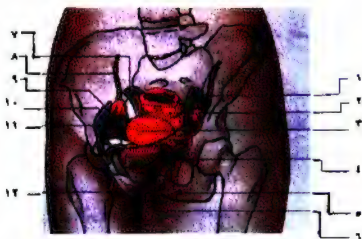
(1) تفسير السمرقندي (ج2/ص496).

(2) تفسير أبي السعود - (ج6/ص126).

(3) تفسير الألوسي - (ج8/ص13).

## أربطة الرحم

- 1 - الخالب.
- 2 - القولون.
- 3 - الرحم.
- 4 - الرباط الشوكي الرحمي.
- 5 - فتحة الشرج.
- 6 - المهبل.
- 7 - الرباط الرحمي العجزي.
- 8 - الرباط المعلق للمبيض.
- 9 - قناة فالوب.
- 10 - الرباط الرحمي العريض.
- 11 - قناة مجرى البول.

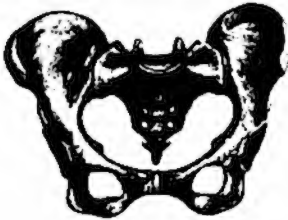


## الرحم وأعضاء الحوض

- 1 - المثانة الأمامية.
- 2 - المثانة الخلفية.
- 3 - عنق الرحم.
- 4 - حبل الرحم الشرجي.
- 5 - المثانة الخلفية المحمية.
- 6 - فتحة الشرج.
- 7 - فتحة الرحم الخارجية.
- 8 - المثانة الأمامية المحمية.
- 9 - المهبل.
- 10 - قناة فالوب.
- 11 - شق.
- 12 - شق.
- 13 - حبل الرحم.
- 14 - حبل الرحم الشرجي.
- 15 - شق.
- 16 - الارتداد العادي.
- 17 - الشق.
- 18 - فتحة قناة مجرى البول.
- 19 - الأضراس.
- 20 - الشق.



(52) - رسمان يظهران كيف أن الرحم يقع في وسط الجسم عرضاً وعمقاً بينما يقع داخل الجسم طولاً حتى أن المثانة تطبق عليه من الناحية السفلى.



(A - 53) - صورة لحوض المرأة، لاحظ اتساع الحوض وكونه أعرض وأقصر من حوض الرجل في الصورة التالية.



(B - 53) - صورة لحوض الرجل وهو أعمق وأضيق من حوض المرأة وتضاريسه أكثر بروزاً وخشونة. ولذلك فإن حوض المرأة أكثر أماناً للمجنين من حوض الرجل، كما تشير إليه الآية الكريمة: ﴿ثُمَّ حَمَلَتْهُ نِسَاءٌ فِي بَرَارٍ مُّكِينٍ﴾ [المؤمنون: 13].

● الرباط الرحمي المستقيم: الذي يثبت الرحم من الخلف بالمستقيم.

و الأربطة الحقيقية مكونة من صفقات وعضلات، وهذه الأربطة هي:

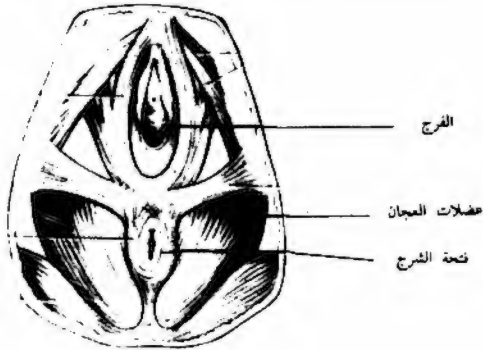
● الرباط الرحمي المبروم: الذي يتصل من جهة بقرن الرحم من كل جانب، ومن جهة ثانية بجبل الزهرة الواقع على عظم العانة، ويثبت الرحم من الجهة الأمامية<sup>(1)</sup>.

● الرباط الرحمي العجزي: الذي يثبت الرحم بعظام العجز من الخلف.

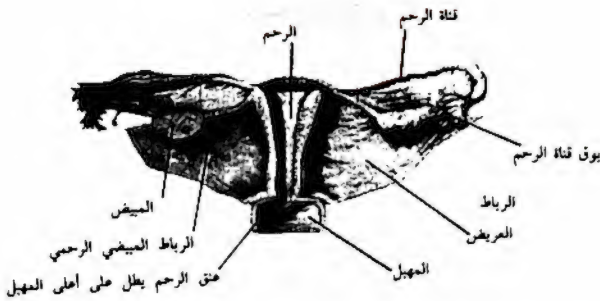
● الرباط الحامل للمبيض والرباط المبيضي: اللذان يثبتان الرحم من جانبيه الأيمن والأيسر.

(1) كتاب خلق الإنسان بين الطب والقرآن، د. محمد علي البار، ص 65 - 66 يتصرف. وكتاب الآيات العجائب في راحة الإنجاب، د. حامد أحمد حامد، ص 110.





صورة لعضلات العجان تمسك بفتحة الشرج والفرج



صورة تشريحية للرحم وقناتي الرحم والمبيضين وبعض الأربطة التي تثبت الرحم في مكانه

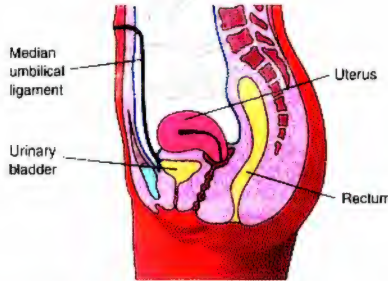
(54) - رسمان يوضحان كيف أن الرحم مثبت بأربطة عضلية من كل الجهات وبالتالي فهو متمكن في جسم المرأة.

● الرباط العائلي الرحمي المثاني : الذي يثبت الرحم والمثانة وعظم العانة من الأمام .

● الرباط الوحشي لعنق الرحم : الذي يثبت الرحم من جانبيه الأيمن والأيسر .

4- إن هناك توازناً ثابتاً بين الضغوطات المتولدة نتيجة عضلات الحجاب الحاجز وعضلات جدار البطن التي تدفع بالرحم إلى الأسفل وبين تقلص عضلات العجان التي تدفع بالرحم إلى الأعلى .

5- إن الرحم هو عضو عضلي أجوف ذو جدار ثخين ومتين، سمكه ستميمتران ونصف، مكوّن من ثلاث طبقات، أولها من الخارج : (الطبقة البروتينية PERIMETRIUM) التي تغطي الرحم، وثانيها : (الطبقة العضلية MYOMETRIUM)، وثالثها : (الطبقة المخاطية ENDOMETRIUM) وهي الغشاء المبطن للرحم . (انظر الصورة رقم: 55) .



(55) - نرى في الصورة كيف أن جدار الرحم ثخين بالنسبة لحجمه

ليحقق معنى القرار المكين الذي جاء في القرآن الكريم :

وهكذا نفهم أبعاد كلمة «قرار مكين» التي تشير إلى كثير من الصفات الغيبية الدقيقة للرحم وللنطفة على وجه سواء . ويتبين لنا الإعجاز العلمي الكامن وراء استعمال هذه الكلمة .

## ازدياد الارحام وغيضا

● قال العنيم الحكيم: «اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ» [الرعد: ٨].

● قال صلى الله عليه وعلى آله وسلم: «إذا كان دم الحيض فإنه أسود يعرف، فإذا كان ذلك فامسكي عن الصلاة» [أخرجه أبو داود ج 26].

● قال صلى الله عليه وعلى آله وسلم: «ليس ذلك بالحيض إنما هو عرق، لتتعد أيام أقرانها، ثم لتغتسل، ثم تستنثر بثوب. وتصل» [أخرجه أحمد ج 27].

● قال الله سبحانه وتعالى: «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَأَعْرِضُوا لِلنِّسَاءِ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبوهُنَّ حَتَّىٰ يَظْهَرَ فَإِذَا ظَهَرَ فَأُتُوهُنَّ مِمَّا تَوْفَرْنَ بِهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَّبِينَ وَيُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ» [النساء: 34].

● قال النبي: «مري فاطمة بنت أبي خبيش فالتمسكت كل شهر عدد أيام أقرانها ثم تغتسل وتحنثي وتستغفر وتطوف ثم تغتفر عند كل صلاة وتصلني، فإنما ذلك ركضة من الشيطان، أو عرق انقطع، أو داء عرض لها» [أخرجه أحمد ج 31].

الكلمتان الأساسيتان في الآية: «اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ» هي: «غيض» و«تزداد».

ليس من الصعب فهم كلمة «تزداد»، فهي الزيادة في الحجم أو الوزن أو ما شابه ذلك.

أما بالنسبة لكلمة «غيض» فنورد ما جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: «غيض: غاض الماء بغيض غيضاً ومغيضاً ومغاضاً، وانغاض: نقص أو غار فذهب. وفي الضحاح: قل فغضب. وفي حديث سطيح: وغاضت بحيرة ساوة أي غار ماؤها وذهب. وفي حديث خزيمة في ذكر النسوة: وغاضت لها الدرة أي نقص اللبن. وفي حديث عائشة تصف أباه، عليه السلام: وغاض نبع الزدة أي أذهب ما نبع منها وظهر...».

وجاء في المعجم الوسيط<sup>(2)</sup>: «غاض الماء غيضاً ومغاضاً: قل ونقص. أو غار فذهب. أو قل ونضب. أو نزل في الأرض وغاب فيها».

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة غيض - (ج 10/ ص 157).

(2) المعجم الوسيط - (ج 1/ ص 668).

وجاء في مفردات ألفاظ القرآن<sup>(1)</sup>: «والغيضة المكان الذي يقف فيه الماء فيبتله».

وجاء في معجم البلدان<sup>(2)</sup>: «الغيض: بالفتح والسكون، يقال: غاض الماء يغيض غيضاً، إذا نقص وغار في أرض أو غيرها».

إذا فعل «غاض» قد يعني:

- نقص من.

- دخل في (أي غار في).

جاء في تفسير القرطبي بخصوص هذه الآية<sup>(3)</sup>: «الغيض: ما تنقصه الأرحام من الدم والزيادة ما تزداد منه. وقيل: الغيض والزيادة يرجعان إلى الولد».

ومن الجدير هنا أن ننوه إلى أن الزيادة والنقصان لا يقتصران على الدم فقط لأن لفظ الآية «وَمَا يَنْقُصُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ» [نزع: ٨] جاء على إطلاقه وبالتالي فقد يشمل أشياء أخرى في الرحم مثل: ازدياد حجم وأعداد الغدد الرحمية ونقصانها أو ما شابه ذلك.

فإذا كان الغيض يشير إلى ما يحدث للأرحام نفسها انطبق عليها المعنى الأول «نقص من» وأصبحت الآية تعني: الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تنقص الأرحام من دم وما تزداد منه.

وإذا كان الغيض يشير إلى ما يحدث للحمل انطبق عليها المعنى الثاني «دخل في» (أو غار في). وأصبحت الآية تعني: الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما يغور في الأرحام من حمل وما يزداد منه.

وفي هذا النص سوف نتحدث عن المعنى الأول. أما المعنى الثاني فسنتناوله في مبحث «غيض النطفة في الرحم».

تحدثنا في المبحث السابق - مبحث «القرار المكين» - أن الرحم يتهيأ لاستقبال النطفة، ولكننا لم نحدد كيف تستقر فيه. وما هي العمليات التي تحصل للرحم فتخوله أن يحتويها بدلا من أن يطردها كما هو الحال مع أي جسم خارجي.

(1) مفردات ألفاظ القرآن - ص 619.

(2) معجم البلدان لرحموي باب العين والياء، وما بينهما - (ج 4/ص 321).

(3) تفسير القرطبي - (ج 9/ص 289).

وبعد: فإن دورة الرحم تتكوّن من ثلاث مراحل أساسية: وهي مرحلة النمو، ومرحلة الإفراز، ومرحلة الغيض.

تؤلف مرحلتا النمو والإفراز مرحلة الازدياد، وفيها يتهيأ الرحم لاستقبال النطفة.

أ (مرحلة النمو PROLIFERATIVE PHASE): تبدأ (الدورة الحيضية MENSTRUAL CYCLE) عندما تصنع (خلايا عصبية مفرزة NEUROSECRETORY CELLS) (الهرمون المطلق للجوناوتروبيين GONADOTROPIN-RELEASING HORMONE) في (الهيپوتالاموس HYPHOTALAMUS) (أي ما تحت المهاد، وهو جزء من المخ)، وهذا بدوره ينبه (الغدة النخامية PITUITARY GLAND) (التي تقع عند قاعدة المخ) لتفرز (الهرمون المحفز للحويصلات المبيضية FOLLICLE STIMULATING HORMONE: F.S.H) الذي يحفز نمو الحويصلات البويضية في المبيض، بالإضافة إلى إنتاج هورمون الإستروجين من المبيض، وينتقل الإستروجين في الدم حتى يصل إلى الرحم ويسبب زيادة في حجم بطانة الرحم. فينمو غشاء الرحم من نصف ملليمتر إلى خمسة ملليمترات وتنمو الأوعية الدموية نمواً كبيراً حتى تصبح لولبية الشكل من فرط طولها ويزداد عدد الغدد الرحمية وتصبح على شكل أنابيب طويلة. (انظر الصورة رقم: 56).

ب - (مرحلة الإفراز SECRETORY PHASE): ومستويات الإستروجين المتزايدة تجعل الغدة النخامية تنتج سيلاً من (هورمون اللوتنة LUTEINIZING HORMONE: L.H)، وارتفاع مستويات هورمون اللوتنة تسبب انطلاق بويضة ناضجة من إحدى الحويصلات المبيضية الموجودة في المبيض، والحويصلة التي صارت فارغة الآن تنتج المزيد من الإستروجين، بالإضافة إلى البروجسترون، وكلاهما يعمل على بناء بطانة الرحم كاستعداد لاستقبال البويضة المخصبة فيما بعد. فينمو الغشاء المبطّن للرحم من خمسة ملليمترات إلى ثمانية ملليمترات، وتكثر الغدد الرحمية كثرة بالغة، ويمتلئ تجويفها بالإفرازات كما تنمو الشرايين المغذية للرحم. (انظر الصورة رقم: 56).

وهكذا يتبين لنا إعجاز الآيّة في تصوير نموّ الرحم .

فمرحلة الازدياد هي مرحلة نمو الرحم لأنه يزداد فيها الرحم حجماً وتزداد أعداد الأوعية والغدد وأحجامها خلال هذه الفترة.

والتهيمز لاستقبال النطفة يكون بازدياد ثخانة الرحم وبازدياد مخزونه من الجلبيكوجين والمخاطين الذي يوفر بدوره الغذاء للنطفة.

كل هذا يكون قبل الحمل، فإذا حملت المرأة ازداد الرحم نمواً، واندرج ذلك تحت مرحلة الازدياد مرة أخرى.

ج (مرحلة الغيض PHASE OF ENDOMETRIAL BREAKDOWN): وإذا لم يحدث إخصاب للبويضة، فحمل، فإن الحويصلة الفارغة تتوقف عن صنع الإستروجين والبروجسترون. وعندما تنخفض مستويات هذه الهرمونات جداً إلى الحد الذي لا تتمكن عنده من المحافظة على بطانة الرحم المتشخنة فإن الحيض يحدث وتبدأ مرحلة الغيض.

والحيض هو دم يسيل من رحم المرأة بعد بلوغها في أوقات معتادة. فالحاصل أن أوعية بطانة الرحم تنقبض، فيقل جريان الدم، وتوسع الشرايين من جراء ذلك، ومن ثم (تنقبض الشرايين وتوسع بشكل متكرر RHYTHMIC VASOCONSTRICTION AND DILATATION)، ويزداد ضيق الشرايين، فينقص دوران الدم و(ينحسر عن الرحم ENDOMETRIAL ISCHEMIA AND STASIS)، وتموت الأنسجة في بطانة الرحم (NECROSIS IN THE SUPERFICIAL TISSUES)، مما يعطي (للرحم مظهراً مائلاً للبياض ENDOMETRIAL BLANCHING)، وتشقق فيما بعد الشرايين، وينفذ الدم في بطانة الرحم مؤلفة (جزراً مغلقة VENOUS LACUNAE)، ويتفتت ويسقط غشاء الرحم، ويسيل الدم منه<sup>(1)</sup>.

ومن جراء سيلان الدم ينقص وزن الرحم وغيض. وهكذا يكون الحيض وسيلة لغيض الأرحام الذي تكلمت عنه الآية التي سبق ذكرها.

فإذا حملت المرأة وأتى وقت الطلق ووضعت المرأة مولودها، فإن الرحم ينقبض ويعود إلى ما كان عليه ويدخل مرحلة الغيض التي تكلمت عنه الآية التي سبق ذكرها. وقد أوضح الرسول ﷺ وقت الغيض والازدياد في الحديث «فتحتضي ستة أيام أو سبعة أيام في علم الله ثم اغتسلي، فإذا رأيت أنك قد طهرت واستنقأت فصلّي أربعاً وعشرين ليلة أو ثلاثاً وعشرين ليلة وأيامها...» [أخرجه الترمذي ح 89]، ففي الحديث هناك حيض ونقاء، والحيض علامة على الغيض - كما رأينا سابقاً -، والنقاء علامة على الازدياد. وبالتالي فإن الحديث يشير إلى أن فترة الغيض المتوسطة لدى النساء أقصاها سبعة أيام، وفترة الازدياد ثلاثة وعشرون يوماً.

(1) كتاب LEON SPIROFF, CLINICAL GYNECOLOGIC AND ENDOCRINOLOGY ص 269-270.



واللفظ الدال على أن هذه الفترة هي الفترة المتوسطة لدى النساء على العموم: "فتحيضي ستة أيام أو سبعة أيام في علم الله". أي كما أقره الله تعالى في علمه للنساء عامة.

وفترة الحيض المتوسطة لدى النساء هي خمسة أيام. وقد تزيد أو تنقص يومين (مع العلم أن فترة الحيض الطبيعية لدى النساء قد تزيد أو تنقص أكثر من ذلك، كما تشير إليه المعطيات العلمية، وكما هو معروف لدى الفقهاء المسلمين. غير أن الفترة التي تزيد أو تنقص عن الحد المذكور آنفاً لا تعتبر متوسطة).

جاء في كتاب "علم التوليد وعلم الأرحام": "إن الفترة العادية للجريان [جريان الدم] هي خمسة [أيام] مع زيادة أو نقصان يومين<sup>(1)</sup>."

وبالتالي فإن فترة الحيض المتوسطة القصوى هي:  $5 + 2 = 7$  أيام، وفترة الحيض المتوسطة الدنيا هي  $5 - 2 = 3$  أيام.

وبما أن الصحابة التي كانت تستمتي الرسول ﷺ كانت تعاني من حيضة قوية قائلة: "يا رسول الله إني أستحاض حيضة كثيرة شديدة فما تأمرني فيها؟" (أخرجه الترمذي ح 89)، فلزم اختيار الفترة المتوسطة القصوى لكي تحتاط المرأة من النجاسة وتؤكد من نقائها.

وأما وقت الدورة الشهرية المتوسطة حسبما جاء في الحديث فهو:  $6 + 24 = 30$  يوماً، أو  $7 + 23 = 30$  يوماً.

ومن المعلوم في الطب النسائي أن متوسط الدورة الشهرية<sup>(2)</sup> لدى النساء هي ثمانية وعشرون يوماً، مع فترة متوسطة للحيض قدرها خمسة أيام، فإذا اعتبرنا الفترة الاعتيادية القصوى للحيض - سبعة أيام (أي بازدياد مقداره يومين) - أصبحت فترة الدورة الشهرية المتوسطة القصوى  $28 + 2 = 30$  يوماً.

جاء في كتاب "خلق الإنسان بين الطب والقرآن": "وتعتبر اندورة الشهرية بما فيها الحيض والطهر 28 يوماً قد تزيد أو تنقص يوماً أو يومين<sup>(3)</sup>".

(1) كتاب "علم التوليد وعلم الأرحام" (OBSTETRICS AND GYNECOLOGY)، توبسون كاربنغتون، ص 83.

(2) يُفصّل بالدورة الشهرية المدة الواقعة بين بدائي حيضتين.

(3) كتاب "خلق الإنسان بين الطب والقرآن"، د. محمد عني تبار، ص 94.



وبالتالي فإن العلم يوافق قول رسول الله ﷺ تماماً في هذا المجال.

وبعد: فنفهم من الشرح السابق ومن أحاديث رسول الله ﷺ عدة أمور:

إذا نظرنا إلى الحديثين «ليس ذلك بالحيض إنما هو عرق...» [أخرجه أحمد ح27] و«إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم» [أخرجه البخاري ح28] استنتجنا أن العروق الموجودة في جسم الإنسان تحتوي على الدم وتكون مجاري لها.

وهذا ما يؤكد الحديث حيث قال النبي ﷺ: «إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم في العرق» [ذكره السيوطي ح194].

والرحم يحتوي على عروق كما يشير إليه الحديث الشريف - بطريقة غير مباشرة - «ليس ذلك بالحيض إنما هو عرق...» [أخرجه أحمد ح27]، فالمكان الذي يتكلم عنه ﷺ هو الرحم، بدليل أن الموضوع هو عن الحيض، ولقد عزا نبي الله ﷺ النزيف الحاصل في الرحم إلى العروق، وهذا يعني أن الرحم يحتوي على العروق.

وللمقابلة فلقد رأينا في المقاطع السابقة أن الرحم يمتلئ بالعروق في مرحلتَي النمو والإفراز.

وبما أن العروق تكون مجاري للدم، فهذا يعني أن أي نزيف للرحم يحصل من جزء تشقق للعروق، وهذا ما يؤكد الحديث التالي «فإنما ذلك... عرق انقطع» [أخرجه أحمد ح31].

وبما أن الحيض يتألف من الدم وفقاً لما جاء في الحديث الشريف «إذا كان دم الحيض فإنه أسود...» [أخرجه أبو داود ح26]، فبالتالي تشقق العروق وخروج الدم منها يحصل خلال الحيض، وهذا يكون في الحالة الطبيعية في مرحلة الغيض، أما باقي المراحل فهي مراحل ازدياد كما ألمحت إليه الآية الكريمة: «اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحِيلُ كُلُّ امْرَأَةٍ وَمَا يَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزِدُّنَّهُ مِنَ الْمَاءِ» [النساء: 13].

وللمقابلة فلقد رأينا أن العروق تشقق في مرحلة الغيض ويحصل نزيف داخلي في بطانة الرحم ومن ثم يسيل الدم من الرحم حاملاً معه أغشية بطانة الرحم.

وخروج الدم يكون أيضاً في حالة الاستحاضة، والاستحاضة: سيلان الدم من الرحم في الأوقات غير الاعتيادية.

فالحديث «ليس ذلك بالحيض إنما هو عرق...» [أخرجه أحمد ح27] جاء في

معرض الجواب عن استفسار حول مشكلة استحاضة صحابية<sup>(1)</sup> بشكل شبه متواصل لفترات طويلة من الزمن كما جاء في الرواية: «قالت عائشة: فكانت تغتسل لكل صلاة وتصلّي، وكانت تغتسل أحياناً في مركز في حُجرة أختها زينب وهي عند رسول الله ﷺ حتى إن حمرة الدم لتعلو الماء» [أخرجه النسائي ح 29].

وبعد أن تمر مرحلة الحيض يتهدم البناء السطحي لبطانة الرحم ويتخثر الدم ويتوقف.

وفي حالة الصحابية التي كانت تنزف لفترات طويلة، فإن العرق هو السبب المباشر في النزيف كما يشير إليه الحديث «إنما هو عرق» [أخرجه أحمد ح 27]، وبالتالي فإن الدم يخرج مباشرة من العروق إلى خارج سطح الرحم لعدم وجود الطبقة المبطنّة بعد انقائها<sup>(2)</sup>، ولعدم تخثر بعض العروق.

والواقع فإن توقف النزيف في الرحم له عدة أسباب من أهمها: انقباض العروق لفترات طويلة، وانقار الأنسجة، وتوقف الدم عن الجريان وإفراز هرمون الاستروجين الذي يؤدي إلى تخثر الدم<sup>(3)</sup>.

وبالتالي فإن التخثر يلعب دوراً مهماً في توقف نزيف الدم، فإذا لم يتغلب هذا العامل على نزيف بعض العروق ظل الرحم يسيل دماً. وهذا ما أشار إليه قول الصحابة في الحديث الشريف: «أن امرأة مستحاضة على عهد رسول الله ﷺ قيل لها إنه عرق عاتد» [أخرجه النسائي ح 30] أي عرق لم ينسد رغم وجود عامل التخثر وظل يعاند التخثر وينزف دماً.

والاستحاضة لا تُعزى فقط إلى تشقق الشرايين في الرحم ولعدم انسدادها، وإنما لأمراض شتى، وهذا ما أكدّه رسول الله ﷺ بقوله: «فإنما هو داء غرض» [أخرجه أحمد ح 31]. ونذكر هنا للمقابلة بعض الأمراض التي تسبب استحاضة المرأة:

(1) ولا بضر إن استشهدنا سابقاً بالحديث لنفسر ظاهرة الحيض وإذا كان جاء في مجال الاستحاضة، لأن علة سيلان الدم من الرحم واحدة للحيض والاستحاضة، فالدم ينزف في كل من الحالتين، ولا بد أن يكون النزيف ناتجاً عن تشقق العروق الموجوده في الرحم لأنها تكون مجازي لها، غير أنه في حالة الاستحاضة تشقق عرق أو عرفان عامة، وفي حالة الحيض تنقطع كل العروق ويستقر الغشاء المبطن للرحم بأكمله، ويصحب الدم أشياء أخرى.

(2) يشير هنا إلى أن هناك حالات مرضية أخرى يحصل فيها استحاضة للمرأة، ولكن رسول الله ﷺ سكت عنها لأن حالة الصحابية لم تكن مدرج تحت تلك الحالات.

(3) كتاب LEON SPIROFF, CLINICAL GYNCOLOGIC AND ENDOCRINOLOGY ص 270.

- فمن ذلك الأمراض التي يسببها الخلل الهرموني؛ مثل: (انخفاض نسبة هرمون الأستروجين والبروجسترون؛ ESTROGEN WITHDRAWAL BLEEDING, PROGESTERONE WITHDRAWAL BLEEDING, ESTROGEN BREAKTHROUGH BLEEDING, PROGESTETONE BREAKTHROUGH BLEEDING).

- ومنها أمراض السرطانات، مثل: سرطان الرحم، أو سرطان عنق الرحم، أو المبيض، وبعضها يعزى لأسباب أخرى مثل: وجود تليف في جدار الرحم... إلخ وهكذا يتبين لنا مفهوم رسول الله ﷺ - والله أعلم - لساير العمليات التي يخضع لها الرحم وتتجلى لنا المعاني الدقيقة التي تحتويها أحاديثه الشريفة. ومن كلامنا السابق يفهم أن الدم يخرج من العروق في كلتا الحالتين: الاستحاضة، والحيض. وبالتالي فإن دم الحيض (عند خروجه من العروق) ودم الاستحاضة لا يختلفان.

وما يجعل دم الحيض يختلف عن دم الاستحاضة هو أن دم الحيض يحتوي زيادة على دم العروق على: ماء، و(أيونات HONS)، وذرات (الأمينو أسيد AMINO ACID) التي أضيفت في مرحلة الازدياد<sup>(1)</sup>. كما أنه يحتوي على أنسجة بطانة الرحم التي قد تسققت في مرحلة انقباض.

وهذا الاختلاف نص عليه الحديث الشريف بقوله ﷺ: "ليس ذلك بالحيض إنما هو عرق..." [أخرجه أحمد ح127]. وبالتالي فإن لدم الحيض مميزات خاصة تجعله مختلفاً عن الدم العادي. هذه السمات يفسرها لنا الدكتور ج. س. جورنجر<sup>(2)</sup>؛ فأبحاثه المعملية أثبتت أن هناك فرقا بين نسب التركيز في المكونات الخاصة بكل نوع من أنواع الدم، وعلى سبيل المثال: دم الحيض لا يحتوي على الفيبرينوجين (FIBRINOGEN) لأنه يتحلل بسرعة، ويمكن قياس المواد المتحللة بكثرة في دم الحيض والتي هي شبه منعقدة في الدم العرقى. كما أن المواد المسماة (باليهموغلوبين HEMOGLOBIN) و(الأنومين ALBUMIN) تنقص في دم الحيض إذا ما قارناها بالدم العادي. وهناك أيضا فرق واضح بين نسب (الصوديوم SODIUM) و(النحاس COPPER)، أما مستوى (البروستاغلاندين PROSTAGLANDIN) فهو عال جدا في دم الحيض. وهكذا تتحقق نبوءة الرسول ﷺ بأن دم الحيض يختلف عن الدم العادي.

(1) كتاب LEON SPIROFF, CLINICAL GYNCOLOGIC AND ENDOCRINOLOGY ص 267.

(2) المؤتمر الطبي الإسلامي الدولي: الإعجاز الطبي في الإسلام، 9/25/1985م.

أما بالنسبة لصفات هذا الدم فإن الحديث: «إذا كان دم الحيض فإنه أسود يُعرف، فإذا كان ذلك فأمسكي عن الصلاة» أخرجه أبو داود ح<sup>26</sup> ينتهي الضوء عليها.

جاء في عون المعبود شرح سنن أبي داود<sup>(1)</sup>: «[يُعرف]: فيه احتمالان: الأول: إنه على صيغة المجهول من المعرفة؛ قال ابن رسلان: أي تعرفه النساء، قال الطيبي: أي تعرفه النساء باعتبار لونه وثخائته. والثاني: أنه على صيغة المعروف من الإعراف أي له عَرَفَ ورائحة».

ولم يكتف الرسول - صلوات الله وسلامه عليه - بأن يشير إلى أن دم الحيض يختلف عن الدم العادي بل أوضح صفة هذا الدم أيضاً، وذكر أنه أسود وأن له رائحة وأنه يُعرف. فماذا يقول العلم؟.

إن لدم الحيض رائحة. لسنا بحاجة إلى أن نتوسع في هذا الباب فكل النساء تعرف أن دم الحيض له رائحة وهذه الرائحة حادة متميزة.

إن دم الحيض معروف أيضاً. فنعلماء يعرفون دم الحيض من خلال مميزات التي سبق وذكرناها، أما النساء فهن يعرفنه من خلال مدته ومقداره. يقول الدكتور دوغادليبرد في هذا الصدد: «وما بين البلوغ وسن اليأس تكون العادة في أغلب النساء منتظمة... وهن يعرفن موعد حيضهن ومدته ومقداره... فإذا اختلف عرفته بسرعة... وتستطيع معرفة ذلك أغلب النساء دون صعوبة».

أما بالنسبة لسواد دم الحيض فلنستمع إلى الدكتور دوغادليبرد<sup>(2)</sup> وهو يبدي رأيه في هذا الموضوع: «إن لون دم الحيض هو أسود... أما الدم الأحمر المشرق فإنه دم غير طبيعي... ودم الحيض لا يتجلط<sup>(3)</sup>. ويمكن إبقاؤه سنين طويلة على تلك الحالة دون أن يتجلط... فإذا ظهر دم يتجلط أثناء الحيض فإن الحائض سرعان ما تعرف ذلك، ويُعتبر غير طبيعي».

والسبب في عدم تجلط الدم في الرحم هو أن الرحم يفرز أنزيمات تحلل مادة الفايبرينوجين التي تسبب تخثر الدم وتدعى: (مذيب الفايبرين PLASMIN). ولذلك لا يتجلط دم الحيض ولو بقي سنين طوالاً.

(1) عون المعبود شرح سنن أبي داود لأبي الطيب - كتاب الطهارة - باب إذا أقبلت الحيضة ندح الصلاة - رقم الحديث 283 - (ج 1/ ص 471).

(2) المرجع في أمراض النساء والولادة، د. دوغادليبرد (انظر كتاب خلى الإنسان بين الطب والفران، د. محمد غني تيار، ص 89-90).

(3) أي غلب.

## د - علاقة الزمان والمكان بدم الحيض:

ولم يقتصر الأمر في الإسلام على وصف الدورة الرحمية وصفات دم الحيض، بل تعداه إلى وصف علاقة الزمان والمكان بدم الحيض، وأثره على العلاقة الزوجية.

### 1 - معتقدات الشعوب عن الحيض:

ولا بد أن نلقي نظرة على معتقدات الشعوب عن المحيض حتى يتبين لنا مدى الجهل العلمي الذي كان سائداً عبر التاريخ، ولكي ندرك مدى الإعجاز العلمي الذي جاء به الرسول ﷺ.

معتقدات قدماء المصريين: لقد عزا المصريون القدماء منذ ما يقرب من سبعة آلاف سنة، حدوث الحيض إلى قوى شريرة تصيب المرأة، تجعل كل جسدها خبيثاً وذنساً وقت الحيض. ومن ثم قام طبيههم الكاهن باستنابات مجموعة من بذور البقل، سقاها بماء مخلوط بدماء الحيض، ومجموعة أخرى سقاها بالماء العذب، ولما تأخر نمو المجموعة الأولى ثم ذبلت، وماتت، خلص إلى وجود السم في دماء الحيض، ورسخ لديه ذلك الاعتقاد، وبما أن تلك السموم قد خرجت من بدنها، فهذا يعني أن جميع جسدها خبيث وسم، ومن ثم كان المصريون يعتزلون المرأة الحائض تماماً إلى حد نبذها وقت الحيض.

معتقدات اليهود: والمعروف عن اليهود أنهم يشددون في مسائل الحيض، والدم بصفة عامة، ولا يفرقون في نظرهم ولا في أحكامهم بين الحيض والاستحاضة، وذلك حسب ما ورد في العهد القديم<sup>(1)</sup>، فالحائض عندهم تعزل تماماً خلال فترة الدم - وهي فترة سبعة أيام - وخلال هذه الفترة كلها، يتجنبون ملامستها والجنوس معها على فراش، وحتى ملامسة فراشها<sup>(2)</sup>. وإن ضاجعها رجل بحيث يصير طمشها عليه يكون نجساً سبعة أيام وكل مضجع يضجع عليه يكون نجساً<sup>(3)</sup>. وعندما ينقطع منها السيلان تغتسل، وفي اليوم الثامن تقدم للحاخام أمام الرب، في خيمة الاجتماع يمامتين، أو فرخي حمام، واحدة منهما ذبيحة خطية، والأخرى مفترقة، ويكفر عنها الكاهن سيلان نجاستها أمام الرب<sup>(4)</sup>.

معتقدات المجوس: وكذلك اعتقد المجوس.

(1) سفر اللاويين (سفر الأحبار)/ الإصحاح الخامس عشر، 26 - 29.

(2) سفر اللاويين (سفر الأحبار)/ الإصحاح الخامس عشر، 20 - 22.

(3) سفر اللاويين (سفر الأحبار)/ الإصحاح الخامس عشر، 25.

(4) سفر اللاويين (سفر الأحبار)/ الإصحاح الخامس عشر، 30 - 31.

معتقدات النصراني: لم يرد في الإنجيل ذكر عن الحيض، من قريب أو من بعيد، وبالتالي فإن النصراني لا يُعبرون هذا الأمر أهمية، ويجامعون نساءهم غير عابئين بهذه الظاهرة.

معتقدات العرب قبل الإسلام: أما العرب في عهد الجاهلية، فقد كان اعتقادهم المتوارث عن هذا الأمر، لا يختلف في كثير أو قليل، عن اعتقاد المجوس واليهود ومعاصريهم؛ فكانوا يعتزلون المرأة إذا حاضت اعتزالاً تاماً، لا يؤاكلونها، ولا يجالسونها على فراش، ولا حتى يساكنونها. جاء في تفسير القرطبي<sup>(1)</sup>: «وسبب السؤال فيما قال قتادة وغيره: أن العرب في المدينة وما والاها كانوا قد استنوا بسنة بني إسرائيل في تجنب مؤاكلة الحائض وساكنتها، فنزلت هذه الآية». تلك العقيدة لم تكن ثمرة العقل، ولا كانت نتاجاً للفكر، بقدر ما كانت تراثاً متواتراً خلفه الخيال ورسخ في الوجدان على مرّ السنين. وكانت المرأة تصف عندهم إذا حاضت بعدة أوصاف: فالمرأة الحائض حسب اعتقادهم هي «عارك»، و«فارك»، و«كابر»، و«دارس»، و«طامت»، و«ضاحك»، و«حائض». قال ابن العربي كما جاء في تفسير القرطبي<sup>(2)</sup>: «... ولها ثمانية أسماء: الأول: حائض، الثاني: عارك، الثالث: فارك، الرابع: طامس، الخامس: دارس، السادس: كابر، السابع: ضاحك، الثامن: طامت». ولأغلب هذه التسميات<sup>(3)</sup> - فيما خلا لفظ «الحائض» - دلالات

(1) تفسير القرطبي - الآية رقم 222 - سورة النورة - (ج3/ص81).

(2) تفسير القرطبي - الآية رقم 222 - سورة البقرة (ج3/ص82). وجاء في لسان العرب لابن منظور - مادة «حيض» - (ج3/ص419): «قال ابن خالويه: يقال: حاضت ونظت ونظت ودرست وضحكت وكادت وتنجرت ويقال: حاضت المرأة وتحبضت ودرست وعركت تحيض حيضاً ومحاضاً ومحيضاً...».

(3) ونقول أغلب هذه التسميات لاحتياط، وإلا فجميعها غير صحيح، وذلك أو بعض العشاء اللغويين وإن كانوا قلة - يقولون أن لفظ «المرأة الصاحك» الذي ورد في الآية: «وَمَنْزَلَتْ عَلَيْهَا مَخَضَاتُهَا وَجَاءَتْهَا رَحْمَتُهَا فَفَاحِشَةً فَضَلَّتْهَا فَبَاسَتْهَا» - يعني المرأة الحائض، وهو قول ضعيف، جاء في تفسير القرطبي - (ج9/ص66): «قال مجاهد وعكرمة: حاضت، وكانت بسه: تحقيقاً للشدة؛ وأشد على ذلك اللغويون: وابي لآتي العرس عند طهورها وأحجرها يوماً إذا تك ضاحكا

وقال آخر:

وضحكت الأرناب فوق الصفا كمثل دم الجوف بوء اللقا

والعرب يقول: ضحكت الأرناب إذا حاضت... وقد أنكر بعض اللغويين أن يكون في كلام العرب ضحكت بمعنى حاضت. وقال الحمهور: هو الضحك المعروف...

وقال مقال... وليس الضحك الحيض في اللغة بمسفيه. وأنكر أبو عبد الغراء ذلك؛ قال الغراء: لم أسمع من لغة، وإنما هو كناية.

في اللسان العربي غير صحيحة من الناحية العلمية، إذ يستدل منها أنهم كانوا يعتقدون أن هذا الأمر الذي يعتري المرأة مرة كل شهر، وبصفة دورية، هو بمثابة «فرك» لمواد ضارة وسامة في بدنها «طست» عليه وألّمت به فغطته، ولو أنها بقيت فيه لأضررت به وأهلكته، وهي امرأة «ضاحك» أي منفرجة الأنسجة، متفتحة المسام، كي تتخلص من تلك السموم، وهي «عارك» و«دارس»، وفيهما معنى المغالبة لهذه المواد، وهي أيضاً «كابر»، لأنها تكبر هذا الأمر لما فيه من خلاصها من السموم والأضرار، وهي كذلك «طامث» والطمّث من الذنس والفساد (1).

تلك كانت نظرة العرب في جاهليتهم لهذا الأمر، وذلك كان اعتقادهم، ونقد كان اعتقادهم ذلك راسخاً في نفوسهم، مستقراً في وجدانهم، شبيهاً بنهج اليهود والمجوس، وربما اقتبسوه من المجوس واليهود.

معتقدات علماء الغرب: ولم يختلف اعتقاد أبو قراط وجالينوس (2) ومن تبعهما، ممن مارسوا صناعة الطب في القرون الوسطى عن المعتقدات الأخرى الخاطئة في أن المرأة تحمل سموماً في دم الحيض.

وقد تلمّس كثير من العلماء، أمثال (جوتيه GAUTHIER) (3) و(بورسيه BOURCET) (4) عام 1900م سموم الزرنيخ واليود، وهي من أشد السموم فتكاً، في إفرازات جسم الحائض، من عرق ولعاب وما إلى ذلك.

وقد أعلن (ماخت MACHT) (5) عام 1943 أنه وجد في لعاب وعرق الحائض، وكذلك في دورتها الدموية، مواد سامة، توقف نمو الثنيات المستزرع، كما أعلن أن ملامسة الحائض للخصراوات والزهود تتسبب في عطبها وذبولها، وتحول دون حفظها.

وقد أعلن (جورج فان سميث SMITH, G. V.) و(أوليف واتكسن سميث

(1) القاموس المحيط لمجد الدين محمد - مادة «فرك» ص 1227 - مادة «طست» ص 715 - مادة «مخك» ص 1222 - مادة «عارك» ص 1224 - مادة «درس» ص 701 - مادة «كابر» ص 601 - مادة «طست» ص 220.

(2) Quoted by LAURENCE W.R (1943), Gynecology Text Book, W.B Saunders Co.

(3) GAUTHIER (1990), Compt. rend. Acad. d.Sc., Paris, p. 362

(4) BOURCET (1990), Compt. rend Acad. d. Sc., Paris, p. 493

(5) MACHT, D. (1943), "Further Historical and Experimental studies on Menstrual Toxin" Amer. J. Med. Sc., 206:281.

SMITH. O. W. في العقد الخامس من القرن العشرين (1940 - 1950م)<sup>(1)</sup> أن حيوانات الاختبار، تُتَوَقَّى من جزاء حقنها بكميات ضئيلة من دماء الحيض، بعد تخفيفها بالماء المقطر، وقد أطلقوا عليها اسم السموم الحيضية.

لكن (رينولدز REYNOLDS)<sup>(2)</sup>، لم يستطع أن يذاري ارتيابه عام 1947م فيما خلص إليه فان وأوليف سميث من نتائج، حيث أعلن عن عدم اقتناعه بأن حدثاً وظيفياً كالحيض، يُنَاطُ به أو يرتبط بوجود سموم، وهو ما ينافي الفطرة التي جُبل عليها الإنسان، وقد حذا خذوة الكثير من العلماء آنذاك.

وقد عُقد مؤتمر طبي في مدينة نيويورك عام 1949م، شارك في أعماله مائة وسبعة عشر طبيباً من أساطين الطب وأساتذته في العالم آنذاك، وقد ناقش المؤتمر في ذلك المؤتمر موضوع الحيض، وأنه يحوي سموماً فتاكاً.

أما المؤلفان الإنجليزيان (كرتس وهوفمان CURTS. E and HOFFMAN)<sup>(3)</sup>، فقد أعلنّا عام 1950م أن الاعتقاد الراسخ في خطورة المباشرة في المحيض تملّي عدم ممارسته.

SMITH O.W. and SMITH G.V. (1940). "Menstrual Discharge of Woman I. Its toxicity in rats Ex- per. Biol & Med., 44:100.

SMITH O. W. and SMITH G. V. (1940). "Menstrual Discharge of Woman II. Its progesterone Stimulating Effect in Mature Rats" Exper. Biol & Med 44:104.

SMITH O.W. and SMITH G. V. (1944). "Further Studies on the Menstrual Discharge of Women" Exer. Biol. & Med., 56:285

SMITH O.W. and SMITH G.V. (1945). "Evidence that Menstrual Toxin and Canine Nec - rosin are Identical", Exper. Biol. & Med. 59:116.

SMITH O.W. and SMITH G.V. (1945). "A fibrinolytic Enzyme in Menstruation and Late pregnancy Toxemia", Science, 102:235

SMITH. G. V. (1946). "Further studies on the Menstrual toxin during Menstruation and Toxemia of Late Pregnancy" Exper. Biol & Med. 62:227

SMITH. O. W. (1950). "Menstrual Toxin experimental studies in Menstruation and Its Disorders". Engle Charles C. Thomas, Springfield field . III.

SMITH G.V. (1950). "Menstrual Toxin Disorders" Ed.E.T Engle. Charles C. Thomas, Springfield III.

REYNOLDS S R.M. (1947). "The physiologic Basis of Menstruation", J. Amer. Med. Ass , 135:552. (2)

Curtis E. and Hoffman J. (1950). "Hygiene at the time of Menstruation" Gynecology. Saunders Co. (3) Ed. VI.



وقد عزا (برنارد زوندك<sup>(1)</sup> ZONDEK, B) عام 1953م وفاة الحيوانات خلال تجارب فان وأوليف سميت إلى احتمال وجود جراثيم في دماء الحيض، وليس لوجود سموم فيها.

على أن الغالبية العظمى من مؤلفي كتب أمراض النساء من الأوروبيين والأميركيين يوردون في كتبهم ما أورده المؤلف الإنجليزي (جافكوت JEFFCOATE<sup>(2)</sup>) عام 1967م في كتابه «أسس أمراض النساء»، والذي يعتبر المراجع الأول لجميع المشتغلين بصناعة الطب في هذا الفرع. حيث اعتبر أن الغسل المهبل بعد الحيض، أو في أي وقت آخر يشكل بصفة عامة خطورة بالغة، لأنه يزيل معه الوسائل الوقائية الطبيعية، وأن الزوجين يستطيعان ممارسة المباشرة الجنسية في المحيض في حال كانا خاليين من الأمراض، ولا خوف على أي منهما من أي ضرر، غير أنه لا يستحب الجماع زمن الحيض لوجود الدم فقط، وينصح بالغسل المهبل، وبوضع حاجز يحجب سبل الدم مؤقتاً.

**2 مسألة المحيض في الفقه الإسلامي:** كلمة «حيض» تعني سبل، جاء في لسان العرب<sup>(3)</sup>: «حيض: ... وقال المبرد: سمي الحيض حيضاً من قولهم حاض السبل إذا فاض... (وقال) الأزهرى: يقال: حاض السبل وفاض إذا سال يحيض ويفيض...». والدم الذي يخرج من رحم المرأة خلال دورتها الشهرية سمي حيضاً لأنه يسيل من فوجها ويفيض.

وسيلان الدم من رحم المرأة ظاهرة طبيعية كما نفهم من الحديث التالي: (عن عائشة رضي الله عنها أنها تقول: خرجنا لا نرى إلا الحج فلما كنا بسرف، حضت، فدخل علي رسول الله ﷺ وأنا أبكي، قال: «ما لك؟ أنثنت؟»، قلت: نعم، قال: «إن هذا أمر كتبه الله على بنات آدم فاقضي ما يقضي الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت») [أخرجه البخاري ح82]. فالحيض أمر كتبه الله تعالى على بنات آدم، أي أن الله تعالى جبلهن عليه، وليس سببه قوى سحرية كما اعتقده قدماء المصريين.

ونفهم من قوله تعالى: «فَاعْبِرُوا لَئِنَّ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ» الذي ورد في الآية الكريمة «وَيَسْتَفْتُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَاعْبِرُوا لَئِنَّ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ»

ZONDEK B. (1953). "Does Menstrual Blood contain a specific toxin?" Amer J. Obst & Gyn. (1) 65:1068.

JEFFCOATE J.N.A (1967). "Principles of Gynecology" Butterworth - London - Ed III. (2)

(3) لسان العرب لابن منظور - مادة «حيض» - ج3/ص419.

حَتَّى يَظْهَرَ فَإِذَا ظَهَرَ فَأَوْرَهُهُ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ [البقرة: 222] نفهم أنه يتعين على الرجال اعتزال النساء اللاتي يسيل الدم من فروجهن وعدم الاقتراب منهن، وهذا الاعتزال هو اعتزال مجامعتهن وليس عدم الاقتراب منهن كلياً كما بينته السنة النبوية الشريفة، فلقد وردت أحاديث كثيرة، يُعتد بها، تشير إلى أن الرجل يستطيع أن يمارس الجنس مع امرأته من دون أن يجامعها، كما في الحديث: «أن رسول الله ﷺ قال: "اصنعوا كل شيء إلا التكاثر"» أخرجه مسلم ح 80 - من باب الجواز - . وفي الحديث: «عن جزام بن حكيم عن عمه أنه سأل رسول الله ﷺ: ما يحل لي من امرأتي وهي حائض؟ قال: "لك ما فوق الإزار"» أخرجه أبو داود ح 81 - من باب الإباحة - .

وكلمة «المحيض» التي جاءت في الآية الكريمة مصدر من حاض، على وزن كلمة «المجيء» و«المبيت» و«المغيب» وتُطلق على مكان الحيض، بالإضافة إلى الدم، جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: «حيض: الحيض... والمحيض يكون اسماً ويكون مصدراً... قال عز وجل: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَدْنَىٰ مِمَّا يَفْعَلُونَ النِّسَاءُ فِي الْمَحِيضِ﴾» ، قيل إن المحيض في هذه الآية المائتي من المرأة، لأنه موضع الحيض، فكانه قال: اعتزلوا النساء في موضع الحيض ولا تجامعوهن في ذلك المكان...». وهكذا فإن الآية تحرم مباشرة النساء في مكان الفرج فقط.

ونفهم من التفسير السابق أن الإسلام يخالف اليهود والنصارى والعرب والمجوس والمصريين في اعتزال النساء؛ فهو لا يأمر باعتزال النساء كلياً ولكن باعتزال جماعهن زمن المحيض، ولا يرى مجامعتهن مجامعة كلية كما يرى النصارى، فهو بهذا دين وسط ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: 143].

كذلك يخالف الإسلام اليهود بأنه يسمح للرجال بإتيان نساءهم فور انقطاع دم الحيض شرط أن يغسلن فروجهن بالماء<sup>(2)</sup>، فقله تعالى: ﴿حَتَّى يَظْهَرَ...﴾ ، يشير فيما يشير<sup>(3)</sup> إلى انقطاع دم الحيض كما جاء في حديث للسيدة عائشة رضى الله عنها: «وكن نساء يبعثن إلى عائشة بالذرجة فيها الكرسف، فيه الصفرة، فتقول: لا تعجلن حتى تزيين القصة البيضاء، تريد بذلك التطهر من الحيضة» [أخرجه البخاري ح 83]، وقوله

(1) لسان العرب لأن مظهر - مادة حيض - ج 3/ص 419.

(2) وكذلك شرط أن يغسلن كلباً عند الجمهور، غير أن الأغسال الكلى أمر تعبدية فقط، النظر كلامنا في التحاشية رقم 3، ص 196 - 198.

(3) فقد يشير إلى أن يغسلن النساء فروجهن بالماء، فترا من الحيض (النظر التحشيبية رقم 3، ص 196 - 198).

تعالى: ﴿فَإِذَا تَطَهَّرَ...﴾ يشير إلى شرط غسل الفرج بالماء للمجامعة، كما روي عن السيدة عائشة رضي الله عنها: «عن عائشة أن امرأة من الأنصار قالت للنبي ﷺ: كيف أغتسل من المحيض؟»، قال: «أخذي فرصة ممسكة فتوضئي ثلاثاً»، أو قال توضئي بها، ثم إن النبي ﷺ استحيا فأعرض بوجهه، فأخذتها فجدبتنها فأخبرتها بما يريد النبي ﷺ «أخرجه البخاري ح 84». وكما نعلم فإن الوضوء هو الغسل بالماء، وما يريد النبي ﷺ هو أن تزيل الدم من فرجها بالغسل كما جاء في رواية أخرى «عن عائشة أن امرأة سألت النبي ﷺ عن غسلها من المحيض، فأمرها كيف تغتسل، قال: «أخذي فرصة من مسك فتطهري بها»، قالت: كيف أتطهر؟ قال: «تطهري بها»، قالت: كيف؟ قال: «سبحان الله تطهري»، فاجتذبتها إلي، فقلت: تتبعي بها أثر الدم» أخرجه البخاري ح 85.

وقد جاء في هذا الصدد، في تفسير ابن كثير<sup>(1)</sup>: «وقد اتفق العلماء على أن المرأة إذا انقطع حيضها لا تحل حتى تغتسل بالماء... وقال ابن عباس: ﴿حَتَّى يَطْهَرَ...﴾ أي من الدم. ﴿فَإِذَا تَطَهَّرَ...﴾ أي بالماء، وكذا قال مجاهد وعكرمة، والحسن ومقاتل وابن حبان والليث بن سعد وغيرهم». وجاء في تفسير القرطبي<sup>(2)</sup>: «فإذا تطهرت، يعني بالماء، وإليه ذهب مالك وجمهور العلماء، وأن الطهر الذي يحل به جماع الحائض الذي يذهب عنها الدم، هو تطهرها بالماء كطهر الجنب»<sup>(3)</sup>.

(1) تفسير ابن كثير - ج 1/ ص 260.

(2) تفسير القرطبي - ج 3/ ص 88.

(3) الرجاء قراءة نص «الحقائق العلمية» (ص 201) قبل قراءة هذه الحاشية.

نقد اختلف الفقهاء في وطء المرأة التي انتهت من فترة الحيض، في طهرها وقبل الاغتسال، فذهب مالك والشافعي والجمهور إلى أن ذلك لا يجوز حتى تغتسل، وذهب أبو حنيفة وأصحابه إلى أن ذلك حائز إذا طهرت لأكثر مدة الحيض، وهو عنده عشرة أيام، وذهب الأوزاعي إلى أنها إن غسلت فرجها بالماء جاز وطؤها (أعي: كل حائض طهرت متى طهرت)، وبه قال أبو محمد من حزم.

وسبب اختلافهم: الاحتمال الذي في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا تَطَهَّرَ فَأَوْفَرُ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ [نور: 227]، هل المراد به الطهر الذي هو انقطاع دم الحيض أم تطهر بالماء؟ ثم إن كان الطهر بالماء، فهل المراد طهر جميع الجسد أم طهر الفرج؟ فإن الطهر في كلام العرب وعرف الشارع اسم مشترك يقال على هذه الثلاثة المعاني.

وقد رجح الجمهور مذهبهم بأن صيغة التفعّل إنما تطلق على ما يكون من فعل المكلفين، لا على ما يكون من فعل غيرهم، فيكون قوله تعالى: ﴿فَإِذَا تَطَهَّرَ﴾ أظهر في معنى الغسل بالماء منه في الطهر الذي هو انقطاع الدم، والأظهر يجب التصدير إليه حتى يدل الدليل على خلافه.

= ويرجع أبو حنيفة مذهبه بأن لفظ يَطْعُنُ في قوله تعالى: «حَتَّى يَطْعُرَهُ» هو أظهر في الظاهر الذي هو انقطاع دم الحيض منه في الظهر بالتمام. والمسألة كما ترى محتسنة. (سنة المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد. الباب الثالث، المسألة الثانية أو طء الحائض في ظهرها قبل الاغتسال، ص 52 - 53).

وفي كلام العرب قوله من الممسوس أن يجمع المتكلم في الكلام بين معنيين، فإنه ليس من عادة العرب أن يقولوا: لا نعط فلاناً درهماً حتى يدخل الدار، فإذا دخل المسجد فأعطه درهماً قياساً على: «وَلَا تَقْرُبُوهُ حَتَّى يَطْعُرَهُ فَإِذَا تَطْعُرَهُ فَأَتَوْهُ» مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمْ اللَّهُ أَنْ تَعْبُدُوهُ، وبالنسبة إلى الآية على معنى: «يَطْعُرُهُ» وهو يَطْعُرُهُ» إلى الآخر، والعمل على أنهما يدلان في الآية على معنى واحد (أي إما على معنى الظهر أي انقطاع الدم، وإما على معنى الاغتسال بالتمام)، 2 - وإما أن نقول: إن هناك كلاماً محدوفاً تنديده: ولا تقربوهن حتى يطهرن ويتطهرن فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله. والدليل عليه يكون ظهور نطق التطهير في معنى الاغتسال، نكر هذا يعرضه ظهور عدم الحذف في الآية. إلا في حال وجود قرينة خارجة تشير إلى ظهور لفظ التطهير.

وإذا انتهى بنا الأمر إلى مثل هذا الموضع، فإن التحكيم يكون للحقائق العلمية في مجاز الإعجاز العلمي في القرآن ونسنته. ونقول: وبالله التوفيق: إن علة مباشرة الحائض كما جاءت في الآية الكريمة: «وَيَسْئَلُوكَ غَنِ التَّحْيِيزِ قُلْ هُوَ أَرَى وَأَعْلَمُ لَا مَشَاءَ لِي فِي تَحْيِيزِكُمْ» (سورة البقرة: 222) هو وجود الأذى، فإذا انتهى الأذى، انقبت العلة وصح مباشرة الحائض التي انتهت من عذتها.

والأذى ينشخص بأن هناك جراثيم في الحيض نسب الأذى لدخول أو السراة عند الجماع، ووجود الجراثيم يرتكز على عاملين: وجود الدم، ووجود المظهر لهذا الدم من الجراثيم.

وعليه، فإن تمتزج أربع حالات، لا حتمية لها، لمهيل المرأة:

1 - وجود مظهر مع عدم وجود دم في مهبل المرأة: في هذه الحالة، فإن المهبل نظيف جداً، ولا وجود للأذى المذكور في الآية الكريمة: «وَيَسْئَلُوكَ غَنِ التَّحْيِيزِ قُلْ هُوَ أَرَى وَأَعْلَمُ» (سورة البقرة: 222)، وبالتالي يصح الجماع شرعاً وعقلاً.

2 - عدم وجود مظهر مع وجود دم في مهبل المرأة: في هذه الحالة يكون الدم منوطاً لانتهاء المظهر ولوجود الدم الذي هو بمثابة البيئة المناسبة لتكاثر الجراثيم، وبالتالي فهناك احتمال لأن يصاب الرجل أو المرأة بمرض من الأمراض. ومثال هذه الحالة: الحيض، والفترة التي تأتي مباشرة بعد انقطاع الحيض كما سبزه لاحقاً. وتبعاً لذلك ومنعاً لحصول ضرر لأحد من الزوجين، فإن طء المرأة لا يجوز.

3 - عدم وجود مظهر مع عدم وجود دم في مهبل المرأة: في هذه الحالة لا وجود للجراثيم لأن الدم غير موجود مع أن المظهر غير موجود. ومثال هذه الحالة: المرأة التي على وشك الحيض. ولم نحض بعد. في هذه الحالة لم يسلم الدم بعد، وتأثير أعداد عسويات دورتين يكون ضعيفاً للغاية وفي أدنى مستوياته (لعصويات دورتين - كما سنشير إليه في البحث اللاحق - تظهر تدريجياً إلى أن تصل إلى أوجها في نصف الدورة، ومن ثم تقل إلى أن تصبح في أقل نسبة لها قبل فترة الحيض مباشرة)، وبالتالي لا بأس من الجماع تيسيراً في الشرع وفقاً لتأية: «مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ» (سورة البقرة: 185).

4 - وجود مظهر مع وجود دم في مهبل المرأة: في هذه الحالة تكون المرأة في حالة الانسحاق أو أن هناك حالة نزيف مرضي مستمر للمرأة مع وجود عسويات دورتين المظهرة - وهذا يعني أن=

ومن الجدير بالذكر أن الإسلام يخالف النصارى لأنه ينهى عن مجامعة النساء وقت المحيض، بينما هم يحلونه.

ولم يحرم الإسلام مباشرة النساء لوجود الدم في موضع الإتيان فقط، بل لورود زمن الحيض. فكلمة «المحيض» التي جاءت في الآية: «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى...» (البقرة: 222) لا تشير إلى سيلان الدم وإلى موضع النكاح فحسب، بل إلى ورود زمن الحيض أيضاً. جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: «حيض: ... وقيل المحايض جمع المحيض وهو مصدر حاض، فلما سمي به جمعه، ويقع المحيض على المصدر والزمان والدم».

ومن التفسير السابق نفهم أن الآية تعني: اعتزلوا موضع جماع النساء، لوجود الدم، خلال الفترة المعلومة للحيض.

وللدلالة على أهمية عامل زمن المحيض، وأنه يعتد به، جوزت الشريعة الإسلامية مجامعة الرجل لامرأته حال كونها مستحاضة. والمستحاضة هي المرأة التي يسيل الدم من فرجها لمرض ما على غير عادة، في غير وقت الحيض والنفاس. فإن لم تستطع أن تميز بين دم الحيض ودم الاستحاضة فإنها تمنع عن زوجها في الفترة التي يغلب على ظنها أنها فترة المحيض، بينما تحل نفسها له في الفترة المتبقية وتعتبرها استحاضة. وإحلال فرجها لزوجها يصح لأنه لم يرد دليل بتحريم جماعها

= هناك دماً غير ملوث في مهبلها، وبالتالي بجوز شرعاً النupta للمعطيات الشرعية وكما تشير إليه المعطيات العلمية (انظر الحاشية رقم 1، ص 199 - 200).

ومن الكلام السابق نضعف مذهب الحنفية في هذا الأمر، لأنهم لم يشترطوا غسل المهبل، وبالتالي إزالة الدم الملوث من مهبل المرأة.

ومذهب الأوراعي يُحمل على التجواز لأن شرطهم من طهارة وغسل المخرج بزيل الأذى.

ومذهب الجمهور يُحمل على الندب، لأنهم يشترطون إضافة إلى إزالة الأذى، غسل المرأة جميع بدنهما، وذلك لأن الله تعالى يحب المتطهرين كما جاء في تكملة الآية: «فَإِذَا تَطَهَّرْتَ فَأَتَوْهُ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنْ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْتَوَاتُرِ وَجِبَتْ تَطَهُّرُهُ» (البقرة: 222).

ويظهر من هذا الكلام أن الصواب - وبالله التوفيق - طهر لفظ «فَإِذَا تَطَهَّرْتَ» في الاعتسال (الانغتسال) يقتضي أن تطهر المرأة من حیضها إضافة إلى الاعتسال، وإلا لم ينتج المرأة أن تغسل فرجها فقط، ودم الحيض يسيل). أو أن يكون هناك كلام محذوف في الآية: «وَلَا تَقْرَبُوا حَتَّى يَطْهَرُوا فَإِذَا تَطَهَّرُوا فَأَتَوْهُ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ» - ... - وتقديمه. ولا تقربوهن حتى يطهرن وبنطهرن فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله. والله تعالى أعلم.

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «حيض» (ج 3/ص 420).

خلال فترة الاستحاضة، وذلك عند جمهور العلماء. قال ابن عباس رضي الله عنهما: «تغتسل وتصلي ولو ساعة. ويأتيها زوجها إذا صلت، الصلاة أعظم» [أخرجه البخاري ح 86]. يعني إذا جاز لها أن تصلّي ودمها جار، جاز جماعها، لأن الصلاة أعظم من الواقعة في شروط الجواز. «عن عكرمة عن خُمّة بنت جحش أنها كانت مستحاضة وكان زوجها يجامعها» [أخرجه أبو داود ح 187]. وقد جاء في أكثر من حديث ما يدل على أن عامل الوقت مهم. فعن (أم سلمة رضي الله عنها) قالت: سألت امرأة النبي صلى الله عليه وسلم، قالت: إني أستحاض فلا أطهر، أفأدع الصلاة؟ قال: «لا، ولكن دعي قدر الأيام والليالي التي كنت تحيضين» - قال أبو بكر في حديثه: وقد رهن من الشهر - ثم اغتسلني واستنفرني بثوب وصلي» [أخرجه ابن ماجه ح 88]. وعن (خُمّة بنت جحش، قالت: كنت أستحاض حيضة كثيرة شديدة، فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم أستفتيه وأخبره، فوجدته في بيت أختي زينب بنت جحش، فقلت: يا رسول الله إني أستحاض حيضة كثيرة شديدة فما تأمرني فيها؟ قد منعتني الصيام والصلاة، قال: «أنعت لك الكرسف فإنه يذهب الدم». قالت: هو أكثر من ذلك. قال: «فتلجسي». قالت: هو أكثر من ذلك. قال: «فاتخذني ثوبا». قالت: هو أكثر من ذلك، إنما أئجج ثجا. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «سامرك بأمرين أيهما صنعت أجزأ عنك فإن قويت عليهما فأنت أعلم». فقال: «إنما هي ركضة من الشيطان، فتحيضي ستة أيام أو سبعة أيام في علم الله ثم اغتسلي، فإذا رأيت أنك قد طهرت واستنقأت فصلّي أربعاً وعشرين ليلة أو ثلاثاً وعشرين ليلة وأيامها، وصومي وصلّي، فإن ذلك بجزنك، وكذلك فافعلي كما تحيض النساء، وكما يظهرن لميقات حيضهن وطهرهن، فإن قويت على أن تؤخري الظهر وتعجلّي العصر ثم تغتسلين حين تطهرين، وتصلين الظهر والعصر جميعاً، ثم تؤخرين المغرب وتعجلين العشاء ثم تغتسلين، وتجمعين بين الصلاتين فافعلي، وتغتسلين مع الصبح وتصلين وكذلك فافعلي، وصومي إن قويت على ذلك»، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وهو أعجب الأمرين إلي» [أخرجه الترمذي ح 89]. وقوله صلى الله عليه وسلم: «فتحيضي ستة أيام أو سبعة أيام في علم الله»، يعني اعتبري نفسك في المحيض خلال فترة ستة أو سبعة أيام، كما علمك الله تعالى، والله أعلم<sup>(1)</sup>.

(1) «اختلف العلماء في جواز وطء المستحاضة على ثلاثة أقوال:

فقال قوم: يجوز وطؤها، وهو الذي عليه فقهاء الأصناف. وهو مروي عن ابن عباس وسعيد بن المسيب وجماعة من التابعين.

وقال قوم: ليس يجوز وطؤها، وهو مروي عن عائشة، وبه قال الشعبي والحنك.

وقال قوم: لا يأتيها زوجها إلا أن يظول ذلك بها، وبهذا القول قال أحمد بن حنبل.

وللمستحاضة حكم الطاهرات، فتصلي وتصوم وتعتكف وتقرأ القرآن وتمس المصحف وتحمله وتعمل كل العبادات وهذا مجمع عليه من جمهور العلماء. والاسلام يخالف اليهود بأنه يفرق بين دم الحيض ودم الاستحاضة، بينما نجد أن نظرة التحريم في اليهودية قائمة على أساس وجود الدم ولا تفرق بين الحيض والاستحاضة. فالسلوك اليهودي تعدي فقط، بينما نجد أن السلوك الإسلامي يعتمد على الأساس العلمي إلى جانب الشق التعدي، فتحريم نكاح النساء في الإسلام قد وضع للضرر الذي قد ينشأ، ولذلك قدّم الله تعالى العلة على الحكم في قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَأَعْرِضُوا ۖ﴾.

وقد هيمن الظلام انداس على العالم الغربي إلى أن تقدم الطب والعلم. وقد اعتقد العلماء أن دم الحيض يحمل سموماً وأن هذا السم منتشر في جسد المرأة من ثعاب وعرق... إلخ وظل هذا الاعتقاد سائداً بأوجه مختلفة إلى العقد الخامس من القرن التاسع عشر والله أعلم. ومن ثم اختلف العلماء إلى أقسام شتى، فبينما أبدى علماء كثيرون شكهم من النظرة المعاصرة، ظل علماء آخرون يقيمون التذوات والدراسات التي تؤيد النظرة القديمة، وسلك علماء آخرون مسلكاً جديداً وهو أن مكان الجماع آمن، وذهبوا إلى حد التحذير من أن غسل الفرج يشكل مخاطر جدية!!!، والإسلام قد أشار إلى الحقيقة منذ زمن بعيد: وهو أن دم الحيض ليس في طبيعته ساماً، غير أن ظروف الوقت والزمان تجعل منه ضاراً لأسباب علمية سنلقي عليها الضوء في النص التالي.

وسبب اختلافهم: هل إباحة الصلاة لها هي رخصة لمكان تأكيده وحول الصلاة. أم إنما أباح لها الصلاة لأن حكمها حكم الطاهرات؟ فمن رأى أن ذلك رخصة لم يجز لزوجها أن يطهره. ومن رأى أن ذلك لأن حكمها حكم الطاهر أباح لها ذلك، وهي بالحسنة مسألة مسكوت عنها. وأن الطريق بين الطهر ولا طهر، فاستحسان. (بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد، الباب الثالث، المسألة الخامسة (وطه الحائض المستحاضة)، ص 56 - 57).

وكما أشرنا إليه سابقاً فإن العلم الكوني يُعتبر أداة ترجيح للمسائل الفقهية المختلف فيها في مجال الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، ومن هذا الباب تقول: وبالله التوفيق: إن مذهب النجدهور في وطه المستحاضة، ما خلا في الوقت الذي نطق أنه وقت حيض، هو الصواب، والله تعالى أعلم. وذلك أن دم المستحاضة في مهبلها غير ملوث بالبكتيريا، وعصويات دودرلين التي هي بمثابة المظهر موجودة وفعالة، وبالتالي يجوز شرعاً الوطء لانقضاء علة الأدى (كما تشير إليه التعليلات العلمية) إضافة إلى المعطيات الشرعية الأخرى (مقاييس كما أشار إليه ابن عباس رضى الله عنهما). ولأن من الفصحاه من وطء زوجه حال الاستحاضة ولم ينزل من الوحي ما يجمع، فدل ذلك على إجازة الوطء حال الاستحاضة (انظر تعليقنا على الحديث رقم 87 في قسم تخريج الأحاديث وصلتها بالإعجاز).

ومن الجدير بالذكر أن الأذى الذي قد ينشأ لا يقتصر على المرأة فقط، فاللفظ «قُلْ هُوَ أَذَى...» على إطلاقه، وهذا يعني أن الضرر قد يلحق بالمرأة والرجل على حد سواء.

3 - الحقائق العلمية: قام طبيب مسلم يدعى محمد عبد اللطيف سعد<sup>(1)</sup> عام 1976م بدراسة تغيرات مجهريات المهبل ودرجة التأين الحمضي خلال دورة الحيض؛ فتم انتقاء خمسين من السيدات الخاليات من الأمراض الباطنية والنسائية لتكون مادة للدراسة.

وترددت النساء فرادى على العيادة في أربع زيارات؛ قبل الحيض وأثناءه وبعده، ثم في منتصف الدورة الشهرية.

وعند كل زيارة أخذت من كل واحدة منهن مسحة من أسفل المهبل، وأعلاه، وخزعة من البطانة الرحمية، ثم عينة من البول، وقيست درجة التأين الحمضي للمهبل.

وتم فحص العينات بعد زرعها في مزارع مختلفة، وعمل التحليلات المتباعدة لبيان جميع أنواع المجهريات في أسفل وأعلى المهبل، وفي البول، ودرست علاقة ذلك بوقت الدورة الشهرية، ودرجة التأين الحمضي في المهبل، وكذلك في البول.

وتبين عند الفحص أن هناك وجود دورة لمجهريات المهبل ليست منفصلة عن دورة هرمونات المبيض، فوجود الجراثيم الضارة من ناحية، (وعصويات دودرلين DODERLEIN BACILI) من ناحية أخرى، يسيران في خطين متضادين. فعندما يكثر الواحد يقل الآخر؛ ففي خلال فترة الحيض وجدت الجراثيم الضارة بأعداد رهبة في حين اختفت عصويات دودرلين تماماً.

كذلك تبين أنه أثناء فترة الحيض، وجدت الجراثيم الضارة في أسفل المهبل في حين بدا الجزء العلوي منه خالياً منها تماماً.

أضف إلى ذلك، أن هناك أنواعاً أخرى من الجراثيم الضارة وجدت أثناء فترة الحيض، بخلاف تلك الموجودة أصلاً، وهذه هي جراثيم مجرى البول والشرح.

Abd El - Latif, M., Hefnawy, F. SOLIMAN A. A Kandil, O. F HABLAS, R.A., SAMI, G.E., (1) (1976), "Vaginal flora during the menstrual cycle, An Approach to clarify Islamic view concerning menstrual hygiene". Thesis submitted to the faculty of medicine, Al - Azhar University, for the M.D degree in Obstetrics and Gynecology



وتبين أيضاً أن هناك جرثومة واحدة غير ضارة بطبيعتها، اكتسبت خاصية الضرر وقت الحيض وفي بعض الحالات.

كذلك ازدهر طفيل الترياكومونس وقت الحيض، وتكاثر إلى أربعة أضعاف ما كان عليه. ومن العجب أنه بدلاً من أن يبقى في أسفل المهبل، مكانه الأثير، فإنه تسلق إلى الجيوب المهبيلة في أعلى المهبل.

ووضح من هذه الدراسة أن عصويات دودرلين، توجد بصفة طبيعية في المهبل، وهي تعتبر الحارس عليه ضد الجراثيم الضارة؛ ذلك أن المهبل حرم من الوسائل الدفاعية الأخرى ضد الجراثيم، إذ تبطن جدره الداخلية طبقة كثة من النسيج الطلاني الذي لا يحتوي على خلايا إفرازية ولا على أهذاب تطرد الجراثيم من القنوات الهضمية والبولية والتنفسية. كذلك حرم المهبل من ميزة الانقباضات والتقلصات التوجية كما هو الحال في الأمعاء.

وبالتالي فإن عصويات الدودرلين تعتبر وسيلة اندفاع الوحيدة للمهبل ضد الجراثيم الضارة؛ فهي تخلص المهبل من الجراثيم الضارة وتطردها إلى الخارج وتمنع دخولها إلى الرحم، ومن ثم إلى القنوات. وبالتالي إلى فراغ البطن الداخلي، وتلك العصويات تعيش على السكر المخزن في خلايا جدر المهبل. وهذه الخلايا تقع تحت تأثير هرمونات المبيض من ناحيتين:

**الناحية الأولى:** هي نسبة تخزين وتركيز السكر بها؛ حيث وجد أن أعلى نسبة تركيز للسكر داخل تلك الخلايا تكون في منتصف الدورة الشهرية، وتقل تدريجاً مع انخفاض نسبة هرمونات المبيض، حتى تلاشى تماماً قبل الحيض بساعات وأثناءه.

**الناحية الثانية:** هي انفصال هذه الخلايا من جدر المهبل؛ حيث تنفصل هذه الخلايا كجزء من عملية التجديد الدائم، وقد وجد أن أعلى نسبة لانفصال هذه الخلايا تحدث في منتصف الدورة الشهرية، ومن ثم تقل تدريجياً حتى تصل إلى الدرجة الدنيا قبل الحيض بساعات، ومن ثم أثناءه.

وعلى ذلك، فإن أعلى نسبة لتركيز السكر في المهبل تحدث في منتصف الدورة، وأقل نسبة تحدث قبل الحيض مباشرة، حتى أنها تكون معدومة أثناء الحيض، وبالتالي فإن عصويات دودرلين تصل إلى قمة تكاثرها ونشاطها في منتصف الدورة، حيث وصل معدلها في تلك الدراسة إلى  $5 \times 10^7$  مم<sup>3</sup>، ومن ثم تقل وتضعف قبل الحيض مباشرة، وعند حدوث الحيض ونزول الدم. فإن درجة التأثير الحمضي للمهبل تتغير من الحامضية إلى القلوية، فتموت تلك العصويات، ويأخذها

تيار الدم معه إلى خارج المهبل . وقد وجد أن العصويات توجد في أسفل المهبل فقط ، وأن أعدادها لا تزيد على  $10^4 \times 0.1$  مم<sup>3</sup> في الأيام الأولى للحيض ، أما في الأيام التالية ، فقد وجد أن المهبل يكون خالياً منها تماماً ، ذلك لأن تيار الدم قد جرفها إلى الخارج بعد موتها .

وفي هذا الوقت بالذات ، أي في وقت الحيض ، تكون الفرص كلها سانحة والظروف كلها مهيأة لنمو وتكاثر ونشاط الجراثيم الضارة ، وذلك لأن عصويات دودلين تحول السكر إلى حمض اللبنيك ، الذي يقتل الجراثيم الضارة ، ولأن وجود تلك العصويات يكبل نمو الجراثيم الضارة ، ويقف دون نشاطها ، وبحول دون تكاثرها ، بطريقة مازال يكتنفها شيء من الغموض .

وفي غياب تلك العصويات ، وتبدل درجة التآين الحمضي إلى القلوية ، تجد الجراثيم في الدم المرتفع الخصب للنمو والتكاثر ، ليس هذا فحسب ، وإنما تنضم إليها جراثيم الشرج ومجرى البول ، وليس أشد غدراً من جرثومة ضارة .

وقد وجد أن هذه الجراثيم الضارة تزداد في أعدادها وأنواعها وقت الحيض ، حيث يصل عددها إلى  $10^7 \times 6$  مم<sup>3</sup> . رئيس من سبل يمنع دخولها إلى جدار الرحم المتهتك في هذا الوقت الحرج ، أو نفاذها إلى داخل فراغ البطن ، أو اقتحامها للانسجة الرخوة والبالغة الطراوة ، سوى شيء واحد ؛ ذلك هو تيار الدم المضاد الآتي من الأعلى إلى الأسفل .

وأما بعد انقطاع الحيض ، فقد وضح من نتائج الدراسة أن الوسائل الدفاعية الطبيعية غير موجودة بناتاً في هذه الفترة ، ليس هذا فحسب ، بل إن مقومات وجودها أيضاً من السكر و(درجة التآين الحمضي PH) غير متوافرة ، هذا فضلاً عن وجود أعداد رهيبية من الجراثيم الضارة في أسفل المهبل ، حيث توقف سيل الدم عنها ، وبالتالي توقف جرفها إلى الخارج .

ليس من الحكمة إذن في شيء ، ولا من المنطق ، في كثير أو قليل ، معاندة الطبيعة باقتحام حاجز الدفاع الوحيد والباقي للمحيط ، ألا وهو عصويات دودلين . وذلك بالإيلاج حيث إن التقصيب يحمل معه جراثيم ضارة من قبل الرجل ، غير الجراثيم التي تتكاثر لدى المرأة في هذا الوقت ، وأنسجة المهبل ضعيفة . ومما يزيد الأمور تعقيداً هو أن جدار الرحم الذي يكون مكوناً من عدة طبقات من الخلايا يضعف أثناء الحيض ويصبح جداره رقيقاً ومكوناً من طبقة رقيقة من الخلايا بدلاً من

الطبقات العديدة التي نراها في أوقات الطهر . وبالتالي فإن استعداد الرحم لمقاومة الميكروبات الغازية تقل نتيجة لذلك .

ومن الجدير بالذكر هنا أن الرحم يتقرّح عندما يقذف غشائه المبطن أثناء الحيض ، ولذلك ، فإن فرص انتقال الميكروبات تزيد .

ولا يقتصر الأذى على ما ذكرناه من نمو الميكروبات في المهبل ، مما يسبب التهاب الرحم والمهبل الذي كثيراً ما تطول فترة التهابهما ويصعب علاجهما ، ولكن يتعداه إلى أشياء أخرى . فقد تمتد الالتهابات إلى قناتي الرحم فتسدهما ، أو تؤثر على شعيراتهما الداخلية التي لها دور كبير في دفع البويضة من المبيض إلى الرحم ، وذلك يؤدي إلى العقم أو إلى الحمل خارج الرحم .

وقد يمتد الالتهاب إلى قناة مجرى البول ، فالمثانة ، فالحالبين ، فالكلبي .

ولا يقتصر الأذى على الحائض في وطنها ، وإنما ينتقل الأذى إلى الرجل الذي يطؤها أيضاً ، فقد وجد أيضاً أن طفيل التريكومونس في وقت الحيض يتضاعف إلى أربعة أضعاف ، وهذا الطفيل وجد في أعلى المهبل أثناء الحيض متحياً فرصته ومرتقياً صيده . ومن المعروف أنه بسبب التهابات في الجهاز البولي والتناسلي للذكر . ومن المعروف أيضاً أن انتقاله إليه لا يكون إلا عن طريق المباشرة الزوجية ، واحتمال الإصابة به قائم في ذلك الوقت إذا ما حدثت المباشرة .

وتنتقل الميكروبات السبحية والعنقودية من قناة مجرى البول إلى البروستاتا والمثانة . والتهاب البروستاتا سرعان ما تطول فترته لكثرة قنواتها الضيقة الملتفة والتي نادراً ما يصلها الدواء بكمية كافية لقتل الميكروبات المختفية في تلافيفها . فإذا ما طالت فترة التهاب البروستاتا ، فإن الميكروبات سرعان ما تغزو بقية الجهاز البولي والتناسلي فتنتقل إلى الحالبين ومنه إلى الكلبي .

وقد ينتقل الميكروب من البروستاتا إلى الحويصلات المنوية فالجبل المنوي فالبربخ فالخصيتين ، وقد يتسبب ذلك بإحداث عقم نتيجة انسداد قناة المنى أو التهاب الخصيتين . كما أن الآلام المبرحة التي يعانيها المريض في العقم تفوق ما قد ينتج عن ذلك الالتهاب<sup>(1)</sup> .

إن عدم وجود الجراثيم في أعلى المهبل ، هو الدليل القاطع على أن دم الحيض لا يحمل سموماً ، وكما وضح من الدراسة فإن عاملي الوقت والمكان تجعل

(1) كتاب خلق الإنسان بين الطب والقرآن ، د. محمد علي البار ، ص 100 - 104 ، بنصرف .

من الدم مؤدياً كما نصر عليه القرآن الكريم والسنة الشريفة . والطريقة المثلى للتعامل مع هذا الوضع هي انتظار انقطاع الدم، أي انتظار الطهر، ومن ثم التطهر بالماء . وقد وضع سابقاً أن ذلك يزيل الجراثيم الضارة في الوقت الذي لا يوجد فيه تيار سائل جارٍ لفصلها طبيعياً، وبهين أيضاً الظروف الطبيعية لوجود عصويات دودرلين مرة أخرى.

وهكذا يتبين لنا الإعجاز العلمي في التقاء كلمة "المحيض" من بين المفردات الأخرى وكيف أن التعاليم الإسلامية هي الطريقة المثلى، لخلاص البشرية من همومها وظلامها.

#### 4 - مجموع الإعجازات (أو الإشارات) العلمية في مجال الحيض:

وختاماً يمكننا أن نلخص مجموع النقاط التي تتضمنها الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة، حتى يتضح لنا حجم الإعجاز العلمي في ذلك:

- 1 - ازدياد مكونات الرحم .
- 2 - غيض الرحم من جراء الحيض .
- 3 - احتواء الرحم على عروق .
- 4 - خروج الدم من العروق في حالة الحيض فقط، وليس من سواها خلال الدورة الزمنية (ما عدا حالة الاستحاضة - وهي حالة مرضية-).
- 5 - خروج الدم من خلال تشققات في العروق .
- 6 - اختلاف دم الحيض ودم الاستحاضة (عند خروجهما من المهبل، وليس عند خروجهما من العروق).
- 7 - سواد دم الحيض .
- 8 - رائحة دم الحيض المتميزة .
- 9 - معرفة دم الحيض (من قبل النساء والأطباء من خلال مقداره، ومكوناته . . . إلخ).

10 - علافة الزمان والمكان بالأذى الذي قد يتخلق في المحيض .

11 - التصرف المثالي للزوجين لتجنب الأذى المتولد في المحيض .

ومجدداً تنوألّى النبوءات على لسان هذا النبي الأمي ﷺ لترفع راية العلم وتُعزّز معرفة الأطباء.

## الإجهاض المبكر

● قال صلى الله عليه وعلى آله وسلم: «إذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله ملكاً فقال: يا رب: مخلقة أو غير مخلقة؟ فإن قال: غير مخلقة مجئها الأرحام دماً، وإن قال: مخلقة، قال: يا رب: فما صفة هذه النطفة؟» (رواه الطبري ح[32]).

● قال صلى الله عليه وعلى آله وسلم: «النطفة إذا استقرت في الرحم جاءها ملك فأخذها بكفه، فقال: أي رب: مخلقة أم غير مخلقة؟ فإن قيل غير مخلقة لم تكن نسمة وقذفتها الأرحام دماً» [أخرجه ابن أبي حاتم ح[33]].

يُعرف الإجهاض أو السقط في الطب بأنه خروج محتويات الحمل قبل مرور 20 أسبوعاً تُحسب من آخر حيضة حاضتها المرأة.

قبل أن نستعرض في تفسير الحديثين نقيدهما بأنهما يختصان بنطفة الأمشاج إذ إن النطفة غير الملقحة غير قابلة للتخليق: فلا معنى لأن يرسل الله سبحانه وتعالى ملكاً ليسأله هل ستخلق النطفة أو لا

انتهينا في المقطع السابق إلى أن البويضة الملقحة ترحل من فم الأنبوب إلى داخل الرحم حيث تقع هناك: ترى ماذا يحصل آنذاك؟.

فالمواقع أن هناك احتمالاً كبيراً بأن تجهض المرأة بويضتها بعد أن تقع على سطحها. فهناك 45٪ من الحالات تجهض الأم فيها نطفة الأمشاج - التي انقسمت عدة مرات وأصبحت تسمى باللغة العلمية: (الكرة الجرثومية BLASTOCYT) - في الأسبوع الأول من الحمل بعد أن تقع على سطحها وذلك لأسباب عدة، منها: كما يؤكد لنا الدكتور لارس هامبرغر<sup>(1)</sup> قائلاً: «إن هناك كثرة من المورثات غير سليمة (في البويضة) أو أنّ هناك مورثات أكثر أو أقل من اللازم» (وذلك من جراء دخول أكثر من حيوان منوي إلى البويضة) «وبما أن كثيراً من المادة الوراثية قد دخلت البويضة فبالتالي يتم التطور بطريقة غير سليمة.

هذا واحد من أسباب الإجهاض المبكر.

(1) كتاب ولد طفل، د. لارس هامبرغر، ص 69.

هناك سبب آخر للإجهاض المبكر وهو أمر ليس بالخصوص غير اعتيادي، وهو (وجود) خطأ في التركيب الوراثية للحيوان المنوي".

كذلك فإن نقصاً في إفراز هرمون (البروجسترون PROGESTERONE) وهرمون (الأستروجين ESTROGEN) من قبل (جريب البويضة الذي قذف بالبويضة فيما قبل (CORPUS LUTEUM) هو أحد أسباب الإجهاض التلقائي<sup>(1)</sup>.

إن هذه الظاهرة - ظاهرة الإجهاض للنطفة - التي تحدث عنها الرسول الكريم - عليه الصلاة والسلام - بإعجاز لم تُعرف في الأوساط العلمية إلا في الآونة الأخيرة، فالصعوبات من التحقق من أن المرأة حامل في الفترات الأولى من الحمل حالت دون معرفة العلماء أمر الإجهاض المبكر وذلك لأن الرحم يقذف البويضة بعد تلقيحها أو بعد انغرازها فيه مباشرة (أي في فترة «الحرث» التي تلي) ... ويكون ذلك في موعد الحيض فلا تنفطن المرأة إلى أنها حملت أصلاً. ... وقد تتأخر حيضتها بضعة أيام ثم تأتي العادة الشهرية فتظن المرأة أن حيضتها قد تأخرت لأيام فقط ولا تنفطن إلى وجود حمل<sup>(2)</sup> فمن حالات الإجهاض 45٪ التي أسلفنا ذكرها، 30٪ لا تنفطن فيها المرأة إلى أنها حامل و15٪ تعلم بحملها.



(1) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسوه، ص 42.

(2) كتاب خلق الإنسان بين الطب والقرآن، د. محمد علي الدار، ص 400.

## مكان مستودع النطف وموقع الإخصاب

● قال العليم الحكيم: «لَمْ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مُكِينٍ» [المؤمنون: 13].

● قال الله عز وجل: «أَلَمْ نَخْلُقْكَ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ» ﴿٢٠﴾ «فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مُكِينٍ» ﴿٢١﴾ [المرسلات: 20-21].

● قال الله تعالى: «يَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ...» [الزمر: ٦].

● قال رسول الله ﷺ: «إذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله ملكاً فقال: يا رب: مخلقة أو غير مخلقة؟ فإن قال: غير مخلقة مجتهداً الآرحام دماً، وإن قال: مخلقة قال: يا رب: فما صفة هذه النطفة؟». [رواه الطبري ح 132].

● عن عبد الله بن بريدة: أن رجلاً من الأنصار ولدت له امرأته غلاماً أسود، فأخذ بيد امرأته، فأثني بها رسول الله ﷺ، فقالت: والذي بعثك بالحق، لقد تزوجني بكراً وما أقعدت مقعده أحداً، فقال رسول الله ﷺ: «صدقت... إذا كان حين الولد، اضطربت العروق كلها، ليس منها عرق إلا يسأل الله أن يجعل النسب له» [أخرجه الحكيم الترمذي ح 22].

● عن ابن عباس مرفوعاً: «النطفة التي يخلق منها الولد ترعد لها... العروق كلها إذا خرجت وقعت في الرحم» [أخرجه الديلمي ح 21].

لقد بينا في مبحث «مستودع النطف» أن مستودع النطف عند الرجل هو البربخ الواقع أعلى الخصية، وهو عند المرأة المبيض.

إن تبين مكان المستودع إعجاز بحد ذاته وخاصة إن كان يخص الأنثى: فتضاريس مستودع الرجل ظاهرة للعيان وإن كان هذا المستودع واقعاً تحت البشرة، أما بالنسبة للمرأة فالرحم متعلق على نفسه، داخل الجسد وتضاريسه غير ظاهرة.

وإذا افتقدنا الوسائل العلمية التي تتيح لنا معرفة دقائق الأمور فمن الطبيعي أن نظن أن النطفة تأتي من الرحم نفسه أو أن الرحم يفرزها (أي: أن بطانة الرحم تلفظها بعد أن كانت موجودة كاملة في داخلها، وبذلك يكون الرحم هو المستودع الذي تتكلم عنه الآية) - هذا إن علمنا أن هناك نطفة تفرزها المرأة - ذلك أن الرحم يظهر

للعيان مغلقاً، ولا سبيل إلى أن يفقه أحد كيف يمكن للنطفة أن تأتي من خارجه إلا إذا تفحص عالم بواسطة مجهر تركيب الرحم، فعلى سبيل المثال: ظن العالم (هارفي HARVEY) 1651م أن الرحم يفرز الجنين وذلك لعدم تمكنه من مشاهدة تطور الجنين في المراحل الأولى من تخلفه.

نتوقف هنا عند الآية: ﴿أَلَمْ نُخْلُقْكَ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ ۖ ﴿٦٠﴾ جَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۖ ﴿٦١﴾﴾<sup>(1)</sup> فهي تشير إلى أن الماء المهين، أي المني يجعل، أي يوضع، في القرار المكين، أي الرحم، إذ فعل «جعل» يأتي بمعنى «وضع». جاء في لسان العرب: «جعل: جعل الشيء يجعله جعلاً ومجعلاً واجتعله، وضعه...»<sup>(2)</sup> وما يوضع في الرحم هو الماء بعد أن يلقيح، والدليل على ذلك أن الله سبحانه وتعالى قال في سورة المؤمنون: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۖ﴾. وهذه الآية تخص النطفة المخصصة لأن سياق الآيات التي تأتي من بعدها تتكلم عن التخلق البشري، فلو أن النطفة لم تخصص، لم تؤد إلى تخلق الإنسان، ولما تكلم الله تعالى في الآيات اللاحقة في سورة المؤمنون عن تخلق العلق من النطفة كما جاء في قوله عز وجل:

﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۖ ﴿١٣﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً ۖ ﴿١٤﴾﴾<sup>(2)</sup> ولقد أكد المولى عز وجل في موضع آخر من القرآن الكريم أن النطفة التي يتخلق منها الجنين هي النطفة المخصصة في قوله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ ۖ﴾.

وكما أسلفنا القول فإن الآية رقم 13 من سورة المؤمنون تشير إلى أن النطفة المخصصة تدخل الرحم الموصوف بالقرار المكين باستعمال لفظ (ثم جعلناه...) في قرار (...)، فلو أن النطفة كانت في القرار لم تكن لتجعل فيه، وهذا يدل على أن النطفة المخصصة تأتي من خارج الرحم. والحديث رقم 32 يؤكد هذا بواسطة مصطلح آخر ألا وهو: «إذا وقعت النطفة في الرحم...»<sup>(3)</sup> إرواه الطبري ج 32، فلو أن النطفة كانت في الرحم لما وقعت فيه. وهذا يدل على معجزة معرفة الرسول - عليه الصلاة والسلام - بتركيب الرحم، حيث إن الرحم متصل بقناة فالوب التي تتلقى البويضة من المبيض - مستودع النطفة -، فالوقوع في الرحم يلزم الخروج من مكان ثانٍ؛ ألا وهو «قناة فالوب».

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «جعل» (ج 2/ص 300).

(2) للمريد من التعليق الرجاء، فراءة مبحث «العلقة».



ونفید هذه الرواية أيضا بأن الرسول - عليه الصلاة والسلام - يعلم تمام العلم بأن مكان تخصيب البويضة - وبالتالي بداية الخلق - هو خارج الرحم، ودخل القناة التي تعرف اليوم بقناة فالوب، لأن الآية والحديث يعينان البويضة المخصبة. فالنطفة عندما تقع في الرحم تكون ملقحة، أي جاهزة لأن تتخلق، وإلا لما سأل الملائكة الله سبحانه وتعالى هل يريد أن يخلق البويضة أم لا، وفقاً لما جاء في الحديث رقم 32 والذي علقنا عليه في مبحث «الإجهاض المبكر».

والحديث «النطفة التي يُخلق منها الولد ترعد لها ... العروق كلها إذا خرجت وقعت في الرحم» أخرجه الديلمي ج 23، أوضح دلالة من الحديث رقم 32 في أن مكان التخصيب يقع خارج الرحم، حيث إنه يشير إلى أن النطفة التي يُخلق منها الولد (أي النطفة المخصبة) إذا خرجت (أي إذا خرجت من مكان ما يقع خارج الرحم وهو قناة فالوب) وقعت في الرحم.

إلى ذلك فإن القرآن الكريم يشير بطريقة غير مباشرة إلى أن الخلق يبدأ من خارج الرحم من خلال قول الله تعالى: «يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ...» [النحل: 1]. فلو كان الخلق في الأرحام فقط لقال الله - سبحانه وتعالى - نخلقكم في أرحام أمهاتكم والله تعالى أعلم. وهذه إشارة إلى أن بدء الخلق الذي يتلخص باجتماع الحيوان المنوي مع البويضة وبانصهاره معها يبدأ في مكان ما خارج الرحم ألا وهو قناة فالوب.

وهذه الحقائق التي أشار إليها الرسول الكريم ﷺ بحق إعجاز علمي، لأن قطر البويضة الملقحة حين تدخل الرحم لا يزيد عن 0,7 ملم، وهذا لا يسمح حتى لعالم بيولوجي متمرس أن يفقه من أين تأتي البويضة إلا إذا رُؤد بمجهر إلكتروني، وإذا أمضى وقته في البحث عن المكان الذي تدخل منه النطفة - هذا إن خطر على باله أن هناك مدخلاً للنطفة من خارج الرحم إلى داخله - لأن الرحم يظهر للعين المجردة مغلقاً تماماً من كل الجهات، وذلك لصغر مدخل النطفة من قناة فالوب إلى الرحم، حيث إنه لا يزيد قطره عن 0,7 ملم في الأيام العادية، ولا عن 1 ملم عند خروج النطفة منه. فالحاصل أن هذا المدخل يتسع لكي تتمكن النطفة الملقحة من عبوره.

نشير هنا إلى أن حدود الرحم لا تشمل قناة فالوب، وذلك لأن قناة فالوب هي دار ممر وليست بدار مقر. والواقع أن النطفة بعد أن تخرج من مستودعها تقع في قناة فالوب وتهاجر منه إلى الرحم الذي وصفته الآية الكريمة بدار مقر في قوله تعالى: «ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ».

إضافة إلى ذلك فإن فعل «جعل» يأتي بمعنى «خلق»، جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>:  
 «جعل: ... وجعل خلق... وقوله تعالى: «وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا» (الباء: 30)  
 أي خلقنا». فإذا أبدلنا فعل جعل بفعل خلق أصبح معنى الآية: ثم خلقناه نطفة في  
 قرار مكين، وبالتالي فإن الآية السابقة تشير إلى أن الإنسان يُخلق ابتداء نطفة ويوضع  
 - وهو يتخلق - في الرحم، فالخلق لم يتوقف منذ أن ابتدأ في قناة فالوب (كما  
 أشرنا إليه سابقاً في مبحث «انفلاق النطفة والازدواجية في التركيب») عند تخصيب  
 الحيوان المنوي للبويضة إلى أن يصبح فيما بعد علقة في الرحم (أي في القرار  
 المكين).

ومن المهم أن ننوه إلى أن اختيار فعل «جعل» له دلالة، فلو صغنا الآية بفعل  
 «وضع» أو فعل «خلق» لما استطعنا أن نجتمع بين المعاني المختلفة وأن نوصل إلى  
 القارئ المعنى المزدوج، وهذا من الإعجاز البلاغي للقرآن الكريم الذي جاء على  
 لسان الرسول الكريم ﷺ حيث قال: «بُعِثَ بجوامع الكلم» أخرجه البخاري ح[11].

ومن المعجزات الإخبارية أيضاً: إشارة الرسول ﷺ بطريقة غير مباشرة إلى أن  
 مخرج قناة فالوب الذي يتصل بالرحم يقع عند هاوية وإلا لما وقعت النطفة في  
 الرحم بل لدخلته.

وبعد هذا كله، نستنتج من الحديثين: 6... إذا كان حينئذ الولد اضطربت  
 العروق كلها... 9... أخرجه الحكيم انترمذي ح[22] وإذا وقعت النطفة في الرحم...  
 لرواه الطبري ح[32] أن عملية اضطراب العروق وبالتالي عملية التقدير تقع خارج  
 الرحم، لأن في الحديث رقم 22 إشارة إلى أن عملية الاضطراب تقع «إذا كان حينئذ  
 الولد» أي عند تخصيب البويضة، والتخصيب كما أشرنا إليه سابقاً في هذا البحث  
 يقع خارج الرحم في قناة فالوب وفقاً للحديث رقم 32 «إذا وقعت النطفة في  
 الرحم...».

والحديث رقم 23 يشير إلى نفس الحقائق التي تحدث عنها الحديثان رقم 22  
 و32 مجتمعين من اضطراب العروق خارج الرحم ولكن بلفظ أكثر وضوحاً:

- فالنطفة التي يُخلق منها الولد: [دلالة على أن عملية التخصيب قد  
 حصلت].

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «جعل» - (ج2/ص301).

- ترعد لها العروق كلها: [دلالة على أن عملية اضطراب العروق، وبالتالي عملية التقدير حصلت بعد أن تمت عملية التخصيب].

- إذا خرجت: [دلالة على أن خروج البويضة من مكان ما يقع خارج الرحم (قناة فالوب) حصل بعد أن تمت عملية التخصيب وعملية التقدير وعملية الاضطراب].

- وقعت في الرحم: [دلالة على أن وقوع البويضة المخصبة حصل بعد أن تمت العمليات التالية: التخصيب والتقدير والاضطراب والخروج من مكان التخصيب].

ومن التعليق السابق نرتب مجموع المعلومات عن الرحم وعن العمليات التي تحصل خارج الرحم كالتالي:

- 1 - مكان مستودع النطف يقع خارج الرحم.
- 2 - عملية تلقيح البويضة تقع خارج الرحم.
- 3 - عملية اضطراب العروق تقع خارج الرحم.
- 4 - عملية التقدير تقع خارج الرحم.
- 5 - مدخل قناة الرحم الذي يتصل بالرحم يقع عند هازية.



## هجرة النطفة من المستودع إلى الرحم

● قال سبحانه وتعالى: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ۚ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ ذَاقٍ ۚ﴾ (١) يخرج من بين الصلب والترائب (٢) [الانسان: ٥-٦].

● قال رسول الله ﷺ: «إذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله ملكاً فقال يا رب: مخلقة أو غير مخلقة؟ فإن قال: غير مخلقة مجتهداً الأرحام دماً، وإن قال: مخلقة قال: فما صفة هذه النطفة؟» [رواه الطبري ح 12].

● قال عز وجل: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَوْفٍ مُسْتَوِدٍّ فَدَفَعْنَا الْأَنْثَىٰ لِقَوْمٍ يُفْقَهُونَ﴾ [الانعام: ١١٨].

هذه المرحلة تقع زمنياً قبل مرحلة «نطفة الأمشاج» ولكن وضعناها بعد مبحث «الإجهاض المبكر» ومبحث «مكان مستودع النطف وموقع الإخصاب» لكي يستطيع القارئ أن يولف صورة إجمالية عن الأحداث التي تقع في بطن المرأة الحامل قبل استقرار النطفة في الرحم، فيستنتج من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية الدلائل التي تشير إلى هجرة النطفة من المستودع إلى الرحم.

نفسهم من الآيات الكريمة: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ۚ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ ذَاقٍ ۚ﴾ (١) يخرج من بين الصلب والترائب (٢) أن الماء المذكور يدفق، وبالتالي فهذا الماء يستقل من مكان إلى آخر.

هذا الماء الذي يدفق يحتوي على البويضة غير المخصبة وذلك:

١ - لأن مكونات الماء الدافق مستقاة مباشرة من الأوردة التي تتفرع من المنطقة الواقعة بين الصلب والترائب (١)، وأما النطفة المخصبة فهي تتكون من الحيوان المنوي والبويضة (٢).

٢ - لأن البويضة المخصبة التي أشار إليها الملك بقوله: «مخلقة أو غير مخلقة» في الحديث «إذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله ملكاً فقال: يا رب: مخلقة

(١) لمزيد من التفاصيل انظر مبحث «الماء والمنى».

(٢) لمزيد من التفاصيل انظر مبحث «نطفة الأمشاج».

أو غير مخلقة؟ فإن قال: غير مخلقة مجتهداً الأرحام دماً" (رواه الطبري ج 32) تقع<sup>(1)</sup> ولا تدفق.

وكما أشرنا إليه سابقاً فالبيضة تخرج من المستودع الذي تتكلم عنه الآية الكريمة: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَوْزٍ وَمُسْتَوِدٍّ فَذَصَلْنَا الْأَكِنَّتِ لِقَوْمٍ يَتَفَهَمُونَ﴾. وتصب في قناة فالوب<sup>(2)</sup>.

ودفق الماء مهم وذلك لكي تستطيع النطفة أن تغتر من المبيض إلى قناة فالوب بدون أن تضيق داخل جسم المرأة.

وبعد أن تدفق البويضة من المستودع إلى قناة فالوب تخف سرعتها وتجري ببطء<sup>(3)</sup> ويلحقها الحيوان المنوي عملاً بالآية الكريمة: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِن نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَبِيحًا بَصِيرًا﴾ (الإنسان: 1-2)، وبالحديث الشريف: يا محمد: من خلق الإنسان؟ قال رسول الله ﷺ: "يا يهودي من كل يخلق: من نطفة الرجل ونطفة المرأة" [أخرجه أحمد ج 20]، ومن ثم تعاود النطفة رحلتها إلى الرحم.

فالبيضة في بادئ الأمر تدفق، أي: أنها تخرج بقوة وبسرعة مع ضغط من المستودع إلى قناة فالوب، ومن ثم تخرج من قناة فالوب وتقع في الرحم كما جاء في الحديث الشريف: «إذا وقعت النطفة في الرحم» (رواه الطبري ج 32).

فالوقوع في الرحم يستلزم الخروج من مكان آخر: ألا وهو قناة فالوب، وهذا هو ما يشير إليه الحديث: «النطفة التي يخلق منها الولد ترعد لها... العروق كلها إذا خرجت وقعت في الرحم» [أخرجه الديلمي ج 23].

ولقد أضاف الله - سبحانه وتعالى - الشدة في وصف خروج الماء (من المبيض)، أما الرسول ﷺ فلم يستعمل الوصف الشديد عندما حدثنا عن خروج النطفة (من قناة فالوب) ووقوعها في الرحم، وهذا يعني أن سرعة البويضة تخف حسب المعطيات القرآنية والحديثية.

(1) فالنطفة غير المخصبة لا يتحلل منها البويضة. ونمزيد من التفاصيل عن أن النطفة المثلثية إليها هي النطفة المخصبة انظر مبحث «مكان مستودع النطف وعملية الإخصاب». ونمزيد من التفاصيل عن عملية وقوع النطفة في الرحم انظر مبحث «وقوع النطفة في الرحم».

(2) لمزيد من التفاصيل انظر مبحث «مستودع النطف».

(3) يقول د. لارس هامبرغر في كتابه ولد طفل. ص 36: «تخرج البويضة ببطء على سطح طبقات الغشاء منتظرة نظيرها الذكرى».

وقد ورد في أكثر من حديث أن النطفة تقع في الرحم بدون الإشارة إلى أي شدة في وقوع النطفة في الرحم وذلك للتأكيد على نفي الشدة أثناء وقوعها والله تعالى أعلم.

وهذه الأحاديث هي:

1 - «إذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله ملكاً فقال يا رب: مخلقة أو غير مخلقة؟ فإن قال: غير مخلقة مجتها الأرحام دماً، وإن قال: مخلقة قال: يا رب فما صفة هذه النطفة؟...» إرواه الطبري ج32.

2 - عن حذيفة بن أسيد رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ بأذني هاتين يقول: «إن النطفة تقع في الرحم أربعين ليلة ثم يتصور...» أخرجه مسلم ج48.

3 - عن ابن عباس مرفوعاً: «النطفة التي يخلق منها الولد ترعد لها...» العروق كلها إذا خرجت وقعت في الرحم. أخرجه الديلمي ج123.

فإذا خفت سرعة البويضة لزوم منها أن تمكث في موقع الإخصاب مدة من الزمن لا يستهان بها. ومما يدغم هذا المفهوم لفظ «إذا» الذي ورد في الحديث الشريف: «إذا وقعت النطفة في الرحم» إرواه الطبري ج32، و«إذا» اسم يدل على زمان مستقبل<sup>(1)</sup>، وهذا يشير إلى ثلاثة احتمالات:

1 - أن النطفة غير المخصبة تمكث في المستودع حقبة من الزمن، فيستلزم استعمال اسم «إذا» في صياغة الحديث الشريف للدلالة على مكوث الهيكل الأساسي للنطفة المخصبة خارج الرحم (أي في المبيض - أو المستودع...) زمناً طويلاً، وهذا يوافق المعنى الذي تشير إليه كلمة «مستودع» أن النطفة تمكث في هذا المكان فترة طويلة<sup>(2)</sup>.

2 - أن النطفة المخصبة (أو النطفة التي سوف تتخلق) تمكث مدة من الزمن غير يسيرة في موقع الإخصاب، فيستوجب استعمال اسم «إذا» في صياغة الحديث الشريف للإشارة إلى بقاء النطفة خارج الرحم فترة طويلة. ومما يدل على أن البويضة المخصبة تمكث في موقع الإخصاب زمناً طويلاً هو استعمال حرف العطف «ثم»

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «إذا» - (ج1/ص301).

(2) لمزيد من التفاصيل انظر بحث «المستودع».

الذي يفيد الترتيب والتراحي<sup>(1)</sup> في النص القرآني: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۖ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۖ﴾ (النسوة: 12-13). ففي هذا النص نرى أن الله تعالى ذكر ابتداء مرحلة السلالة، وهو بذلك استثنى مرحلة مكوث النطفة غير المخصبة في مستودعها لأنه تكلم عن السلالة (أي النطفة التي انسلت - أي خرجت - من مستودعها)، ومن ثم فصل بين مرحلة السلالة ومرحلة نطفة الأمشاج في الفراز المكين - أي في الرحم - بحرف العطف «ثم»، مما يشير إلى أن النطفة غير المخصبة تحتاج إلى زمان غير يسير لتخصب ومن ثم لتنتقل من موقع الإخصاب إلى الرحم.

3 - أن النطفة تمكث في المستودع مدة طويلة، كذلك في موقع الإخصاب مما يدعو إلى استعمال اسم «إذا» في الحديث الشريف لنفس السبب الذي ذكرناه آنفاً.

ومن كلامنا السابق نفهم أن الرسول ﷺ أثبت الحركة الديناميكية للنطفة؛ فهي تدفق (في موقع التخصيب)، ومن ثم تقع في الرحم، ومن ثم تستقر وتغيض في الرحم<sup>(2)</sup>، وبالتالي أثبت هجرة النطفة من المستودع إلى الرحم. ومنه فهم تحرك النطفة بعيد عن تناول الأذهان؛ فلو اتضح للعالم أن هناك نطفة يتخلق منها الجنين فهذا لا يلزم أن تنتقل من مكان إلى آخر، وهذا يدل على إعجاز معرفة النبي ﷺ للأمور غير المرئية في مجال علم الأرحام في زمانه.

والواقع أن النطفة تمكث في قناة فالوب حوالي ثلاثة إلى أربعة أيام تنفلق على التوالي كما تشير إليه المعطيات العلمية<sup>(3)</sup>.

إلى ذلك فإن التدفق يستوجب أن يكون المكان الذي يدفق فيه الماء طويلاً وإلا لما سال فيه. ومثال على ذلك: جريان مياه العين، فلولاً طول مجرى العين لما تدفقت وسالت المياه فيه.

ومما قلناه نستنتج أن موقع الإخصاب (أي قناة فالوب) طويل بالنسبة إلى البويضة بحيث يستطيع ماء المستودع أن يدفق فيه وبالتالي أن تسير النطفة فيه. وكما

(1) لمزيد من التفاصيل الرجاء مراجعة بحث «الأسلوب القرآني في استخدام حرفي «ثم» و«الفاء» في آيات علم الأجنة».

(2) لمزيد من التفاصيل انظر بحث «غيض النطفة في الرحم».

(3) كتاب علم الأجنة الطبي، سادلو، ص 36، انظر أيضاً بحث «انفلاق النطفة والازدواجية في التركيب».

نعلم يبلغ طول قناة فالوب خمسة عشر سنتيمتراً، وأما قطر البويضة فيبلغ 0,055 ملم<sup>(1)</sup> عند خروجها من المبيض، و0,7 ملم عند خروجها من قناة فالوب.

إن اختيار الانقناط (مستودع - دق - نطفة مخلقة أم غير مخلقة - وقوع - رحم) واختلاف دلالاتها لشدة الحركة أو رخاؤها (دق - وقوع) يحدد لنا الصورة الإجمالية التي ترتبط بالنطفة خلال وجودها خارج الرحم؛ فهناك مكان تخصيب (كما تشير إليه عبارتنا «نُطْفَةٌ أَمْشَاجُ» [الإنسان: 2] و«مُخَلَّفَةٌ وَغَيْرُ مُخَلَّقَةٍ» [الحج: 5] وله مدخلان: أحدهما يُطلُّ على المبيض (أي على المستودع) والثاني على الرحم، وعبر كل من المدخلين هناك حركة انتقالية للنطفة (دق - وقوع) مما يشير إلى أن النطفة في حركة انتقالية مستمرة وإن اختلفت ديناميكية تلك النطفة (كما تشير إليه دلالات كلمات «دافق» و«خرجت» و«وقعت»).

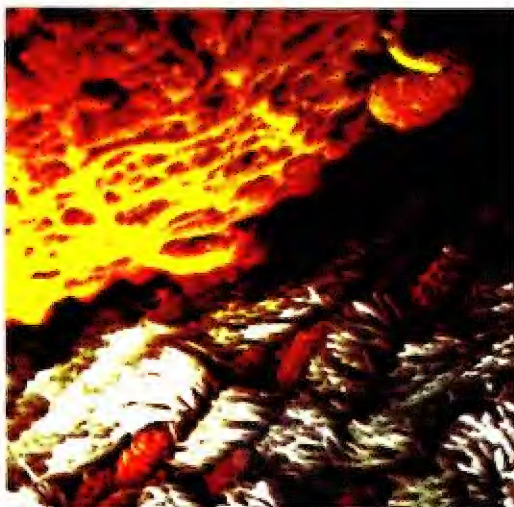
#### ونفصلاً:

يتزايد ضغط الجريب الذي يحتوي على البويضة إلى درجة من الضغط تساوي 15 ملليمترًا زئبقياً تنفجر عندها حويصلة البويضة وقشرة المبيض في أضعف نقطة منهما، فتندف بالبويضة والخلايا الحامية لها والمحيط بها وقليل من ماء الحويصلة إلى (تلافيف بوق أنبوب الرحم FIMBRIAE OF FALLOPIAN TUBE) ومن ثم إلى (قمع قناة فالوب INFUNDIBULUM OF FALLOPIAN TUBE) . . . إلخ فيندفق الماء من جراء الضغط المتولد. كذلك مما يحفز الماء على التدفق هو أن جريب البويضة يفرز مادة تجعل أهداب بوق فالوب تسحب ماء البويضة إلى داخل البوق إلى جانب تقلص عضلات قناة الرحم الذي يحدث هو أيضاً ضغطاً سلبياً تجاه قناة فالوب، ومن ثم تخف سرعة البويضة. ولكن ما يساعدها على مواصلة مسيرها هو أنه يوجد في قناة فالوب غابة من الشعيرات الصغيرة تموج موجاً، تدفع بالبويضة إلى الأمام<sup>(2)</sup>. (انظر الصورة رقم: 57). إضافة إلى ذلك تتجمع الحيوانات المنوية التي نجت من الوسط الحامضي للمرأة ومن سائر المعوقات حول البويضة، ويكون عددها حينئذ حوالي الخمسمائة. هذه الحيوانات تحاول - جاهدة - دخول البويضة، فتتسابق فيما بينها وتتزاحم حول حائط البويضة، فترتطم به لكي تشق لنفسها طريقاً داخل الجدار، ومن ثم ينفذ واحد فقط إلى داخل البويضة.

(1) كتاب علم الأجنة في ضوء القرآن والسنة. هيئة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، ص 236.

(2) كتاب ولد طفل، د. لارس هامبرغر، ص 35.





(87) - إن جدار الرحم يطفئ بالنشغيرات التي تدفع بالبويضة إلى الأمام، فتدور البويضة حول نفسها وتهاجر من جوار ذلك من الثلث الوحشي لقناة فالوب إلى الرحم.

ومن الجدير بالذكر أن النظام الحيوانيات بجدار المويضة يؤدي إلى دوران النطفة<sup>(1)</sup>، فتدور النطفة حول نفسها خلال حيوها في قناة فالوب إلى الرحم<sup>(2)</sup>.

(1) كتاب ولد طلي، د. لارس هامبرغر، ص 46 و 57.

(2) ومن السلت لنظر أن البويضة المخصبة تتبع حركة دائرية حول محور حلال جرتها من المستودع إلى الرحم. فحركة الدوران هي سنة كلية أقرها الله سبحانه وتعالى - لسائر الحيوانات - ولعلها تسبح به الخلق. وقد منها الله تعالى لعباده المستسلمين في دينه الحبيب «الأملاء» - كما في التعريف حول الكعبة - فالآية «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» التي هي سنة كبرى أقرها الله تعالى في كتابه «وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» (1) تحدثت عن حركة الشمس والقمر، وهي تدور إلى أن كلا منهما يدور في فلك. والفلك خط وهمي شبه دائري تسلكه الأجرام السماوية في حركتها الدائمة في السماء. جاء في تفسير القرطبي - (ج 15/ ص 33) : «وَأَكَلُ» يعني من الشمس والقمر والنجوم، «في فلك يسبحون» أي يجررون، «وَقِيلَ يَدْورُونَ» فكلمة «كَلَّ» في الآية هي للإشارة إلى أن هذه الظاهرة - ظاهرة الدوران في فلك - مضافة، أي أنها سنة عامة ليس للشمس والقمر فحسب، بل لسائر الأجرام السماوية والمخلوقات عامة. والدليل على ذلك ما جاء في سورة التكوين»



(58) - مسح بجهاز الرسم الإلكتروني برينا كيف  
أن العديد من الحيوانات المنوية التصقت بجدار  
البويضة من جراء ارتطامها به مما يؤدي إلى دوران  
البويضة خلال هجرتها إلى الرحم

وكذلك تدور الحيوانات المنوية حول  
محور النطفة متبعة بحركة دائرية من  
جاء دوران النطفة<sup>(1)</sup>. (انظر الصورة  
رقم: 58). وعندما تصل البويضة  
المخصصة إلى نهاية قناة فالوب من  
جهة الرحم تتسلل عبر مضيق يتوسع  
تلقائياً ليُسمح لها أن تعبره، وبعد أن  
تعبّر البويضة المضيق تقع داخل  
الرحم.

ومن شرحنا السابق فإن الصورة  
الإجمالية لمكان التخصيب ولما

«... لا أقيم الكثير من الموارث الكثير...» (ج 19 ص 237) في  
تفسير الآية: هو في الصراح: الخسائر الكثيرة فيها، وجاء في تفسير ابن كثير - (ج 4 ص 478 -  
479) أو قال ابن جرير: حدثنا ابن أبي عمير حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبه عن سماعة بن حرب سمعت  
خالد بن عرفة سمعت عنياً وسئل عن: «... لا أقيم الكثير من الموارث الكثير...» (ج 19 ص 237) في  
النجوم الخسائر أي تخلفها وبها ونكس بأشياء... وقال بعض الأئمة: إنما قيل للنجوم الخسائر أي هي  
حدث طالعها لم هي جوار في فلکها وفي حال هبوطها... فثبت المخفوقات تدور هي أفلاك لتسبح الله  
- سبحانه وتعالى في خلقه وفي آياته: «... وقد قد لا يتخلف شيء...» (ج 19 ص 237) -  
ومن الجدير بالذكر أنها تدور بعكس عقارب الساعة وكان الدوران عكس عقارب الساعة وكان من أركان  
التسبح، فعلى سبيل المثال: تدور الأرض حول نفسها وحول الشمس عكس عقارب الساعة والذرات التي  
تتركب كل شيء في الكون لها النواة (NUCLEUS)، وتدور حول هذه النواة (جزيئات ELECTRONS)  
صغيرة عكس عقارب الساعة أيضاً، فكل الكواكب والحيوانات تدور عكس عقارب الساعة والنطفة تدور  
حول نفسها عكس عقارب الساعة (كتاب ولد طفل، د. لارس هامبرغر، ص 17 كتاب حتى الإنسان بين  
الطبيب والفنان، د. محمد علي البر، ص 116)، والحيوانات المنوية تدور حول... النطفة عكس  
عقارب الساعة، والميليون أيضاً يتحركون خلال قناة ماثات السبح حول الكعبة في الحج عكس عقارب  
الساعة، فهذه أمثلة على الدوران عكس عقارب الساعة حول قوة الله الصبيح - كطواف المسلمين حول  
الكعبة، ودوران الحيوانات المنوية حول محور النطفة، ودوران الأرض حول الشمس ودوران المجوعة  
الشمسية حول قلب الأسد - تتجلى لنا بوضوح لتعبر عن التسلسل مع نظام الكون، مما يدل على  
أن حاكم الكون هو الذي أنزل الذي المثل الذي يتجلى فيه ناموس الكون ألا وهم الإسلام.

(1) نشر هنا إلى أن دوران النطفة لم يتبع فقط من جراء إنظام الحيوانات المنوية بالبويدة، ولما توجد  
شعيرات تفرع من قناة فالوب والتي تلتصق بالبويدة إلى الإمام (كتاب ولد طفل، د. لارس هامبرغر،  
ص 135).

يحصل<sup>(1)</sup> للنطفة خارج الرحم، التي نستطيع أن نجتمعها من الدلائل المستقاة من الآيات والأحاديث، والتي تشير إليها المعطيات العلمية، هي على الوجه التالي:

1 - انتقال النطفة غير المخصبة بسرعة من مكان تحفظ فيه النطف (أي من المستودع) إلى مكان طويل (بالنسبة إلى حجم البويضة) هو موضع التخصيب (أي إلى قناة فالوب).

2 - تباطؤ سرعة البويضة.

3 - تخصيب البويضة.

4 - هجرة البويضة إلى عنق قناة الرحم (الذي يتصف بالضيق<sup>(2)</sup>) كما تشير إليه كلمة «سلالة»<sup>(3)</sup>.

5 - مكوث النطفة المخصبة حقبة من الزمن في موضع التخصيب.

6 - خروجها من مكان التخصيب إلى مكان آخر (كما تشير إليه عملية الوقوع).

7 - وقوعها في الرحم.

وهذا يشير إلى إعجاز معرفة الرسول ﷺ بروحي من الله تعالى إلى دقائق تركيبية الجهاز التناسلي للمرأة، وإلى أحداث تخصيب البويضة، ورحلتها عبر قناة فالوب كما أشرنا إليه سابقاً.

وقبل أن ننهي هذا المبحث نود الإشارة إلى أن الرسول ﷺ يعلم تمام العلم أن هناك العديد من الحيوانات المنوية، وأن واحداً منها فقط ينفج البويضة في نهاية المطاف. والدليل على ذلك قول رسول الله ﷺ: «يا يهودي من كل يخلق: من نطفة الرجل ونطفة المرأة» [أخرجه أحمد ح20] وقوله ﷺ: «نطفة الرجل بضاء غليظة ونطفة المرأة صفراء رقيقة فأيهما غلبت فالشبه له» [ذكره ابن هشام ح69]. فكل منهما يشير إلى أن نطفة واحدة لا غير تشارك في تلقح البويضة مما يعني إحدى الفرضيتين: إما أن هناك نطفة واحدة في مني الرجل تلقح البويضة، وإما أن هناك العديد من النطف في مني الرجل، غير أن واحدة منها فقط تنتخب للتلقح البويضة. والفاصل في هذا الأمر

(1) لم نعرض في هذا البحث للأحداث التي تجري داخل النطفة خلال هجرتها إلى الرحم. لمزيد من التفاصيل حول هذا الموضوع الرجاء قراءة مبحث «توقيت أحداث التخلقات في القرآن والسنة».

(2) لمزيد من التفاصيل عن مضيق قناة فالوب انظر مبحث «السلالة».

(3) راجع مبحث «النطفة».

نصوص أخرى من القرآن والسنة توضح هذا الأمر. فإذا أخذنا بمعنى السلالة التي وردت في الآية: ﴿ثُمَّ جَعَلْ سُلُكُهُ مِنْ سُلُكِهِ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ﴾ [احمد: 8] - الخروج من الزحام<sup>(1)</sup> (كما رأينا في مبحث «النطفة») -، فهمنا أن الآية تشير إلى أن هناك العديد من النطف، وإلا لما خرج الحيوان المنوي من الزحام (وبالتالي فإن الفرضية الثانية هي الصحيحة). وبما أن نطفة واحدة فقط تشارك في تخلّق البويضة المخصبة فهذا يعني أن حيواناً منوياً واحداً - فقط لا غير - يفوز في هذا السباق، ويهرب من سائر المعوقات، وينسل من العدد الهائل للحيوانات المنوية ليلفح البويضة، تماماً كما تشير إليه النصوص الشرعية التي أنزلت من عند من يعلم السر في السماء والأرض: ﴿قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِندَهُ رَاجِعِينَ﴾ [التكوير: 340].



(1) نسان العرب لأبن منظور - مادة اسل - ج 6/ ص 338 - 340.

## الحِث

● قال جل وعلا: ﴿يَسْأَلُكُمْ رَبُّ لَكُمْ...﴾ [سج: 128]

● قال عز وجل: ﴿وَالطَّلَقْتُ يَرْجِصَكِ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةً قُرُوءًا...﴾ [سج: 128]

جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: «(قال) الأزهرى: الحِث قذفك الحب في الأرض لأزدراع...».

وفي صحيح مسلم بشرح النووي<sup>(2)</sup> في تفسير الآية عن صفة الرحم: «أي موضع الزرع من المرأة وهو قبلها...».

إذا عملية الحِث المذكورة في نص القرآن الكريم تشير إلى زرع الحبة أي النطفة في قبل المرأة أي رحمها (المزيد من التعليق على أن كلمة الحب تشير إلى النطفة راجع مبحث «انفلاق النطفة والازدواجية في التركيب»).

هذه العملية تحصل في اليوم السادس.

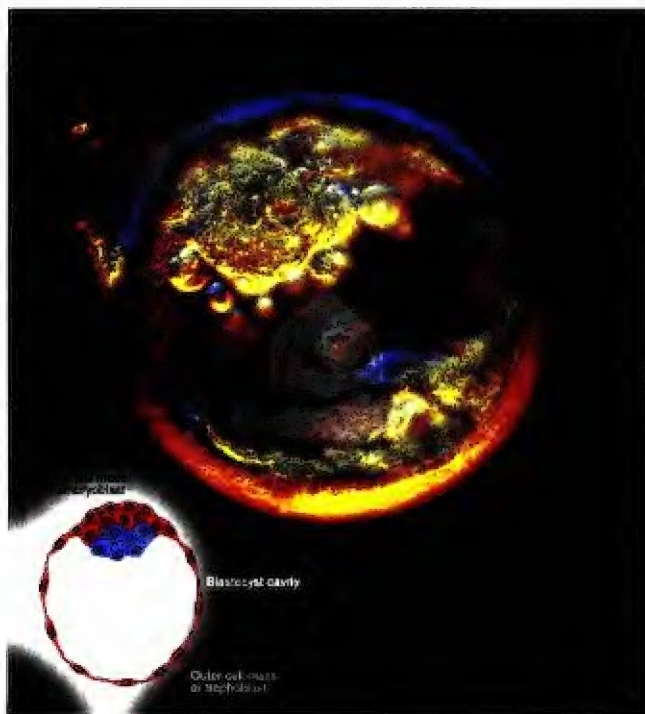
إن النطفة إذا وقعت في الرحم، إما أن يتقبلها الرحم أو يرفضها. فإذا رفضها حصل حيض وغاز الرحم من جزاء فقدان دماؤه، وإذا تم يرفضها علقت بظاهر بطائه وأبتدأ طور جديد يعرف بطور الحِث.

تبدأ عملية الانغراس للنطفة في بطانة الرحم بما يشبه انغراس البذرة في التربة بواسطة خلايا تخرج منها تتعلق من خلالها في ظاهر جدار الرحم.

فالحاصل أن الخلايا التي تأتت من الانقسامات المتوالية (كما رأينا في مبحث «انفلاق النطفة») تمايز في بادئ الأمر إلى كتلتين من الخلايا: (كتلة خلايا خارجة INNER CELL OR THROPHOBLAST) و(كتلة خلايا داخلية INNER CELL MASS). (انظر الصورة رقم: 59).

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «حِث» - ج/3 ص 104.

(2) صحيح مسلم بشرح النووي - كتاب النكاح - باب جواز جماعه امرأته في قبله من فدامها ومن ورائها من غير التعرض للذير - رقم الحديث 117 - ج/5 ص 262.



(59) نرى في الصورة التي أخذت للبويضة وهي تسقط على سطح الرحم كيف أن مجموعة الخلايا التي تتألف منها البويضة المنقسمة قد تمايزت إلى كتلتين: (كتلة خلايا داخلية Inner cell mass)، و(كتلة خلايا خارجية Outer cell mass). والرسم إلى أقصى اليسار يبين ذلك.

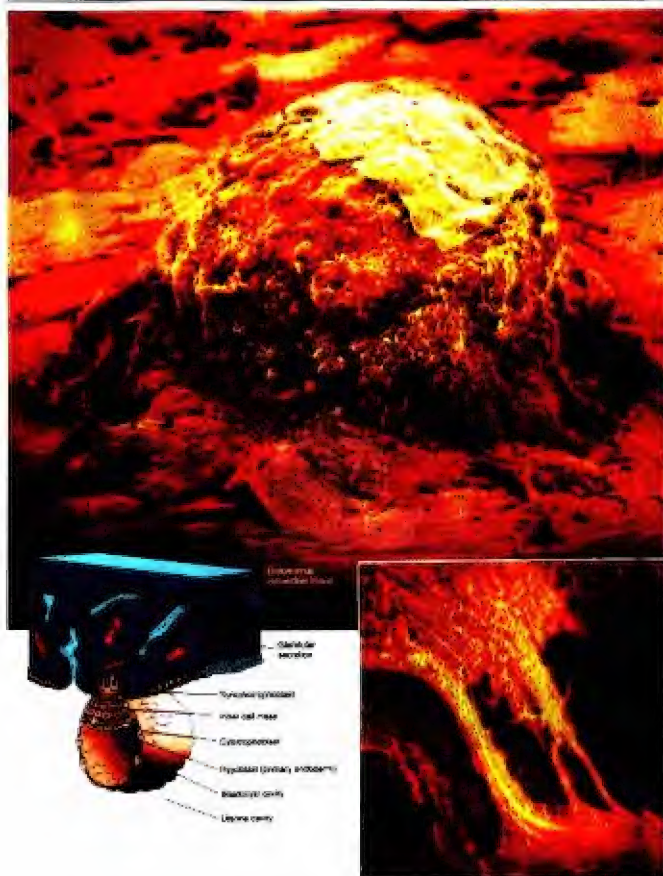
ومن ثم تمتاز كتلة الخلايا الخارجية إلى طبقتين: (كتلة مخلاوية آكلة تواجه ظاهر بطانة الرحم (SYNCYTIOTROPHOBLAST) و(كتلة مخلاوية موجودة تحت الأولى (CYTOTROPHOBLAST).

هذه الخلايا الآكلة تخرج من النطفة أو (الكرة الجرثومية (BLASTOCYOT وتعلق بظاهر بطانة الرحم عند القطب الجنيني [أي عند مجموعة الخلايا التي ستؤلف الجنين والتي تسمى: (كتلة الخلايا الداخلية (INNER CELL MASS)]، ومن ثم تخترق هذه الأرومة السخدية ظاهر بطانة الرحم وتبدأ في الانتشار في بطانته ويكون هذا (الانغراس (IMPLANTATION انغراساً جزئياً وهو يشبه كثيراً في معناه معنى كلمة الحرث. (انظر الصورة رقم: 60).

هناك حدث يجب أن لا ننساه وهو: أنه خلال عملية الحفر يحصل في بعض الحالات نزيف دموي من جراء خروج الدم من الشرايين التي تنقطع حول مكان الحرث. وقد تظن المرأة أن الحيضة قد أتتها، ولكن الواقع أن هذه الظاهرة تأكيد لحملها. وبما أن هذا الأمر (أي نزيف الدم) قد يحصل في بعض الحالات، وقد تشك المرأة من جراته بأنها حامل أزال الله سبحانه وتعالى هذا الشك بأن أمرها بأن تنتظر ثلاث حيضات بعد طلاق زوجها لها بقوله تعالى: **وَالْمَطْلُوتُ يُرَبِّصُ أَنْ يَقْتُلَهُنَّ** ثلاثاً فروعاً... (نساء: 34)

وستتطرق لهذا الموضوع مرة أخرى عند كلامنا عن نهاية الأسبوع الثامن (أي بعد مرحلة تخلق اللّحم) لتوضيح بقية إعجاز الآيات، لأن هذه الآيات تغطي مرحلة تمتد إلى ما بعد مرحلة عملية الحرث.





(60) - في الصورة التي أخذت للنظفة المحبسة أعلاه نرى كيف أن الأرومة السخدية ابتدأت تنتشر في كل اتجاه في بطانة الرحم. والصورة المكبرة على أدنى اليمين تظهر بوضوح هذه الأرومة أما الرسم على أدنى اليسار فهو يوضح لنا كيف تخترق هذه الخلايا الأكلة بطانة الرحم مصداقاً لقوله تعالى: ﴿يَنَادُونَ رَبَّهُمْ لَنُكَلِّمُنَّ أَلَهُمْ﴾ (النمل: 123).



## غيبض النطفة في الرحم واستقرارها

● قال العليم الحكيم: «اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحِيلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا يَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ» [الرعد: 8].

● عن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «مفتاح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله: لا يعلم ما في غد إلا الله، ولا يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله، ولا يعلم متى يأتي المطر أحد إلا الله، ولا تدري نفس بأي أرض تموت، ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله» [أخرجه البخاري ح 34].

● قال صلى الله عليه وعلى آله وسلم: «إن النطفة إذا استقرت في الرحم أحضرها الله تعالى كل نسب بينها وبين آدم. أما قرأت هذه الآية في كتاب الله تعالى: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الأنعام: 8]؟ قال: شكلك» [أخرجه الطبراني ح 163].

● عن مالك بن الحويرث رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إن الله تعالى إذا أراد خلق النسمة، فجامع الرجل المرأة، طار ماؤه في كل عرق وعصب منها، فإذا كان يوم السابع، جمعه الله تعالى، ثم أحضر له كل عرق له بينه وبين آدم، ثم قرأ: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾» [رواه الطبراني ح 21].

إن الآية: «اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحِيلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا يَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ» [الرعد: 8] أنت بعد الآية: «وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ، إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ» [الرعد: 7]، وكأنها استجابة للكفار بأن يظهر لهم رسول الله ﷺ آية تبرهن على صدق رسالته، فجاء الإخبار مباشرة عن إعجاز علمي خفي، يتحدث عن ظاهرة غيبض النطفة في ظاهر بطانة الرحم.

تمت هذه المرحلة ما بين اليوم السابع واليوم الرابع عشر.

كما رأينا في مبحث «ازدياد الأرحام وغيضها» فإن فعل غاض قد يعني:

1 - نقص من.

2 - دخل في.

فعل غاض بمعنى غار ذكر في سورة هود وفقاً للآية: «وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَيْي مَاءَكَ وَاسْتَنْسَخِي أَيْلَى وَيَغِيضِ أَلْمَاءَ...» [هود: 44].

فإذا انطبق هذا المعنى على فعل غاضض أصبحت الآية تعني: الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تبلى الأرحام من حمل وما تزداد منه.

هذا المفهوم لفعل غاضض يشير إلى أن شيئاً ما يدخل ويفور في الرحم، وهذا ما يحدث بالفعل، فالتحفظ بعد أن تقع على سطح الرحم وتتعلق به (كما رأينا في مرحلة الحوث)، يزداد انغرازها عمقاً داخل باطن الرحم إلى أن تنغمد فيه كلية<sup>(1)</sup> في اليومين الحادي والثاني عشر. ومن ثم نرى انغلاق مكان دخول الكرة الجرثومية إلى باطن الرحم بالسداة النسيجية. (انظر الصورة رقم: 61).

وتعرف هذه العملية بعملية الانغراس الخلالي.



(61) - ترى في مجموعة الرسوم كيف أن البويضة تغور داخل بطانة الرحم ومن ثم تنلق الفتحة التي تسيبها بالسداة النسيجية (Closing Plug).

يتساءل الناس لماذا يصرح الرسول - عليه الصلاة والسلام - بأنه «لا يعلم ما تغيبس الأرحام إلا الله» [أخرجه البخاري ح: 44] وقد توصل العلماء في عصرنا هذا إلى معرفة ما يحدث في الأرحام؟، الجواب: أن هؤلاء الناس غفلوا عن أن الرسول ﷺ استعمل كلمة «تغيبس». هذه الكلمة تدل على حدوث الانطمار أو الانغراس في سطح الأرحام، فالحاصل أن معرفة الناس مستقصر على معرفة تفاصيل مراحل خلق الجنين ما بعد مرحلة التغيبس لا قبلها، وإلا لم يكن الله ليعدل أن الناس سيكتشفون ما سيحدث في الأرحام وفقاً لأية النبي ﷺ «تقرنهما ثقباً في مبحث» [التحدي]: «سُرِّيَهُنَّ مَا بَيْنَهُمَا فِي الْأَفْئِدَةِ وَفِي أَنْفُسِهِنَّ» [نصاب: 14]. وهذا يعني أن عندهم سيكون محدوداً وفقاً لما حدده الحديث الذي أوردناه سابقاً.

(1) كتاب الآيات العجائب في رحلة الإنجاب، د. حامد أحمد حامد، ص: 100.

مرحلة الغيبض تأتي بعد مرحلة تلقيح النطفة وانقسامها ومرحلة الحرث، وبالتالي فإن الناس لن يعلموا تفاصيل تلقيح النطفة وإلى ماذا سيؤدي. فلو علم العلماء مواصفات النطفة الملقحة بعد التلقيح لعلموا ماذا يدخل في بطانة الرحم. أما ما يجري من عمليات لتخصيب النطفة خارج الرحم، لإجراء التجارب عليها ومعرفة تكوينها، فهذه العمليات لا تندرج تحت القاعدة التي أرساها رسول الله ﷺ (ألا وهي قاعدة الانطمار والاختفاء عن الأنظار) ذلك لأنهم كسروا هذه القاعدة بإخراج النطفة من مكانها، فمتى أخرجوها استحضروها، ومتى استحضروها، فهي حاضرة لا غيب فيها. وكذلك، ولنسبب نفسه، لا تندرج النطفة التي تلقح داخل الرحم تحت عملية الغيبض وتلك التي تستخرج من الرحم لإجراء التجارب عليها وإعادتها ثانية إلى الرحم.

إن النطفة الملقحة التي انقسمت إلى عدة خلايا والتي تغور في الرحم لا يزيد حجمها حينئذ (أي في اليوم الثامن) عن 0,7 ملم. هذه النطفة تفقد شكلها تدريجياً وتخرج عن كونها نطفة عند انغرازها في بطانة الرحم. فالحاصل أن مجموعة الخلايا التي تتألف منها والتي نجمت عن الانشطارات والانقسامات المتوالية التي حدثت بداخلها تتمايز في بادئ الأمر إلى مجموعتين: كتلة خلايا داخلية، وكتلة خلايا خارجية، حيث إن كتلة الخلايا الخارجية تحيط بكتلة الخلايا الداخلية من كل جانب، وهي بذلك ما زالت تحتفظ بمظهر القطرة. ولكن ما تلبث أن تتحد كتلة الخلايا الخارجية ببطانة الرحم وتفقد النطفة عندئذ هيكلها الخارجي بالكامل، فتخرج عن كونها نطفة، وتبقى الكتلة الداخلية هي الجزء الأساسي الذي سيتألف منه الجنين. وإذا علمنا أن كتلة الخلايا الداخلية هي مجموعة هائلة من الخلايا (يقدر عددها بالآلاف في اليوم الثاني عشر) توجد في حيز من المكان لا يزيد طوله في آخر يوم من مرحلة الغيبض<sup>(1)</sup> عن 0,8 ملم<sup>(2)</sup> داخل بطانة الرحم، فكيف نتصور أن يكتشف ما بداخلها إذا لم تستخرج من الرحم؟<sup>(3)</sup>

(1) أي في اليوم الرابع عشر وهو اليوم الذي يأتي قبل بداية مرحلة الازدياد أو قبل طور الذنب مباشرة (مرحلة رقم 7 عند اختصاصي علم الأجنة) حيث يبدأ حجم الجنين بالنمو والظهور بشكل منحوط.

(2) وهو أكبر طول سيبلغه الجنين في مرحلة الغيبض.

(3) نشير هنا إلى أن هناك عدة وسائل لتشخيص الحمل في رحم الأم ولمعرفة حدوث نشوءات خلفية للجنين،

مثل الوسائل: PERCUTANEOUS UMBILICAL CORD, FETOSCOPY, DIAGNOSTIC

AMNIOCENTESIS, ALPHA FETOPROTEIN ASSAY, AMNIOGRAPHY AND FETOGRAPHY.

BLOOD SAMPLING... إلخ، غير أن هذه الوسائل لا تمنح معرفة خصائص الجنين كاملة، وقد ينتج

من الأمثلة التي تدل على أن مراحل النطفة قبل أن تغور في الرحم هي أسرار البنية الأمر التالي: تنقسم النطفة الأثنوية كما أسلفنا القول إلى عدة خلايا بعد أن تلقح من قبل الحيوان المنوي، هذه الخلايا تكون متشابهة تماماً إلى أن يصبح عددها ثمانى خلايا، أي إلى أن تصبح البويضة الملقحة في مرحلة ما يسمى (بالتوتة MORULA)، ومن ثم تتمايز الخلايا شيئاً فشيئاً وتستمر بالانفلاق إلى أن يقارب عددها الخمسين، عندئذ تنقسم مجموعة الخلايا (وهي مستمرة بالانفلاق) إلى جزأين: واحد سوف يؤدي إلى تخلق الجنين (ويسمى: كتلة الخلايا الداخلية)، والثاني إلى تخلق (المشيمة PLACENTA) (ويسمى: كتلة الخلايا الخارجية). ومن ثم تتمايز كتلة الخلايا الداخلية (التي ستؤلف الجنين فيما بعد) إلى ثلاث طبقات من الخلايا: أ - الطبقة الخارجية وتدعى: الأكتودرم، ب - الطبقة المتوسطة وتدعى: الميزودرم، ج - الطبقة الداخلية وتدعى: الأنتودرم. أما كيف تعلم كل خلية إلى أي فريق تنضم إلى كتلة الخلايا الداخلية أم إلى كتلة الخلايا الخارجية؟ إلى طبقة الأكتودرم أم إلى طبقة الميزودرم أم إلى طبقة الأنتودرم؟ وأي عضو ستسبغهم في تخليقه؟، فهذا الأمر ما زال مبهماً إلى الآن. يقول الدكتور لارس هامبرغر شاهداً على هذه المسائل: «إن هذا هو أحد أسرار الحياة الذي ما زال يحيرنا، وهو محط أبحاث علمية واسعة»<sup>(1)(2)</sup>.

= عنها بعض المضاعفات المؤذية للجنين. كما أن الأطباء لا يستطيعون إجراءها إلا بعد مرحلة متأخرة من مرحلة التلقيح. ومن أفضل الوسائل لتشخيص الحمل ما يسمى بوسية (أخذ عينة من خلايا المشيمة CHORIONIC VILUS SAMPLING) (كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 120 - 123) حيث يأخذ عينة من (خملات المشيمة CHORIONIC VILLY) التي لها نفس التركيبة الوراثية للجنين. ويتم دراستها. ومع ذلك فهناك احتمال أن تكون تركيبة الخلية الوراثية لعينة المأخوذة مختلفة عن تركيبة الجنين الوراثية (كتاب ولد طفل، د. لارس هامبرغر، ص 188). وبالتالي فقد تعني هذه الوسيلة معلومات خاطئة، إضافة إلى أنها تعتمد على إخراج عينة من مشيمة الجنين من الرحم. وهذا يعني أن قاعدة الغيض التي تحدثنا عنها في هذا البحث قد اخترفت، وكذلك فهي لا تجري إلا بعد مضي سبعة أسابيع على الحمل. أي بعد تسعة وأربعين يوماً. وهذه الفترة تنطوي فترة الغيض التي يسنها الحديث الشريف: «أولا يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله» أخرجه البخاري 134، وهي فترة الأيام الأربعة عشر الأولى من الحمل.

وعلى كل حال، حتى ولو تغور الغضب واستطاع الأطباء أن يأخذوا عينة من خملات المشيمة في وقت باكراً من الحمل، فمن يستطيعوا أن يأخذوها قبل مضي ثلاثة إلى أربعة عشر يوماً من مرحلة التلقيح، أي في فترة الغيض، وذلك لأن خملات المشيمة لا تتخلق قبل هذا الوقت (المزيد من التفاصيل في كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 50 - 52).

(1) كتاب ولد طفل، د. لارس هامبرغر، ص 66. وانظر كتاب علم الأجنة الإنساني، ص 196.

(2) نتوقف هنا عند النصوص الشرعية الثلاثة، لكي نستنبط أبعاد دلالاتها وفق الفوائد اللغوية. والنصوص =

الثلاث هي:

1 - قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُرْسِلُ الرِّيحَ فَيْبِثُ مِنْهَا مَا يَؤْتِي الْأَرْضَ وَمَا تَنْدَرِي نَفْسٌ مِمَّا دَعَسَتْ إِلَّا غَدًا وَمَا تَنْدَرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [نساء: 34].

2 - قال عز وجل: ﴿لَهُ يَتْلَمُ مَا تَحِيلُ كُلُّ نَفْسٍ وَمَا يَخِفُّ الْأَرْكَامُ: وَمَا تَزَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ [إبراهيم: 8].

3 - الحديث الشريف: «مفتاح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله: لا يعلم ما في غد إلا الله، ولا يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله، ولا يعلم متى يأتي المقطر أحد الألف، ولا تدرى نفس بأي أرض تموت، ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله» [الرحمة البخاري ح 134].

وإذا أردنا أن نفهم إلى ما نرمي إليه النصوص الشرعية من غيبض وإزدياد وحمل، فعلينا أن نلقي الضوء إلى وظائف «ما»، ونفقد بوظائفها، وبصياغة النصوص، ومعاني الكلمات التي وردت فيها، فمن وظائف كلمة «ما» أن تكون اسماً موصولاً، أو أن تكون مصدرية.

فإذا كانت مصدرية: فهي تصير الفعل الذي بعدها في تأويل المصدر (وصف المبني في شرح حروف المعاني، للمالقي، تحقيق أحمد خياط، ط2، دار القلم، دمشق، 1405 هجرية، ص 265).

كما أن دلالتها لا تحلو من إيهام (انظر «تنج الفكر» نسيهيلي، تحقيق محمد إبراهيم أثب، طبعة الرياض، ص 141).

أما إذا كانت اسماً موصولاً: فمن استعمل لأنها أنها ترد بغير العاقل أو لصفات (العالم أو العاقل)، ولتفهم أمره، أي المحيول ما به وحيثيته (وهذا يقال لتحقيقه الشيء ما به، وهي منسوبة إلى «ما»، وعلى هذا معنى ما به الشيء نسبة إلى «ما») (انظر «شرح الراوي» للروزي، انقسم 2 المجلد 1 - ص 259 - 260). وقد ذكر بعض العلماء أنها اسم مبهم في غاية الإبهام (البرهان في علوم القرآن للزركشي، ج 4/ ص 398).

ونفيد «ما» العموم إذا كانت معرفة نحو: هات ما رأيت (البحر المحيط في أصول الفقه، لبيد الدين محمد بن بهادر الزركشي الشافعي، ج 3/ ص 62)، (وهي هنا معرفة بكونها نزل على ما في الأرحام)، وقد ذكرها الزركشي أيضاً في «صيغ العموم» (ضبعة مصر، تحقيق د. عمر سليمان الأشتر، ص 83)، وأنها من الأسماء المبهمة التي تقتضي العموم.

وهي اسم لنواخذ والجمع والمؤنث على حد واحد (مفردات ألفاظ القرآن، للراغب، ص 784، وانظر «البرهان في علوم القرآن» للزركشي، ج 4/ ص 398).

فإذا ارتكزنا على تلك الوظائف انضبط تفسيرنا للنصوص الشرعية، وتبين لنا المواد من الدلالات.

فإذا اعتبرنا أنها اسم موصول: فهما أن الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُرْسِلُ الرِّيحَ فَيْبِثُ مِنْهَا مَا يَؤْتِي الْأَرْضَ وَمَا تَنْدَرِي نَفْسٌ مِمَّا دَعَسَتْ إِلَّا غَدًا تَحْسِبُ غَدًا وَمَا تَنْدَرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [نساء: 34] تشير إلى عموم الحمل: من ذكر أو أنثى، من سوي أو غير سوي، من حمل لنجس واحد، أو اثنين، أو أكثر.

كذلك فهما أنها تشير إلى الحمل غير العاقل (كما أشرنا إليه سابقاً)، أو العاقل وغير العاقل سواء، ولكن ليس للعاقل فقط. =

= والدليل أنها تشير إلى غير العاقل أقوال علماء اللغة كما رأينا سابقاً. أما الدليل على أنها تشير إلى العاقل وغير العاقل فهو الآيات القرآنية نفسها كما في: «ذَٰلِكَ يَتْلُمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» [البقرة: 97]. فإما في السموات والأرض عاقل وغير عاقل. وأما الدليل أنها لا تستعمل لتعاقل فهو أن كلمة «ما» تستعمل في هذه الحالة بدلاً عنها.

وبالفعل فإن الحمل يكون في البداية غير عاقل، وذلك قبل نفع الروح فيه. ومن ثم يصبح عاقلاً بعد نفع الروح فيه، فيناسب بذلك أن تأتي «ما» في الآية: «إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ عَذَابُ عَالَمٍ الْفَاسِقِينَ وَيُزَكِّي الْقَلِيلَ وَيَكْفُرُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تُكْسِبُ عَذَابًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» [النساء: 96].

أما بالنسبة للآية: «اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَحْمِلُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَرْزَأُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ» [النساء: 8]، ففي حالة كون «ما» اسماً موصولاً أصبح معناها: الله يعلم ما تحمل كل أنثى، وما يفيض في الأرحام من حمل، وما يزداد منه.

في هذه الحالة نفهم أن الحمل في مرحلة الغيبض يكون غير عاقل، لأن الروح لم تنفع فيه، أما في مرحلة الازدياد فيكون في بداية الأمر غير عاقل، ومن ثم يصبح عاقلاً، وذلك أن مرحلة الازدياد تبدأ من اليوم الثالث أو الرابع عشر، والجنين لم ينفع فيه الروح بعد، ولا ينفع فيه الروح إلا بعد اليوم الأربعين. وبطبيعة هذه الفترة - التي تمتد من اليوم الثالث عشر إلى اليوم الأربعين - لا ينفع في الجنين روح، وبالتالي فإن هذه الفترة لا تحتوي على جنين عاقل. على خلاف مرحلة الغيبض التي لا يمكن أن تحتوي إلا الحمل «غير تعاقل»، لذلك غُلبت هذه الصيغة على صيغة العاقل، حيث إن دلالة «غير العاقل» بصيغة «ما» تستعمل للدلالة على العاقل وغير تعاقل في آن واحد، حتى تشمل المرحلتين.

أضف إلى ذلك أن «ما» تشير إلى الحمل المجهول ماهيته وحقيقته. والذي يفضل أمر الآية: «إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ عَذَابُ عَالَمٍ الْفَاسِقِينَ وَيُزَكِّي الْقَلِيلَ وَيَكْفُرُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تُكْسِبُ عَذَابًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» [النساء: 96] هو الآية: «اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَحْمِلُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَرْزَأُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ» [النساء: 8]. فصياغة هذه الآية تلغي الضوء على أحوال الحمل في مختلف مراحله المتعددة وذلك من خلال الأفعال التي جاء ذكرها فيها. فالحمل يكون مجهول ماهية في بادئ الأمر جد الجهول وفقاً لمعنى كلمة «غاض» احتجى، نقص... التي وردت في الآية. وهذا الجهول في الماهية يكون مطلقاً بالنسبة للبشر باعتبار الحديث الشريف: «امتنع الغيب حمس لا يعلمها إلا الله: لا يعلم ما في غد إلا الله، ولا يعلم ما تفيض الأرحام إلا الله، ولا يعلم متى يأتي المطر أحد إلا الله، ولا تدري نفس بأي أرض تموت، ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله» [الخرجه البخاري ح 134]. فالكلمة الاستثنائية «إلا» قطعت كل معرفة وفصرتها على الله تعالى. ففي هذه النصوص الشرعية جاء استعمال «ما» التي تدل على المجهول، وجاء فعل «غاض» الذي يشير إلى الاختفاء، ووردت الكلمة الاستثنائية «إلا» لكي يصبح الأمر واضحاً أن ماهية الحمل لا يعلمها إلا الله تعالى. وبالفعل فالحمل يكون في بدايته عبارة عن نقطة جد صغيرة لا تلبث أن تنقسم إلى عدة خلايا لا يعلم أحد من العلماء إلى الآن إلى ما ستنميز، وماذا ستخلق من أعضاء. وهذه الوظيفة في أداء معنى غاية الإبهام لا تعبر عنه إلا «ما» =

ونماتياً مع وظيفة «ما» فالحمل يكون مجهولاً لغالب الناس في مرحلة الأزدباد، إلا المختصين والعلماء في هذا المجال. ولا يصح أن يسدل أن الجبل مفتوح لعدم مجيء حرف الاستثناء «إلا» في مرحلة الأزدباد، ولأن معنى كلمة «ازداد» لا يحتمل الحمل.

وهكذا قصر الله تعالى اختصاصه بالعلم لما في الأرحام لمرحلة الغبض دون مرحلة الأزدباد، عبر استعمال اسم الوصل «ما» - الذي يدل على المجهول - والسلي أن يكون العلم بالأزدباد لاختصاصه فقط، ولم ينفه عن عبادته.

فيفضل هذه الصياغة شملت النصوص الشرعية الحمل في مختلف صوره من ذكر أو أنثى، من فرد أو جمع، وألفت الضوء على الإبهام الذي يحيط به، وأحواله من عقول وغير عاقل.

وقد تكون «ما» استفهامية، لأنها إذا وقعت بين فعلين، سبقهما علم أو دراية أو نظر، جاز فيها الخير يكونها اسماً موصولاً كما تقدم، وجاز فيها الاستفهام (نظر البرهان في علوم القرآن للزركشي، ج 1/ ص 177).

ونلاحظ في آية سورة الرعد. وفي الحديث الشريف أنها وقعت كذلك.

والأمر في معناها لا يختلف كثيراً عن معنى «ما» الموصولة. فهي تدل على العموم. وعنى ماهية الشيء وحقيقته.

قال الزركشي: «ويستل بها أعيان ما لا عقل وأجناسه وصفاته، وعن أجاسس العقلاء وأنواعهم وصفاتهم» (البرهان في علوم القرآن للزركشي، ج 4، ص 402).

أما إذا كانت «ما» مصدرية فيصبح المعنى: الله عنم غيبض الأرحام وأردبادها، في إشارة إلى محتوى الرحم من مختلف الأعضاء من دم، وعشاء، وغدد رحيمة... إلخ.

وكما تمليه علينا وظفتها، فهي لا تخلو من إبهام. ونمثل الإبهام في الغبض: أنه يكون لمختلف أعضاء الرحم بدون تحديد من عشاء ودماء وغير ذلك. كما أن الإبهام يكون في أن الغبض والأزدباد يكونان في صورة ديناميكية. فالغيبض لا يحصل دفعة واحدة، ولا يبرز بجلاء في بداية الأمر، وإنما يكون تدريجياً، وتزف الدماء بكميات مختلفة، وتنقطع أعضاء الرحم على مراحل، ويكتسب معنى الغبض في المآل. كذلك فالأزدباد يتم تدريجياً، ويظهر فيه جهاز معقد من الأوردة... (انظر كتاب «الإنسان النامي» للدكتور كيث مور، ص 31).

وبفضل استعمال «ما» نستطيع أن نصرف الغبض إلى وجهين: إلى «نطفة في الرحم، أو إلى غيبض الرحم بالدماء والغدد الرحيمة... إلخ. ولو استعمل حرف «من» بدلاً من حرف «ما» لما استغنينا أن نصرف معنى الآية لترجمه نفسه ولمكوناته، لأن حرف «من» لا يدل على غير العقل، ولا يكون للمصدر، ولما كانت الآية تشير إلى الكثير والقليل، والمعتبر والمُستَهِن. فلو جاء الصيغة بحرف «من» لما شملت الحمل في أي صورة كان، وذلك أن الحرف «من» لا يستعمل للمستهن. فالجنين يكون نطفة معتمة صغيرة، غير معترية في بادئ الأمر، لا تكثر إثباتها الوالدين كما تشير إليه الآيات:

﴿فَلَمَّا أَتَتْ عَلَى الْإِنْسَانِ جِئَ مِنْ أَفْجَاهٍ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُورًا﴾ [الأنبياء: 36] ﴿وَأَنزَلْنَاهُ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ [الرحم: 4]. ومن ثم يكبر ويصبح معترأ، ويعطيه الوالدان كامل الاهتمام كما في الآية: ﴿فَلَمَّا تَشَأْهُنَّ حَمَلَتْ حَمَلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ. فَلَمَّا أَتَتْ ذَمَرًا اللَّهُ زَهَبَهَا لَيْزًا فَهَبَتْ حَمَلًا فَتَكُونُ مِنَ الْمَكِينِ﴾ [الرحم: 19-20].

غيض النطفة في الرحم يرافقه انتشار واسع (للخلايا الأكلة SYNCYTIOTROPHOBLAST) (للكتلة الخارجية THROPHOBLAST) في ظاهر بطانة الرحم، مما يساعدها على الاستقرار فيه؛ فهي من جهة محاطة من كل الجهات بجدار الرحم، ومن جهة أخرى تداخلت خلاياها بالأوعية الدموية التابعة لهذا الرحم. لذلك كانت مرحلة الغيض مرحلة استقرار للنطفة. وقد أشير إلى هذا الاستقرار في الحديث الشريف: «إن النطفة إذا استقرت في الرحم أحضرها الله تعالى كل نسب بينها وبين آدم» [أخرجه الطبراني ح63]. (انظر الصورة رقم: 62).

خلال هذه المرحلة تتميز مجموعة (الكتلة الداخلية INNER CELL MASS) إلى طبقتين: (طبقة خلايا داخلية، وطبقة خلايا خارجية HYPOBLAST & EPIBLAST). كما أن الأرومة الغازية تتصل في هذه الفترة بأوعية بطانة الرحم.

أما عن معنى الازدياد الوارد في الآية «اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامَ وَمَا تَزْدَادُ...» [سورة النحل: ١٨] والذي يأتي بعد مرحلة الغيض، فهو الزيادة الواضحة في حجم النطفة بعد أن تغيض في بطانة الرحم، والزيادة في حجم ووزن الجنين بعدما تتحول النطفة إلى أنبوب عصبي (فعلقة، فمضغة... إلخ) كما سنرى في النصوص التي ستأتي في المباحث اللاحقة.

وحديث «إن النطفة إذا استقرت في الرحم أحضرها الله تعالى كل نسب بينها وبين آدم» [أخرجه الطبراني ح63] يتكلم عن النطفة المخصبة، لأن النطفة غير المخصبة لا سبيل لها أن تتخلق (حيث إن عدد أعضائها غير مكتمل لعدم تخصيبها من قبل

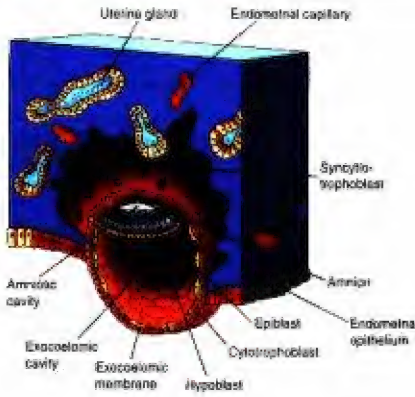
= ولذلك وجب أن نأتي الآية باستعمال حرف «ما»، ولعدمنا معنى الإبهام الذي تدل عليه «ما» دون «من».

ومن الجدير بالذكر أن فعل الغيض، كما نشير إليه «ما» بمعنيها (مصدرية وموصولة)، لم يكن معروفاً قبل عهد الوحي، حيث إن الإنسان آنذاك لم يكن على دراية أن النطفة تنور في ظاهر بطانة الرحم، وجاء الوحي ليكشف اللثام عن فعل الغيض، لا عن صفة الغنض، فيبرز ما سيكتشف في المستقبل، ويخفي ما لم يستطع البشر أن يحيطوا به توافقاً مع وظيفة «ما». وهذا إذا ما دل على شيء، فهو يدل على إعجاز بياني يضاف إلى الإعجاز العلمي، وهو كذلك إعجاز إخباري، فنأمل أي القارئ!

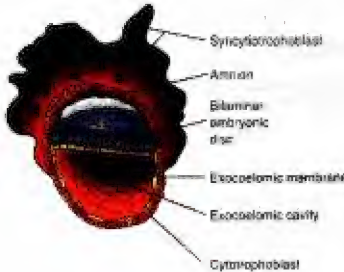
وفي النهاية نقول إن الحكمة من استعمال «ما» في النصوص الشرعية تنخص بأنها:

- 1 - تعبد دلالات النصوص الشرعية (من عاقل وغير عاقل، وكثير وقليل...)، وتوافق مع أبعاد النصوص الشرعية في كل الأحوال.
- 2 - تصرف معنى الغيض في أكثر من اتجاه (إما ننحمل - وإما للرحم).
- 3 - تغيب بعض الدلالات مثل دلالة غير العاقل عندما يحتاج إليه الموقف.





(62) - نرى كيف أن كتلة الخلايا الخارجية (Syncytiotrophoblast) تنشر في بطانة الرحم، فتستقر بذلك فيه لتحقيق معنى الاستقرار الذي جاء في الحديث الذي رواه الطبراني رقم 63.



الحيوان العنقوي)، ولا أن تستقر في الرحم (حيث إن الاستقرار يتطلب تخليق كتلة محلاوية آكلة تمكّن المنطقة من التعلّق بظاهر بطانة الرحم)، ولا أن يحضر الله لها نسبها (كما سنراه في طور «الذهب»).

فإذا فارقنا بين الحديثين: الحديث السابق رقم 63، والحديث «إن الله تعالى إذا أراد خلق النسمة، فجامع الرجل المرأة، طار ماؤه في كل عرق وعصب منها، فإذا كان يوم السابع، جمعه الله تعالى، ثم أحضر له كل عرق له بيته وبين آدم» المخرجه الطبراني ح21 استنتجنا أن الحديث الثاني يتحدث هم أيضاً عن المنطقة المخصصة،

وذلك أن كلا الحديثين يتكلم عن نفس العملية - عملية الإحضار - وقد ورد في الحديث الأول لفظ النطفة.

كذلك فإن الحديث الثاني تدور وقائعه في مرحلة الاستقرار؛ وذلك أن كلا من الحديثين يتكلم عن نفس العملية - عملية الإحضار - وقد جاء ذكر الاستقرار في الحديث الأول.

وجمعاً بين التفسيرات السابقة نفهم أن وقائع كل من الحديثين: رقم 63، ورقم 21، تدور حول استقرار النطفة المخصصة في الرحم.

واستقرار النطفة المخصصة يحدث عند - أو قبل بقليل من - عملية الإحضار وفقاً للحديث الأول «إذا استقرت في الرحم أحضرها الله...» لأن معنى الحديث هو كالتالي: عندما يحين استقرار النطفة يحضرها الله... وعملية جمع الجنين أيضاً تحدث مباشرة قبل عملية الإحضار حسبما جاء في الحديث الثاني «فإذا كان يوم السابع، جمعه الله تعالى، ثم أحضره كل عرق». وبالتالي فإن عملية الاستقرار تحصل في نفس الفترة الزمنية التي تحصل فيها عملية الجمع (وسوف نتحدث عن عملية الجمع في مبحث «جمع خلايا الجنين»). وبما أن عملية الجمع تبدأ بعد اليوم السابع فهذا يعني أن عملية الاستقرار تبدأ هي أيضاً في حوالي اليوم السابع من خلال غيض النطفة في الرحم حسب المعطيات الشرعية، وكما أقره العلم تماماً.

وإنه لمن الإعجاز حقاً أن يبين الرسول ﷺ بدقة وقت استقرار النطفة في الرحم<sup>(1)</sup>! نظراً إلى المدة الطويلة التي يستغرقها الحمل (تسعة أشهر)، ونظراً لكثرة

(1) والحديث رقم 61 ضعيف جداً (راجع «قسم تخريج الأحاديث وصلتها بالإعجاز العلمي»). فلا يجب نسبه للرسول ﷺ (راجع مبحث «تعريف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة والأسس التي يرتكز عليها»). وإن أوردناه هنا فذلك بغية التفسير لأنه واضح الدلالة، ويستعاض عنه بالحديث رقم 33. لفظ «الاستقرار» وازد فيه، ومعنى «تخلق» (أي التركيب) (الذي يستوجب معنى الإحضار) كذلك، وهو «النطفة» إذا استقرت في الرحم أحضرها الله، فأحضرها بكفه فقال: أي رب: مخلقة أم غير مخلقة؟، فإن قل: غير مخلقة، لم تكن نسمة، وفقدتها الأرحام دماً؛ (أخرج ابن أبي حاتم 11). وقد نحتاج أحياناً للاستئناس بالأحاديث الضعيفة جداً لتفسير أحاديث أخرى، وليبان بعض أبعادها المتخفية، ولكن ضمن شروط مثل: أن تعتمد الأحاديث حول الموضوع الواحد، وأن تجد بينها أحاديث مقبولة الإسناد تشير إلى نفس المعنى. بحيث تؤلف مجموعة - لا ريب - صحيحة. في هذه الحالة بذكر الحديث الضعيف مع بيان ضعفه (حتى لا ينسب للنبي ﷺ)، خصوصاً إذا تناول حقائق علمية غيبية في غاية الدقة غير مألوفة لدى العلماء إبان النزول وقبله، ولا مجال لإدراكها من قبل العلماء إلا بوسائل ذات تقنية عالية. وهذا الكلام نطبق على كل الأحاديث الضعيفة جداً التي أوردناها في هذا البحث والتي تنضبط بهذه الشروط. وقد أشرنا في «قسم تخريج الأحاديث وصلتها بالإعجاز العلمي» إلى الأحاديث التي لها نفس المعاني حتى يتسنى للقارئ أن يقابل بعضها ببعض.

الأحداث المختلفة التي تتلاحق في هذه الفترة. وإنه لمن المدهش أن يشير إلى أنه ابتداءً من هذا التاريخ تحدث عمليتان في نفس الوقت: "استقرار النطفة"، و"جمع الجنين"! وهذا يدل على أن علمه محيط بكل جوانب وتفاصيل الأحداث التي تحصل للنطفة سواء أكانت تفاصيل خارجية (كاستقرار النطفة)، أو داخلية (كجمع الجنين)، وأنه يعلم تماماً التاريخ الذي تحصل فيه هذه الأحداث، وهذا لا يكون إلا بممدد من الذي لا يعزب عنه مثقال ذرة من علم في السموات أو في الأرض تأكيداً لما جاء في الآية: ﴿وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [يس: 161].



## ملخص المعلومات عن النطف

بعد أن اطلعنا على معظم الآيات والأحاديث التي تتكلم عن النطف، لا بد من مراجعة مجمل المعلومات التي وردت في هذا المضمار لكي نتيقن أنه من المستحيل أن يتكلم القرآن الكريم والرسول ﷺ عن هذه الكمية من المعلومات الدقيقة بطريق الصدفة، ولا يمكن إلا أن تكون وحياً من الذي خلق الإنسان، وأناز رحلة الإنجاب. إن مجموع الصفات والمعلومات التي نصت عليها الآيات الكريمة، والأحاديث الشريفة هي:

### بخصوص البويضة:

- 1 - تخلق النطف في مرحلة مبكرة جداً.
- 2 - اختزان البويضة في مستودع. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث "مستودع النطف").
- 3 - صغر حجم البويضة كالقطرة من الماء الذاتية. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث "النطفة").
- 4 - تدفق ماء البويضة وقوة الدفع الذاتية لها. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث "الماء").
- 5 - انتزاع البويضة من الجريب وإخراجها منه في رفق. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث "النطفة").
- 6 - المظهر الرقيق وقلة الكثافة. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث "النطفة").
- 7 - اللون الأصفر. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث "الماء والمني").
- 8 - الإخصاب. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث "نطفة الأمشاج").
- 9 - السير السريع أو التدفق. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث "النطفة").
- 10 - الخروج من الزحام. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث "النطفة").
- 11 - البويضة أكبر من الحيوان المنوي. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث "اختلاط عروق النطفة").

- 12 - احتواء البويضة على صيغيات. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «اختلاط عروق النطفة» ومبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة»).
- 13 - تقدير النطفة لبنية الإنسان. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة»).

### وبخصوص الحيوان المنوي:

- 1 - تخلق النطف في مرحلة مبكرة جداً.
- 2 - اختزان الحيوان المنوي في مستودع. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «مستودع النطف»).
- 3 - صغر حجم الحيوان المنوي كالقطرة من الماء. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «النطفة»).
- 4 - تدفق المنى وقوة الدفع الذاتية للحيوان المنوي. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «الماء والمنى»).
- 5 - انتزاع الحيوان المنوي من السني، وإخراجه منه في رفق. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «النطفة»).
- 6 - شدة كثافة الحيوان المنوي. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «النطفة»).
- 7 - اللون الأبيض للمني (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «الماء والمنى»).
- 8 - مظهر ووظيفة السمكة الطويلة. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «النطفة»).
- 9 - الخروج من زحام وكثرة عدد الحيوانات المنوية. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «النطفة»).
- 10 - عبور مضيق الرحم. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «النطفة»).
- 11 - السير السريع. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «النطفة»).
- 12 - وظيفة التلقيح. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «نطفة الأمشاج»).
- 13 - احتواء الحيوان المنوي على صيغيات. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «اختلاط عروق النطفة» ومبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة»).
- 14 - تقدير النطفة لبنية الإنسان. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة»).

15 - الحيوان المنوي أصغر من البويضة. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «اختلاط عروق النطفة»).

16 - سبب إذكاء وإيثار الجنين. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة»).

### وبخصوص البويضة الملقحة:

1 - خلق البويضة الملقحة من النطفة الأنثوية والذكرية. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «نطفة الأمشاج»).

2 - تلقيح البويضة خارج مكان الرحم. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «مكان مستودع النطف وموقع الإخصاب»).

3 - اضطراب صبغيات النطفة الملقحة. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «اضطراب عروق النطفة»).

4 - تداخل صبغيات البويضة الملقحة. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «اختلاط عروق النطفة»).

5 - إحضار الشبه والنسب من البويضة الملقحة. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «اضطراب عروق النطفة» ومبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة»).

6 - انفلاق البويضة الملقحة. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «انفلاق النطفة والازدواجية في التركيب» ومبحث «جمع خلايا الجنين»).

7 - خاصية الانسياب. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «اختلاط عروق النطفة»).

8 - خروج البويضة الملقحة من مضيق. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «النطفة»).

9 - وقوع البويضة الملقحة في الرحم. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «وقوع النطفة في الرحم»).

10 - استضافة البويضة الملقحة، وحماية نموها. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «القرار المكين»).

11 - انغراس البويضة الملقحة في الرحم. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «الحرث»).

12 - إجهاض البويضة الملقحة. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «الإجهاض المبكر»).

13 - غيض البويضة الملقحة في الرحم. (لمزيد من التفاصيل راجع مبحث «غيض النطفة في الرحم»).

من المدهش حقاً أن تحتوي الآيات الكريمة، والأحاديث الشريفة على معانٍ كثيرة تصف لنا نطف المرأة والرجل بشكل دقيق وكأننا ننظر إليها!!!. إن هذه الآيات لا بد أن تكون أنزلت من لدن رب العالمين، ولا يمكن أن يكون المخبر بها وهو الرسول ﷺ إلا نبياً صادقاً يوحى إليه من الله تعالى.



## جمع خلايا الجنين

● عن مالك بن الحويرث أن النبي ﷺ قال: «إن الله تعالى إذا أراد خلق النسمة، فجامع الرجل المرأة. صار ماء في كل عرق وعصب منها، فإذا كان يوم السابع، جمعه الله تعالى. ثم أحضر له كل عرق بينه وبين آدم. ثم قرأ: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ (الأنعام: ١٥) [رواه الطبراني ح 21].

● قال صلى الله عليه وآله وسلم: «إن النطفة إذا استقرت في الرحم أحضرها الله تعالى كل نسب بينها وبين آدم. أما قوأت هذه الآية في كتاب الله تعالى: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾؟ قال: شكك» [أخرجه الطبراني ح 163].

تقع فترة جمع خلايا الجنين في فترة «مرحلة الغيض»، ولكننا وضعنا شرحها في نص منفصل نظراً لأهمية الحدث وقوة الإعجاز.

تحدثنا في النص السابق عن المرحلة التي يتكلم عنها هذا الحديث، وبيننا أنها مرحلة غيبض النطفة في ظاهر بطانة الرحم. وبيننا أيضاً أن عملية الاستقرار التي ترافق هذه المرحلة تخص نطفة الأمشاج أو ما يسمى (بالكرة الجرثومية BLASTOCYT).

وكما بنص الحديث رقم 21 هناك عملية جمع تحصل خلال هذه المرحلة.

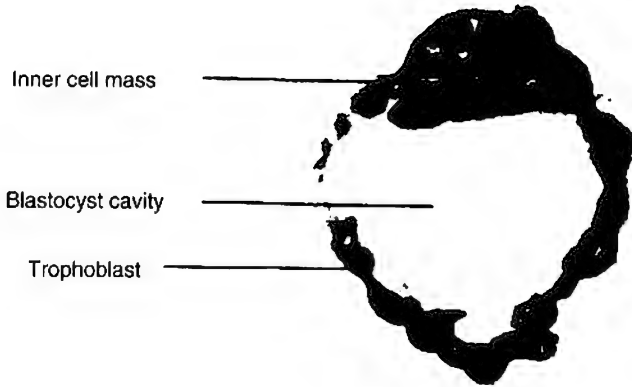
جاء في مقاييس اللغة: «جمع: الجيم والميم والعين أصل واحد، يدل على تضام الشيء»<sup>(1)</sup>.

فإذا كانت النطفة هي المعنية - كما نلاحظ من خلال الحديث رقم 63 - وقد أتت في صيغة المفرد، فكيف يحصل لها عملية جمع إذا؟ والحاصل أن عملية الجمع تستوجب عدة أفراد ليحصل فعل الانضمام.

فالحاصل أن هذه النطفة - نطفة الأمشاج - انقسمت إلى عدة أجزاء من جراء الانفلاقات التي توالى عليها (كما رأينا سابقاً في مبحث «انفلاق النطفة والازدواجية في التركيب») وأصبحت في نهاية الأمر - عند وقوعها واستقرارها في الرحم - كتلة من الخلايا؛ كتلة خلايا خارجية، وكتلة خلايا داخلية. (انظر الصورة رقم: 63).

(1) مقاييس اللغة لابن فارس - (١/ص 479).

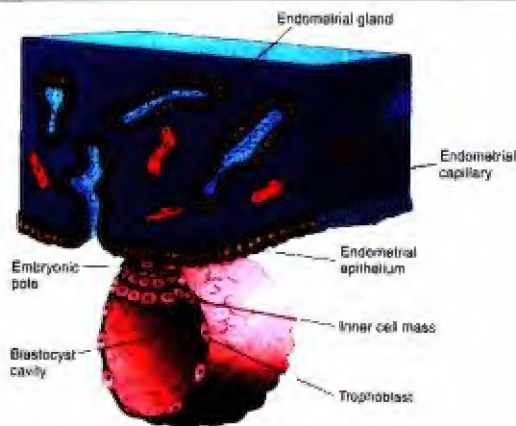




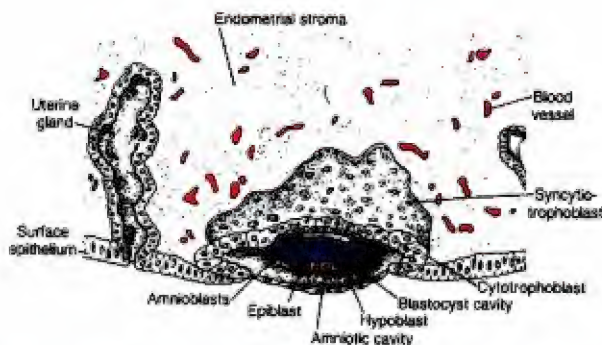
(63) - مع جهاز الرسم الإلكتروني لنظفة في اليوم الرابع والنصف  
تظهر فيه الكتلتين: الداخلية، والخارجية.

تلك الكتلة تكون متصلة بعضها ببعض عند قطب من الأقطاب يسمى: القطب الجنيني (انظر الصورة رقم: 64) ولكن ما تلبث أن تتمايز، فتتفصل كتلة الخلايا الداخلية عن كتلة الخلايا الخارجية في الجزء الوسط منها، وينشأ فيما بينها فراغ يسمى (بالفراغ الأمنيوني AMNIOTIC CAVITY) (انظر الصورة رقم: 65)، بيد أن أطراف تلك الكتلة تظل متصلة بعضها مع بعض. (انظر الصورة رقم: 66). عندئذ يطراً على الخلايا الداخلية تغيرات تؤدي إلى تشكيلها على هيئة قرص مسطح دائري يسمى: (القرص الجنيني EMBRYONIC DISC)، حيث إن هذا القرص يظل متصلاً بالخلايا الخارجية عند أطرافه، ومن ثم تنفصل تلك الأطراف عن كتلة الخلايا الخارجية فتتضم خلايا الجنين بعضها على بعض ضمن هذا القرص المحدد في اليوم الثالث عشر، ومن ثم يبدو مستقلاً تماماً في اليوم الرابع عشر. (انظر الصورة رقم: 67).

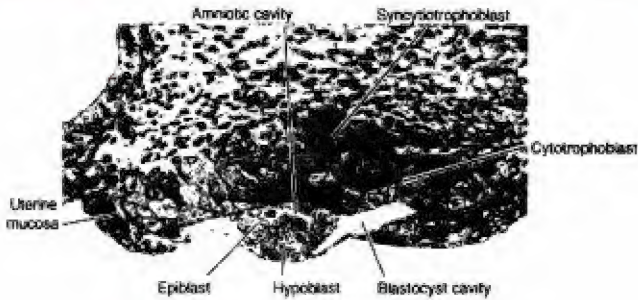
وهكذا يتبدى جمع الجنين في اليوم السابع كما يشير إليه الحديث الشريف: "... فإذا كان يوم السابع جمعه الله تعالى...". (روء الطبراني ج 21)، وينتهي في اليوم الثالث إلى الرابع عشر.



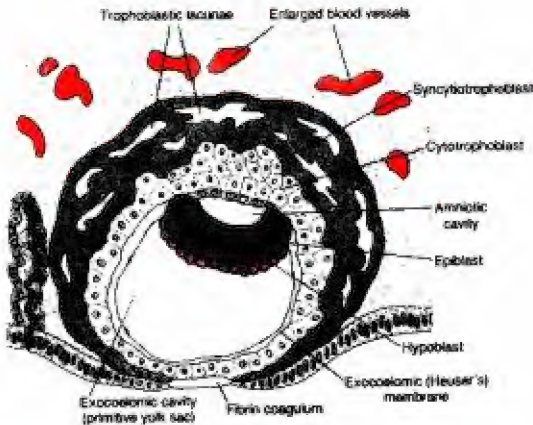
(a4) - رسم يظهر مقطعاً للطبقة في اليوم السادس ونظهر (كتلة الخلايا الداخلية Inner cell mass)،  
و(كتلة الخلايا الخارجية Trophoblast)، حيث إنهما متصلتان  
عند القطب الجنيني (Embryonic pole).



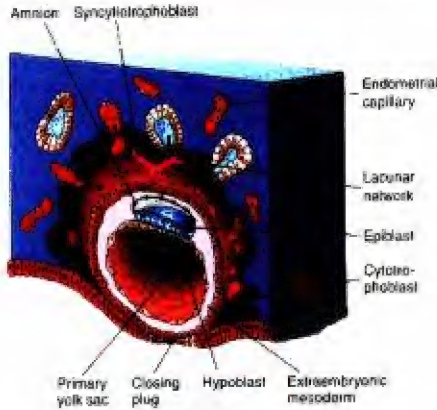
(A) - (65) - رسم طبق صورة يظهر كيف أن كتلة الخلايا الداخلية انفصلت عن كتلة الخلايا الخارجية  
غير شق ظهر عند القطب الجنيني يسمى (بالفراغ الأمبوي Amniotic Cavity)



(65 - B) - مقطع لمنطقة في اليوم السابع والنصف يظهر فيه «الشق»



(66) - رسم يظهر مقطعا لقرص جنيني في اليوم التاسع بين كيف أن الشق الذي فصل الكتلة الداخلية عن الكتلة الخارجية كبير حجمه، بينما ظلت أطراف القرص الجنيني متصلة بالكتلة الخارجية. في هذا الحزن ظهر «الغشاء كيس المح» (Exocoelomic membrane) الذي يفصل أطراف القرص الجنيني عن الكتلة الخارجية.



(67) - رسم الجنين في اليوم العاشر يظهر كيف أن غشاء كيس المح تطور ليصبح طبقة رخوة من النسيج تحيط بالكتلة الداخلية وبالفراغ الأميوني وكيس المح. وتفصل الكتلة الداخلية نهائياً عن كتلة الخلايا الخارجية. فيجمع الجنين ضمن قرص جنيني كما يشير إليه الحديث: "فإذا كان يوم السابع جمعه الله" [رواه الطبراني ح 21].

قل أن تنقل إلى النص الأتي نود الإشارة إلى الإعجاز العلمي المبستر في هذا الحديث، ومضمونه: أن عملية الجمع تستوجب أن تكون المرأة العملية هذه منفردة وفقاً لما جاء في الحديث "... فإذا كان يوم السابع جمعه الله..." وهذا يشير بالتالي إلى الاتصالات التي نحصل للمنطقة قبل هذه المرحلة، وإلا لما حصل جمع للخلايا!!!.

وهكذا يكون الحديث إشارة إلى أن جسم الإنسان تكون من الخلايا، وهذا مفهوم في بالغ الأهمية، يعتبر من أساس العلم الحيوي الحديث، وقد اكتشفه العالمان شيلدن وشوان عام 1839م كما سبق أن ذكرنا في ميحت «ثقافة العالم القديم والحديث في علم الأجنة»، أي بعد حوالي ألف ومائتي سنة تقريباً!!!.

## تذكير بالمرحل الماضي للنفطة

بعد أن عرفنا أن النفط تأتي من الرجل والمرأة على حد سواء، وأنها تنصهر فتؤلف ما يسمى بنفطة الأمشاج، تنتقل إلى مراحل تخلق الجنين في الرحم.

نشير هنا إلى أن الله سبحانه وتعالى وصف لنا تلك المراحل بأية - آية رقم 14 من سورة المؤمنون - وقد احتاج العلم لمدة 2400 سنة ليكتشفها (ابتداءً من عهد اليونانيين - عهد استعمال المنطق -) إلى عهد قريب، وسنتناول كل مرحلة على حدها، مؤيدة بكلام الله - سبحانه وتعالى - المتعلق بهذه المرحلة وبأحداث أخرى.

قال الله العليم الحكيم: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۖ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَفْثَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۖ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّفُثَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظًا فَكَسَّوْنَا الْعِظَ عَظًا ثُمَّ أُنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ۖ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۝﴾ [المؤمنون: 12-14].

وقبل أن تنتقل إلى مرحلة «العلقة» - التي تأتي مرحلة «غيبض النفطة واستقرارها» السابقة - نود أن نشير إلى أننا استكملنا التعليق على المراحل التي سبقت مرحلة «العلقة» والتي وردت في الآية التي سبق ذكرها. وسنستعرضها الآن بشكل سريع حرصاً منا على أن لا نترك أي جزء من المقطع القرآني غير واضح أو مبهم.

● قال سبحانه وتعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۖ﴾ [المؤمنون: 12].

راجع مبحث «بدء الخلق» للتعليق.

ما يضاف إلى التفسير السابق هو أن النفطة تتخلق في جسم الإنسان، وبما أن أصل الإنسان من طين بالتالي فإن النفطة طينية الأصل.

● قال العليم الحكيم: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَفْثَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۖ﴾ [المؤمنون: 13].

راجع مبحث «القرار المكين» للتعليق على هذه الآية.

ما يشار إليه هنا هو أن النفطة المعنية في هذه الآية هي نفطة الأمشاج التي سبق أن تحدثنا عنها في مبحث «نفطة الأمشاج».

وأن المراحل التي تأتي بعد مرحلة «نفطة الأمشاج» هي التالية: انفلاق النفطة، وقوع النفطة في الرحم، الحرث، غيبض النفطة في الرحم واستقرارها، جمع خلايا الجنين.

## الذنب

● قال رسول الله - عليه أزكى الصلوات وأطيب التحيات - : «كل ابن آدم يأكله التراب إلا عجب الذنب، منه خلق وفيه يركب» [أخرجه مسلم ح35].

● وقال رسول الله - صلوات الله وسلامه عليه - : «يأكل التراب كل شيء من الإنسان إلا عجب ذنبه . قيل : وما هو يا رسول الله؟ قال : مثل حبة الخردل منه تُنبثون» [أخرجه أحمد ح36].

● وقال رسول الله - عليه أفضل الصلاة والتسليم - : «ليس من الإنسان شيء إلا يبلى إلا عظماً واحداً وهو عجب الذنب، ومنه يركب الخلق يوم القيامة» [أخرجه البخاري ح37].

● عن مالك بن الحويرث أن النبي ﷺ قال : «إن الله تعالى إذا أراد خلق النسمة، فجامع الرجل المرأة، طار ماؤه في كل عرق وعصب منها، فإذا كان يوم السابع، جمعه الله تعالى ثم أحضر له كل عرق بينه وبين آدم، ثم قرأ : ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾» [أخرجه الطبراني ح21].

هذه الفترة تمتد من اليوم الخامس عشر إلى اليوم التاسع عشر .

هذا الطور هو جزء من مرحلة العلقة لأن الجنين يتعلق في هذه الفترة بجدار الرحم بواسطة ساق، ولكن وضعناه في نص منفصل نظراً للتطورات المهمة التي يتميز بها .

انتهينا في مبحث «جمع خلايا الجنين» إلى القول بأن خلايا الجنين تجمع ضمن قرص جنيني محدد وفقاً لما جاء في الحديث النبوي الشريف : «... فإذا كان يوم السابع جمعه الله تعالى...» . أما الآن فسوف نتابع شرح الحديث ونفسر ما تبقى منه وهو : «ثم أحضر له كل عرق بينه وبين آدم، ثم قرأ : ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾» [أخرجه الطبراني ح121].

فإذا جمع الجنين أحضره الله تعالى .

عندما تُحضر شيئاً ما فلا بد أن يكون غائباً . وهذا يعني أن الجنين كان قبل هذا الوقت في عالم الغيب .

كيف يكون هذا الإحضار؟ ومن أين؟.

العرق في المصطلح النبوي الشريف هو: الصبغيات في المصطلح العلمي كما أسلفنا ذكره، في مبحث «نطفة الأشباح». (انظر أيضاً مبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة»). وهذا يعني أن مصدر ومنبع الإحضار هو المورثات. وكما نعلم فإن الصبغيات تحتوي على الشيفرة الجينية التي تقدر الجنين بإذن الله تعالى. وعلى هذا يكون الإحضار من العرق هو الترجمة لهذه الشيفرة من العالم الغيبي الجيني إلى العالم العملي حيث تطبيق خطة العمل على الأرض وابتداء العمل بها من خلال تركيب الإنسان فعلياً. ومن الجدير بالذكر أن كل الصبغيات تشارك في عملية التركيب وفقاً للفظ الحديث: «ثم أحضره كل عرق بينه وبين آدم ثم قرأ: **إِنِّي أَنشَأْتُ مَآئِدَةً رَّكَبْتُكَ**»<sup>(1)</sup> أخرجه الطبراني ح 121.

وكما تعني كلمة «عرق» (انظر مبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة»)، وكما يشير إليه الحديث السابق ذكره فإن الصبغيات هي مصدر للتخلق بإذن الله.

فكتلة الخلايا الداخلية التي جمعت ضمن قرص جنيني تتميز خلاياها ابتداءً من اليوم الخامس عشر إلى ثلاثة أنواع من الخلايا. وتسمى هذه العملية: (بداية تكون وتشكل الجنين: غاستروليشون GASTRULATION).

هذه الخلايا هي الخلايا التي سوف تنقسم فتكاثر وتهاجر لتؤلف جميع أعضاء الجنين.

وهذه بداية تركيب الإنسان. لذلك ذكر الرسول - عليه الصلاة والسلام - الآية **إِنِّي أَنشَأْتُ مَآئِدَةً رَّكَبْتُكَ** [الأنعام: ٨٠] في كلامه عن عملية الإحضار. وفعلاً فإن شكل القرص يبدأ بالتغير ابتداءً من هذا الوقت فصاعداً ويتشكل ليأخذ في نهاية الأمر صورة جنين إنساني متميز. واللافت للنظر أن علماء طب الأجنة يعتبرون عملية الغاستروليشون بداية تكون وتشكل الجسد<sup>(1)</sup> موافقين ما رذده رسول الله ﷺ عن المولى عز وجل: **إِنِّي أَنشَأْتُ مَآئِدَةً رَّكَبْتُكَ**.

ومن الجدير بالذكر أن كلا الطرفين: رسول الله ﷺ، وعلماء طب الأجنة، يتفقان على أن عملية الغاستروليشون هي بداية تخصص خلايا الجسد. ففي هذه العملية تتميز خلايا الجنين إلى ثلاث طبقات<sup>(2)</sup> وكما سنفصله فيما بعد - إن شاء الله -،

(1) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسوف، ص 64.

(2) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسوف، ص 64.

وَتُسْتَحْضَرُ خُطَّةُ الْعَمَلِ مِنْ عَالَمِ الشَّيْفَرَةِ الْمَوْجُودَةِ فِي الْعُرُوقِ إِلَى عَالَمِ التَّرَكِيبِ مِنْ خِلَالِ بِنَاءِ خَلَايَا تَعَكُّسِ مَحْتَوَى هَذِهِ الشَّيْفَرَةِ.

ونبدأ بحثنا الآن لرواية خلق الإنسان من عجب الذنب والتي تحمل في طياتها معاني عجيبة؛ فنشير إلى معنى «عجب الذنب» وإلى الحقائق العلمية التي تكشفها هذه الأحاديث الشريفة.

عجب الذنب له عدة معاني منها:

- 1 أصل الذنب.
- 2 العظم الذي في أسفل الذنب.
- 3 ما استدق من الذنب.

جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: «عجب... والعجب من كل دابة... وقيل هو أصل الذنب كله... العجب بالسكون: العظم الذي في أسفل الصلب عند العجز... والعجاء أيضاً: التي دق أعلى مؤخرها».

وبشهد لتلك المعاني الحديث: «مرّ على رسول الله ﷺ ببعير قد وُسم في وجهه فقال: «لو أن أهل هذا البعير عزلوا النار عن هذه الدابة» فقلت: لأسمن في أبعد مكان من وجهها، قال: فوسمت في عجب الذنب». [أخرجه أبو يعلى ح 91].

فأبعد نقطة عن وجه البعير هو مؤخرة ذنب البعير، حيث وسمه صاحبه.

إلى ذلك فإن الحديثين النبويين الشريفين التاليين يؤكدان المعاني التي أشرنا إليها أعلاه. هذان الحديثان هما:

● قال رسول الله - عليه أزكى الصلوات وأطيب التحيات - : «يا أكل التراب كل شيء من الإنسان إلا عجب ذنبه. قيل: وما هو يا رسول الله؟ قال: مثل حبة الخردل منه تُنبئون» [أخرجه أحمد ح 136].

● قال رسول الله ﷺ: «ليس من الإنسان شيء إلا يبلى إلا عظماً واحداً، وهو عجب الذنب، ومنه يركب الخلق يوم القيامة» [أخرجه البخاري ح 37].

هذان الحديثان يكشفان لنا الآتي:

أولاً: أن الإنسان له ذنب. (انظر إلى كلمة «ذنبه» في الحديث رقم 36).



ثانياً: أن الإنسان خلق من هذا الذنب. (انظر إلى عبارة «منه يركب» في الحديث رقم 37)، وهذا يتوافق مع معنى عجب الذنب - أصل الذنب - .

ثالثاً: أن موضع تخلق الجنين موجود في مؤخرة هذا الذنب. (انظر إلى عبارة «عجب ذنبه» في الحديث رقم 36). وهذا أيضاً يتوافق مع معنى عجب الذنب - العظم الذي بأسفل الصلب - .

رابعاً: أن هذا الموضع عظم. (انظر إلى عبارة «إلا عظماً واحداً» في الحديث رقم 37).

خامساً: أن مؤخرة هذا الذنب صغيرة جداً. (انظر إلى عبارة «حبة الخردل» في الحديث رقم 36). وهذا أيضاً يتوافق مع معنى عجب الذنب - ما استدق من الذنب - .

سادساً: إن أول ما يخلق في الإنسان هو مؤخرة هذا الذنب، وبعد ذلك يتكون الإنسان منه، وجميع أعضائه وأنسجته. (انظر إلى عبارة «منه خلق» في الحديث رقم 35).

### وتفصيلاً:

تتمايز في اليوم السابع طبقة من خلايا (الكتلة الداخلية للكرة الجرثومية INNER CELL MASS) مواجهة (لتجويف الكرة الجرثومية BLASTOCYT CAVITY) عن الكتلة الداخلية للكرة الجرثومية، وتسمى: (الهيبوبلاست HYPOBLAST)<sup>(1)</sup>. وبعد هذا الحدث مباشرة يظهر تجويف يفصل الكتلة الداخلية عن الكتلة الخارجية للكرة الجرثومية في الوسط. عندئذ تطرأ تغيرات على الكتلة الداخلية للكرة الجرثومية، فتصبح عبارة عن قرص جنيني مؤلف من طبقتين:

- طبقة خارجية: تسمى: (طبقة الإيبلاست EPIBLAST) مواجهة للتجويف الذي يفصل الكتلة الداخلية عن الكتلة الخارجية للكرة الجرثومية.

- طبقة داخلية: تسمى: (طبقة الهيبوبلاست HYPOBLAST) مواجهة لتجويف الكرة الجرثومية.

وفي بداية الأسبوع الثالث (أي في اليوم الخامس أو السادس عشر) يظهر الشريط الأولي كشخانة من الخلايا المنجلية (أو الهلالية) في مؤخرة الطبقة الخارجية

(1) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسوه، ص 42.

للقراص الجنيني، وتسمى عندئذ: (منطقة كولر KOLLER'S SICKLE)<sup>(1)</sup>، وهي بمثابة الجسم البدائي للشريط الأولي ("عجب الذنب" كما سنأتي على ذكره لاحقاً).

وتستطيل هذه المنطقة من جراء تكاثر وهجرة خلايا الطبقة الخارجية للقراص الجنيني إليها، فتؤلف خطاً مستقيماً، جانباه اليمين واليسار مديبان في وسط الطبقة الخارجية للقراص الجنيني، ويسمى هذا الخط: (الشريط الأولي PRIMITIVE STREAK)، وتكون نهايته مدببة أيضاً، وتسمى: (العقدة الأولية PRIMITIVE NODE).

وأثناء استطالة الشريط الأولي ينشأ فيه ميزاب مستطيل يسمى: (الميزاب الأولي PRIMITIVE GROOVE) من جراء دخول خلايا الشريط الأولي إلى داخل القراص الجنيني، وينتهي هذا الميزاب بنجوة تطل على الداخل تسمى: (النجوة الأولية PRIMITIVE PIT) تقع داخل العقدة الأولية.

فيكون بذلك الشريط الأولي ("عجب الذنب" كما سنأتي على ذكره لاحقاً) في الجزء الخارجي المؤخري للقراص الجنيني CAUDAL END OF EMBRYONIC DISK).

وعندما يظهر الشريط الأولي يصبح من الممكن معرفة المحور الأمامي الخلفي للجنين، ونهايته الأمامية والخلفية، وسطحه البطني والظهري، ويمينه من يساره. وتبدأ بعد نشأة الشريط الأولي بوقت قصير هجرة الخلايا من الخارج إلى الداخل<sup>(2)</sup>، ويتميز القراص الجنيني إلى طبقات ثلاثة ستؤلف جميع أعضاء الجنين.

وهكذا فإن تمايز الشريط الأولي يسبق تمايز القراص الجنيني إلى جنين، وفي إيجاده لطبقات الجنين الثلاثة، أي بمعنى آخر يسبق تخلق "عجب الذنب" تخلق الجنين كما أشرنا إليه في النقطة السادسة السالفة الذكر.

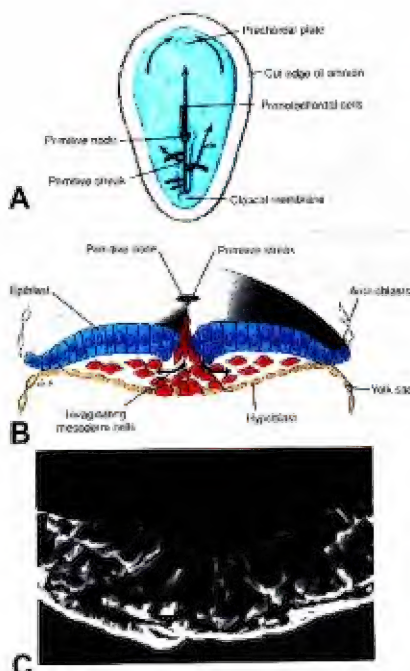
(1) [http://instruct1.ut.cornell.edu/Courses/biol385/synopsis/Synopsis2\\_23.html](http://instruct1.ut.cornell.edu/Courses/biol385/synopsis/Synopsis2_23.html) DATE: 19 4 2004

جاء في موقع الانترنت لجامعة كورنيل (المؤلف ذكره): "إن (المنطقة الخلفية الطرفية POSTERIOR MARGINAL ZONE: PMZ) (عند الطيور) هي منطقة تكثف خلايا تلعب دوراً مهماً في الأحداث التي ستلاحق... في المنطقة الخلفية الطرفية تزداد كثافة خلايا تسمى: (خلايا كولر KOLLER'S SICKLE)... إن الاختبارات الرئيسية أظهرت أن ردة فعل هذا العصب يؤدي في [جنين الطير] إلى نشأة شريط أولي".

وانظر: كتاب الإنسان التام، د. مور وبارسو، ص 64، الرسم: 2b - 4.

(2) كتاب الإنسان التام، د. مور وبارسو، ص 66.

ومن جراء هجرة هذه الخلايا إلى الداخل تنمو طبقة ثالثة هي الطبقة المتوسطة تدعى: (طبقة الميزودرم (MESODERM) التي سرعان ما تؤدي إلى نشوء (الطبقة الداخلية (ENDODERM)<sup>(1)</sup> (أو معظمها) (للككتة الداخلية (INNER CELL MASS)<sup>(2)</sup> بحيث تحل محل (طبقة الهايبوبلاست (HYPOBLAST) السائقة الذكر من خلال (عملية إزاحة (DISPLACEMENT). (انظر الصورتين رقم: 68 - 69).

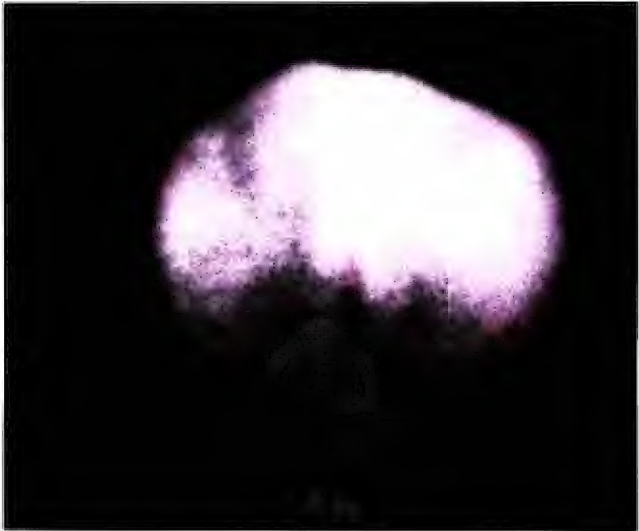


(A - 68 - 69) - رسم لقرص جنيني عمره ستة أيام يظهر كيف أن الخلايا الخارجية تهاجر إلى داخل القرص، ومن ثم تتجه في كل اتجاه.

(B - 68 - 69) - رسم يظهر مقطع لقرص جنيني عمره 15 يوماً ويبين كيف أن هجرة الخلايا من الخارج إلى الداخل تُنشئ طبقة متوسطة تدعى: (ميزودرم (Mesoderm).

(C - 68) - مسح بجهاز الرسم الألكتروني يظهر مقطعاً لقرص جنيني لفأر ويبين هجرة خلايا (الطبقة الخارجية (Epiblast) إلى الداخل.

(1) انظر كتاب الإنسان الثامن مع إشارات إسلامية، د. كيث مور، ص 54.  
(2) المرجعة كتاب الإنسان الثامن، د. مور ودايسون، ص 67.



(69) - صورة حقيقية لفرص جنيني في يومه السادس عشر،  
ويظهر في الجزء السفلي الخارجي منه (الشريط الأولي Primitive Streak)

وتهاجر الخلايا من الخارج إلى الداخل عبر الفجوة الأولية، ومن ثم إلى عمق الطبقة المتوسطة من خلال ما يسمى (بالعمليات الظهريّة NOTOCHORDAL PROCESSES)، فينشأ نقي يمتد طويلاً في الطبقة المتوسطة يسمى: (النفق الظهري NOTOCHORDAL CANAL)، تقطعون الكتلة الداخلية لتلكرة الجرثومية على أثرها، ويكبر حجمها بحيث تأخذ شكلاً كمثرياً - أي شكلاً إيجابياً - وبعد عمليات اندماج وانطواء يتحول هذا النفق إلى ما يسمى (بالجبل الظهري NOTOCHORD)، الذي سيعطي فيما بعد الصلب. (انظر الصورة رقم: 70)



OF PITUITARY GLAND) و(الأذن الداخلية INTERNAL EAR) (كتاب الإنسان الثامي، د. مور وبارسو، ص 88). وتلك الأعضاء تولَّد كمية قليلة بالنسبة لكمية مجمل أعضاء الجنين. وبما أن العرب نطلق الغالب على الكلى، فإن الحبل الظهري مسؤول عن خلق الإنسان.

فالعرب يخرج الغالب مخرج الكل لعدم الاعتداد بالقليل لأنه جاء تحت حكم الكثير. فيخرج مخرج الكل، والقليل على ذلك الآيات القرآنية التالية: «على سبيل المثال لا الحصر»: «إِن وَصَّكَ أَزْوَاجُ نَسَبِكُمْ وَأُولَاتُكُمْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَفَا عَرْشٌ عَظِيمٌ» [١٠]، والآية: «فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِفًا مُتَشَفِّعًا لِّأُولِيهِمْ قَالَ هَذَا عَارِفٌ غَاطِرٌ قَدْ أَتَىٰ هَذَا مَاءً سَافِعًا لَهُمْ إِنَّهُمْ كَاشِفُوكَ عَنْهُ خَالِصُونَ» [١١]، والآية: «وَاللَّهُ يَخْتَارُ مَا يُؤْتِيهِ اللَّهُ لِمَنْ يُشَاءُ لَهُ غَيْبٌ عَنَّا وَمَا لَكُم بِهِ مِنْ عِلْمٍ شَيْءٌ» [١٢]. قال القرطبي في تفسير آية سورة النمل: «أي مما تحتاجه المملكة»، وجاء في الكشف: «تهلك من نفوس عاد وأمواتهم الجنة الكثير، فعبر عن الكثرة بالكلمة».

هذا إن لم تعتبر أن التمايز نوع من الخلق، ولكن ما نذهب إليه هو أن التمايز نوع من أنواع الخلق، والشريط الأولي مسؤول غير مباشرة عن تمايز خلايا الطبقة الخارجية للقرص الجنيني لأنه يؤدي إلى خلق الحبل الظهري الذي يؤدي بدوره إلى تمايز نبت النخلة.

وفي عملية التمايز يوجَّه الحبل الظهري (إرباباني الشريط الأولي، وعلى وجه الخصوص العقدة الأولى) (الأولية) الخلايا إلى ماذا تصبح باستقبال، وهذا يؤدي إلى خلق وإحداث صورة حديدية لها من حيث أن شكلها يتغير ووظيفتها تتغير مع مرور الوقت، فينشأ منها خلايا مستقلة لها خصائص غير التي كانت موجودة في الخلايا الأم، ومختلفة عن جداتها.

وهكذا يتبين لنا أن تمايز نوع من أنواع الخلق.

أضف إلى ذلك أن التمايز خلق يضاف على الخلق الأول، وهو بالتالي زيادة فيه، والزيادة في الخلق؛ خلق، والتدليل على ذلك الآية: «لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنْ بَنَاتِ الْعِمَالِ وَلَقَدْ فَتَنَّاهُمْ بِهِمْ وَضَعُوا يَدَهُمْ فِي كُوْنِ السَّعْيِ وَنَبَذَ أُولَئِكَ إِلَيْنَا أَجْمَعَ ثُمَّ وَلَّتْ وَرُتِعَ بَرْدٌ فِي الْخَلْقِ مَا يَنْتَظِرُ إِلَّا اللَّهُ عَن كُلِّ شَيْءٍ فَبَرَزَ» [١٣]، حيث أخبر الله تعالى أن الزيادة تقع في الخلق، فأمر أنها من جنسه.

ومن هذا الكلام نفهم أن الشريط الأولي هو مسؤول عن خلق جميع خلايا الجنين.

والحق يقال: إن الشريط الأولي وخاصة العقدة الأولية يلعب دور (المنظم الأولي PRIMARY ORGANIZER) و(المميز الأولي PRIMARY INDUCTOR) لجميع خلايا الجنين، حيث إنه يوجَّه الخلايا التي تمر فيه إلى مصيرها، وبعضها التعليمات حتى تخلق طبقات الجنين الأولية.

ومن أبرز العلماء الذين تحدثوا عن الشريط الأولي (عجب الدب)، العالمان الألمان الشهيران (هانس سبيمان HANS SPEMAN) و(هيلد مانغولد HILDE MANGOLD) حيث قاما بدراسات وتجارب على الخط الأولي والعقدة الأولية، واكتشفا أن الحيط الأولي والعقدة الأولية هما اللذان ينظمان خلق الجنين، وأضفت عليهما اسم (المنظم الأولي PRIMARY ORGANIZER)، وقد بدأ سبيمان وماغوندا أبحاثهما على البرمائيات حيث قاما بقطع هذا الجزء (الخط الأولي والعقدة الأولية)، وهي (الشفة الظهرية لفتحة السمع الخلفي في البرمائيات DORSAL LIP BLASTOPORE)، وزرعه في جنين آخر في نفس العمر، في المراحل الجنينية المبكرة: في الأسبوع الثالث والرابع، تحت طبقة=

الإبيلاست، فأدى ذلك إلى نمو جنين ثانوي من هذه القطعة المزروعة في الجنين المضيف، حيث قامت هذه القطعة المزروعة بالتأثير على البيئة التي حوّلها. والمكونة من خلايا الجنين المضيف، فتطعمها، وتخلق بذلك منها جنين ثانوي حال كونه مغروساً في جسد الجنين المضيف (وايزيد من المعلومات مراجعة كتاب «علم الأجنة الإنساني» HUMAN EMBRIOLOGY)، ص 196.

جاء في كتاب «علم الأجنة الإنساني»، ص 196: «في بعض التجارب زراعته الشفة الظهريّة لشفة الأنفي الخلقي في مكان آخر غريب في الجنين المضيف يمكن أن يتبع عنه نمو جنين ثانوي كامل، يُطلق على هذا الجزء المزروع اسم: «المظهر الأولي» هذا عند الترميمات.

أما عند الطيور، فالأمر مماثل، حيث إن زراعته (العقدة الأولى: HENSON'S NODE) التي تنشأ من المنطقة الخلفية الظهريّة في مكان آخر من الجنين تؤدي إلى نشأة محور جنيني ثاني (مثل اختبار سيمان وماثفون. البرمائيات)، انظر.

[http://instruct1.cit.cornell.edu/Courses/biol385/synopsis/Synopsis2\\_23.html](http://instruct1.cit.cornell.edu/Courses/biol385/synopsis/Synopsis2_23.html), DATE: 19-4-2004.

وضاهرة تنظيم الخلايا تتماثل كثيراً عند الطيور والتهديت. نظر:

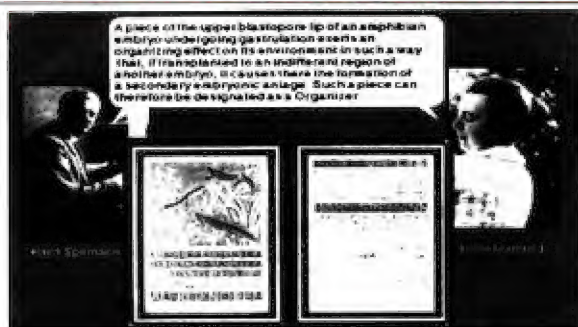
<http://www.colorado.edu/MCDB/MCDB4620/04.pdf>, DATE: 19-4-2004.

وكما نعلم فإن الإنسان من فصيلة الثدييات، وبالتالي فإن هذه الاختبارات تنطبق عليه. ومن هذا الكلام نفهم أن الشريط الأولي هو السبب في تحوّل خلايا القرص الجنيني كما أشارت إليه الأحاديث الشريفة السابقة الذكر.

وفي عام 1935م قال العالم الألماني سيمان جائزة نوبل على اكتشافه المنظم الأولي وزرعته له، بينما أخبر عنه وعن وظائفه رسول الله محمد ﷺ بمصطلحات مختلفة: «عجب الذنب»، «مه خلق» قبل أربعة عشر قرناً من الزمن. (انظر: محمد بن عبد الله).

ومن الجدير بالذكر أن مصطلح «عجب الذنب» الذي ذكره رسول الله ﷺ أفضل من مصطلح «الشريط الأولي»، أو من مصطلح «المنظم الأولي» الذي ذكره العلماء الكونيين، لأن مصطلح «عجب الذنب» يشير إلى وجود ذنب عند الإنسان في مرحلة الجنين (من خلال لفظة «الذنب» الذي ورد في المصطلح)، ويشير تحديداً إلى الموقع الذي يتخلق منه الإنسان (من خلال معنى كلمة «عجب»: مؤخرة الذنب)، ويشير إلى حجم الشيء الذي يخلق منه الإنسان (من خلال معنى كلمة «عجب»: ما استند من مؤخرته)، وإلى المرحلة التي يكون فيها: المرحلة البدائية (وذلك لأنه بداية الذنب)، بينما يشير مصطلح «الشريط الأولي» إلى الشكل الذي يكون عليه عجب الذنب (كشريط)، وإلى المرحلة التي يكون فيها (من خلال اسم «الأولي» الذي ورد في مصطلح «الشريط الأولي»). أما مصطلح «المنظم الأولي»، فهو يشير إلى الدور الذي يلعبه عجب الذنب من تنظيم لخلايا الجنين، إضافة إلى المرحلة التي يكون فيها (من خلال اسم «الأولي» الذي ورد في مصطلح «المنظم الأولي»). وهذا التفوق في التعبير هو من الإعجاز الالهي للرسول ﷺ.

ولمزيد من المعلومات فليراجع البحث الذي قدّمه د. عثمان جيلان علي معجبي في المؤتمر العالمي السابع للإعجاز العلمي في القرآن والسنة، 22-24 مارس 2004، دبي الإمارات العربية المتحدة.



(71) - صورة للعالمين الألمانيين اللذين أجريا أبحاثاً على «عجب الذئب» واكتشفا أنه يؤدي إلى تخلق جنين كامل ثانوي إذا زرع في جنين آخر.

وبما أن «الطبقات الثلاث لهذه الخلايا» طبقة الأكتودرم<sup>(11)</sup>، طبقة الميزودرم، وطبقة الأندودرم - تؤدي إلى تخلق جميع الأغشية وأعضاء الجنين<sup>(12)</sup> فإن الشريط الأولي يكون بذلك السبب لتخلق الجنين. ولذلك اعتبرت تجربة (وارنوك (WARNOCK في البرنسان البريطاني بداية الحياة الإنسانية. ومنعت بالتالي إجراء التجارب وتسمية الأجنة في المختبرات بعد اليوم الرابع عشر، أي: قبل ظهوره.

يقول الدكتور كيث مور بهذا التصدد: «إن القسم الأخير من نمو واستطالة الكرة الجرثومية هو من جراء هجرة الخلايا من خلال الشريط الأولي<sup>(13)</sup>». وبما أن الشريط الأولي يقع في الجزء المؤخري من الكرة الجرثومية يكون بذلك هذا الجزء - أي الجزء المؤخري - أساساً لتخلق الإنسان.

السؤال الذي تطرحه الآن هو: هل هذا الجزء المؤخري الذي تخلق منه الإنسان هو ذئب أم لا؟.

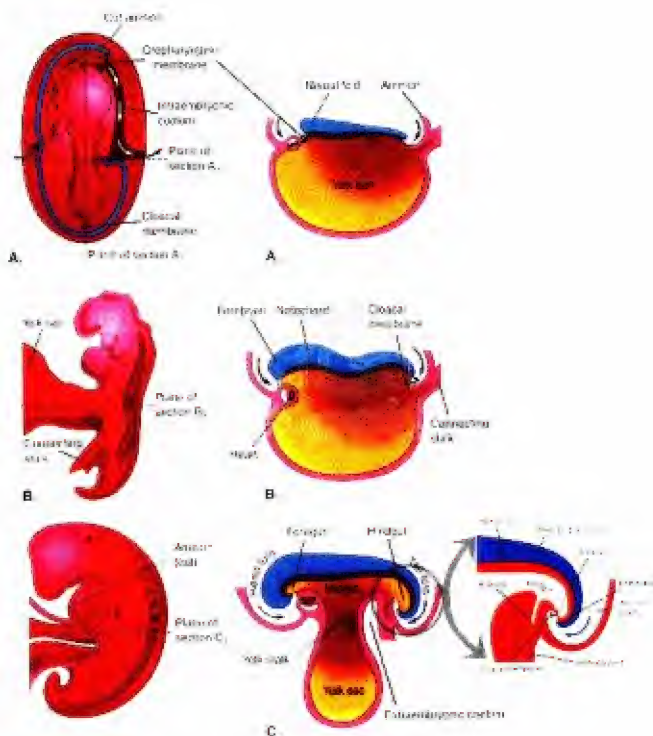
إن الصورة التي تلي (انظر الصورة رقم: 72) والتي تمثل تطور الجنين نجيب عن تساؤلاتنا، فهذه الأخيرة تظهر لنا كيف أن الجزء المؤخري يتطوي ليؤلف ذئبا.

(11) طبقة الأكتودرم. وقد ثبت من طبقة (الإستلاست (EPIBLAST التي سبق أن تحدثت عنها بعد أن تهاجرت الخلايا منه.

(12) كتاب الإنسان النامي مع زبانات إسلامية، د. كيث مور، ص 75.

(13) كتاب الإنسان النامي مع زبانات إسلامية، د. كيث مور، ص 75.





(A - 72) - نرى في مجموعة الرسوم كيف أن الجزء المؤخري يتطوي ليؤلف ذئبا لدى الجنين

(B - 72) - نرى تكبيرا للذئب حيث يظهر (الشريط الأولي PRIMITIVE STREAK) منزويا في نهاية الذئب.

أما الصورة التي نراها فهي صورة عليّبية لهذا الذئب. (انظر الصورة رقم: 73).



8) - (73) - صورة حقيقية لذئب يظهر لدى الجنين - ترى كيف أن الذئب قد اختفى في الأسبوع الرابع

أخيراً بقي علينا أن نحدد الموضع من هذا الذئب الذي تخلق منه الجنين: يقول لنا الدكتور كيث مور عن هذا الموضوع<sup>(1)</sup>: «إن الشريط الأولي سرعان ما يتقلص حجماً ويصبح عظاماً لا يذكر في المنطقة العجزية (أي في مؤخرة الحبل الظهرى)» وكثير من المراجع الطبية تقول إن الشريط الأولي يختفي. وبما أن الشريط الأولي - كما رأينا - هو السبب لتخلق الإنسان فإن مؤخرة الحبل الظهرى تكون بذلك الجزء المؤخري من الذئب الذي كنا نبحث عنه والذي يتخلق منه الإنسان.

إضافة إلى تقلص عجب الذئب فإن الذئب نفسه يتقلص بدوره في الأسبوع السابع أو الثامن. وعن عملية التقلص هذه يقول لنا الدكتور لارس هامبرغر<sup>(2)</sup>: «ولكن يبقى لنا عدة فقرات ذئب مقلصة حتى بعد ولادتنا».

والمنطقة العجزية هي منطقة عظمية. وبما أن الشريط الأولي جزء من المنطقة العجزية فبالتالي هو عظم كما يشير إليه الحديث الشريف: ليس من الإنسان شيء إلا

(1) كتاب الإنسان الشامي مع بيانات إسلامية، د. كيث مور، ص 57.

(2) كتاب دند عقل، د. لارس هامبرغر، ص 118.

يبلى إلا عظماً واحداً وهو عجب الذنب، ومنه يركب الخلق يوم القيامة» [أخرجه البخاري ج 37].

أما بالنسبة إلى جزء الحديث: «ليس من الإنسان شيء إلا يبلى إلا... عجب الذنب...» [أخرجه البخاري ج 37] فهو يشير إلى أن جميع جسم الإنسان يتحلل إلا عجب الذنب. أي باستثناء الشريط الأولي الذي نكلمنا عنه، فهو يفاد جميع عوامل التحلل إلى يوم القيامة ليعاد تركيب الإنسان منه. ولا عجب: أليس الله تعالى أعلم بما تأكل الأرض منا؟، يقول الله تعالى: «قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَ كُنْزِ حَفِيفَةٍ [ق: 4]. جاء في تفسير ابن كثير: «أي ما تأكل من أجسادهم في البلى نعلم ذلك، ولا يخفى علينا أين تفرقت الأبدان وأين ذهبت وإلى أين صارت»، «وعندنا كتاب حفيظ» أي حافظ لذلك، فالعلم شامل والكتاب أيضا فيه كل الأشياء مضبوطة. قال السعدي عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى: «قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ»: أي ما تأكل من لحومهم وأبشارهم وعظامهم وأشعارهم. كذا قال مجاهد وقتادة والنضك وغيرهم...»<sup>(1)</sup>.

فإذا كان الله سبحانه وتعالى يعلم ما تأكل الأرض منا، فهو يعلم أيضا ما لا تأكل الأرض منا.

وتقدّم قام العالم الألماني (سبيمان) عام 1931م بسحق (المنظم الأولي PRIMARY ORGANIZER: DORSAL LIP) وزرعه في جنين، فلم يؤثر السحق عليه، حيث نما الشريط الأولي مرة أخرى. وكوّن صفيحة عصبية رغم سحقه. ولم تتأثر خلاياه بالسحق.

وفي عام 1933م قام هذا العالم - وعلماء آخرون - بغلي المنظم الأولي، وزرعه بعد غليه، فشاهدوا أن عملية (الحث INDUCTION) لدى المنظم الأولي ما زالت تعمل بعد غليه. ولم تتأثر خلاياه بالغليان (وتزيد من التفاصيل فليراجع كتاب علم الأجنة الإنساني، ص 197).

وأخيراً في رمضان 1424هـ قام د. عثمان جيلان علي معجسي من جامعة الإيمان في صنعاء - اليمن - بالتعاون مع الشيخ عبد المجيد الزنداني - رئيس جامعة الإيمان - بتجربة على العصعص في منزل الشيخ عبد المجيد الزنداني في صنعاء، تحت تصوير تلفزيوني، حيث قام بأخذ إحدى فترتين لخمس عصاعص للاغنام.

(1) تفسير ابن كثير (ج 4/ص 222).

وقام بإحراقها بمسدس غاز فوق أحجار ولمدة عشر دقائق، وتأكد من إحراقها تمام بحيث أصبحت حمراء، وبعد ذلك سوداء متفحمة، فوضع القطع في علب معقمة وأعطاهم لأشهر مختبر في صنعاء (مختبر العولقي)، وقام الدكتور صالح العولقي - أستاذ علم الأنسجة والأمراض في جامعة صنعاء - بفحصها نسيجياً، وكانت النتيجة مبهرجة؛ حيث وجد خلايا عظيمة العصص لم تتأثر، وما زالت حية وكأنها لم تحرق (فقط احترقت العضلات والأنسجة الدهنية وخلايا نخاع العظم المصنعة للدم، أما خلايا عظيمة العصص فلم تتأثر)!!! فجزى الله هذا الأخ الكريم خير الجزاء على سعيه وراء الحقيقة، وإثباته من مصادر مختلفة، ومن خلال إجراء تجربة علمية رصينة، غير أن رأي المؤلف في هذا الموضوع أن هذه المجموعة من الأدلة جيدة ولا بأس بها، ولكنها ليست فاطمة لأنها محدودة في كميتها ونوعيتها ونتائجها، ولا بد من مزيد من التدقيق والأبحاث والاختبارات المضبوطة لكي نجزم من الناحية العلمية بهذا الأمر، سواء أكتب الله تعالى لنا القطع في هذه المسألة أم لا، فهو يضرب لنا الأمثال لكي نستوعبها الأذهان البشرية كما في قوله تعالى: **وَيُضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ** [إبراهيم: ١٢٤].

ونزيد من المعلومات فليراجع البحث الذي قدمه د. عثمان جيلان علي معجمي في المؤتمر العالمي السابع للأعجاز العلمي في القرآن والسنة، 22 - 24 مارس 2004، دبي الإمارات العربية المتحدة.

وتعليقاً على جزء الحديث: «عجب الذئب، ومنه يركب الخلق يوم القيامة» أخرجه البخاري ح 37 نقول: إن كثيراً من الناس يستبعدون إعادة تركيب جسم الإنسان بعدما يتحلل وينفكك يوم القيامة، لذلك أنزل الله تعالى الآية: **«لَمْ يَجْعَلْ أَنْ يَأْتَهُمْ مُنِيرٌ مِنْهُمْ قَدْ أَكْثَرُونَ هَذَا شَأْنٌ غَيْبٌ»** [آية: ١٥٤] **«لَا يَدْرِي أَلَمِ يَأْتِهِمْ هَذَا شَأْنٌ غَيْبٌ»** [آية: ١٥٤] **«وَهُوَ الَّذِي يَنْدُو الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ عِنْدَهُ وَلَهُ الْأَمْثَالُ الْأُولَى فِي السَّعَاتِ وَالْأَرْضُ وَهُوَ الْغَرِيبُ الْحَكِيمُ»** [الزمر: ١٥١] ورد في تفسير ابن كثير: «قوله: **«وَهُوَ الَّذِي يَنْدُو الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ عِنْدَهُ»** قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس: يعني يسر عنه، وقال مجاهد: الإعادة أهون عليه من البداء، والبداء عليه هينة، وكذا قال عكرمة وغيره، وروى البخاري: حدثنا أبو اليمان، أخبرنا شعيب، أخبرنا أبو الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة **«عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: كَذِبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ، وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ، فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ: لَنْ يَعِيدَنِي كَمَا بَدَأَنِي. وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ**

بأهون علي من إعادته، وأما شتمه إياي فقولته: اتخذ الله ولداً، وأنا الأحذ الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد<sup>(1)</sup> [أخرجه البخاري ح 1066].

ومع العلم أن الله تعالى على كل شيء قدير، فسوف نحاول أن نوضح للقارئ أن إعادة الخلق ممكنة علمياً، فالله تعالى يضرب لنا الأمثال في الحياة الدنيا كما في قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ [البقرة: 10]. ولذلك نستطيع أن نقرب لذهن القارئ أن إعادة الخلق ممكنة علمياً على سبيل الاستنتاج لا التجزم، وذلك أن معايير يوم القيامة تختلف عن معايير الحياة الدنيا، وبالتالي لا مجال للقطع في البراهين.

- أولاً: أثبت العلم الكوني في هذا العصر أن من الشريط الأولي أي من عجب الذئب - تخرج (الخلايا الجذعية الأم STEM CELLS). والخلايا الأم هي خلايا (متعددة القدرات PLURIPOTENT)، أي أنها تستطيع أن تكون جميع أنواع الخلايا الموجودة داخل الجسم ما عدا خلايا المشيمة والأنسجة الدعامية الأخرى، فمن هذه الخلايا تنشأ خلايا (الطبقات الرئيسية الثلاثة: الخارجية والوسطى والداخلية ECTODERM, MESODERM, ENDODERM التي يتخلق منها الإنسان. وعندما يضمّر الشريط الأولي ويصبح عضواً لا يُذكر في (المنطقة العجزية SACROCOCCYGEAL REGION) يبقى على بقايا للخلايا الأم في هذه المنطقة.

والدليل على ذلك هو أنه في بعض الحالات يحدث للقليل من الأجنة ورم في المنطقة العجزية (العصعصية) يسمى: (الورم المتعدد الأنسجة TERTOMA) الذي يحتوي على أنسجة مختلفة (عضلات، جلد، غضروف، عظم، وأحياناً أسنان) بالرغم من أنه ينشأ في منطقة عظمية لدى الجنين (أسفل الحوض)، وهذا بخلاف الأورام التي تنشأ في أي نسيج آخر، فهذه تنشأ من خلايا هذا النسيج، وتحمل نفس الطابع. فعلى سبيل المثال: يتكون في العضلات ورم عضلي، وفي العظام ورم عظمي، وفي الغدد الليمفاوية ورم الغدد الليمفاوية.

وليس ذلك فقط، فإن الورم الذي ينشأ يوجد فيه خلايا منحجرة من الطبقات الثلاثة التي تولّف الجنين<sup>(2)</sup>: الأكتودرم والميزودرم والأندودرم. وبالتالي فإن هذا الورم يشبه الجنين من حيث أنه يحتوي على الطبقات الخلوية الثلاثة.

وفي حالات كثيرة يشاهد عضو كامل يبرز من هذا الورم، مثل يد بأظفارها

(1) تفسير ابن كثير، سورة الروم، آية رقم 27.

(2) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسون، ص 68.

وأصابعها، أو رجل يندمها وأصابعها وأظافرها، وهذا الورم يكون جنباً مموحاً، وذلك لأن الشريط الأولي أدى إلى تخلّق الطبقات الجنينية الثلاثة، التي أدت بدورها إلى بروز بعض الأعضاء كالقدم واليد، وبقيت الأعضاء الباقية قابضة داخل الورم بصورة مختلفة. بحيث لو فتح جراح الورم بعد استئصاله فسيجد الأعضاء الباقية: مثل الأسنان والأمعاء والعظام والشعر والعقد... (انظر الصورة رقم: 74).



(38 - 174) - صورة لطفل ظهر لديه (ورم Teratoma) في المنطقة العصبية، فأدى إلى نشأة يد من جراء تطور الخلايا الجذعية الأم

(A - 174) - صورة لطفل ظهر لديه (ورم Teratoma) في المنطقة العصبية، فأدى إلى نشأة قدم مع أصابعها وأظافرها من جراء تطور الخلايا الجذعية الأم

جاء في كتاب تملخص ممارسة الجراحة<sup>(1)</sup>: «من الأنواع غير المعتادة [من الأورام] الورم المعزّي العصبي، والذي من الممكن أن نعتبره جنباً داخل جنين». وبما أن عجب الذئب لا يبني وأنه يحتوي على البعض من الخلايا الجذعية الأم، فبالإمكان اعتبار الحافظ للمادة التي لها قابلية - بإذن الله - أن تكون إنساناً.

(1) كتاب تملخص ممارسة الجراحة، (Short Practice of Surgery)، ص 302.

- ثانياً: أظهر علم الوراثة أن (الخلايا الجسدية (SOMATIC CELLS) تحتوي على النخطة الجينية التي يتركب منها الإنسان<sup>(1)</sup>، وإذا علمنا أن عجب الذنب يحفظ هذه الخلايا من الزوال فهمنا أنه بمثابة الصندوق الأسود للظواهر التي يحفظ النخطة الجينية للإنسان من الفناء.

ونفهم أن خلايا الذنب تقاوم الزوال إذا أدركنا أن: "منطقة العصعص هي مكان استقرار العقدة الأولى، وهي مجموعة من الخلايا ذات المقدرة الشاملة الكلية، والتي تحتفظ بمقدرتها الكلية أطول من أي خلايا في الجسم، وهي بذلك تحفظ البداة البشرية أو الجنس البشري"<sup>(2)</sup>.

- ثالثاً: أثبت علم الوراثة في تجارب الاستنساخ أن البويضة التي تُنتزع منها نواتها، ويُبدل مكانها نواة خلية جسدية تستجيب للانقسام، فالتكاثر بواسطة نيار كهربائي، أي أنها تستجيب للانقسام تحت تأثير أسباب خارجية (بعض النظر عن طبيعتها)<sup>(3)</sup>.

ومن هنا نفهم منطقياً وعلمياً أنه من الممكن أن يتخلق الإنسان من عجب الذنب على سبيل الاستنساخ للأسباب الثلاثة السابقة الذكر، وهي مرة أخرى:

1 - أن الخلايا التي في عجب الذنب محفوظة إلى يوم القيامة ولها القابلية على خلق جميع أنواع خلايا الجسم الإنساني، وبالتالي جسد إنساني كامل آنذاك.

2 - أن النخطة الجينية التي توجه الخلايا على التخلق نحو الجنس الإنساني والتي تعطي لكل إنسان صفاته الفردية محفوظة إلى يوم القيامة ومتوفرة آنذاك.

3 - أن الخلايا تستجيب للمحفزات الخارجية، بحيث لو حدث برق يوم القيامة على سبيل المثال (أو أي محفز آخر) يحتوي على نيار كهربائي محدد (أو أي شيء آخر ينشط الخلايا على الانقسام) لتكاثر.

إن عجب الذنب يصبح كاليدرة في التراب بعد تحلل الجسد. وحتى لو كان في قاع البحر، أو تحت طبقة أرضية ضخمة، أو تحت أي ظرف ومكان يخرج الله تعالى إلى الطبقة الخارجية من الأرض بعد الزوال يحدثه عز وجل وفقاً للآية: ﴿وَلَوْ لَيْتَ الْأَرْضُ زَرْعًا ۖ وَأَخْرَجْنَا الْأَرْضَ أَنْفَالًا﴾ ﴿١٠١﴾ [الزمر: ١٠١].

(1) راجع مبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة/ الفساد العلمي».

(2) ملخص مسامرة الجراح، ص 1138.

(3) راجع مبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة/ الفساد العلمي».

إن خلايا هذا العجب التي فيها الخريطة الهندسية الخاصة بكل إنسان، والتي لها القابلية بإذن الله تعالى لخلق جميع أنواع خلايا الجسد الإنساني تتقاوم العوامل الخارجية، كالبرد في التراب التي تحفظ الخريطة الجينية للنبات من الاندثار والتي تؤدي إلى نشوء نبات جديد إذا أصابها الماء وفقاً للآية: ﴿وَنَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأُنتَبَتْ مِنْ كُلِّ رَوْحٍ بِهِيجٍ﴾ [الحج: ٥]، لذا ينزل الله تعالى مطراً يوم القيامة يكون بمثابة محفز ومغذٍ للخلايا التي في عجب الذنب حتى تتكاثر<sup>(١)</sup> كما جاء في الحديث الشريف: «ثُمَّ يُنَزَّلُ الْمَاءُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُثْبِتُونَ كَمَا يَثْبُتُ الْبُقْلُ» [أخرجه البخاري ح ١٣٧]، فتخرج جميع خلايا الإنسان الحية من عجب الذنب الميت<sup>(٢)</sup> مصداقاً للآية: ﴿يُخْرِجُ الْغَيَّ مِنَ اللَّيْلِ وَيَخْرُجُ اللَّيْلُ مِنَ النَّهَارِ وَمِنْهَا الْإِنْسَانُ يَفْجُو﴾ [الأنعام: ١١٩]، فينبت الإنسان وينمو ونموها نباتاً وذلك كما في قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ [إبراهيم: ١١]، فيخلق الناس من الأرض بعد أن يكونوا قد مكثوا فيها إلى يوم البعث للنص القرآني: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ [البقرة: ٢٢٩]، فإذا نبست الأجساد أطلقت الأرواح، فجاءت وسكنت في هذه الأجساد وذلك كما قال الله - جل وعلا - : ﴿وَإِذَا أَلْفُتُوسَ رُجِعَتْ﴾ [التكوير: ١]، ويقول الكافر يوم ذاك: ﴿بَوَيْلْنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ [الأنعام: ٩٤]،

ولماذا يا ترى ذكر رسول الله ﷺ المطر لأحياء "عجب الذنب" ولم يذكر غيره؟ لا بد أن يكون من مسوغ علمي تذكره - وإن جهنمه إلى الآن - ، وسنحاول في النص التالي طرح نظرية علمية قد نكون أصوب من غيرها تلقي الضوء على هذا الجانب.

فدالآية: ﴿وَالَّذِي رَزَقَ مِنْكُمُ السَّمَاءَ مَاءً يَقْدَرُ فَتُخْرَجُونَ بِهِ بَلَدَةٌ مَيْتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ [الزحرف: ١١] والحديث الشريف: «ثُمَّ يُنَزَّلُ الْمَاءُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُثْبِتُونَ كَمَا يَثْبُتُ الْبُقْلُ» [أخرجه البخاري ح ١٣٧] يصرحان أن عملية إعادة الحياة للإنسان يوم القيامة تتبع نفس الطريقة التي تتبع لإعادة الحياة لبذور النبات من خلال ذكر كلمة: ﴿كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾، وكلمة: "فَيُثْبِتُونَ كما يثبت البقل"، أي بمعنى آخر: إن العمليات

(١) وليس من الضروري أن يكون يوم القيامة كالموت في الحياة الدنيا، بل قد يكون فيه من المواد، ينشط الخلايا ويحفزها على التكاثر.

(٢) والحيث هو الذي ذهب إليه العامة، أي الذي توقف عن العمل، لتزيد من الإيضاح انظر بحث "دور النطقة في التقدير/ خلق الموت".

(٣) أو كما جاء في النص القرآني: ﴿وَوَهَبْنَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ [إبراهيم: ١١]، ونحوه في قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ [إبراهيم: ١١]،



الكيميائية والبيولوجية التي تتبع لإعادة الحياة "لعجب الذنب" هي نفسها التي تتبع لإعادة الحياة لبذور النبات. وبما أن (الحمض النووي الرئيسي D.N.A) بشكل أغلب المادة في تلك الأعضاء الصغيرة، وأهمها، وهو القاسم المشترك بين الصنفين، فهذا يعني أن التفاعلات التي تجري في تلك الأعضاء الصغيرة نخضه، وهي نفسها في الغالب أينما وجدت. أضف إلى ذلك أن كلاً من النصين الشرعيين ذكر "الماء"، مما يعني أن تلك العمليات تستمد أعضاء تفاعلها من الماء، فهل هناك من تفسير علمي لظروف التي اعتبرها الشرع ضرورية لنشأة الإنسان مرة أخرى، وهي توفر الماء "لعجب الذنب"؟.

من الكلام الذي سبق فهم أن الموضوع يدور حول إعادة الفعالية "لعجب الذنب"، بحيث تعود الحركة لحمضه النووي الرئيسي الموجود في التربة، وذلك بأمر إلهي.

وباختصار شديد إن الحمض النووي الرئيسي يحتوي على ذرات عديدة، ومن بين هذه الذرات توجد ذرات معينة هي التي تساعد على تواصل الحياة وإدامتها، وهي ذرات (وصلة الهيدروجين HYDROGEN BONDS)، وذرات الهيدروجين هذه تشكل باستمرار ارتباطات واتحادات جديدة بين القواعد النيتروجينية الأربعة للصبغيات: (أدينين، غوانين، سايتوزين، وثايمين ADENINE, GUANINE, CYTOSINE, THYMINE)، فتساعد بذلك على نقل الحياة وإدامتها عند انقسام (حبلي الحمض النووي الرئيسي D.N.A DOUBLE STRANDS)، وإنتاجها لحبلين جديدين خلال عملية تكاثر الخلايا واتحاد الحبال الجديدة مع الحبال القديمة، وذرات الهيدروجين هذه لا يمكن أن تقوم بالتبادل إلا مع ذرات الهيدروجين التي تظهر عند تأين الماء وتحلله إلى ذرات الأوكسجين والهيدروجين.

وجاء في موسوعة الإعجاز العلمي أن هذه القاعدة تسري على الأحياء جميعاً بدون استثناء. فإذا بقي أي حي من الأحياء دون ماء فإنه يحتفظ بالحمض النووي الرئيسي ويشيفاته الرئيسية، ولكن هذه الجزيئات وهذه الشيفرات تكون بشكل متجرد ومتصلب، فلا تستطيع أن تنمو ولا تستطيع أن تتحرك.

فإذا توفر الماء، وأعطى الماء ذرات الهيدروجين عند تأينه، بدأت الشيفرة الحية بالحركة<sup>(1)</sup>.

(1) موسوعة الإعجاز العلمي، يوسف الحاج أحمد، ص 267-268، عن إرخان محمد عني/سبيل بتصرف.

ويلاحظ سريان هذا القانون على الجراثيم خاصة بكل سهولة. أما في الأحياء النامية والمعقدة التركيب، فإن فقدان الماء لمدة طويلة يسبب ضموراً في الأنسجة وخراباً فيها. لذا فإن توفر الماء بعد ذلك لا يمكن عودة الحياة إلى تلك الأعضاء، فيستمر موتها. أما بالنسبة "لعجب الذنب" فالأمر مختلف، حيث إن "عجب الذنب" يحتفظ بالخلايا الجذعية الأم سليمة نوقت جذ طويل. فإذا هطل عليه المطر عاد النشاط إليه بإحياء الروابط الهيدروجينية التي تمكنه من الانقسام، والتكاثر، وتركيب جسد الإنسان، وكل ذلك بقدرة وإذن الله، وبحسب الموضوع إلى مزيد من التدقيق والبحث.

وإذا كان الإنسان يتحدث أنه بإمكانه أن يستنسخ إنساناً يوماً ما، أيعجز الله تعالى عن إعادة الخلق، وهو فوق الجميع؟، سبحانه وتعالى عما يصفون. ومن الشرح السابق تتضح لنا هذه الحقائق العلمية الباهرة والتي لم يكن ليعرفها رجل أمي نشأ في بيئة أمية - صلوات الله وسلامه عليه - إلا بوحى من الذي وضع أسس تخلق الجنين من عجب ذنبه. فسيحان من أحاط علمه بكل شيء وإليه ترجع الأمور!!!.

وفي النهاية نشير إلى أنه من جراء انطمار النطفة داخل بطانة الرحم، واتحاد كتلتها الداخلية ببطانة الرحم، ونمو الكتلة الداخلية والحبلى الظهري في اليوم الخامس عشر إلى السادس عشر، تخرج النطفة بشكلها وتركيبها عن كونها نطفة، وتصبح كتلتها الداخلية هي الجزء الرئيسي الذي سيتألف منه الجنين. هذه الكتلة تكتسب شكلاً مستطيلاً، وتلتصق بالمهيمية البدائية بواسطة ساق موصلة (تصبح فيما بعد الحبلى السري). مهيمية نفسها لأن تصبح علقة (أي شيء يعلق) كما تنص عليه الآية التي سنأتي على شرحها في النص المقبل - إن شاء الله - . ورغم أن عملية تخلق وتقلص الذنب هذه تقع خارج نطاق مرحلة تشكل الذنب فقد وضعنا شرحها هنا لكي تتضح الأمور للقارئ.



## مرحلة ازدياد الأرحام بالأجنة

● قال العلیم الحکیم: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ أَرْحَامُهُمْ وَلَا تَرْدَادُهُمْ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ [الرعد: ٨].

● قال رسول الله - عليه أركى الصلوات وأطيب التحيات - : "كل ابن آدم يأكله التراب إلا عجب الذنب، منه خلق وفيه يركب" [أخرجه مسلم ح35].

● عن مالك بن الحويرث أن النبي ﷺ قال: "إن الله تعالى إذا أراد خلق نسمه فجامع الرجل المرأة طار ماؤه في كل عرق وعصب منها، فإذا كان يوم السابع جمعه الله تعالى ثم أحضر له كل عرق بينه وبين آدم ثم قرأ: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾" [أخرجه الطبراني ح12].

لقد تحدثنا في مبحث "ازدياد الأرحام وغيضها" أن الغيض والازدياد قد يعود للأرحام أو للحمل، فإذا عادا للحمل انطبق المعنى الثاني لفعل "غاض"؟ "دخل في"، وأصبح معنى الآية على هذا النحو: الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تبلع الأرحام من حمل وما تزداد منه.

وبعد: تتكلم الآية: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ أَرْحَامُهُمْ وَلَا تَرْدَادُهُمْ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ [الرعد: ٨] عن الحمل على وجه العموم؟ فالله سبحانه وتعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ﴾، ومن ثم تصف لنا الآية الصورة التي يمر بها الحمل وهو في الرحم، فهي صورة ديناميكية؛ يكون الحمل فيها في مرحلة غيض في بادئ أمره، حيث ينغرس الجنين في بطانة الرحم ويخفي كلباً، ومن ثم يصبح في مرحلة ازدياد.

ومرحلة الازدياد هذه تتحقق عندما يزداد الجنين حجماً، ووزن، ومادة. وهذا الازدياد يبدأ عندما تنتهي مرحلة جمع خلايا الجنين، وعندما يبدأ تطبيق خطة البناء على المواقع، كما يحدثنا رسول الله ﷺ قائلًا: (... ثم قرأ: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾). وكلمة "ركب" لها دلالتها في هذا الوقت حيث إنها تشير إلى أن عملية تركيب جسد الجنين قد بدأ، وهذه زيادة مادية.

والحاصل أن (عجب الذنب PRIMITIVE STREAK) ينشط في هذه المرحلة. كما يشير إليه الحديث "كل ابن آدم يأكله التراب إلا عجب الذنب، منه خلق وفيه

يركب» [أخرجه مسلم ح35] بحيث تهاجر الخلايا من الطبقة الخارجية للقرص الجنيني إلى داخله وتتكاثر، ويكون ذلك في مرحلة «العقّة» كما سنراه في المباحث الآتية بعد، فتنشأ (طبقة الخلايا الوسطى LATERAL MESODERM)، ويتناول القرص الجنيني. ومن ثم تبدأ أعضاء الجنين بالتخلق والظهور ولو على صورة براعم، ولذلك أورد الرسول ﷺ في الحديث الشريف: «كل ابن آدم يأكله التراب إلا عجب الذنب، منه خلق وفيه يركب لفظ «خلق»، ولذات جاء في الآية: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْوَءٍ مِنْ طِينٍ﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿١٥﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَوْنًا أَلْفُطَمَ لَحْمًا ﴿١٦﴾﴾ [المؤمنون: 12-14] فعل «خلقنا» في مرحلة العلق، بعد فعل «جعلنا» في مرحلة النطفة. فهذه المرحلة - مع مرحلة «المضغة» - معروفة في صب الأجنة بأنها مرحلة (تخلق الأعضاء ORGANOGENESIS)، ومن ثم يليهما مرحلة النشأة حيث يزداد الجنين وزناً وزيادة ملحوظة وتتراكم فيه السواد الدهنية بكثرة إلى أن يخرج من رحم أمه. وهذا ما تشير إليه الآية الكريمة: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: 14]، ووجه الإعجاز لا يتمثل بالإشارة إلى أن هناك مرحلة ازدياد، فكلنا يعلم أن رحم المرأة الحامل يزداد يوماً بعد يوم وذلك ظاهر للعيان، ولكن الإعجاز يتسل بتحديد أن مرحلة الازدياد تأتي مباشرة بعد مرحلة غيض النطفة في الرحم، وهذا من أنباء الغيب في عهد رسول الله ﷺ، لأن الجنين يكون داخل بطانة الرحم ولا يزيد حجمه عند انتهاء مرحلة الغيض عن 0,8 ملم، فاعتبروا يا أولي الأبصار!!!.

## العلاقة

● قال المعلم الحكيم: ﴿قَدْ خَلَقْنَا النَّفْثَةَ عَلَقَةً...﴾ [الشعر: 14].

تمتد هذه المرحلة من اليوم الرابع عشر إلى اليوم الرابع والعشرين<sup>(11)</sup>.

ليس هناك لفظ أنسب من لفظ العلاقة لوصف هذه المرحلة وهذا يعد إعجازاً من إعجازات القرآن الكريم، فالمعاني التي تحويها كلمة علقَة تنطبق كلها بإعجاز على مظهر الجنين ووظيفته وما يطرأ عليه من تغييرات خلال هذه المرحلة.

هل هذا الذي نتكلم عنه صحيح؟

لنتابع معاً معاني كلمة «علقَة» ونرى مدى صحة هذا الادعاء من خلال استعراض الحقائق العلمية وملاحظة مطابقتها على تلك المعاني.

وفد ورد عدة معانٍ لكلمة «علقَة» في اللغة العربية منها:

- 1 - لفظ «علقَة» مشتق من علق وهو الالتصاق والتعلق بشيء.
- 2 - العلقَة هي دودة تعيش في البرك وتتغذى على دماء الحيوانات التي تلتصق بها.

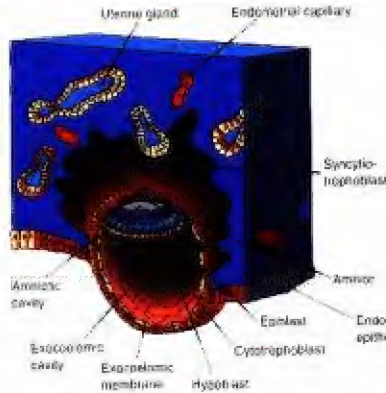
(11) لقد أخطأ - والله أعلم - بعض الباحثين الأفاضل في محال خلق الجنين في تدبير بداية فترة العلق، واعتبروا أن فترة العلق تبدأ من اليوم الذي تعلق فيه النفثة في الرحم. وهذا يحدث يوم في حوالي يوم السابع، فتبدأ فترة العلق - بحسب اعتقادهم - من اليوم السابع وساعداً. ولكن ما نسب إلى هذا، هو أن الله تعالى يخلق النفثة علقَة، أي أن الله تعالى يحول طبيعة النفثة إلى علقَة ونصوّرها على هذا الشكل بعد أن لم تكن (انظر إلى معنى كلمة «الخلق» في بحث «المصفقة» الذي لم)، ولهذا فعلى النفثة أن تخرج عن كونها نفثة لتصبح شيئاً جديداً، ألا وهو العلقَة. أم إذا اعتبرنا أن العلقَة هي النفثة التي تعلق في جدار الرحم، فإن النفثة في هذه الحالة لا تخرج عن كونها نفثة، وليس هي الأمر لا أن التعلق زيادة في صفة النفثة وليس خلق طبيعة جديدة، كما يقول تعالى: ﴿قَدْ خَلَقْنَا النَّفْثَةَ عَلَقَةً﴾ [الشعر: 14]. وقد أشار إلى هذا المفهوم - أن على طبيعة النفثة أن تتغير - العلامة الحافظ أحمد بن حجر العسقلاني في كتابه فتح الباري، كتاب القدر - رقم الحديث 6594 - (ج 11/ ص 489) عنده قال في حديثه عن السقط: «يؤتى المالكه في ذلك فأداروا الحكم في ذلك على كل سقط ومنهم من قيده - بالخطيط - ولو كان خسا وفي ذلك رواية عن أحمد وحججه ما تقدم في بعض طرقه أن النفثة إذا لم يدار تحلّيتها لا تفسد علقَة وإذا قدر أنها مخلوق فمير علقَة لم مصعة إلخ، فمنى وضعت علقَة عرف أن النفثة خرجت عن كونها نفثة واستحالَت إلى أول حيوان الولد».

- 3 - العلق: هو الدم الغليظ الجامد<sup>(1)</sup>.
  - 4 - كلمة العلق: تستعمل أيضاً للإشارة إلى الدم الرطب<sup>(2)</sup>.
  - 5 - كلمة علقه تشير إلى الحمرة الشديدة<sup>(3)</sup>.
- جاء في لسان العرب<sup>(4)</sup>: «علق: علق بالشئ، علقا وعلقه: نشب فيه. قيل هو الدم الجامد الغليظ، وقيل الجامد قبل أن يببس، وقيل هو ما اشتدت حمرة... والعلة دودة تعيش في الماء تمتص الدم».

**المعنى الأول وهو معنى الالتصاق والتعلق بشيء:** تحدثنا في بحث «جمع خلايا الجنين» عن أن كتلة الخلايا التي تتوحد من القسامات النطقة تنمايز إلى كتلتين: (كتلة خلايا داخلية (INNER CELL MASS) ستؤلف الجنين، و(كتلة خلايا خارجية (TROPHOBLAST) ستؤلف المشيمة. تلك الكتلتان تكون متصلتين ببعضهما البعض عند قطب من الأقطاب يسمى: (القطب الجنيني: EMBRYONIC POLE) بينما يفصل بينهما من سائر الجهات ما عدا القطب الجنيني فراغ ممتلئ بسائل يدعى: (كيس الملح الأوني (EXOCOELOMIC CAVITY OR PRIMITIVE YOLK SAC).

ولكن تلك الكتلتان تتسايز، فتفصل كتلة الخلايا الداخلية عن كتلة الخلايا الخارجية في الجزء الأوسط منها عند القطب الجنيني لتؤلف قرصاً مسطحاً دائرياً يسمى: (القرص الجنيني EMBRYONIC DISC)، وينشأ بين هذا القرص وكتلة الخلايا الخارجية من جراء هذا الانفصال فراغ يسمى: (الفراغ الأمنيوني AMNIOTIC CAVITY). فيفصل عندئذ الفراغ الأمنيوني القرص الجنيني عن كتلة الخلايا الخارجية من جهة القطب الجنيني، بينما يفصل كيس الملح الأولي القرص الجنيني عن كتلة الخلايا الخارجية من الجهة المعاكسة، وبظل القرص الجنيني متصلاً بكتلة الخلايا الخارجية عند أطرافه (انظر الصورة رقم: 75)، ويتوحد في نفس الوقت (طبقة) رخوة من النسيج من خلايا كيس الملح (EXTRAEMBRYONIC SOMATIC

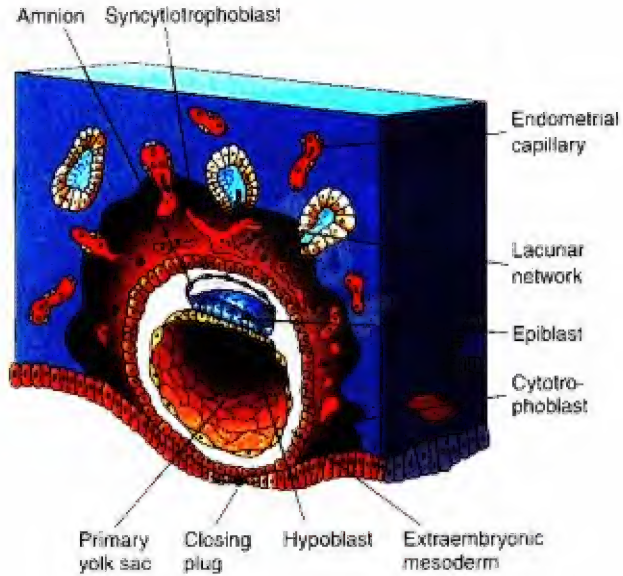
- (1) الصحاح للجوهري - (ج/4 ص1529)، معجم اللغة لأبي فارس - (ج/4 ص125)، المعجم الوسيط - (ج/2 ص622)، المعجم الوسيط لمحمد الدين محمد - ص1175، المفردات لأمنهني - ص579، نظم الدرر للبيضاقي - (ج/13 ص115).
- (2) زاد المسير لأبي الحوزي - (ج/5 ص406)، حنفية التفاسير - (ج/9 ص53)، روح المعاني للآلوسي - (ج/30 ص1180)، فتح القادر للشوكاني - (ج/3 ص436)، التاج لأحكام القرآن للقرطبي - (ج/12 ص6).
- (3) نظم الدرر للبيضاقي - (ج/13 ص115).
- (4) لسان العرب لأبي منظور - مادة «علق» - ج/9 ص356 - 361.



(75) - مقطع لقرص جنيني في حوالي اليوم الثامن يظهر كيف أن القرص الجنيني يفصل عن كتلة الخلايا الخارجية في قطب من أقطابه، حيث يتألف من (بالقراغ الأمنيوي Amniotic cavity). وفي هذا الحين يتألف من (غشاء كيس المح syncotomic membrane) يفصل أطراف القرص الجنيني عن الكتلة الخارجية فيما بعد.

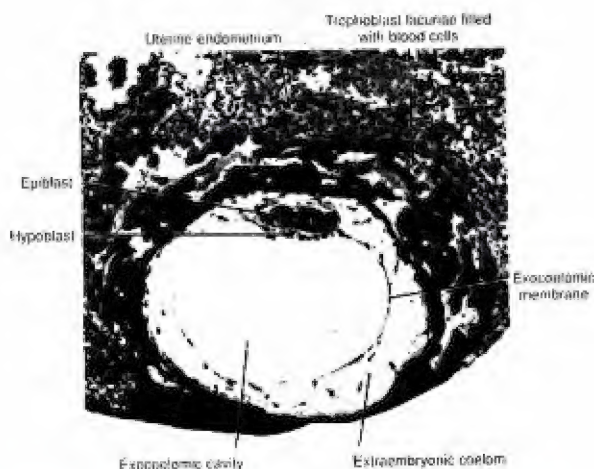
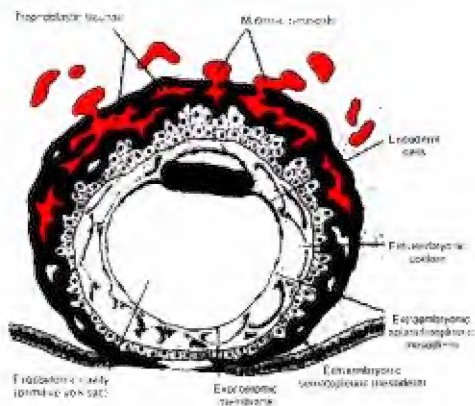
MESODERM، سرعان ما تحيط بالقراغ الأمنيوي وبكيس المح والقرص الجنيني عند أطرافه (انظر الصورة رقم: 76)، ومن ثم يتألف في هذا النسيج عدة فراغات تتحد فيما بينها فتتوحد (فراغا كبيرا) مثلثا بسائل (EXTRAEMBRYONIC COELOM) تحيط بكيس المح والقرص والقراغ الأمنيوي (انظر الصورة رقم: 77)، فيفصل القراغ عندئذ القرص الجنيني من كل الجهات عن الكتلة الخارجية إلا في موضع واحد حيث يظل القرص متصلا بالطبقة الخارجية التي تصبح جزءا من الرحم بواسطة (الطبقة الرخوة من النسيج EXTRAEMBRYONIC SOMATIC MESODERM)<sup>(1)</sup> (انظر الصورة رقم: 78)، هذه الطبقة تكون بمثابة ساق للقرص الجنيني تسمى: (الساق CONNECTING STALK)، وتصبح فيما بعد الحبل السري للجنين (انظر الصور رقم: 79 - 80 - 81). وهكذا نرى كيف أن الجنين يتعلق بالرحم بواسطة ساق ليصبح كما تشير إليه الآية «عقته».

(1) لتراجعة كتاب علم الأجنة الطبي، ساق، من 44 - 47.

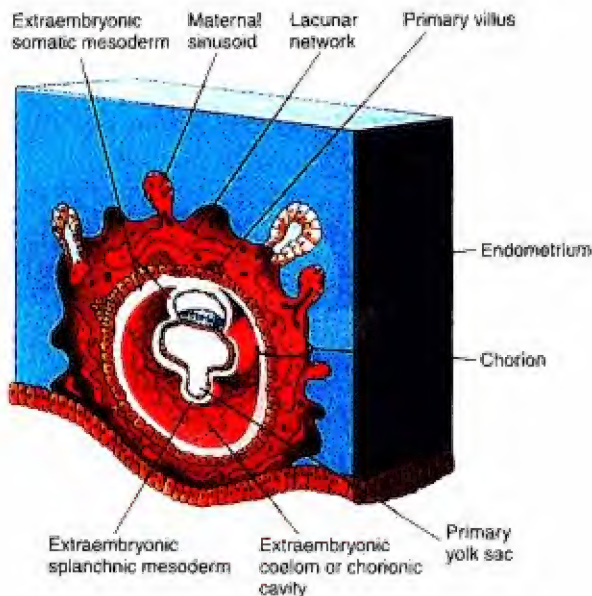


(176) - مقطع يظهر انفصال كتلة الخلايا الداخلية عن كتلة الخلايا الخارجية في حوالي اليوم التاسع لتولف قرصاً جيبياً يتصل من جهته (بكس الح الأولي Primary yolk sac) وبالقرع الأمينيوني (Amniotic cavity). يفصل بينهما وبين الكتلة الخارجية (طبقة رخوة من النسيج Extraembryonic mesoderm).

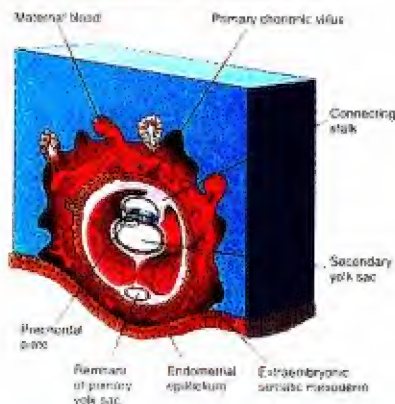




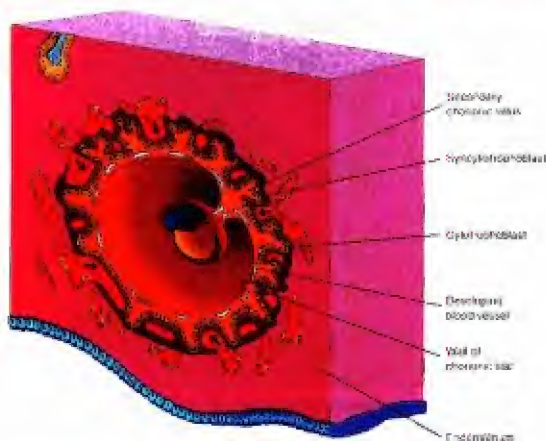
(77) - أعلاه رسم طبق صورة يظهر كيف أن الفراغات كيس المح (Extraembryonic Coelom) تنشأ في الطبقة المرحوة من النسيج (Extraembryonic mesoderm) التي تحيط بالقرص الجنيني وبالفراغ الأميني وبكيس المح الأولي، وأثناء مطلع الجنين في يومه الثاني عشر.



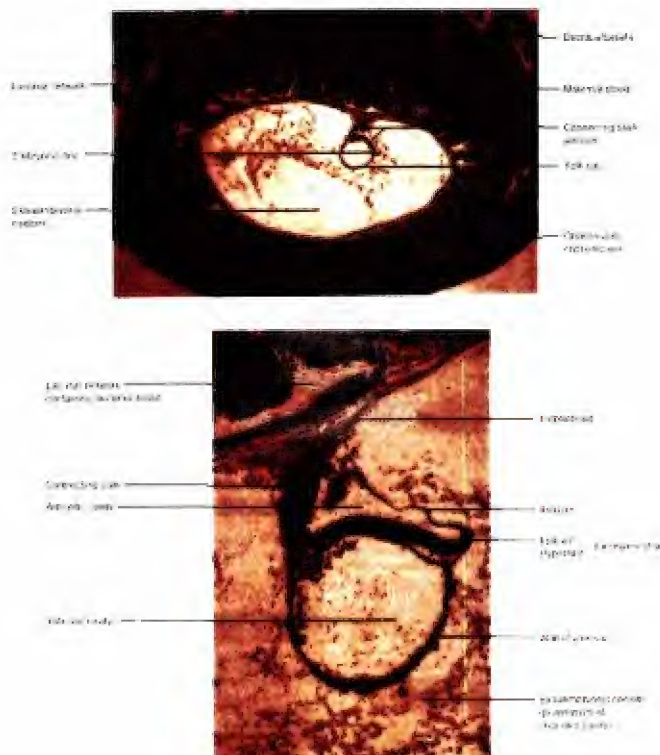
(174) - رسم يظهر مقطعاً لجذء في يومه الثالث عشر، ويظهر كيف أن الفراغات اتحدت فيما بينها لتطبق على كيس الح والفراغ الأميني، فتصليهما مع القرص الجنيني عن كتلة الخلايا الخارجية، بينما يقلل الفراغ الأميني اتصالاً بالكتلة الخارجية في قطب من أقطابه



(79) - رسم تخمين في يومه الرابع عشر يظهر كيف أن (ساقاً) (connecting stalk) تولدت بين الجنين وبين الكتلة الخارجية عند قطب الفراغ الأمامي الذي لا يتصل عن الكتلة الخارجية في اليوم الثالث عشر



(80) وفي النهاية تظهر (الساق) (connecting stalk) التي تصل الكتلة الداخلية بالكتلة الخارجية بوضوح، وذلك ليتحقق معنى كلمة حلقة التي وردت في الآية: ﴿وَرَأَى خَلْقَ الْبَشَرِ خَلْقاً﴾ (سورة



(81) أعلاه رسم بجهاز الرسم الإلكتروني يمتد في يومه الرابع عشر  
بالنمط تكبير له | 1000 | يظهر ان «المباغ»

### المعنى الثاني وهو معنى الدودة التي تعيش في البرك:

بعد أن تتمايز النطفة إلى كتلتين، كتلة داخلية وكتلة خارجية، تتحد الكتلة الخارجية ببطانة الرحم وتخرج النطفة عن شكلها وطبيعتها، وتتهيأ لأخذ شكل جديد: هو شكل القرص الجنيني. هذا القرص يتخذ تدريجياً شكل علفة.

والحاصل أن (الحبل الظهري NOTHOCORD) ينمو في الأسبوع الثالث فيستطيل الجنين ويتخذ نسبياً شكلاً كمثرياً، وفي نفس الوقت تنمو (الطبقة المتوسطة MESODERM) فيتصلب الجنين، ويتضخم جزء (الطبقة الخارجية للجنين الممتد على جانبي محور الجنين NEURAL PLATE) بينما ينخفض الجزء المحوري ابتداء من اليوم الثامن عشر، فيظهر خط طولي في وسط الجنين، ومن ثم تلحم أطراف الطبقة الخارجية الواقعة على جانبي المحور في اليومين الثاني والثالث والعشرين مكونة (ميزاباً عصبياً NEURAL GROOVE)<sup>(1)</sup>، وتتمايز (الطبقة المتوسطة التي تلامس هذا الميزاب PARAXIAL MESODERM) ابتداء من اليوم الواحد والعشرين، أي في حوالي نهاية مرحلة العلفة، فتظهر بعض الشقوق فيها على أثر ذلك، وتنقسم إلى قطاعات مكونة على جانبي الميزاب العصبي بعض ما يسمى (بالغلفات البدنية SOMITES)، فنجد في نهاية الأمر أن الجنين قد اتخذ شكلاً مستطيلاً نسبياً وأن رأسه قد تضخم، ووسطه قد نحف، وظهر خط طولي في وسطه. وبدأ شكله يتثلم قليلاً مع اعوجاج صغير في شكله الكلي حتى إن مظهره الخارجي أصبح يشبه مظهر العلفة أي الدودة. (انظر الصورة رقم: 82).

جاء في تفسير ابن كثير<sup>(2)</sup> في تفسير الآية: «فصارت علفة حمراء على شكل العلفة مستطيلة».

في هذه المرحلة يبدأ الجنين بالتغذي من دماء الأم مثلما تفعل الدودة العالقة إذ تتغذى من دماء الكائنات الأخرى ويحاط الجنين بسائل مخاطي (السائل الأمنيوسي) تماماً مثلما تحاط الدودة بالماء. (انظر الصورة رقم: 83).

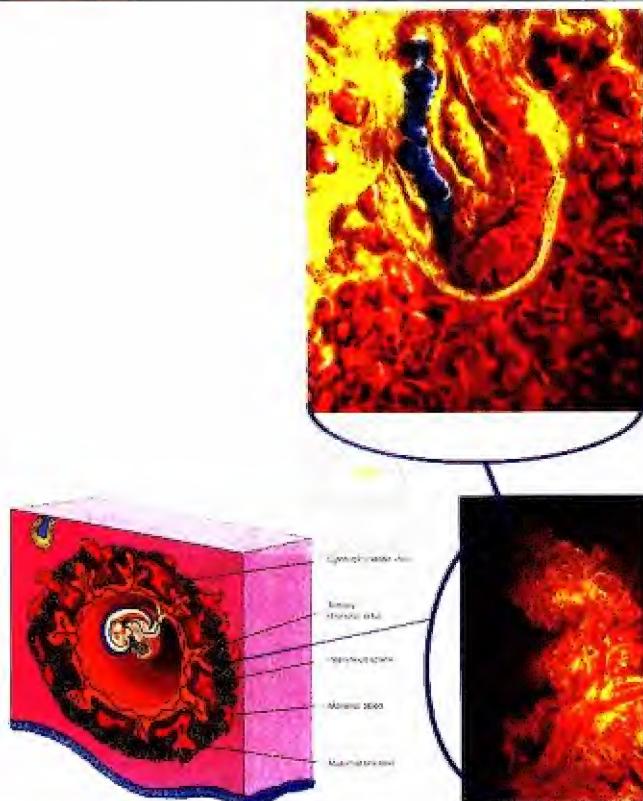
وهكذا يتشابه الجنين مع دودة العلفة من حيث المحيط والوظيفة.

(1) للمراجعة كتاب الإنسان النامي، د. مور ومارسو، ص 72 - 73 - 92.

(2) تفسير ابن كثير (ج3/ص240).







833) نرى في الرسم على اليسار كيف أن الجنين يتغذى من دم الأم بواسطة (خلايا المشيمة Intervillous Villi). فانقل الغذاء والأوكسيجين يتم من دم الأم إلى الجنين عبر هذه الخيصلات وفي أدنى اليمين ترى صورة حقيقية لخمالات المشيمة، وإلى أعلى اليمين ترى صورة حقيقية لرأس متقدم (للمشيمة Placenta) حيث يتم انتقال الغذاء. ونرى فيها دم الجنين باللون الأزرق. وبما أن يتم اتصال مادة الأوكسيجين إلى هذه الدماء ينتقل لونها إلى الأحمر. والفرق بين حيوان العلاقة والجنين العلاقة أن حيوان العلاقة يمتص الدماء مباشرة، والجنين العلاقة يمتص الغذاء من دم الأم وبه وبمن أوعيته الدموية غشاء رقيق.

### المعنى الثالث وهو الدم الجامد:

نفيد في هذا المضمار أنه يتخلق في هذه الفترة لدى الجنين قلب بدائي مملوء بالدماء ومجموعة أوردة دموية ضيقة على شكل جزر مغلقة تجعل الدم جامداً غير متحرك. (انظر الصورة رقم: 84).

### المعنى الرابع وهو معنى الدم الرطب:

قد تكلمنا آنفاً أن الدم يكون جامداً غير متحرك وهذا من حيث التظاهر الخارجي. أما في الحقيقة فهو ده سائل (أي رطب) ولا يبدأ هذا الدم بالدوران حتى اليوم الثاني والعشرين (أي حين يصبح الغلب البدائي قادراً على الضغط). (انظر الصورة رقم: 84).

### المعنى الخامس وهو شديد الحمرة:

من جراء كثرة الأوردة يظهر الجنين شديد الحمرة. (انظر الصورة رقم: 84). وهكذا نرى أن السعالي الخمسة تنطبق بشكل رافع على وصف الجنين في هذه المرحلة مظهرة روافع الإعجاز البياني للقرآن الكريم.

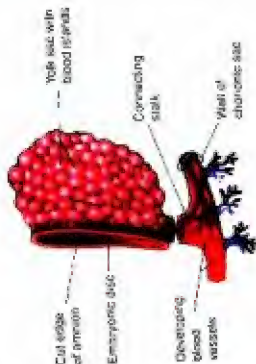
وفي محمل القول فإن اسم «العلق» يعتبر وصفاً دقيقاً متكاملأ لهذا الطور، فهذا الاسم يشتمل على وصف الهيئة العامة للجنين كدودة عاتقة: لونه، شكلها، وظيفتها، محيطها، كما يشتمل على الأحداث الداخلية كنكون اندماء والأوعية مغلقة، وهذا من إعجاز القرآن الكريم.

ومن الجدير بالذكر في هذا المقام أنه لا يلزم أن يكون معنى الدم الجامد أو الرطب بتطبيق بدقائه على الجنين حتى يسمى هذا الأخير بالعلق، فيكفي أن يغلب على الجنين الدم، وتظهر عليه أعراض الدم حتى يسمى: علقه، وهذا ما أشار إليه الألويسي<sup>(1)</sup> في قوله: «وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْعَلَقَةَ عَلَقَةً» أي دماً جامداً وذلك بإفاضة أعراض الدم عليها فتصيرها دماً بحسب الوصف، والطبري في كتابه جامع البيان في تفسير القرآن عند قوله تعالى: «وَلَقَدْ خَلَقْنَا أَطْوَاراً» [رح: 14]<sup>(2)</sup>: «حدثني يونس، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: قال ابن زيد، في قوله: «وَلَقَدْ خَلَقْنَا أَطْوَاراً» قال: ... ثم يغلب الدم على النطفة، فتكون علقه».

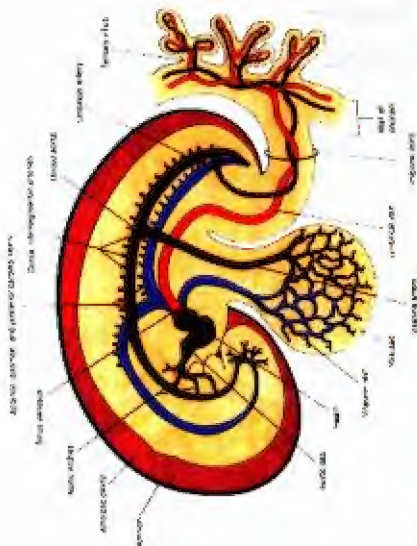
(1) تفسير الألويسي: (ج1/18 ص13).

(2) جامع البيان في تفسير القرآن للطبري (ج29 ص60).





(A - 84) - في حوالي اليوم الرابع عشر يستهلك حائط كيس الحبل (الجزء من الدماء Blood Islands) كذلك في السابق الموصلة وفي حائط الكلبة الحارضية - الكورديون - 1، وبعد حوالي يومين يتخلل تدريجياً إلى نهاية الأسبوع الثاني أربعة دموية وقلب بدائي لدى الجنين. في هذا الوقت يكون الدم جليداً ورطاباً في جدار كيس الحبل وفي القرص الجنيني (كما تدعى كلبة علقلة)، ويتشرب الجنين الغذاء من دماء الأم عبر (القرص الكبير الذي يحيط به Extracembryonic coelom)، و(الكيس الحبل - Yolk sac).



(B - 84) - في اليوم الواحد والعشرين - أي قبل نهاية فترة العلقلة بثلاثة أيام - يكون الجهاز الدوري قد تشكل. وبدأ القلب البدائي بالنبض. في اليوم الثاني والعشرين يتشرب الجنين الغذاء من دماء الأم بواسطة خلايا الشبكية. وتبقى على الجنين رسماً يظهر لنا (جزء الدماء Blood Islands) في جدار كيس الجنين في اليوم الخامس عشر. وإلى اليسار نرى رسماً لجنين وقد تشكل فيه أربعة دموية كثيرة في اليوم الواحد والعشرين. يظهر من وراء ذلك شديد الحيرة كما تدعى الألية الكريمة: فإنَّ تلك العلقلة تتخذ في

[المستورد: 14]

## الظلمات الثلاث

● قال عز وجل : ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِى ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ وَنُفْسُكُمُ اللَّعْنَةُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ﴾ [البقرة: 232].

تتحدث الآية أعلاه عن موضوعين أساسيين هنا: الظلمات والتخلقات المثالية.

الآية «خلق من بعد خلق» تشير إلى أن الجنين يمر في أطوار كما تحدثنا في مبحث «تعريف الأطوار»، ولكن ما يضاف إلى هذا التفسير الآن هو أن هذه الأطوار يجب أن يكون لها طابع خاص ألا وهو: التخلق. فالطور هو الهيئة التي تظهر على الجنين والتي تتميز ببعض التغيرات التي تحصل فيها. وهذه التغيرات قد تكون تخلقات وقد تكون أشياء أخرى: كزيادة وزن الجنين أو عملية تمييز للخلايا... إلخ. ولكن ذكر الأطوار في هذه الآية بصيغة التخلق (بقول الله تعالى: «خلق من بعد خلق» بدلاً من طور بعد طور) يشير إلى أن الظلمات المذكورة هي ضرورية لهذه التخلقات.

تري ما هذه الظلمات؟ وما خصائصها؟ ولماذا ذكرت هنا؟

لا بد أن نستأنس بآيات أخرى وردت في القرآن الكريم نتحدث عن الظلمات لكي نتضح لنا الصورة كلياً.

قال تعالى: ﴿أَوَ كُذِّبَتْ فِى بَحْرِ لُجِّي يَغْتَسِبُهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرَهَا وَمَنْ لَّمْ يَجِدْ اللَّهَ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ [البقرة: 26].

إذا تأملنا الآية أعلاه نستنتج أن هذه الظلمات يجب أن تكون واحدة فوق الأخرى (كما في لفظ «بعضها فوق بعض»). بالإضافة إلى ذلك فإن هذه الظلمات لا تنفي إمكانية وجود ضوء وذلك لأن الله تعالى قال: ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرَهَا﴾ ولم يقل إذا أخرج يده لم يرها.

إلى ذلك فإن آية سورة الزمر تحدد عدد الظلمات بثلاث ظلمات.

هذه الظلمات ما هي إلا أغشية تحيط بالجنين في أواراه التكوينية. فالغشاء بمثابة حجاب والحجاب يؤدي إلى ظلمة، وثلاثة أغشية تؤدي إلى ثلاث ظلمات.

**تفصيلاً:** يبدأ الخلق عندما تدخل النطفة الذكرية (الحيوان المنوي) النطفة الأنثوية (البويضة). وكما رأينا، فإن خلايا تلك النطفة - نطفة الأسماك - تنشط إلى العديد من الخلايا، هذه الخلايا موجودة داخل غشاء يحيطها من كل الجهات (ألا وهو غشاء البويضة)، وهذه البويضة موجودة داخل قناة ترتبط بالرحم - قناة فالوب -. وهذه القناة موجودة داخل البطن. (انظر الصورة رقم: 85). وهكذا نرى أن هناك ثلاث ظلمات تحيط بالخلق: ظلمة البطن، وظلمة القناة (قناة فالوب)، وظلمة غشاء البويضة.

ومن ثم تقع البويضة في الرحم، وأثناء وقوعها تتخلى البويضة عن هذا الغشاء وتدخل بطانة الرحم لتستبدل به فيما بعد الغشاء المشيمي. وهنا تتطابق المعطيات العلمية مرة أخرى مع التمعنات القرآنية وتصح الظلمات الثلاث: ظلمة البطن، وظلمة غشاء الرحم، وظلمة الغشاء المشيمي. وتلك الظلمات كلها بعضها فوق بعض. (انظر الصورة رقم: 86).

هذا على نطاق واسع، أما إذا أردنا أن ننظر بدقة أكثر، فسنرى أن الغشاء المشيمي مؤلف من ثلاث طبقات بعضها فوق بعض هي من الخارج إلى الداخل:

أ (الغشاء الساقط (DECIDUA).

ب (الغشاء الكوريوني (CHORION).

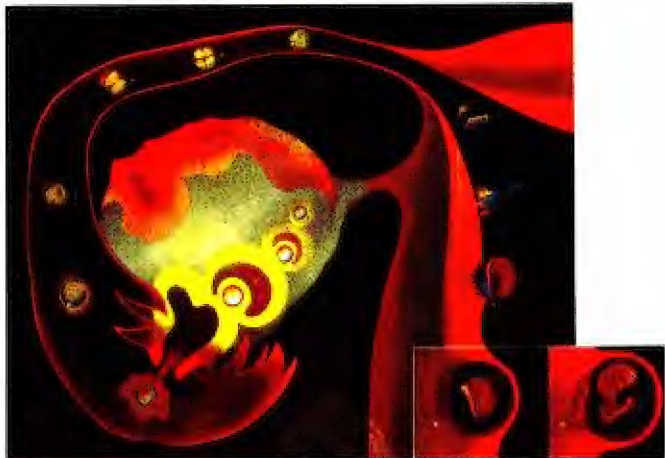
ج (الغشاء الأمنيوسي (AMNION).

كما أن الرحم وقناته مؤلفان من ثلاث طبقات هي من الخارج إلى الداخل: أولاهما طبقة البريونون التي تغطي جسم الرحم، وثانيها الطبقة العضلية للرحم، وثالثها الطبقة المخاطية؛ وهي الغشاء المبطن للرحم. (انظر الصورة رقم: 86).

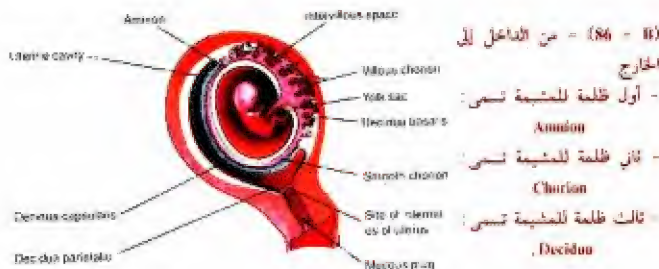
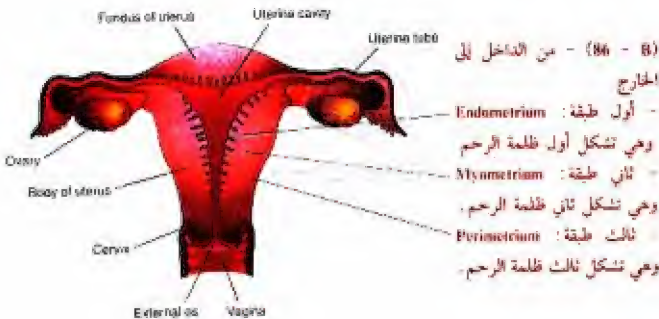
نشير هنا إلى أن الله سبحانه وتعالى قال: ﴿يَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ﴾. ولم يقل يخلقكم في أرحام أمهاتكم، دلالة على أن الظلمات غير محصورة في الرحم فقط، ولكن هي في الرحم وخارجه.

أما عن أهمية الظلمة لتجنين: فإن الظلمة ضرورية لتخلق الجنين وذلك لأن الضوء عادة يؤديه.

فقد ينسب الضوء في إتلاف شبكية العين قبل اكتمال نموها، كما أن الضوء قد يؤدي خلايا الجنين وقد يكون فتاكاً بالنسبة إلى البويضة.



(185) - ترى في الرسم في أعلى الصفحة كيف أن الخلايا الجنسية يحيطها غشاء البويضة التي تكون بدورها في قناة فالوب الموجود في البطن. ومن ثم تخرج البويضة من قناة فالوب وتنزع عنها غشاءها ليحل بعده غشاء المشيمة. وبالتالي فإن الظلمات الثلاث (أي الحجابات الثلاث) ترافق الجنين منذ بداية خلقه كما أكدته الآية: ﴿تَعْلَمُونَ أَنَّكُمْ تُكُونُونَ أَمْهَاطُهُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ حَتَّىٰ تَكُونُوا لَهَا غَرْبًا ۖ فَنَضْحَكُكُمْ ۖ ثُمَّ نُلْقِيهَا فِي غَرْبٍ ۚ وَفِي الصُّورِ الَّتِي فِي الرِّسْمِ صُورَةُ حَبْلِيَّةٍ لِلْبُيُوتَةِ وَهِيَ تُعْلَىٰ عَنْ طَعْنِهَا



فقد أظهرت الأبحاث<sup>(1)</sup> أن الضوء فوق البنفسجي (32 إلى 400 نـم) وأن الأشعة الكثيفة والتقريبة من (الطول الموجي WAVELENGTH) القريب إلى الأحمر (أكبر من 750 نـم) تؤدي الجنين.

كما أن الضوء الهالوجيني (المستعمل عادة) أيضا يؤدي البويضة<sup>(2)</sup>.

(1) المؤتمر العالمي السادس عشر لتعلم والخصوبة THE 16<sup>th</sup> WORLD CONGRESS ON FERTILITY AND STERILITY الخامس من أكتوبر 1998م. رسالة أوزمون، سيسيت، بابوكو وجانا (كلية الطب - أنقرة - تركيا)، ص 16 S.

(2) نشر على سبيل المثال تأثير الضوء فوق البنفسجي عامة على (الحمض النووي الرئيسي DNA) والمضاعفات الناتجة عن هذا التأثير

حلزون الذي أن أي مؤلف من سلسلتين من الثورات.

كل من هاتين السلسلتين مؤلفة من سلسلة من (اله كلبيونيدات NUCLEOTIDES) مصفوفة واحدة نلو الأخرى.

النوكليوتيدات مجموعة من ذرات (الفوسفات PHOSPHATE) و(السكر المنزوع الأوكسجين DI-OXYRIBOSE) و(النيتروجين NITROGEN).

ترتبط هاتان السلسلتان بقواعد مؤلفة من ذرات النيتروجين بروابط هيدروجينية.

«تؤدي طاقة الضوء فوق البنفسجي الذي يمتصها الذي أن أي إلى إنشاء روابط كيميائية جديدة بين القواعد المتحددة على نفس السلسلة. تحدث هذه الحالة تغييرات في زوايا القواعد خلال الاستنساخ (استنساخ الذي أن أي وبالتالي استنساخ الخلايا) وتؤدي إلى إنشاء طفرات».

«الطفرات هي تغييرات في تسلسل القواعد في الذي أن أي».

«هذه الطفرات تؤدي إلى تغييرات متوازية (من قبل الخلايا) في تصنيع البروتين» GROULIER (MULTIMEDIA ENCYCLOPEDIA: NATURE HUMAN BODY NUCLEIC ACID).

وذلك أن التغييرات في تسلسل قواعد الحمض النووي الرئيسي (الذي أن أي) تجعل (الترجم بدمرة الأر أن أي RNA POLYMERASE) يقرأ الشفرة الجينية لحلزون الذي أن أي قراءه مختلفة ويصنع وفق تلك القراءه مركباً آخر يسمى: (الأر أن أي الرسول mRNA). هذا المركب يخرج من نواة الخلية وينقل الأوامر من الذي أن أي كتنشيرة إلى مصنع البروتينات بالخلية: الريبوزوم، وهذا الأخير يتكون من الريبوسوم و(الأر أن أي الريبوزي G RNA). وهناك ترجم مجموعة أخرى من هذه المركبات الحيوية تسمى: أحماض (الأر أن أي الشافقة G RNA) هذه الشفرة المنقولة ويبدأ تجميع سلسلة البينيد حسب هذه المعلومات. . . . . وما أن الشفرة مختلفة فتصنع بروتينات مختلفة.

«هذه التغييرات تؤدي إلى إنشاء تشوهات أو تغييرات في (نظام الأيض METABOLISM)».

ونكسر تجدر الإشارة إلى أن هناك أرقام تصنع تلك العيوب تسمى: (إلرييمات الذي أن أي الإصلاحية DNA REPAIR ENZYME). وسوف نكلم عنها أكثر في مبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة».

إن الضوء الوحيد الذي لا يؤذي الجنين هو الضوء الأخضر (ذات الطول الموجي ما بين 575 - 525 نـم).

وكما نعلم فإن تخلق الجنين يعتمد على استنساخ الخلايا، فإذا تأدت الخلايا الأولى تولدت الخلايا المنسوخة مع الأذى الذي لحق بالأولى.

نود الإشارة إلى أنه بما أن الضوء يؤذي الخلايا، فإذا خف استنساخ الخلايا المعطوبة من جراء الضوء (والتي ستؤلف الجنين) خف الضرر الذي يتولد من تأثير الضوء والله تعالى أعلم. وهذا يعني أنه كلما تقدم الجنين في السن وتخطى مرحلة (تخلق الأعضاء ORGANOGENESIS) خف تأثير الضوء على الجنين. أضف إلى ذلك أن نشوء الجلد وتغطيته للجسم والحجاب الذي يفرضه يخفف من أذى الضوء للجنين وهكذا يتجلى لنا لماذا ربط الله تعالى الأطوار ذات الضباب النخلي بالظلمة.

وكما أشرنا إليه في مبحث "ثقافة العالم القديم والحديث في علم الأجنة" فإن أول من نشر رسومات دقيقة عن الأغشية المحيطة بالجنين هو العالم (ليوناردو دا فينشي LEONARDO DA VINCI) في القرن الخامس عشر الميلادي، أي بعد حوالي 1000 سنة من نزول القرآن الكريم على رسول الله ﷺ. فمن أوحى إلى رسول الله - عليه الصلاة والسلام - هذا الوصف الدقيق للأغشية التي تحيط بالجنين؟! ومن أوحى إليه أن الظلمة مهمة جداً لتخلق الجنين؟! الجواب: الله رب العالمين.

## المضغة

● قال العليم الحكيم: «فَخَلَقْنَا اللَّفَّةَ مُضْغَةً...» [الذمير: 14].

● قال العليم الحكيم: «يَتَأَيَّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَيْتِ فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّئَلَّيِّنَ لَكُمْ...» [نوح: 38].

● عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق: «إن أحدمكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً...» [أخرجه مسلم ج43].

● من دعاء الرسول الكريم - عليه وعلى آله أفضل الصلاة والتسليم - في سجوده: «سجد وجهي للذي فطره وصوره وشق سمعه وبصره» [أخرجه مسلم ج38]. تمتد مرحلة المضغة من اليوم الخامس والعشرين إلى اليوم الأربعين.

### أ - الشكل الخارجي للمضغة:

لقد وردت عدة معانٍ للكلمة «مضغة» في اللغة العربية منها:

1 - المادة التي لاكتها الأسنان ومضغتها<sup>(1)</sup>.

2 - صغار الأمور<sup>(2)</sup>.

جاء في لسان العرب<sup>(3)</sup>: «مضغ: مضغ يمضغ ويمضغ مضغاً: لآك... والمضغ من الجراح: صغارها... والمضغ جمع مضغة: وهي القطعة من اللحم قدر ما يمضغ ومضغ الأمور: صغارها».

(1) تاج العروس لمحمد مرتضى - (ج12/ص160). لسان العرب لابن منظور - مادة «مضغ» - (ج13/ص129).

(2) نظم الذرور لنفيعي - (ج13/ص116). لسان العرب لابن منظور - مادة «مضغ» - (ج13/ص130).

(3) لسان العرب لابن منظور - مادة «مضغ» - (ج13/ص129 - 130).



ومعنى الشيء الصغير نستطيع أن نستنبطه من وزن الكلمة. جاء في تفسير زاد المسير<sup>(1)</sup>: «والمضغة: لحمة صغيرة. قال ابن قتيبة: وسميت بذلك، لأنه بقدر ما يعض، كما قيل: غرفة لقدر ما يغرف».

### المعنى الأول وهو المادة التي لاكتها الأسنان:

أينا في مرحلة العلقه بأن الجنين أصبح يشبه العلقه في مظهره من جراء تطاوله، وتلمه، وظهور بعض الفلقات فيه، وخط طولي في وسطه، ولكن سرعان ما يفقد هذا المظهر بعد أن ينحني رأسه وذيله اتجاه بطنه في اليومين الرابع والخامس والعشرين، وبعد أن ينطوي جانباً الجنين على نفسه، فيفقد الجنين مظهر العلقه.

ومما يساهم في ذلك أيضاً، هو أن (الساق الموصلة CONNECTING STALK) التي كانت تميز الجنين على أنه علقه تتحول إلى حبل سري<sup>(2)</sup>؛ فهذه الساق التي كانت تلتصق بالجنين وكيس المح عند ذيل الجنين، ما تلبث أن تهجر وتلتحق بالمعوي الأوسط الذي تخلق من جهة بطن الجنين. فتنتفي صورة الساق الموصلة، ويفقد الجنين بذلك آخر عامل يربطه بصورة «العلقه». وتفصيلاً: من جراء انطواء جانبي الجنين على نفسه ما بين اليوم الثاني والعشرين إلى السادس والعشرين، ينزوي جزء من (كيس المح YOLK SAC) إلى داخل الجنين مؤلفاً (المعوي الأوسط MIDGUT)، وفي نفس الوقت تلتحق الساق الموصلة بالمعوي الأوسط عند انحناء ذيل الجنين، وما يلبث ما تبقى من كيس المح أن يلتحم بالساق الموصلة، ويلتف حولهما (غشاء السلي AMNION) مكوناً ما يعرف بالحبل السري.

وبعد: تتكاثر الفلقات التي ذكرناها في مرحلة العلقه حتى يبلغ عددها في نهاية الأمر اثنتين إلى أربع وأربعين فلقه، يظهر بينها فراغات وأخاديد، وتكون بذلك أبرز علامات هذه الفترة. وتظهر أولى هذه الكتل من جهة الرأس، ثم يتوالى ظهورها تبعاً من الرأس إلى مؤخرة الجنين وفق جدول زمني دقيق للغاية، حتى إنه يمكن معرفة عمر الجنين بمعرفة عدد الكتل البدنية كالتالي:

(1) زاد المسير لابن الجودي - (ج5/ص406).

(2) كتاب الإنسان، د. تاج الدين محمود الجاعوني، ص 132.

العمر بالأيام	عدد الكتل البدنية
20 - 21	1 - 3
22 - 23	4 - 12
24 - 25	13 - 20
26 - 27	21 - 29
28 - 30	30 - 35
31 - 35	36 - 42 (أو 44)

أضف إلى ذلك، يظهر في الوقت نفسه، تحت قمة الرأس مباشرة، شقوق ومبازيب في طبقة الأكتودرم الخارجية، يقابلها ثغوات مماثلة من طبقة الأندودرم الداخلية، هذه الشقوق تُولف (الأقواس اليلعومية PHARYNGEAL ARCHES) لدى الإنسان، وتظهر للعيان وكأنها خمس فترات بينها أخاديد<sup>(1)</sup>.



ومن جراء الانحناءات الذليل والرأس اتجاه البطن، وبروز مقدمة الرأس، وتكاثر الانتفاخات والانحناءات التي تصاحب ظهور الكتل البدنية (انظر الصورة رقم: 87)، ووجود الأقواس اليلعومية (انظر الصورة رقم: 88) يكسب الجنين مظهر قطعة ممزقة لا شكل لها شبيهة بالمادة التي لاكتنها الأسنان. جاء في تفسير ابن كثير<sup>(2)</sup> بقصد هذه الآية: «وهي قطعة كالضفة من اللحم لا شكل فيها ولا تخطيط»، أي لا شكل لها ولا تخطيط يدل على أنه جنين إنساني.

(87) - نرى في الصورة جنباً في أسبوعه الرابع والمتصف.  
وقد بذت عليه (الفلقات Sumites) وهي تبدو وكأنها فوجية  
أسنان مصيفة على الجنين مظهر الضفة كما تشير إليه الآية:  
﴿مِنْهَا أُنْثَىٰ مُّضْمَكَةٌ﴾ المومنون: 114

(1) كتاب خلق الإنسان بين الطب والقرآن، د. محمد علي البار، ص 163/ كتاب التواتر السبع، د. محمد علي البار، ص 33.

(2) تفسير ابن كثير - ج 8/ ص (240).

وقال الألويسي<sup>(1)</sup>: «قطعة لحم بقدر ما يمضغ، لا استبانة ولا تمايز فيها»، أي لا تمايز للعلامح الإنسانية، ولا استبانة فيها لأي عضو من أعضاء الجسم الإنساني.

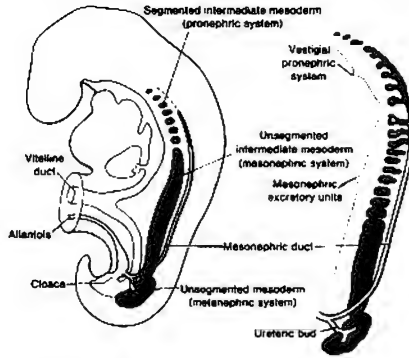


(88) - ترى في الصورة كيف أن الأقواس البلعومية ظهرت في جنين عمره 28 يوماً مؤكداً مظهر العضف.

وليست (الكتل البدنية SOMITES) وحدها السبب في تسمية هذه المرحلة بالعضف، فهناك تفاصيل أخرى، وإن كانت دقيقة، تجعل تسمية العضف ملائمة للجنين. فبالإضافة إلى الكتل الخارجية الظاهرة للعين، هناك أيضاً كتلٌ داخلية تُعرف باسم: (القطع البدنية METAMERES)، يتكون بداخلها (أنايب بدائية للكتلي PRONEPHROS)، تظهر مع ظهور الكتل البدنية في جهة الرأس والعنق، وتمتد إلى (مؤخرة الجنين CAUDAL PORTION)، في خط مواز للكتل الخارجية (انظر الصورة رقم: 89)، وكأن هذه الكتل تولدت تحت وماء مضغ الأسنان لملحمة الخارجية، فأصبح لدينا إلى جانب آثار الطبع الخارجية آثار طبع داخلية مرادفة لها، هذه الكتل، إلى جانب التفاصيل الأخرى التي ذكرناها سابقاً، تجعل وصف العضف دقيقاً كل الدقة، بارعاً كل البراعة في وصف تلك المرحلة<sup>(2)</sup>.

(1) تفسير الألويسي - (ج18/ص14).

(2) كتاب الفوائد السبع، د. محمد علي الشار، ص 33



(89) - نرى في الرسم على اليسار كيف أن (أنابيب الكلى البدائية (Pronephric system) ظهرت في الجنين على شكل كتل. والرسم على يمينه يظهر كيف أن المريد من الكتل ظهرت في جنين عمره خمسة أسابيع متفقة مع تسمية 'المضغة' التي وردت في النصوص القرآنية.

ومن الجدير بالذكر أن وصف الله - سبحانه وتعالى - للجنين بأنه مضغة في هذه الفترة يشير إلى أن الجنين في بالغ الطراوة. فالضغة التي يلوكمها النعم طرية، وخصوصاً بعد مضغها. وإذا ألقينا نظرة إلى المادة التي يتألف منها الجنين في فترة المضغة، نرى أنها مؤلفة من أنسجة تسمى: (أنسجة ميزانكيميائية MESENCHYMAL TISSUES)، وهي كما يصفها لنا العلماء «أنسجة منتظمة برخاوة»<sup>(1)</sup>، وهذه الطراوة مهمة حتى ينطوي الجنين على نفسه في مختلف النواحي، كما رأينا سابقاً في هذا المبحث، وهذا يشير إلى معرفة الرسول ﷺ إلى أن هذه الفترة تتطلب رخاوة لدى أنسجة الجنين حتى يستطيع أن يتشكل، وخصوصاً أن النصين القرآنيين: ﴿أَلَمْ يَكُنْ نُطْقَةً مِّنْ مِّثْقَلِ ثَيْقَلٍ﴾ [النمل: ٦١]، ﴿كُنْ مِّنْ عِلْقَةٍ مِّثْقَالٍ﴾ [الأنعام: ٣٨]، ﴿وَلَمْ يَكُنْ نُطْقَةً فِي قَرَارٍ مِّكِينٍ﴾ [الأنعام: ٣٨]، ﴿فَخَلَقْنَا نُطْقَةً مِّنْ عِلْقَةٍ مِّثْقَالٍ﴾ [الأنعام: ٣٨]، ﴿فَخَلَقْنَا نُطْقَةً مِّنْ عِلْقَةٍ مِّثْقَالٍ﴾ [الأنعام: ٣٨]، ﴿فَخَلَقْنَا نُطْقَةً مِّنْ عِلْقَةٍ مِّثْقَالٍ﴾ [الأنعام: ٣٨]، يشير إلى أن الجنين يستقيم في المرحلة التي تلي مرحلة المضغة من جراء تصلبه (مما يدل على أنه كان رخواً قبل ذلك)<sup>(2)</sup>.

(1) كتاب الإنسان النامي مع زبدات إسلامية، د. كيث مود، ص 344.

(2) لمزيد من التفسير حول تصدب الجنين واستقامة جسده انظر مبحث «التوبة».

### المعنى الثاني وهو معنى الشيء الصغير :

يكون طول الجنين حوالي 1 سم في نهاية هذه المرحلة، وهو حجم صغير جداً كما يشير إليه معنى كلمة «مضغة». (انظر الصورة رقم : 90).



Actual size 11.0 mm

(90) - نرى في الرسم القياس الحقيقي للجنين في حوالي اليوم الثاني والأربعين أي في نهاية فترة المضغة ( 11ملم). كما يبدو لنا جلياً فهو صغير كما نعنه كلمة مضغة التي جاءت في الآية ﴿مَخَلَقْنَا الْمَلَقَةَ مُضْغَةً﴾ [المؤمنون: 14].

ومن الجدير بالذكر أن وزن كلمة «مضغة» يشير إلى شيء صغير كما يشير إليه وزن كلمة «سلالة» (التي تحدثنا عنها في مبحث «الطفلة»)، غير أن وزن كلمة «مضغة» يقصد شيئاً أكبر في حجمه مما يقصده وزن كلمة «سلالة». «قفرقة» من المياه التي هي على وزن كلمة «مضغة» أكبر من «النخالة» و«النشارة» التي هي على وزن «سلالة»، وبالفعل فإن حجم السلالة - سواء أكانت السلالة الأنثوية أم السلالة الذكرية(1) - أصغر بكثير من المضغة.

ومن العوارض التي تظهر عند الجنين في هذه الفترة والتي تجعل تسمية «المضغة» تنطبق عليه :

1 تبدو فلقات الجنين وكأنها تتغير باستمرار مثلما تتغير آثار طبع الأسنان في شكل مادة تمضغ حين لوكها - وذلك للتغير السريع في شكل الجنين - ولكن آثار الطبع أو المضغ تستمر ملازمة. فالجنين يتغير شكله الكلي، ولكن التركيبات المتكونة من الفلقات تبقى...

وكما أن المادة التي تلوكها الأسنان يحدث فيها تغضن وانتفاخات وتثنيات فإن ذلك يحدث للجنين تماماً.

2 تتغير أوضاع الجنين نتيجة تحولات في مركز ثقله مع تكون أنسجة جديدة، ويشبه ذلك تغير وضع وشكل المادة حينما تلوكها الأسنان، فيدور الجنين ويتقلب في جوف الرحم كما تدور القطعة الممضوغة في جوف الفم.

(1) راجع مبحث «الطفلة».

ونشير هنا إلى أن معنى كلمة المضغة: صغار الأمور، بالإضافة إلى معنى كلمة النطفة: القطرة، وما ورد عن النبي ﷺ أن عجب الذنب هو مثل «حبة الخردل»، يدل قطعاً على أن الرسول ﷺ يعلم تمام العلم أن مجريات الأمور من تخلق الجنين وما لحقه من انتشار العروق وانفلاق النطفة، وجمع الخلايا، وتخلق العلقة، وتخلق المضغة تتخذ حيزاً من المكان لا يزيد حجمه عن واحد سنتيمتر في نهاية الأسبوع السادس من وقت التخصيب (أي في الأيام الأربعين الأولى من تخلق الجنين كما يشير إليه الحديث الشريف: «إن أحدمك يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون في ذلك علقة مثل ذلك، ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك...» أخرجه مسلم ح43)، وأنه ﷺ يعلم تمام العلم أن الجنين يكبر حجمه قليلاً وإن ظل صغيراً كما يشير إليه اختلاف وزن كلمة «سلالة» ووزن كلمة «مضغة»، وهذا مما يزيد الإعجاز دقة!!!.

كما أشرنا إليه في مبحث «ثقافة العالم القديم والحديث في علم الأجنة»، فإن أول من تخيل أن جسم الجنين له مظهر الفئقات هو العالم مارسيللو مالبيجي عام 1672م عندما نشر رسومات لجنين دجاجة تظهر الفئقات بوضوح تام، بيد أن القرآن الكريم أشار إلى ذلك قبل حوالي 1000 سنة. فمن أوحى إلى رسول الله - عليه الصلاة والسلام - هذا الوصف الدقيق الذي يشير إلى شكل المضغة؟!، ومن أوحى إليه أيضاً أن مظهر الجنين يتغير باستمرار كما يتغير مظهر المادة التي تلوكها الأسنان علماً بأن هذه الظاهرة لم تكتشف ولم تصور إلا في القرن العشرين؟! . الجواب: الله رب العالمين.

## ب - الشكل الداخلي:

هذا على صعيد الشكل الخارجي للجنين، فماذا على الصعيد الداخلي؟.

إن الآيات التالية: ﴿أَلَمْ يَكُنْ لَكَ نُطْفَةٌ مِنْ مَتْنٍ يَمَنِ ﴿٣٧﴾ ثُمَّ كَانَ عَقَّةً فَلَقَ قِسْوَى ﴿٣٨﴾﴾ [النساء: 37-38] و﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿١٣﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَقَّةً فَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً﴾ [التحرش: 13-14] تلقي الأضواء على هذا الأمر. فإذا قابلنا بين هذه الآيات لاحظنا النتائج التالية:

سورة القيامة:	سورة المؤمنون:	النتائج:
أنهم يك نطفة من مني يمني	ثم جعلناه نطفة في قرار مكين	تدل الآيات على مرحلة النطفة
ثم كان علقه	ثم خلقنا النطفة علقه	تدل الآيات على مرحلة العلقه
فخلق	فخلقنا العلقه مضغة	تدل الآيات على أن مرحلة المضغة هي مرحلة تخلق

فمرحلة المضغة هي مرحلة تخلق. قال ابن عاشور: "... و إذ قد جعلت المضغة من مبادئ الخلق..."<sup>(1)</sup>.

والخلق في اللغة العربية يعني أن يحدث الله شيئاً لم يكن موجوداً من قبل، جاء في لسان العرب<sup>(2)</sup>: «خلق: ... (قال) ابن سيده: خلق الله الشيء يخلقه خلقاً أحدثه بعد أن لم يكن...»، وتبعاً لما سقناه فإن مرحلة المضغة تشهد ظهور أعضاء جديدة لم تكن موجودة من قبل، والآية: «فَلَمَّا خَلَقْتُمْ مِنْ رُءُوبِ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ...» [الحج: 5] تصف تلك الأعضاء. ففي هذه الآية صفتان لازمتان للمضغة: التخلق وعدم التخلق<sup>(3)</sup>.

(1) التحرير والتنوير - نلفاخر من عاشور - (ج/8 ص 198).

(2) لسان العرب لابن منظور - مادة «خلق» - ج/4 ص: 193.

(3) لقد أخذنا بعض علماء تفسير القرآن، وبعض الباحثين في مجال الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، في تفسير ظاهرة التخلق وعدم التخلق للمضغة التي جاء ذكرها في الآية: «فَلَمَّا خَلَقْتُمْ مِنْ رُءُوبِ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ...» [الحج: 5]. فذهب البعض منهم إلى أن المضغة المخلفة وغير المخلفة تشير إلى أن الحمل يولد تام الخلق أو ناقص الخلق، أو أنه يولد قبل تشكيله، أو بعده. جاء في تفسير ابن كثير للأية رقم 5 من سورة الحج: «... فتارة تستغني المرأة قبل التشكيل والتخطيط، وتارة تليقها وقد صارت ذات شكل وتخطيط، ولهذا قال تعالى: «ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ...» وروى ابن أبي حاتم وابن جرير من حديث داود بن أبي هند عن الشعبي عن علقمة عن عبد الله قال: النطفة إذا استقرت في الرحم جاءها مدت كنهه فقال: ما راب مخلقة أو غير مخلقة؟ فإن قبل غير مخلقة، لم تكن نسمة، وقذفها الأرحام دماً. وإن قبل مخلقة، قال: أي رب ذكر أو أنثى؟ شفي أو سعيد؟ ما الأجل؟ وما الآثر؟ وبأي أرض يسوت؟... ثم تلا عامر الشعبي: «يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كَثُرَ فِي رُءُوبِ مِنْ أَلَمَتْ فَلَمَّا خَلَقْتُمْ مِنْ رُءُوبِ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ...» [الحج: 5] فإذا بلغت مضغة تكست في الخلق الرابع فكانت نسمة، وإن كانت غير مخلقة، وقذفها الأرحام دماً، وإن كانت مخلقة تكست نسمة...» =

= وجاء في تفسير القرطبي في تفسير الآية السالفة الذكر: «... قال الغزالي: «مخلقة» نامة الخلق، وغير مخلقة السقط...» (قال ابن زيد: «المخلقة التي خلق الله فيها الرأس واليدان والرجلين، وغير مخلقة التي لم يخلق فيها شيئاً...» وقد قيل: إن قوله: «مُخَلَّقَةٌ وَغَيْرُ مُخَلَّقَةٍ» يرجع إلى الولد بعينه لا إلى السقط أي منهم من يتم الرب سبحانه مضغه فيخلق له الأعضاء أجمع، ومنهم من يكون خديجاً ناقصاً غير تمام...» (قال ابن عباس: «المخلقة ما كان حياً، وغير المخلقة السقط».

والتفسير السابق بجانب للصواب لعدة أسباب:

أولاً: لم يترك هؤلاء العلماء على وظيفة حرف العطف «الواو» الذي ورد في الآية: «ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ». فوظيفته العطف، ويتقضي بأن صفتي التخلق وعدم التخلق تنطبقان كلاهما على المضغة في آن واحد، فالمضغة مخلقة وغير مخلقة، وليست مخلقة أو غير مخلقة، وبالتالي فإن المضغة تنصف بالصفتين، وليس بإحدهما.

ثانياً: لقد اعتمد هؤلاء العلماء على الحديث: «إذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله منكاً فقال: يا رب: مخلقة أم غير مخلقة؟ فإن قال: غير مخلقة منحتها الأرحام دماً، وإن قال: مخلقة قال: يا رب: فما صفة هذه النطفة؟» (رواه الطبري ج 12) أو الذي أخرجه ابن أبي حاتم بلفظ: «النطفة إذا استقرت في الرحم...» [ج 33] فهم الآية السالفة الذكر، كما قرأنا من قول عامر الشعبي: «...».

وفي الحقيقة يتحدث كل من الحديثين - رقم 32 و 33 - عن ظاهرة مختلفة عن تلك التي نتكلم عنها الآية السالفة الذكر، لعدة أسباب:

أولاً: نتكلم الآية عن المضغة، ويتكلم كل من الحديثين عن النطفة.

ثانياً: نتكلم الآية عن ذكر استقرار الجنين نسبة كبيرة كما جاء في: «ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ مُسَيِّئَةً لَكُمْ وَيُقَرَّرُ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَسَّاهُ إِلَّا أَجَلًا» [ج 1] - بينما يتكلم كل من الحديثين عن سقط الجنين نسبة كبيرة، كما في «إفان قال: غير مخلقة منحتها الأرحام دماً» (رواه الطبري ج 12).

ثالثاً: لقد جاءت صيغة الاستفهام في الحديثين، بينما لم ترد هذه الصيغة في الآية السالفة الذكر، وهذا له دلالة؛ فالتخلق وعدم التخلق ليسا صفتين لازمتين في الحال للنطفة التي تقع أو التي استقرت في الرحم، وإنما صفتان ستؤول إلى إحداهما النطفة كما تقرره هذه الصيغة؛ فالمثل يسأل الله تعالى من يريد أن يخلق النطفة أم لا؟ وهذا يعني أن النطفة ليست مخلقة بعد، وإنما ستخلق فيما بعد، على خلاف صيغة التقرير التي جاءت في الآية السالفة الذكر، والتي تنص على أن التخلق وعدم التخلق صفتان لازمتان في الحال للمضغة من خلال وظيفة العطف التي وردت في آية سورة الحج.

رابعاً: إن المراد من الحديثين رقم 32 و 33 هو أن النطفة فور استقرارها تبدأ بالتخلق لتصبح فيما بعد مخلقة، فتنبثق منها العلق، فالمضغة... أو يتوقف نخلقها في هذه الفترة، لتفقد عندئذ من الرحم، وبالتالي فلا يجب أن نستشهد بالحديث رقم 33 على أنه يفسر الآية رقم 5 من سورة الحج، لأنه يشير إلى طور يقع قبل وقوع طور تخلق المضغة، ويؤدي إليها، وبالتالي فإن ظاهرة التخلق أو عدم التخلق التي جاء ذكرها في كل من الحديثين ليست بالضرورة نفسها.



قال ابن عاشور: «قوله تعالى: «خَلَقَ وَغَرِ مُحَلَّفَةً» صفة «مُضَغَرَةٍ»، وذلك تطور من تطورات المضغة... وإذ قد جعلت المضغة من مبادئ الخلق، تعين أن كلا الوصفين لازمان للمضغة»<sup>(1)</sup>، وهذه الصفات صفات خلق، وإذا أردنا أن نفهم معنى هذه الآية فلا بد لنا أن نشير إلى المعنى الثاني لكلمة «مُخَلَّفَةٌ». جاء في لسان العرب<sup>(2)</sup>: «خلق: ... ورجل خَلِيقٌ بَيْنَ الخَلْقِ تَامَ الخَلْقِ معتدل»، وورد في تفسير القرطبي: «قال ابن الأعرابي: مُخَلَّفَةٌ قد بدأ خلقها وغير مُخَلَّفَةٌ التي لم تُصَوِّرْ بعد».

إذاً كلمة «خلق» تأتي بمعنيين: الأول بمعنى إحداث الشيء من العدم، والثاني بمعنى إتمام خلق الشيء، وبالتالي بإتمام صورة الشيء).

وهذا يعني أن المضغة المُخَلَّفَةُ وغير المُخَلَّفَةُ تعني مضغة تخلقت جزئياً، ولكن لم يكتمل تخليقها أو صورتها بعد.

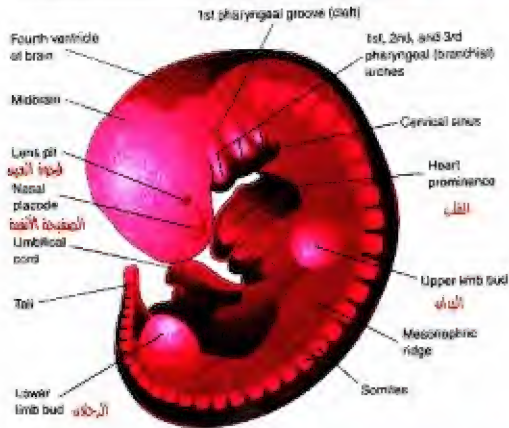
فالمضغة تظهر للعيان كما قلنا على شكل فلفقات، ولا تتمايز الفلقات في البداية، ولكنها سرعان ما تتمايز إلى خلايا تتطور إلى أعضاء مختلفة، وبعض هذه الأعضاء تتكون في مرحلة المضغة، والبعض الآخر في مراحل لاحقة.

أما الأعضاء التي تتكون في هذه المرحلة فهي تظهر على شكل براعم وهي غير مكتملة بعد: فعلى سبيل المثال: يوجد القلب والدماغ البدائي والكبد، ولكن لا يكتمل نموها أثناء هذه الفترة، كما تظهر بداية الأيدي والأرجل في الأسبوع الثالث أو الرابع، وتتطور تلك إلى أن تظهر وكأنها مبتورة، ومن ثم تظهر الأصابع على شكل إشعاعات في الكف في نهاية مرحلة المضغة، إلى ذلك فإن الهيكل البدائي للعينين (الكأس البصري الناشئ من الحويصلة العينية) والأذنين (الأذن الداخلية الناشئة من الحويصلة الأذنية) يتكوّن قبل نهاية الأسبوع السادس، ولكن كلاً من العينين والأذنين لا يتشكّل إلا لاحقاً، فتلك الأعضاء تكون في صورة أولية من مراحل تخليقها وهي لا تعمل ولا تشبه أعضاء الإنسان في مرحلة المضغة. (انظر الصورة رقم: 9).

ومما يدغم موقفنا هو الحقائق العلمية التي تتلاءم مع السعاني التي رجحناها، وهي أن المنطفة قد تتعرض للسقط عند سقوطها أو فور استقرارها في الرحم، أي أنها ستتوقف عن التخلق في حال تعرّضت للسقط، أو ستتشكل في حال استمرار الحمل، وأن أعضاء المضغة ستتخلق جزئياً في طور المضغة، ولكن لن يكتمل نموها فيه.

(1) التحرير والتنوير - للظاهر بن عاشور (ج 8/ص 198).

(2) لسان العرب لابن منظور مادة «خلق» - (ج 4/ص 193).



(91) - نرى في الرسم في أعلى الصفحة جنباً في يومه الثاني والثلاثين، وتلاحظ أن كثيراً من أعضائه ظهرت وإن لم تكتمل بعد، مثل: القلب واليدين والرجلين وفجوة العين والصفحة الأنفية...  
وبل الرسم صوراً حقيقية لجنين في مرحلة المضغة وقد ظهرت يده ورجلاه كأنها مبتورة لأنها لم تكتمل بعد، وبالتالي فإن الجنين مختل ولكن لم يكتمل تخلفه بعد كما أشارت إليه الآية: ﴿فَلَمَّا بَرَزْنَا لَهُمْ وَفَعَلْنَا لَهُمْ مَا شَاءُوا﴾.

أما بالنسبة إلى الأعضاء التناسلية، فإن الجزء الأولي لها يتخلق، بيد أن الأعضاء نفسها في صورة أولية من مراحل تطورها.

هذا بالنسبة للأعضاء التي تكونت، أما بالنسبة للأعضاء التي لم تتكون فتتمايز خلاياها وإن لم تتشكل بعد.

يقول الدكتور كيث مور في هذا المجال واصفاً حال العضلات<sup>(1)</sup>: (إن طلائع العضلات كانت موجودة مع مكونات العظام والأنسجة الأخرى في هيكل جماعي بدائي. كل هذا يتخلق خلال الأيام الأربعين الأولى وهي موجودة في فترة المضغة. ولكن مكونات العضلات البدائية في هذه الفترة لا تكون قد تميزت إلى عضلات "نهائية". وقد فهم علمائنا هذه الحقائق العلمية من خلال دلالات الألفاظ التي جاءت في الآيات القرآنية. قال ابن كثير<sup>(2)</sup>: "قطعة من لحم لا شكل فيها ولا تخطيط، ثم يشرع في التشكيل والتخطيط؛ فيصور منها رأس ويدان وصدر وبطن وفخذان ورجلان وسائر الأعضاء...".

وقال الألوسي<sup>(3)</sup>: "والمشهور المتبادر أن المخلقة المستبينة الخلق، أي: مضغة مستبينة الخلق مصورة، ومضغة لم يستبين خلقها وصورتها بعد، والمراد تفصيل حال المضغة وكونها أولاً قطعة لم يظهر فيها شيء من الأعضاء ثم ظهرت بعد ذلك شيئاً فشيئاً".

ونود الإشارة إلى أن كل الأعضاء التي ذكرناها سابقاً تبقى إلى نهاية مرحلة "المضغة" على صورة براعم، فيحتفظ الجنين عندئذ بالشكل الخارجي المشابه لمادة ممضوعة، وإن ظهرت فيه أعضاء جديدة، وذلك لعدم وجود تخطيط واضح له، فيصدق عندئذ وصفه بأنه مخلوق وغير مخلوق.

وهكذا نفهم كيف أن الصفتين «مخلقة» و«غير المخلقة» لازمتان للمضغة، وكيف أنها تصف حالة أعضاء الجنين.

ومن الجدير بالذكر أن تسمية هذه المرحلة بالمضغة المخلقة وغير المخلقة هي إعجاز علمي رائع. فبالإشارة إلى أن المضغة تخلقت جزئياً بصورة غير تامة، فإنها توحى إلينا أن المضغة تتطور تدريجياً، فالأعضاء تتخلق ولكن تحتاج إلى وقت أكثر ليكتمل تخلقها، فهي على مرحلة من التدرج في النمو.

(1) كتاب الإنسان النامي مع زيادات إسلامية، د. كيث مور، ص 364.

(2) تفسير ابن كثير - تفسير سورة الحج، آية رقم 5 (ج/3 ص 206).

(3) تفسير الألوسي - (ج/17 ص 116).

أضف إلى ذلك، فإن ذكر كلمة «مضغة» إلى جانب كلمة «مخلقة» في الآية ﴿ثُمَّ مِنْ مَّضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ...﴾ [النح: ١٤]، يشير إلى حدوث أشياء في النمو كانت هي السبب في تغير الشكل الخارجي للجنين، فنمو الكتل البدنية سبب تغيرات في شكل الجنين.

وقبل أن نختم حديثنا عن المضغة، نسوق دليلاً آخر على أن المراد من النصوص الشرعية التي ذكرناها آنفاً، هو تخلق جميع أعضاء الجنين قبل نهاية فترة المضغة، أي: في الأيام الأربعين الأولى من تخصيب البويضة. إن الحديث: «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً...» [أخرجه مسلم ح 43] يشير إلى حادثة «جمع الخلق».

والجمع كما مر معنا في مبحث «جمع خلايا الجنين»، يشير إلى تضام الشيء بعضه إلى بعض. جاء في مقاييس اللغة: «جمع: الجيم والميم والعين أصل واحد، يدل على تضام الشيء»<sup>(1)</sup>.

وحرف الهاء لفعل «جمعه»، الذي ورد في الحديث: «إن الله تعالى إذا أراد خلق النسمة، فجامع الرجل المرأة، طار ماؤه في كل عرق وعصب منها، فإذا كان يوم السابع، جمعه الله تعالى، ثم أحضر له كل عرق بينه وبين آدم، ثم قرأ: ﴿يَا أَيُّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾» [أخرجه الطبراني ح 21]، يعود للماء. والجنين في هذه المرحلة ما يزال يُشار إليه بالماء لأنه لم يتخلق بعد، وهذا يعني أن الجنين يُجمع بعد اليوم السابع.

وكما نعلم، فإن خلايا الجنين وخلايا المشيمة تؤلف قبل هذا الوقت مجموعة واحدة، ومن ثم ما تلبث أن تنفصل مجموعة الخلايا التي ستؤلف الجنين، عن مجموعة الخلايا التي ستؤلف المشيمة، وتجتمع ضمن قرص جنيني، فتتضم بعضها إلى بعض، وهذا هو «جمع الجنين».

وأما هنا فالذي يُجمع هو «خلق أحدكم»، أي «خلق الجنين»، وليس الجنين نفسه، و«خلق الجنين» هو سائر أعضاء الجنين التي ستخلق كما تشير إليه الآيات: ﴿أَوَلَيْكَ ظُلْفَةٌ مِنْ مَبْنِيٍّ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَغَلَقَ فَسَوَّى ﴿١٦﴾﴾ [النسب: ١٦، ١٧]، و﴿... فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَاطَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ...﴾ [النح: ٥].

(1) مفيد اللغة، لابن فارس - (ج 1/ ص 479).

ومن الجدير بالذكر أن لفظ «خلق» هو لفظ عام وضع وضعاً واحداً، وهو دالٌّ على كثيرين، يستغرق كل ما خلق الله <sup>(1)</sup>، والدليل على ذلك ما ورد في كتاب الله: «خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ رَوَاهُ وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَايَ أَنْ تَحِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَرْزَلْنَا مِنْ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿١١﴾ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَدْرِفْ مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٢﴾» [نساء: 10-11]، فللفظ «خلق» شمل كل المخلوقات التي خلقها الله - سبحانه - من سموات وأرض ودواب ونباتات، غير أن كلمة «هذا» قصرت العام إلى ما ذكرته الآية. قال ابن كثير <sup>(2)</sup> في تفسيره للآية: «أي هذا الذي ذكره تعالى من خلق السموات والأرض وما بينهما صادر عن فعل الله وخلقته وتقديره...». وقياساً على الآية، فإن كلمة «خلق» التي جاءت في الحديث «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً...» [أخرجه مسلم ح 143]، تشمل كل ما خلقه الله تعالى مقروناً بالجنين، فهي تدل على جميع الأعضاء التي سوف تتخلق لدى الجنين.

وفعل «جمع» يعني: جمع الشيء عن تفرقة <sup>(3)</sup>، جاء في مختار الصحاح: باب الجيم: «ج م ع: جمع الشيء المتفرق فاجتمع» <sup>(4)</sup>. وقال ابن حجر <sup>(5)</sup>: «والمراد بالجمع ضم [الشيء] بعضه إلى بعض بعد الانتشار».

ومن الحديث الذي سبق ومن معنى كلمة «جمع» نفهم أن «جمع خلق الجنين» يشير إلى أن أعضاء الجنين في مراحلها الأولى كانت مفرقة، وبالفعل، فبعد مرحلة «جمع خلايا الجنين» تشهد خلايا القرص الجنيني تكاثراً هائلاً وسريعاً في اتجاهات متفرقة كما رأينا في محث «الذنب»، ومن ثم تجتمع وتتمايز تلك الخلايا خلال فترة «العلاقة»، ومن ثم تهاجر وتجتمع ضمن أعضاء مختلفة في فترة «المضغة» وما بعدها <sup>(6)</sup>.

فكما أن الحديث: «... فإذا كان يوم السابع، جمعه الله تعالى...» يشير إلى

(1) إبراهيم السلفيني، أصول الفقه الإسلامي، الفصل الخامس: التقسيم الرابع باعتبار وضع اللفظ للمعنى، المبحث الثاني: العام، ص 279 - 280، (انظر مبحث «الماء والمني»).

(2) تفسير ابن كثير - (ج 3/ ص 443).

(3) لسان العرب لابن منظور مادة «جمع» - (ج 2/ ص 355).

(4) مختار الصحاح، باب الجيم، ص 110.

(5) فتح البازي شرح صحيح البخاري - كتاب القدر - رقم الحديث (594) - (ج 11/ ص 479).

(6) انظر مبحث «التسوية» قسم «خلق العظام والكساء باللحم».

زمن «جمع الجنين» - سبعة أيام وما فوقها -، فإن الحديث: «إن أحداكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً...» يشير إلى زمن «جمع أعضاء الجنين» - أربعين يوماً وما قبلها -.

ومن الجدير بالذكر أن لفظ «يجمع» دليل آخر، يضاف إلى الدليل الأول - لفظ «جمعه» -، على أن خلايا الجنين تنفلق، وليس هذا فحسب، بل هو دليل على أن الانفلاق الذي ابتدأ قبل فترة «جمع الجنين»، يستمر بعدها، لتعود خلايا الجنين لتنظم وفق أعضاء محددة.

وكما رأينا سابقاً فإن قالب الجنين يصب في مرحلة المضغة: فالأعضاء توجد وتتركب في هذه الفترة وإن لم يكتمل نموها بعد، مما حمل العلماء الكونيين أن يسموا تلك المرحلة بمرحلة (تكوين - أو خلق - الأعضاء) (ORGANOGENESIS) وهذا موافق لما أعلنه رسولنا الكريم ﷺ: «إن أحداكم يجمع خلقه... منذ أربعة عشر قرناً، فاعتبروا يا أولي الأبصار!!!».

وتؤكد الأحاديث النبوية الشريفة مرة أخرى على أن الرسول ﷺ أوتي جوامع الكلم أخرجه البخاري ح113؛ ذلك أن تسمية هذه الفترة «بمرحلة جمع الخلق» أفضل من تسمية هذه الفترة «بمرحلة تكوين الأعضاء»؛ حيث إن كلام الرسول ﷺ في هذا المقام يشير ليس فقط إلى تكوين الأعضاء، بل إلى العملية التي يتم فيها تكوين الأعضاء من خلال جمع الخلايا.

إذا ما قارنا بين التسميتين: «مضغة مخلقة وغير مخلقة» و«تكوين الأعضاء»، نجد أيضاً أن التسمية القرآنية تتفوق على تسمية العلماء لهذه المرحلة تفوقاً كبيراً؛ فالتسمية العلمية لا تشير سوى إلى العمليات الداخلية والخارجية للجنين، حيث إن «تكوين الأعضاء» يشير إلى تخلق أعضاء الجنين مع ما يصحبه من تشكل خارجي، أما التسمية القرآنية فهي تشير إلى حجم الجنين (صغير)، ومادته (أنسجة طرية)، ومظهره الخارجي (شكل قطعة لحم ممضوغة)، كما أنها تشير إلى تخلق الأعضاء على صورة براعم أولية (مخلقة وغير مخلقة) على شيء من التدرج (حيث إن التخلق يلي عدم التخلق).

فسيحان من يبين لنا الآيات على ألسنة الناس ولو بعد حين! أليس هو القائل:  
يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَيِّنَاتِ فَوَلَّوْا حَتَّىٰ تَخْلُقَنَّهُمْ مِّن رَّرَابٍ ثُمَّ مِن نَّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنَبِّئَنَّ لَكُمْ أَنِّ الْحَقَّ ۖ

### ج - شق السمع والبصر:

من المشاهد التي تُبهر العقول: تَخْلُقُ السمع والبصر، فهما ينشآن بطريقة غير مألوفة للبشر، ولا يمكن لأحد أن يتصور نشأتها إلا إذا شاهدهما.

ولذلك كان رسول الله ﷺ يدعو ويقول في سجوده: «سجد وجهي للذي فطره وصوره وشق سمعه وبصره» أخرجه مسلم ح 38. فكان ذلك بمثابة إعجاز إخباري.

فهناك ثلاث عمليات أساسية في تاريخ تَخْلُقُ العين والأذن:

● عملية تَخْلُقُ من خلال انفصال عضو عن عضو آخر واستخراجه منه.

● عملية تَخْلُقُ من خلال ظهور أخدود.

● عملية انفطار وانشقاق أغشية.

الفعل الجامع لتلك الأنواع المختلفة من التَخْلُقُ هو فعل «شق».

والمعنى الأول هو: أخذ الشيء من الشيء الآخر.

ورد في لسان العرب<sup>(1)</sup>: «واشتقاق الشيء بنيانه من المرتجل، واشتقاق الكلام الأخذ فيه يمينا وشمالا، واشتقاق الحرف من الحرف أخذه منه».

ويؤيد هذا المعنى الحديث التالي: «قال رسول الله ﷺ: قال الله - تبارك وتعالى - : أنا الله وأنا الرحمن، خلقت الرَّجْمَ وشققت لها من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته» [أخرجه الترمذي ح 39]. جاء في تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي<sup>(2)</sup>: «(وشققت): أي أخرجت وأخذت اسماً، (لها): أي للرَّجْم، (من اسمي): أي الرحمن».

وجاء أيضاً في تفسير القرطبي<sup>(3)</sup> ثلاثية: «إِذَا أَلْمَأُ أَنْشَقْتُ» [الاص: 1] «أن سيدنا علياً - كرم الله وجهه - قال: شق عن المجرة»، أي تنفصل عنها بعد أن كانتا جزءاً واحداً.

وهذا المعنى الأول لفعل «شق».

أما المعنى الثاني فهو: الصدع.

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «شق» (ج 7/ص 167).

(2) تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي للمباركفوري - كتاب النير والصلة - باب ما جاء في قطيعة الرَّجْم رقم الحديث 1907 - (ج 6/ص 14).

(3) تفسير القرطبي - (ج 19/ص 269).

قال ابن فارس: «شق: الشين والظاف أصل واحد صحيح، يدل على انصداع في الشيء»<sup>(1)</sup>.

جاء في لسان العرب<sup>(2)</sup>: «الشق مصدر قولك شققت العود شقاً، والشق الصدع البائن، وقيل: غير البائن، وقيل: هو الصدع عامة».

وورد أيضاً في تفسير القرطبي<sup>(3)</sup> لآية: «قُلْ أَصْحَابُ الْأَعْدُدِ السَّيِّئِينَ الَّذِينَ أَخَذُوا مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ فَشَقُّوا قُلُوبَهُمْ فَذُقُوا لَعْنَتِي».

أما المعنى الثالث فهو: تمزيق الأغشية.

قال ابن فارس: «وقد انشق عصا القوم بعد النمامها: إذا تفرق أمرهم، ثم يقال لنصف الشيء: الشيء»<sup>(4)</sup>.

جاء في لسان العرب: «مزق: شق الثياب ونحوها. فزقه يمزقه مزقاً ومزقه فانمزق تمزيقاً وتمزق: خرقة»<sup>(5)</sup>.

ويزيد هذا المعنى الحديث التالي: قال رسول الله ﷺ: «ليس منا من شق الجيوب وضرب الخدود ودعا بدعوة الجاهلية» [خرجه الترمذي ح 40]. جاء في تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي<sup>(6)</sup>: «الجيوب جمع جيب بالجيم الموحدة وهو ما يفتح من الثوب ليدخل فيه الرأس، والمراد بشقه إكمال فتحه إلى آخره» أي تمزيق القماش.

والذي يحدث في مجال تخلق الأذنين والعينين وينطبق على تلك المعاني فهو كالتالي:

### في مجال تخلق العينين:

يظهر أخدود صغير في بادئ الأمر يسمى: (الفجوة البصرية OPTIC SULCUS) في الجزء الأمامي لكل من (طرفي الأنبوب العصبي NEURAL FOLDS) في اليوم الثاني والعشرين (أي في حوالي نهاية مرحلة العنقة وبداية مرحلة المضغة).

(1) معجم مقاييس اللغة لابن فارس، (ج 3/ ص 170).

(2) لسان العرب لابن منظور - مادة «شق» - (ج 7/ ص 164).

(3) تفسير القرطبي - (ج 19/ ص 286).

(4) معجم مقاييس اللغة لابن فارس، (ج 3/ ص 171).

(5) لسان العرب لابن منظور - مادة «مزق» - (ج 13/ ص 15).

(6) تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي للمباركفوري - كتاب الحناجر - باب ما جاء في النهي عن ضرب

الخدود وشق الجيوب عند المضغة - رقم الحديث 999 - (ج 4/ ص 40).



ومن ثم يتحد طرفا الأنبوب العصبي ويؤلفان (المخ الأمامي FOREBRAIN) للجنين. في هذه الأثناء يتضخم الأخدودان الموجودان داخل هذين الطرفين ويؤلف كل منهما (ساقاً بصرية مجوفة OPTIC STALK) تقترب كل منهما من سطح الجلد على جانبي مخ الجنين ومن ثم تأخذ شكل حويصلة الإبصار على سطح الجلد، وحينئذ يتحدّب طرف هذه الساق المجوفة إلى الداخل فيتحول شكلها الحويصلي إلى تجويف يشبه تجويف الكوب يسمى: (الكأس البصرية OPTIC CUP)<sup>(1)</sup>.

في الوقت نفسه يتبع تحدّب طرف الساق إلى الداخل انطواء الجلد على نفسه ليؤلف (عدسة العين LENS VESICLE) التي تظل ملتصقة (بالجلد SURFACE ECTODERM) ومن ثم تنفصل وتشتق تلك الفقاعة (العدسة) الناشئة من الجلد عنه وتغور داخل تجويف الكأس البصري، (انظر الصورة رقم: 92).

بالإضافة إلى ذلك فإن طبقة من الميزودرم تغطي هذه العدسة وتسمى: (المحفظة العدسية الوعائية PUPILLARY MENBRANE). هذه المحفظة تنفطر وتشتق مكونة فرجة تعرف باسم حدقة العين أو «البؤبؤ»<sup>(2)</sup>. (انظر الصورة رقم: 93).

كما أن الجفون التي تلتصق في الأسبوع العاشر تنفتق وتشتق في الأسبوع السادس والعشرين.

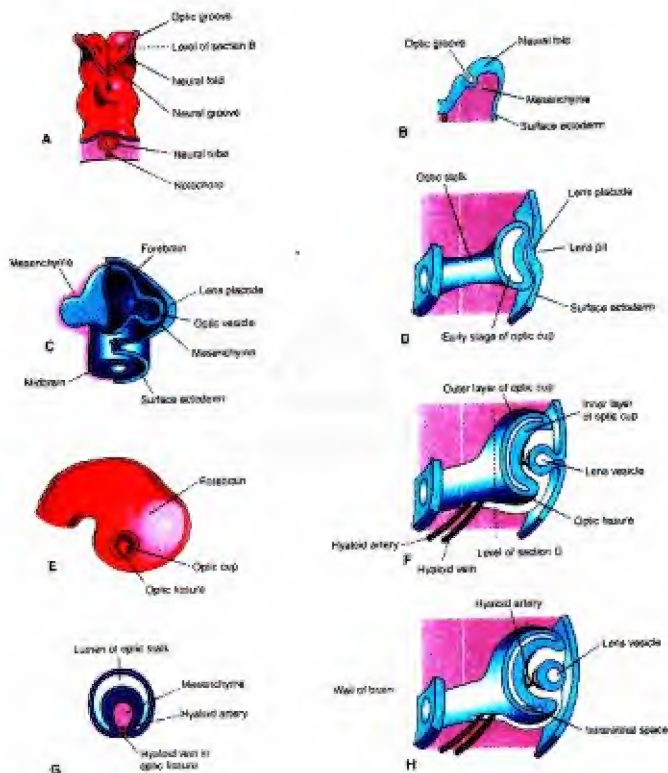
### في مجال تخلق الأذنين:

الأذن مؤلفة من ثلاثة أجزاء:

- الأذن الداخلية.
- الأذن الوسطى.
- الأذن الخارجية.

(1) كتاب الإنسان النامي مع زيادات إسلامية، د. كيث مور، ص 413 - 414.

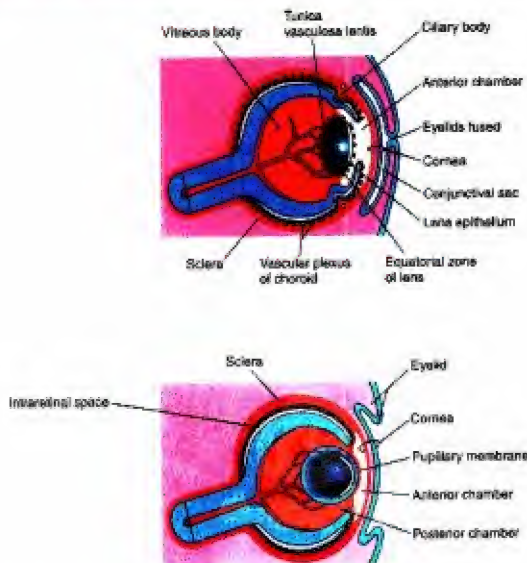
(2) كتاب خلق الإنسان بين الطب والقرآن، د. محمد علي البار، ص 330، وكتاب علم الأجنة الطبي، ساذر،



(92) - نرى في هذه الرسوميات كيف أن (الحويصلة البصرية Lens vesicle)

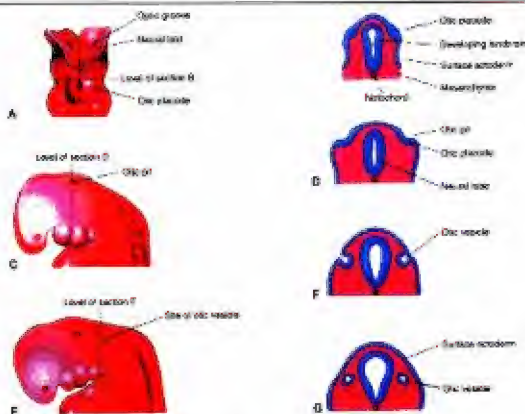
تشتق من طبقة الجلد الخارجية وتغور داخل (التجويف البصري Optic cup)

كما نطلق به الحديث «شق سمعه وبصره» [أخرجه مسلم ج38].



(93) - نرى في هذه الرسومات كيف أن المخفاة العدسية الوعائية (Papillary membrane) التي تغطي البؤبؤ تنشق وتنفذ في الأسبوع العشرين

الأذن الداخلية تتخلق بنفس الطريقة التي تتكون فيها عدسة العين ، ولكن من الجهة الخلفية للمخ (HINDBRAIN)، فيظهر أخدود صغير يسمى : (التفجوة السمعية (OTIC PIT) في (الطبقة الخارجية الأكتودرم ECTODERM)، ومن ثم تنشئ هذه الطبقة على نفسها وتُشكّل دُفاعة من الجلد عنها وتهاجر إلى الداخل مولدة (الحويصلة السمعية (OTIC VESICLE). هذه الحويصلة تتطور لتؤلف فيما بعد ما يُعرف (بالدهليز الغشائي MEMBRANOUS LABYRINTH) و(الدهليز العظمي BONY LABYRINTH). (انظر الصورة رقم : 94).



(94) - المراحل الأولى لتخلق الأذن الداخلية تنشق من الجلد فقاعة تسمى (الحويصلة السمعية vesicle) وفقا للتحدث، امجد وجهي للذي نظره وصورة وشق سمعه وبصره، (أخرجه مسلم ح38).

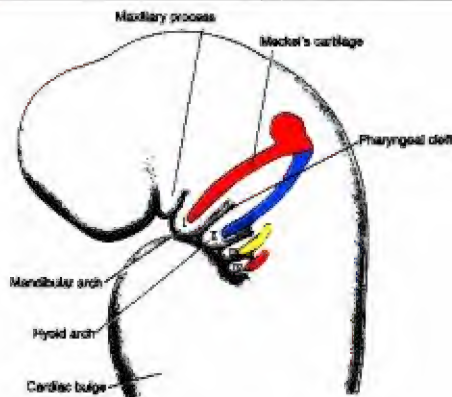
أما عظام الأذن الوسطى فهي تنشق وتنبثق من (عضروف القوس الأول FIRST ARCH CARTILAGE)<sup>(1)</sup> (الذي يؤلف فيما بعد عظام الحنك) و(عضروف القوس الثاني SECOND ARCH CARTILAGE). وتتكوّن بطريقة معقّدة. (انظر الصورة رقم: 95).

أما الأذن الخارجية فتنشأ من جراء تكاثر خلايا طبقة الأكتودرم إلى الجهة الداخلية. فهذه الكتلة تؤلف طبقة صلبة تسمى: سدادة الصماغ، ومن ثم تنفتق هذه السدادة لتؤلف تجويفاً شبيهاً بالشق يسمى: (قناة السمع الخارجية EXTERNAL ACCOUSTIC MEATUS)<sup>(2)</sup>. (انظر الصورة رقم: 96).

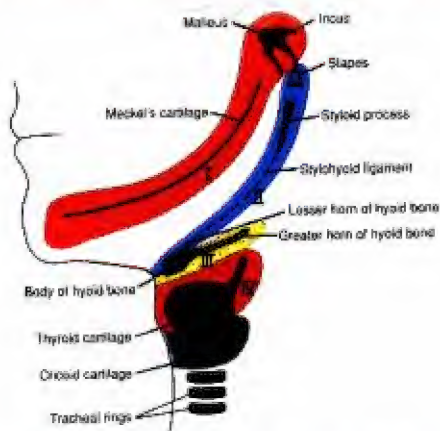
وهكذا ترى كيف تطبق معاني فعل شقٍّ على عمليات تخلق العين والأذن: فتارة تنطبق من خلال ظهور أخدود، وتارة من خلال شق عضو عن عضو آخر، وتارة من خلال تمزق أعشية وفتقها ليتحقق في النهاية الإعجاز العبي للمرسول الكريم - صلوات الله وسلامه عليه -.

(1) كتاب الإنسان الذي مع زبانات إسلامية، د. كيث مور، ص 183 و 423 - 424 - 427.

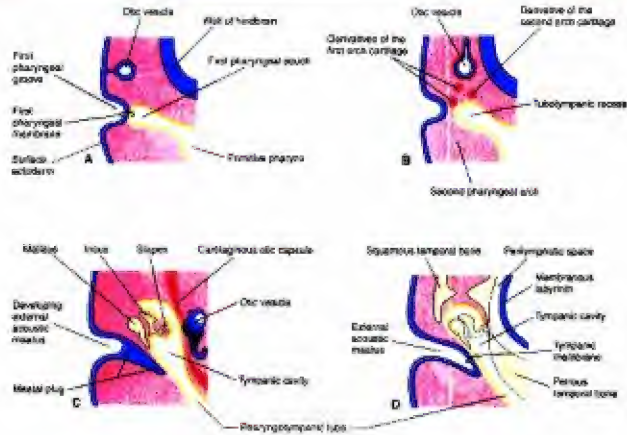
(2) كتاب الإنسان الذي مع زبانات إسلامية، د. كيث مور، ص 426.



(A - 95) - تبتق وتشتق عظام الأذن الوسطى من (غضروف القوسين الأول والثاني  
(First arch cartilage - Meckel's cartilage - Second arch cartilage



(B - 95) - (عظام الأذن الوسطى Malleus, Incus, Stapes) التي تتطور من اشتقاقات غضروف القوسين الأول والثاني كما تشير إليه المثلثتان الحمراء والزرقاء.



(96) - تنفتت (ملاحة الصمغ External acoustic meatus) لتؤلف لجوفاً شبيهاً بالشق كما نطق به الحديث «سجد وجهي للذي فطره وصوره وشق سمعه وبصره» [أخرجه مسلم ح 38].



## الإقرار

● قال سبحانه وتعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نَارٍ ثُمَّ مِنْ نُفُوفٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِنَبِّينَ لَكُمْ وَنُقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِنَّ أَحْسَنَ مَسَكِنٍ ثُمَّ نَحْنُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُؤَفِّقُ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدِّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً﴾ [التح: 14].

جاء في مختار الصحاح: «والفَرَارُ في المكان الاستفراغ فيه تقول: قررت بالمكان بالكسر، أقر فراراً، وقررت أيضاً بالفتح، أقر فراراً... وأقره في مكانه فاستقر»<sup>(1)</sup>.

ورود في لسان العرب: «قرر... وصار الأمر إلى قراره ومُسْتَقَرَّه: شأى وثبت وأقرت الناقة: ثبت حملها»<sup>(2)</sup>.

إذن فمعنى: ﴿وَنُقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ﴾ هو: وثبت في الأرحام ما نشاء.

ونجد في قوله تعالى: ﴿وَنُقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ...﴾ إعجازاً علمياً واضحاً وهو أن الله سبحانه وتعالى ذكر مرحلة الإقرار بعد ذكر طور المضغة، مما يعني أن الإقرار يبدأ من نهاية فترة المضغة.

وقد يعترض بعض القراء على أن وظيفة الحرف "و" التي جاءت مع فعل «نقر» هي للعطف وليست للترتيب<sup>(3)</sup>، وبالتالي فذكر الإقرار هنا لا يعني بالضرورة أن الإقرار يأتي بعد طور المضغة، ولكن ما يلاحظ هنا أن الله تعالى ذكر الإقرار بعد ذكر أطوار النطفة والعلقة والمضغة، وقبل ذكر مراحل الطفولة والشيخوخة. وبالتالي وضع الإقرار في هذا المكان من الآية وليس في سواء يدل على أن الإقرار يبدأ من هنا.

(1) مختار الصحاح، باب القاف، ص 528 - 529.

(2) لسان العرب لابن منظور - مادة «قرر» - (ج 11/ ص 100 - 102).

(3) جاء في كتاب «قطر الندى وبل الصدى»، ص 282: «أجمع النحويون والمعلوبون من التبريين والكوفيين على أن الواو للجمع من غير ترتيب».

كذلك عدم ذكر ما تبقى من الأطوار الجنينية بعد طور المضغة (على عكس ما جاء في الآية: ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النَّفْثَةَ عِلْقَةً فَخَلَقْنَا الْمُلَقَّةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَارَكُ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ﴾: (الأنبياء: 14) هو دليل آخر على أن المقصود هو إظهار أن نهاية مآل الأطوار الجنينية السابقة هو الإقرار (بدءاً من هذه النقطة فصاعداً) لأن تعديد الأطوار الجنينية انتهى عنده.

ومما يؤكد هذا الكلام هو أن الله تعالى ذكر في الآية رقم 5 من سورة الحج أنه يُقَرِّز الحمل إلى أجل مسمى، والأجل المسمى هو: القدر المعلوم الذي جاء في النص القرآني: ﴿إِنَّ أَوَّلَ خَلْقِكُمْ مِنْ مَّا مَهَيَّنَ ﴿٢٠﴾ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مُّكَيَّنٍ ﴿٢١﴾ إِنَّكَ قَدَرُ مَقْلُوبٍ ﴿٢٢﴾﴾: (النساء: 20-22)، وهو الوقت الذي قدره الله تعالى لنهاية الحمل - تسعة أشهر - ، وبالتالي فهو يشمل ما تبقى من المراحل الجنينية.

وقد علّق الله سبحانه وتعالى الإقرار بمشيئته فمن شاء أن يثبت في الرحم ثبته وأقره، ومن لم يشأ أن يثبت لم يثبت.

ومن المعلوم أن فترة المضغة تبدأ في الأسبوع الرابع من الحمل وتنتهي في الأسبوع السادس، أي بعد حوالي أربعين يوماً من وقت إخصاب البويضة.

وهكذا نستنتج أن فترة تثبيت الحمل تبدأ من الأسبوع السادس فصاعداً.

وقد تبين أن العلم الحديث في هذا المجال قد وافق الآية الكريمة، وقد أوضح الدكتور - ف - ن - برسو أن النطفة خلال تخلّقها تمر بفترة تسمى: فترة (تخلّق الأعضاء ORGANOGENESIS)، وفي هذه الفترة يكون الجنين حساساً للغاية لأن أي شيء يطرأ على الجنين قد يؤدي إلى تشوهات خلقية قد تكون مميتة للجنين، ونسبة الخطر هذه تكون في أعلى درجاتها خلال فترة تخلّق العلقة إلى مضغة. فالعضو - كما قال - أكثر عرضة للتلف في وقت خروجه في فترة تخلّق الأعضاء<sup>(1)</sup>. فإذا مرت هذه الفترة - فترة جمع الخلق وهي أربعون يوماً - فهناك استقرار بالغالب، والنسبة العالية للسقط يكون قد تم تجاوزها وقد قدرت هذه النسبة بـ 3,2% في نهاية فترة المضغة، أي بعد حوالي أربعين يوماً من الحمل<sup>(2)</sup>.

(1) المؤتمر الطبي الإسلامي الدولي، الإعجاز الطبي في القرآن، 85/9/25 م.

(2) كتاب (علم التوليد، من ويليام WILLIAM'S OBSTETRICS)، ص 489.



### وتفصيل ما قلناه:

علم (الثيراتولوجي TERATOLOGY) يهتم بدراسة التشوهات والأسباب التي تؤدي إلى هذه التشوهات، وهو بالتالي يرصد الفترات الخطيرة التي يمر بها الجنين. و(الثيراتوجين TERATOGEN) هو العامل الذي يسبب التشوهات الجنينية أو يزيد احتمال حدوث التشوهات في الخلقة على العموم.

والخطر يكمن هنا من حساسية الجنين لهذه العوامل المؤذية التي قد تتلفه أو قد تؤدي إلى إسقاطه.

نود الإشارة إلى أن العوامل الثيراتوجينية تنقسم إلى فئتين:

أ - فئة العوامل المؤذية الناشئة من البيئة.

ب - فئة العوامل المؤذية الناشئة من الاختلال الجيني.

وبحثنا يتعلق بالفئة الثانية، لأن الأولى قد تأتي في أي وقت من الأوقات ولا يملك الجنين المقدرة على ردّها.

إن حساسية الجنين لهذه العوامل تكون قليلة جداً في أول أسبوعين من التخلق (أي في فترة النطفة)، ولكن إذا تأثرت النطفة بهذه العوامل فهي تؤدي إلى إسقاطها في معظم الأوقات ونادراً ما تؤدي إلى تشوهات.

أما في فترة المضغة، فالحساسية تكون بأوجها وتأثير العوامل الثيراتوجينية عالية جداً. فهذه الحساسية مرتبطة بمعدل انقسامات خلايا الأعضاء التي تتكوّن. ولهذا فإن فترة المضغة - وهي فترة تخلق الأعضاء - فترة حرجة جداً، وقد يتعرض الجنين فيها لتشوهات خطيرة في كثير من الأوقات أو للإسقاط.

وأما في فترة التسوية<sup>(1)</sup> (وهي الفترة التي تلي فترة تخلق المضغة)، فحساسيته تظل عالية وغالباً ما تؤدي العوامل الثيراتوجينية إلى تشوهات خطيرة لدى الجنين وفي قليل من الأحوال إلى إسقاطه.

من الملاحظ أن السقط مرتبط في الغالب بكثرة بالاختلال الجيني، وقد قدر (بوي 1975 BOUET) نسبة السقط من جراء الاختلال الجيني بـ 61% بينما قدرها (كار وجدهون 1977 CARR & GEDEON) بـ 50%.

فالاختلال الجيني الشديد لا يسمح للجنين أن يتخلق ويعيق نموه، لذلك يحدث السقط في مرحلة المضغة وليس في سواها.

(1) انظر بحث «التسوية».

ومن الملائق للنظر أن الاختلال الجيني كان معروفاً لدى رسول الله ﷺ، فقد ذُكر في دعاء له وهو يستعيذ بالله من الأمراض والأوجاع.

وهذا الدعاء هو: «بسم الله الكبير، أعوذ بالله العظيم، من شر كل عرق نَّار، ومن شرِّ حر النار» [أخرجه الترمذي ح70].

و«العرق» في المصطلح النبوي الشريف هو: الصبغي في المصطلح العلمي الجديد.

وكلمة «نعر» لها عذّة معانٍ في اللغة العربية منها:

- الأذى. جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: «ونعر الفرس والحمار بنعر نعرًا، فهو نعر دخلت النعرة في أنفه». «وقال الأحمر: النعرة ذبابة تسقط على الدواب فتؤذيها».

- المخالفة. جاء في لسان العرب<sup>(2)</sup>: «والنعار أيضاً: العاصي». «نعر الرجل: خالف وأبى».

وهذا يعني أن الرسول الكريم ﷺ كان يستعيذ بالله من الأمراض التي سببها الاختلال الجيني<sup>(3)</sup>.

وبالرغم أن موضوع الحديث لا يتناول الاختلال الجيني لدى الجنين، إلا أنه يشير إلى أن هذه الظاهرة لم تكن غريبة عن رسول الله ﷺ؛ فإذا كان الاختلال الجيني معلوماً لدى النبي ﷺ، فهذا يشير إلى معرفته ﷺ عن النشاط الخليوي والصبغي العام سواء أكان للجنين أم للبالغ.

ومن الشرح السابق نفهم ما ترمي إليه الآية: فلفظ «وَيُقَرَّرُ فِي الْأَرْكَانِ...» يشير إلى إرادة الخالق سبحانه وتعالى في التمكين والاستقرار للمضغة كما أنه يلمح إلى أن الفترة التي سبقت هي فترة هشّة، غير متينة بالنسبة لتخلق الأعضاء، وإلا فما فائدة الإقرار؟.



(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «نعر» - (ج14/ص200).

(2) لسان العرب لابن منظور - مادة «نعر» - (ج14/ص201).

(3) انظر مبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة».

## التسوية

● قال سبحانه وتعالى: ﴿أَنزَلَ بِكَ تِلْكَ تُلُفَةً مِّن مِّمِّي يُنْزِلُ ۖ ثُمَّ كَانَ عِلْفَةً فَخَلَقَ فَوُكِّي ۖ﴾ [النسابة: 37-38].

● قال عز وجل: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ تُلُفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ۖ ثُمَّ خَلَقْنَا التُّلُفَةَ عِلْفَةً فَخَلَقْنَا الْعِلْفَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظًا فَكَوْنًا الْعِظَمَ لَحْمًا ۖ﴾ [المرئوت: 13-14].

● قال العليم الحكيم: ﴿سَجَّ اسْمُ رَبِّكَ أَذْخَلِي ۖ أَلَيْسَ خَلَقَ فَوُكِّي ۖ﴾ [الأعلى: 1-2].

● قال رسول الله ﷺ: «إن أحذكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً...» [أخرجه مسلم ج43].

● قال رسول الله ﷺ: «إذا مرر بالتلطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً، فصورها وخلق سمعها وبصرها وجندها ولحمها وعظامها، ثم قال: يا رب: أذكر أم أنسى؟» [أخرجه مسلم ج45].

هذه المرحلة تضم تصوير الأذنين والعينين، وخلق العظام، وكسو العظام باللحم، ونفخ الروح.

### 1 - التسوية والتصوير:

جذر سوى<sup>(1)</sup>: السين والواو والياء أصل يذل على استقامة واعتدال بين شيئين.

وله عدة معاني في اللغة العربية منها:

1 - هو أن يكون الشيء مستقيماً (والدليل على ذلك الآية القرآنية التالية: ﴿أَفَن يَبْئِسَ مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ، أَهْدَىٰ أَمَّن يَبْئِسَ سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۖ﴾ [الملك: 22] - سويًّا: أي مستقيماً -).

(1) مقاييس اللغة العربية لابن فارس - (ج3/ص113).

2 - هو أن يكون الشيء مستوياً بدون ارتفاع وانخفاض (كما نستخلصه من الحديث التالي: "في الرجل يسوي التراب حيث يسجد، قال ﷺ: إن كنت فاعلاً فواحدة" [أخرجه البخاري ح 41]).

3 - هو أن يجعل الشيء سوياً، أي على ما اقتضته الحكمة<sup>(1)</sup>، بمعنى جعله على تمام وكمال الصورة الإنسانية<sup>(2)</sup> (و الدليل على ذلك الآيتان التاليتان: ﴿فَأَنخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ [١٦ - ١٧] و﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا﴾ [١٦ - ١٧] سَوَّاهُ رَجُلًا: أي جعلك رجلاً - ).

وقد حدد النص الشريف "إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً..." [أخرجه مسلم ح 43] بأن مرحلة التخلق تنتهي في أربعين يوماً، ومن ثم تبدأ مرحلة جديدة وهي مرحلة التسوية لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً مُلَقَّقَ فَرْسَوْهُ﴾ [التوبة: 38].

كيف يمكن لنا أن نستنتج أن مرحلة التسوية بدأت بعد أربعين يوماً؟

الجواب: كل النصوص القرآنية والحديثية والأدلة العلمية تتفق بعضها مع بعض، وهي تدل على أن مرحلة التخلق انتهت وبدأت مرحلة التسوية. فالحديث المذكور أنفاً ينص على أن مرحلة التخلق تنتهي بعد أربعين يوماً، والمعطيات العلمية تدل على أن مرحلة المضغعة التي تتخلق فيها معظم أجهزة الجنين تنتهي في الأسبوع السادس، أي بعد فترة اثنتين وأربعين ليلة، كما أننا إذا قابلنا بين النصين القرآنيين: ﴿أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مِثْرٍ بُنِيٍّ﴾ [التوبة: 38] و﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي فَرْجٍ مَكِينٍ﴾ [الأنعام: 13] و﴿وَكُلُّنَا لَكَ مُضْغَةٌ فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَوْنُوا أَعْظَمَ لَحْمًا﴾ [الزمر: 14] نلاحظ النتائج التالية:

(1) نوح العروس لمحمد مرتضى - مادة سوي - (ج 19/ ص 551).  
(2) جاء في تفسير ابن كثير (ج 3/ ص 115): ﴿فَأَنخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ [١٦ - ١٧] أي على صورة إنسان تام كامل.

سورة القيامة :	سورة المؤمنون :	النتائج :
ألم بك نطفة من مني يمى	ثم جعلناه نطفة في قرار مكين	تدل الآيات على مرحلة النطفة
ثم كان علقه	ثم خلقنا النطفة علقة	تدل الآيات على مرحلة العلقة
فخلق	فخلقنا العلقه مضغة	تدل الآيات على أن مرحلة المضغة هي مرحلة تخلق الأعضاء
فسوى	فخلقنا المضغة عظاماً فكسونا العظام لحماً	تدل الآيات على أن مرحلة التسوية تتضمن طورين المضغة عظاماً وكسو العظام لحماً

فمرحلة الخلق هي مرحلة المضغة لأن جميع الأعضاء تتخلق فيها، وهذا ما أشار إليه مفسر القرآن الكريم العلامة أبو السعود<sup>(1)</sup> قائلًا: «ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً أَي: بقدرة الله تعالى لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً﴾، ﴿فَطَلَقَ أَي: فقدر بأن جعلها مضغة مخلقة».

ومرحلة التسوية تتضمن مرحلتين خلق المضغة عظاماً وكسو العظام لحماً، لأن تلك الظواهر هي من باب تصوير الخلق، أو بمعنى آخر تفويم الأعضاء، وهي لا تخلو من تخلق، ولكن هذا التخلق ليس تخلق أعضاء من بدايتها بقدر ما هو تكميل خلق، فهو نوع من الخلق المحدد (انظر الحاشية رقم (2)، ص 325 - 329) في مبحث «التسوية/خلق العظام»، فالأذن والعينان يبدأ تخلقها في الأسبوع الرابع<sup>(2)</sup>، في فترة تكوين الأعضاء، ولكن لا تتصور إلا في الأسبوع الثامن (أي في نهاية فترة التسوية).

(1) تفسير أبي السعود - (ج9/ص69).

(2) كتاب الإنسان السامي، د. مور وبازسو، ص 492 و505.

والدليل على ذلك هو قول رسول الله ﷺ: «إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً فصورها، وخلق سمعها وجلدها ولحمها وعظامها» [أخرجه مسلم ح145، فهذه المرحلة هي مرحلة تصوير الجنين، فنرى تصور العين والأذن في الأسبوع الثامن وقد ابتدأ تخلقها في اليوم الثاني والعشرين<sup>(1)</sup>]. يقول عالم الأجنة لارس هامبرغر: «تتخذ الأذن الخارجية شكلاً لها مع بداية الأسبوع الثامن...»<sup>(2)</sup>.

وتنتهي مرحلة التسوية عند بداية مرحلة التعديل وفق الآية: «يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴿١﴾ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ﴿٢﴾ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴿٣﴾» [الاعجاز: 6-8]. ويكون ذلك في نهاية الأسبوع الثامن تقريباً<sup>(3)</sup>.

أما تفاصيل معاني فعل «سوى» فهي كالتالي:

- المعنى الأول: وهو أن يكون الشيء مستقيماً: استعمال فعل «سوى» في الآية الكريمة له دلالة خاصة هنا؛ لأنه كان يدل على أن الجنين كان غير مستقيم أي مقوساً في المرحلة السابقة ومن ثم استفاد في هذه المرحلة وهذا إعجاز إخباري.

وهذه المرحلة تحتوي ظاهرتي تخلق العظام والكساء باللحم. ومع تخلق العظام يشند الجسم ليستقيم ويتخلّى عن شكله المنحني (على شكل حرف C بالإنكليزية الذي كان اتخذه خلال فترة المضغة). (انظر الصورة رقم: 97).

قال أبو السعود<sup>(4)</sup>: «﴿عَظَمًا﴾ [تسوية: 14] بأن صلبناها وجعلناها عموداً للبدن...»، وقال الألوسي<sup>(5)</sup>: «وذلك التصيير بالتصليب لما يراد جعله عظاماً من المضغة؛ وكذا المضغة والعظام متحدان في الحقيقة، وإنما الاختلاف بنحو الرخاوة والصلابة».

(1) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 493 و504.

(2) كتاب ولد طفل، د. لارس هامبرغر، ص 114.

(3) انظر مرحلة «النشأة».

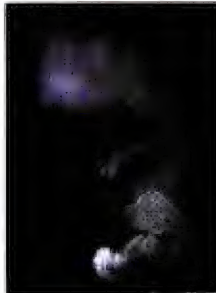
(4) تفسير أبي السعود - (ج 6/ص 126).

(5) تفسير الألوسي - (ج 18/ص 14).

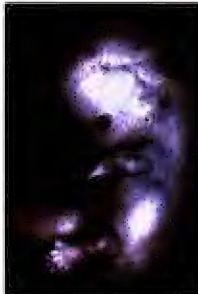
(97) يبدو الجنين في نهاية مرحلة المضغة، أي في اليوم الثاني والأربعين مقوساً، ومن ثم نرى جذعه يستقيم في مرحلة التسوية كما في اليوم الثامن والأربعين والثاني والخمسين، فيتوافق معنى فعل «سوى» الذي جاء في الآية: ﴿أَلَمْ يَكُنْ عَلَةً فَطَنَ مَلَكٌ﴾<sup>(1)</sup> مع العمليات التخلقية الجنينية.



جنين في يومه الثاني والأربعين



جنين في يومه الثامن والأربعين



جنين في يومه الثاني والخمسين

- المعنى الثاني: وهو أن يكون الشيء مستويّاً دون ارتفاع وانخفاض: في هذه المرحلة تختفي الانخفاضات والانتفاخات بتصلب الأعضاء وبالكساء باللحم، فيصبح سطح الجنين أكثر استواء.
- المعنى الثالث: وهو أن يجعل الشيء سويّاً أي على ما اقتضته الحكمة: في نهاية مرحلة التسوية (أي في نهاية الأسبوع الثامن) يصبح الجنين كتلة بشرية متكاملة. يقول الدكتور لارس هامبرغر: «بعد ثمانية أسابيع يكون حجم الجنين أربعة سنتيمترات ولكن داخل جسمه الصغير كل الأعضاء في مكانها، وكل شيء واجب وجوده في إنسان مكتمل النمو قد تخلق»<sup>(1)</sup>.

(1) كتاب ولد طفل، د. لارس هامبرغر، ص 91.

في هذه المرحلة يختفي ذنب الجنين وترسم الأذن الخارجية من جراء تكامل لفات قوقعة الأذن، وتكون الأذن الداخلية، وترسم العينان بظهور الجفون في الوجه (انظر الصورة رقم 98) وتظهر أصابع اليدين والرجلين بشكل واضح وترسم الأنف<sup>(1)</sup>. فتقرب صورة الجنين من الصورة الإنسانية وتسوى (أو تجعل) في هيئة النهائية من جراء تميز أعضائه، ويكتمل بذلك المعنى الثالث لفعل سوى الذي ورد في الآية القرآنية التي أشرنا إليها، ولعمل صور الذي أشار إليه الرسول ﷺ في حديثه الشريف. (انظر الصورة رقم 199).

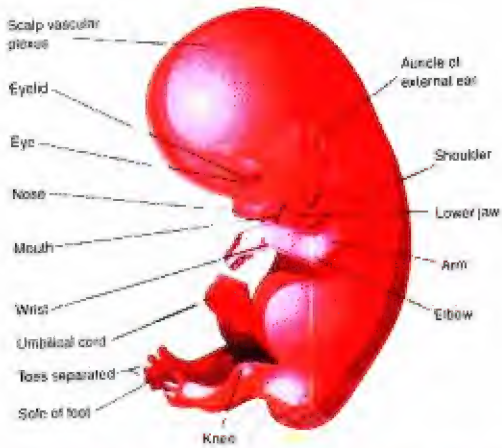
وهكذا فإن مرحلة التسوية تسم بسمة خاصة ألا وهي إعطاء الجنين صورة إنسانية. والجدير بالذكر أن التسوية هي حالة لعوارض خارجية تظهر للجسم (استقامة، نهضة أعضاء، ...)، أما تخلق العظام والكساء باللحم فهي عمليات داخلية تجري في الجسم تؤدي إلى بروز الظواهر الخارجية للتسوية.



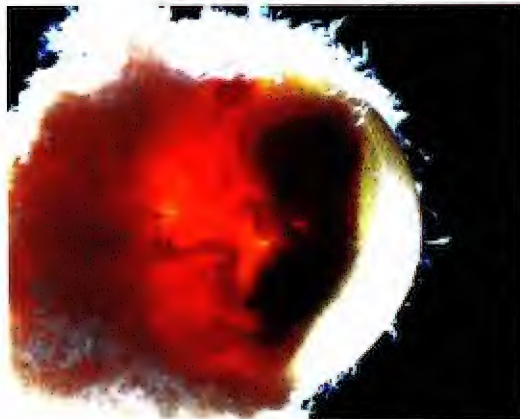
(98) - نرى في مجموعة الصورة المتخذة لحين كيف أن عينيه ترسمان ابتداءً من الأسبوع الخامس لتتخذ شكلهما المجهود في الأسبوع الثامن وفقاً للحديث: «إذا مز بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وجلدها ولحمها وعظامها. ...» [أخرجه مسلم ح45].

(1) كتاب علم الأجنة في ضوء القرآن والسنة، هيئة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، ص 163 و167 / كتاب الإنسان النامي مع زبانات إسلامية، د. كيث مور، ص 78 و199 / كتاب ولد طفل، د. لانس هامبرغر، ص 112، 114، 118، ينصرف.





(A - 199) - رسم جنين في أسبوعه الثامن بين أن سائر أعضائه قد تخلصت، وأن هيئته صارت هيئة إنسان.



(B - 99) - صورة حقيقة لجنين في أسبوعه الثامن.

## ب - خلق العظام والكساء باللحم:

وقد تقسم مرحلة التسوية إلى قسمين رئيسيين متوالين:

1 - طور خلق العظام

2 - طور الكساء باللحم .

1 - خلق العظام:

أ - خلق المضغة عظاماً:

● قال تعالى : ﴿ فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا... ﴾ [النساء: 14].

● عن السيدة عائشة رضي عنها : «إنه خلق كل إنسان من بني آدم على ستين وثلاثمائة مفصل، فمن كبر الله، وحمد الله، وهاب الله، وسبح الله، واستغفر وعزل حجراً عن طريق الناس أو شوكاً أو عظماً عن طريق الناس، وأمر بمعروف أو نهى عن منكر، عدد تلك الستين والثلاثمائة السلامي، يمشي يومئذ وقد زحزح نفسه عن النار» [أخرجه مسلم ح 42].

يكون طور «خلق العظام» في الأسبوع السابع، أي في المرحلة الأولى من مرحلة التسوية.

من الأمور المهمة التي يجب ذكرها: هو أن العظام لا تتطور في آن واحد، وأن العظام لا تتكون على نحو موحد في الجسم كله. فالأنسجة العظمية تظهر بالتعاقب، وتنتقل في أطوار، ولا ينتهي نموها إلا في مرحلة متأخرة جداً، ولذلك لا يمكننا الجزم بأن العظام - حسب مفهومنا العامي - تظهر كاملة وهي في هيتها النهائية في الأسبوع السابع، ولكن ما يحصل هو أن أنموذجاً عضروفياً لهذه العظام يتخلق تدريجياً في الجسم كله ابتداءً من الأسبوع السادس، وينتشر على هيئة هيكل عظمي في الجنين في الأسبوع السابع، ويكون بذلك العظم الأولي للجنين.

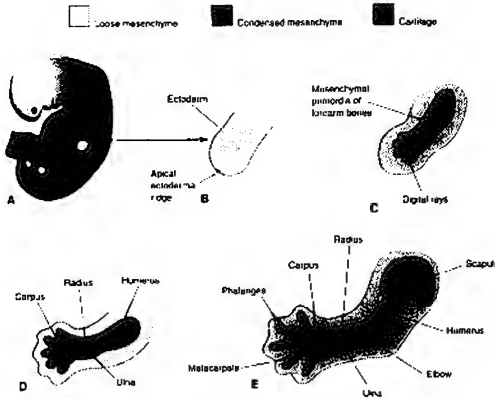
وبهذا ينتقل شكل الجنين من مرحلة المضغة التي لا تحمل في أنسجتها عظاماً إلى مرحلة يغلب عليها شكل الهيكل العظمي المميز للإنسان في الأسبوع السابع، أي في المرحلة المشار إليها في القرآن الكريم والحديث الشريف.

وتفصيلاً:

لقد رأينا في مرحلة المضغة أن (الطبقة النسيجية الوسطى التي تلامس الميزاب العصبي PARAXIAL MESODERM) تمايز، وتجتمع تبعاً ضمن (كتل بدنية SOMITES) ابتداءً من اليوم العشرين. تلك الكتل هي عبارة عن نسيج رخو يسمى:

(النسيج الميزانكييمي MESENCHYME)<sup>(1)</sup>. ومن ثم يتفكك تدريجياً (القسمان البطني والأوسط لتلك الكتلة VENTRAL & MEDIAL WALLS)، وتصبح خلاياهما (متعددة الأشكال POLYMORPHOUS)، ويغيران أمكنتهما في بداية الأسبوع الخامس<sup>(2)</sup>، ويطوقان (الحبل الظهري NOTOCHORD) و(الميزاب العصبي NEURAL GROOVE)، ويشار عندئذ إلى تلك الأقسام بما يسمى: (القسم الهيكللي الصلب SCLEROTOME).

ويتكشف النسيج الميزانكييمي خلال الأسبوع الخامس مسجلاً مواقع العظم الأولي، وتصبح خلاياه مدورة، وتنشأ فيه (مراكز تغضرف CHONDRIIFICATION CENTERS)، ومن ثم تفرز تلك المراكز حولها منبثاً عضوياً<sup>(3)</sup> في الأسبوع السادس، فيخلق تدريجياً نموذج غضروفي لعظم العمود الفقري. (انظر الصورة رقم: 100).



(100) - نرى في مجموعة الرسومات كيف أن الجنين يخلق وله أعضاء ليس فيها عظام أو أي شيء يرمز إليها (A, B)، ومن ثم تتكشف في هذه الأعضاء الخلايا الميزانكييمي فيظهر حالة للعظام (C)، ويتبع ذلك تغضرف هذا النسيج المتكشف فيظهر تدريجياً نموذج غضروفي للعظام التي ستتخلق فيما بعد (D). وفي نهاية الأسبوع السادس وبداية الأسبوع السابع يبدأ نموذج غضروفي بالانتشار في جميع أعضاء الجنين.

(1) لمزيد من التفاصيل انظر كتاب علم الأجنة الطبي. سادلر، ص 76.

(2) وتحديداً في اليوم الثامن والعشرين: للمراجعة كتاب الإنسان النامي مع زيادات إسلامية، د. كيث مور، ص 345.

(3) لمزيد من التفاصيل انظر كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 408.

والعظام مشتقة من عظم، وكلمة «عظم» تشير في اللغة العربية إلى ما هو قوي وشديد. قال ابن فارس: «العين والطاء والميم أصل واحد يدل على كبير وقوة، فالعظم مصدر الشيء العظيم، وعظمة الذراع مستغلظها... ومن الباب: العظم معروف، وسمي بذلك لقوته وشدته»<sup>(1)</sup>.

والشدة نسبية، فإذا قارنا نسيج المضغة الميزانكييمي مع الغضروف، استنتجنا أن الغضروف أشد من النسيج الميزانكييمي، وذلك لأنه في نهاية المطاف نسيج متكثف، والتكثف أشد وأغلظ وأثقل من النسيج الميزانكييمي اللين، وهو أصلب منه، وبالتالي فالغضروف من الناحية اللغوية نوع من العظام. وهكذا فإن الحقائق العلمية تثق مع معاني ودلالات النص القرآني: «فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا» [المؤمنون: 14] بأن هيكلاً صلباً يتولد في المرحلة التي تقع بعد مرحلة المضغة داخل النسيج اللين الذي يتألف منه الجنين.

وقد يتساءل البعض أن العظام لم يكتمل تطورها بعد، ولم تظهر في صورتها النهائية، فهل لنا أن نقول إن العظام ظهرت قبل اللحم كما تشير إليه الآية: «فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكُنُوسًا أَلْفَظَمَ لَحْمًا» [المؤمنون: 14]، والحال أن تمامها يتأخر إلى ما بعد طور العظام؟ وذلك أن نموذجاً غضروفياً يتكون. ومن ثم يتخلق اللحم، وأثناء كسو اللحم، وبعده، يتعظم النموذج الغضروفي تدريجياً، نقول - وبالله التوفيق - : إن ذكر خلق المضغة عظاماً جاء مقروناً بفاء «الترتيب والتعقيب»، وهذه الفاء توجه الأنظار إلى ابتداء الخلق وليس إلى صيرورته، فهي تقارن بين الطور الذي تتكلم عنه بالنسبة للطور الذي قبله، وبالتالي فإن خلق الغضروف هو بمثابة خلق عظام بالنسبة لطور المضغة. لا بالنسبة إلى الأطور المتأخرة، حيث يكتمل تخلق العظام. انظر تعليقنا في الحاشية عن تأخر تمام خلق العظام.

يقول الرضي عن وظيفة الفاء التي جاءت في الآية رقم 14 من سورة المؤمنون: «فَخَلَقْنَا الْمَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكُنُوسًا أَلْفَظَمَ لَحْمًا» [المؤمنون: 14]، نظراً إلى ابتداء كل طور»<sup>(2)</sup>.

(1) معجم مقاييس اللغة لابن فارس، (ج 4/ص 355).

(2) لقد رأينا أعلاه كيف أن الآية رقم 14 من سورة المؤمنون تشير إلى أن هيكلاً صلباً في الجنين يتخلق، ويكون عظاماً بالنسبة لطور الذي سبقه، ولكن ما الدليل على أن الآية تشير إلى أن تخلق العظام يستمر إلى أن يكتمل تحلفه في مرحلة متأخرة؟ وبذلك نؤكد أن الذي أنزل القرآن يعلم تمام العلم أن العظام تطور على النحو المذكور؛ أي أنها تتخلق بصورة بدائية، ومن ثم يكتمل تحلّفها بعد حين، فيبين لنا بذلك أن الآية

= المذكورة أثرت أساساً على هذا الحواريين أن تخلق العظام تدريجي. وبأنها تحيط بجميع جوانب تطورهما، فيزداد الإعجاز إعجازاً.

والأولى هي كالتالي:

أولاً: إن الآية لا تنفي من الناحية البلاغية، أن العظام تنفطر أثناء وبعد الكسوة باللحم، لتنسب الثاني:

إن حرف «الفاء» جاء للتفصيل بعد الإجمال (انظر شرح الرضي لكافية ابن الحاجب، ق2، ص 1309، لتعريف عن وظيفة التفصيل بعد الإجمال لحرف «الفاء» في قوله تعالى: ﴿فَكُنُوزًا لِلْعَامِلِينَ﴾ [سورة الحديد: 13]، وهذه الوظيفة لا تنفي أن تساهم العظام بكون بعد زمان طويل، إن لم تساهم إلى استمرارية تخلقها، وتأخر تساهم إلى ما بعد مرحلة كسو اللحم للعظام. ولتفصيل كالآتي:

قبل الاسترسال في الكلام بتعين علينا أن نعلم أن «الفاء» تكون لترتيب، سواء كانت حرف عطف أم لا، كما قرأ الرضي في شرح الكافية (ق2، ص 1308)، وكما سنشير إليه في محث «الأسلوب القرآني في استخدام حرفي «ثم» و«الفاء» في آيات علم الأجنة».

وكما لا يخفى علينا، فإن وظيفة حرف «الفاء» في قوله تعالى: ﴿فَكُنُوزًا لِلْعَامِلِينَ﴾ [سورة الحديد: 13] هي للعطف. وكان الآية تنيد: «فَتَخَلَّفَتِ الْمَضْغَةُ عِظَامًا»، وكسوة العظام لحماً، وهكذا نعلم أن هناك مرحلتين تحدثان لتجني:

1 - خلق المضغة عظاماً.

2 - كسو العظام لحماً.

كذلك فهي تنيد الترتيب والتعقيب (انظر محث «الأسلوب القرآني في استخدام حرفي «ثم» و«الفاء» في آيات علم الأجنة»)، وبالتالي فهي تنيد أن مرحلة كسو العظام لحماً تأتي مباشرة بعد مرحلة المضغة عظاماً، وكان الآية تنيد: «فَخَلَقْنَا الْمَضْغَةَ عِظَامًا»، ومن ثم كسوها العظام لحماً.

أضف إلى ذلك أن وظيفة «الفاء» المشار إليها في قوله تعالى: ﴿فَتَخَلَّفَتِ الْمَضْغَةُ عِظَامًا﴾ [سورة الحديد: 13] تنيد التفصيل بعد الإجمال؛ أي: أن الله تعالى أعلمنا إجمالاً أن العظام تتخلق من المضغة، ومن ثم فضل لنا ماذا يحدث للعظام التي تخلق.

ولنعلم فإننا نرى أن هناك نوعين للتفصيل بعد الإجمال في مجال «الإعجاز العلمي في تخلق الجنين في القرآن والسنة»:

1 - تفصيل لمرحلة ذكرت بالإجمال، من خلال سرد أحداثها فيما بعد، عبر كلام يدخل عليه حرف «الفاء».

2 - تفصيل لمرحلة ثانية تلي مرحلة أولى ذكرت بالإجمال، وتعتبر امتداداً لمرحلة الأولى، عبر إدخال حرف «الفاء» على الكلام الذي يفضل لمرحلة الثانية.

ومثال النوع الأول الآية: ﴿وَكَذَٰلِكَ نُفَخُّ رُفَّتَهُ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي أَخْبِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَمْكُرُ الْمُفَكِّينَ﴾ [سورة النازعات: 14] وقوله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَفْلَحْنَاهَا فَمَادَاهَا بَاسُهَا بَاسُهَا وَفُتِنَتْ قَرْيَتُهُمْ﴾ [سورة النازعات: 14].

= فقول نوح **عَلَيْهِ السَّلَامُ**: «إِنِّي مِمَّنْ أَعْلَى وَإِنِّي وَدَّعْتُ الْخَلْقَ وَأَنْتَ أَعْلَمُ لِلْكَافِرِينَ» (١٤-١٥) هو تفصيل لسدانة المجمل ثبوته **ع**، وتبويب البأس هو تفصيل للإعلاك المجمل (شرح الكافية، 2، 2، ص1309، بنصرف).

ومثال النوع الثاني الآية التي نحن بصدد تفسيرها، أي الآية رقم 14 من سورة المؤمنون، وذلك أن المكسوة التي وردت في الآية: «فَكُنُونَا أَلْيَطَنًا كُنَّاءً» [١١-١٢] أخص من الخلق في المعنى، حيث إنه خلق مفيد بتغطية شيء فوق شيء، وبالتالي هو خلق منضبط ومشروح بالنسبة للخلق المجمل الذي سبقه، فاختلاف فعل «كسا» في «فَكُنُونَا»، عن فعل «خلق» في «فَخَلَقْتَنِي»، المتكرر مرتين قبل فعل «كسا»، يفيد التفصيل في هذه المرحلة خاصة.

ومن الأمثال أيضاً النص الشيرازي: «يَأْتِيهِ الْإِيمَنُ مَا غَرَّكَ بِهِ الْعَكْبَرُ» **ع** الأولى خلقك فسوِّك فعدَّلك **ع** [١٠-١١] فالتسوية هي تفصيل للمرحلة التي تلي مرحلة الخلق المجمل، حيث أن فعل «سوَّى» هو نوع محدد من التخلق، وبالتالي فهو يشير إلى أن أغلب عمليات التخلق في مرحلة التسوية متبينة بما يرمي إليه معنى فعل «سوَّى»، والتعديل هو تفصيل للمرحلة التي تلي مرحلة التسوية، المتبينة نسبياً لما بعدها، حيث أن فعل «عدل» هو نوع محدد من التسوية، وبالتالي فهو يشير إلى أن أغلب عمليات التخلق في مرحلة التعديل متبينة بما يرمي إليه معنى فعل «عدل». ولعلَّ التخصص، والتدرج من العام إلى الأخص، دليل قوي من الأدلة، على أن المراد من الآية الثانية التي تلي آية الأولى، والتي يدخل عليها حرف «الفاء» - هو: «التفصيل بعد الإجمال»، وذلك لأن التخصص هو نوع من التفصيل في نهاية الأمر.

ومن الكلام انساق نفهم أن معنى التعقيب، إذا دخل على فاء «التفصيل بعد الإجمال»، يشير إلى أن التفصيل هو تلمرحة التي تلي مرحلة أولى ذكرت بالإجمال.

كذلك نفهم من هذا الكلام أن النوع الثاني من «التفصيل بعد الإجمال» لا ينفي عمليات المرحلة الأولى، بل يؤكد استمراريتها ولكن في مجال أضيق من المجال الأول، ومن هذا المطلق فإن فاء «التفصيل بعد الإجمال» التي أتت في الآية «فَكُنُونَا أَلْيَطَنًا كُنَّاءً» [١١-١٢] لا تنفي استمرارية تخلق العظام الذي جاء ذكره في انطور الأول، بل ترمي إليه، وذلك أنه تشير إلى استمرارية انطور العظام من خلال ذكر ما يحصل له على وجه الخصوص - أي على الصعيد الخارجي - تكو العظام باللحم، لغاية هذه السمة على هذا الطور. وهذا التوجه تُدغمه القرينة الخارجية التي تلتخص بآيات سورة الانفطار السانفة الذكر، حيث إن فعل «سوَّى» وفعل «عدل» يؤكدان أن هناك عمليات واسعة النطاق، محدودة في فعلها، تحصل للجنين، وتشمل كل أعضائه، بما فيها العظام، كظهور مراكز العظم فيه.

وبالتالي فإن الحكمة في إضفاء وظيفة «التفصيل بعد الإجمال» على حرف «الفاء» في الآية «فَكُنُونَا أَلْيَطَنًا كُنَّاءً» [١١-١٢] هي أنها توحي في لغة العرب إلى استمرارية تخلق العظام، وتأخر تمامه إلى زمن نبع أو يتأخر - عن مرحلة طور الكساء باللحم، وذلك إلى أجل غير محدد.

ولعلَّ وظيفة حرف «الفاء» «الترتيب والتعقيب» - إذا افترقت بوظيفة «التفصيل بعد الإجمال» - هي =

نفسها لنقي التفصيل على ما يحصل للعظام. فالتعقيب يشير صراحةً إلى أن مرحلة ثانية لتطور العظام ابتدأت عند كسو النجم العظام، وأعقبت خلق العظام البدائية، أي أن مرحلة أخرى لها مميزات خاصة تفردها، سواء أكانت رئيسية ككسو العظام لحماً أم ثانوية كظهور مراكز (تَعظُم OSSIFICATION) في الجنين، أعقبت المرحلة الأولى لتخلق العظام على صورة غضروف، وبالفعل فإن مراكز التَعظُم في الجنين تبدأ بالظهور في الأسبوع الثامن - أي في مرحلة كسو اللحم للعظام (انظر مبحث «التسوية/ كسو العظام لحماً» - يقول الدكتور مور: «يبدأ التَعظُم في العظام الظرفية في الأسبوع الثامن من التخلق الجنيني، ويبدأ في (المراكز الوسطى من العظام DIAPHYSES OF THE BONES) كمراكز أولية للتَعظُم» (كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 420).

ومن المهم أن ننوه أن وظيفة «التفصيل بعد الإجمال» لا تتعارض مع السياق القرآني، من أن تمام خلق العظام يتأخر إلى ما بعد طور الكساء باللحم، لأن السياق يتكلم عن خلق متعاقب، وتكملة خلق للوصول به إلى درجة الكمال.

كذلك فإن هذه الوظيفة تكلم عنها علماء اللغة حيث أشار إليها الرصافي في شرح «الكافية (ق2، ج2، ص 1309).

وهذه الوظيفة - أي وظيفة التفصيل بعد الإجمال - تتفق مع المعنى الضاهر للآية من خلال التخصيص الذي يشير إليه فعل «كسا»، والذي أشرنا إليه في شرحنا السابق.

وهي تتسجد أيضاً مع العلم الكوسى، كما فصلناه في مبحث «التسوية». من أن العظام تتأخر في تمام تخلقها.

ثاني: إن الآية لا تنفي من الناحية المعنوية أن تخلق العظام يتم بعد زمان طويل، بعد أن ابتدأ تخلقه قبل الكساء باللحم، إن لم نشر إلى استمراريته، للأسباب التالية:

1 - إن الله تعالى لم يحدد نهاية تخلق العظام بعد ذكر تخلقها، كما فعل عند ذكر تخلق العنفة، وسخلق المصغرة، حيث أشار في قوله تعالى: ﴿رَبُّ خَلَقَهُ نُطْقَةً عُلْفَةً فَحَلَّتْ أَلْفَةً مُصَغَّرَةً فَكَلَّمَتْ أَلْفُصَةً عُلْفَةً﴾ ... إلى انتهاء صورة العلفة بإبداء صورة المصغرة. والتنا، صورة المضغة بإبداء صورة العظام، كما يشير إليه معنى فعل «خلق» في اللغة العربية: «أحدثه بعد أن لم يكن» (انظر مبحث «المضغة/ الشكل الداخلي»). وذلك أن الآية تفيد أن صورة جديدة حلت محل صورة قديمة في حال العلفة والمضغة، وكان النص القرآني يقول: ثم حوّل طبيعة (أو صورة) العلفة إلى مضغة، ومن ثم حوّل طبيعة (أو صورة) المضغة إلى عظام - يافية في التطور - يكسوها اللحم - أثناء تطورها.

2 - إن الأسبوع العفروفي يعتبر هيكلاً عظماً تصلا به بالنسبة للمضغة اللينة التي سبقت ظهوره، كما يشير إليه معنى كلمة «عظم» الذي أشرنا إليه سابقاً في المبحث، فهذه حقيقة لغوية، ثم بالنسبة لاكتتمال تخلقها في المراحل المتأخرة، أي بالنسبة لتعظمها فيما بعد فهو تيز، وبالتالي فلا يشير معنى الآية من هذا المسطر إلى حقيقة عينية. غير أنه من المهم أن ننوه أنه من الأولى أن ننظر إلى تخلق العظام بالنسبة للتطور الذي سببه، لا إلى الذي سيصير إليه، نظراً لوظيفة حرف «فان»؛ «الترتب والتعقيب» كما أشرنا إليه سابقاً في المبحث. ومع ذلك فإن معنى الآية لا يتعارض مع الحقائق العلمية إذا نظرنا

=إليه بالنسبة إلى ما سيصير إليه من صلابة من جراء تعظمه. فالأنموذج الغضروفي في هذه الحالة يعتبر مشروع هيكل صلب. وهو بالتالي سيصبح في المستقبل هيكلًا عظميًا. فنستطيع أن نطلق على الغضروف اسم «العظام» باعتبار ما يؤول إليه من تكامفه حيث بدأ أوله ولم ينته آخره بعد (انظر مبحث: «النسوية/كسو العظام لحمًا»). وهذا الأسلوب من الكلام هو نوع من المجاز باعتباره ما سيكون، وتعرفه العرب تمامًا (للمزيد من التفصيل الرجاء مراجعة حاشية مبحث «المتدوع» حيث أوضحنا هذا الضرب من الكلام).

وفي الختام نشير إلى أن دلالات آية رقم 14 من سورة المؤمنون تتفق مع ضوابط مجال الإعجاز المعنى في القرآن والسنة، وهي:

1 - أن نلتزم تلك الدلالات بسبق النص القرآني.

2 - أن تراعي القواعد البلاغية.

3 - أن تتفق مع المعنى اللغوي.

4 - أن تتسجم مع العلم الكوني.

وبالتالي يحق لنا أن نستشهد بها. وذلك:

- أن هذه الدلالات تتسجم مع المعنى الكوني من أن: «عظام تتأخر في تطورها».

- وأنها لا تعارض القواعد البلاغية من نحو، وبلاغة، لأنها سطوي تحت «المجاز باعتبار ما سيكون»، وتحت «الترتيب والتعقيب»، وتحت «التفصيل بعد الإجمال».

وأنها لا تعارض المعاني اللغوية لكلمة «عظم».

- وأنها تتفق مع سياق النص القرآني من أن الله تعالى لم يحدد نهاية تطور العظام، ومع الآيات الأخرى التي تتكلم عن خلق الحيين، حيث إن النسوية والتعقيب يشيران إلى أن الخلق لم ينته، وأن هناك عمليات خلق محدودة تجري لتأخر أعضاء الجنين، بما فيها العظام، من تعظم وغيره.

وخلاصة القول: أن استعمال حرف «الفاء» في هذا الموضع للدلالة على «الترتيب والتعقيب»، الذي يسوقنا إلى أن نتصور إلى تخلق العظام بالنسبة للتطور الذي سبته، وتغيير الفعل من «العام - خلق» إلى الخاص - كسا - للدلالة على «التفصيل بعد الإجمال»، واستعمال «الترتيب والتعقيب» مع «التفصيل بعد الإجمال» لعدم نفي تطور العظام، والإشارة إلى أن طوراً ثانياً للعظام له مميزات خاصة بعنف طور «خلق العظام البدائي»، وعدم ذكر نهاية تخلق «عظام» عنى خلاف الأطوار التي سبته، ووضع كلمة «عظام» في الآية في مكان يؤكد ابتداء تخلقها ولا ينفي ما قبلها من خلال «المجاز باعتبار ما سيكون»، يدل على براعة مطلقة تبلغ الغاية في البلاغة، حيث جاء تكلام مطابقاً للحقائق العلمية الغيبية في الخلق، والتكلم عنها بهذا الشكل يحتاج إلى مشاهدة، وفطنة عالية، وحضور ثاقب، وتمكن باللغة العربية إلى أقصى درجته. ولا شك أنه، إذا أردنا الاختصار في الكلام، وعدم التفريط في دلالات لغوية تحيط بأغلب الحقائق العلمية الغيبية التي تتكلم عن ظاهرة تخلق العظام واللحم، أن نتكلم عن العظم على نحو ما أنت به الآية.



ونرى من التفسير السابق أن العמוד الفقري ينشأ من الفلقات التي تصني على الجنين مظهر المضغة، وتحديدًا من قسم معين من تلك الفلقات وليس من كل المضغة. ولذا نرى أن الآلوسي يثبت قال موضحاً أبعاد النص القرآني<sup>(1)</sup>: «فَكَلَّفْنَا الْمُضْغَةَ أَي غَالِبَهَا وَمَعْظَمَهَا أَوْ كُلَّهَا، [السورة: 14]: صَنَارًا وَعِظَامًا حَسْبَمَا تَقْتَضِيهِ الْحِكْمَةُ وَذَلِكَ التَّصْيِيرُ بِالتَّصْلِيبِ لِمَا يَرَادُ جَعْلُهُ عِظَامًا مِنْ الْمُضْغَةِ»<sup>(2)</sup>.

وبما أن الجنين يخلق من عجب الذنب، أي: من الجزء المؤخري للعمود الفقري فمن الطبيعي أن نفهم أن العظم الذي يتخلق هو عظم العمود الفقري حسبما تمليه حقائق النصوص الشرعية. وقد فهم ابن عباس رضي الله عنهما هذه الحقيقة بنظرته الثاقبة بأن العظم الذي يتخلق هو عظم الصلب أي عظم العمود الفقري، جاء في تفسير القرآن العظيم<sup>(3)</sup>: «كَكَلَّفْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا [السورة: 11] قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَهُوَ عِظْمُ

(1) تفسير الآلوسي - (ج 18/ ص 14).

(2) لقد ذكر بعض الباحثين في مجال الإعجاز العلمي في القرآن والسنة أن الآية: «أَوَّلُ كَلْبَيْ مَرْءٍ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ عَادِيَةُ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَتَى يُحْيَى هَذِهِ اللَّهُ بِمَدِّ مَوْتِهَا فَلَمَّا نَفَسَ اللَّهُ بِمَدِّ عَظْمٍ ثُمَّ نَفَسَ قَالَ كَتَمْتُكَ قَالَ لَيْسَ بِوَمَّا أَوْ بَعَثَ يَوْمَ قَالَ بَلْ لَيْسَكَ عَظْمٌ فَأَنْفَرُ إِلَى عَذَابِكَ وَتَرْبِكَ لَمْ يَنْسَهُ وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلَمَّا نَفَسَ نَفَسَهُ لَيْسَ لَكَ عِظَامٌ وَأَنْظُرْ إِلَى الْفِيلِ كَتَمْتُكَ ثُمَّ كَسَرَهُ لَعَنًا فَلَمَّا نَفَسَ لَمْ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» [سورة: 17-25] تشير إلى إعجاز عظمي في مجال خلق الجنين في رحم الأم. واستعملوا به لتفسير آية خلق عظام الأجنة الموجودة في الأرحام. وفي رأينا هذا كلام غير دقيق لعدة أسباب:

أولاً: إن الآية الكريمة تشير إلى خلق عظام حمار قد بليت مد مائة سنة، وخلق عظام هذا الحمار يتم أمام أعين سيدنا عزير عليه السلام في بيت المقدس، وبالتالي فإن خلق عظام الحمار لا يتم ابتداءً من نقطة فعلقة قمضعة فعظام، ولكن يتم بسرعة كبيرة ابتداءً من عظام قد بليت وتناثرت في الأرض بعيداً وشمالاً، فأعاد الله تعالى جمعها من أماكنها من الأرض في هذا الوقت القصير كما ذكره أغلب المفسرين. وبالتالي فإن آية الخلق تختلف، ولا يجب أن نعتبر هذه القصة أنسودجاً لخلق عظام الجنين.

ثانياً: إن خلق العظام يتم في الهواء الطلق، وليس في بيئة محدودة شبيهة ببيئة رحم الأم، مما يعني أن المصادر المادية التي تستف منها المواد الأساسية لخلق عظام الجنين ابتداءً غير متوفرة، كذلك هو الحال لسائر العوامل اللازمة لإتمام عملية خلق عظام الجنين. وللأسباب التي ذكرناها سابقاً لا يجوز لنا أن نستشهد بهذه الآية في مجال الإعجاز العلمي في خلق الجنين لأن السبق لا يسمح لذلك. غير أننا نستطيع أن نستانس بها فقط لا غير في حال وافقت دلالاتها المعطيات العلمية، مع الإشارة إلى الفارق في البيئة وفي العوامل الفيزيائية والبيولوجية بين حالة خلق عظام الجنين في الرحم، وحالة خلق عظام حمار في الهواء الطلق بسرعة كبيرة ابتداءً من عظام قد بليت.

(3) تفسير ابن كثير - (ج 3/ ص 240).

الصلب. وفي الصحيح من حديث أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «كل جسد ابن آدم يبلى إلا عجب الذنب منه خلق ومنه يركب» (أخرجه مسلم ح35).

ومن الجدير بالذكر أن الله تعالى قال: «فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا» ولم يقل: وخلقنا في المضغة عظاماً. مما يشير إلى دقة الإعجاز العلمي في الإخبار أن الفلقات البدنية التي تظهر على شكل مادة ممضوغة تتحول إلى عظام.

وفي الوقت الذي تتكثف فيه الخلايا الميزانكيفية حول العمود الفقري، تنشأ الأضلاع الصدرية منها فتكوّن القفص الصدري<sup>(1)</sup>. أما عظام الرجلين واليدين فتنشأ من النسيج الأوسط الوحشي (أي البعيد عن المحور)<sup>(2)</sup>، ويكتمل تغضرفها في نهاية الأسبوع السادس<sup>(3)</sup>.

وهكذا يتخلق شيئاً فشيئاً أنموذج غضروفي للهيكل العظمي، وتكتمل صورته في نهاية الأسبوع السادس وبداية الأسبوع السابع، بينما تضمحل في نفس الوقت صورة الكتل البدنية، فتطغى سمة العظام على سمة المادة الممضوغة في تمام أربعين يوماً، ويحق عندئذ أن نسمي ما كان مضغة عظاماً، ويتحقق بذلك قول الله تعالى: «فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا...». وهذا مطابق لما يرويه الرسول ﷺ عن أن نهاية فترة المضغة تكون في أربعين يوماً كما جاء في حديثه الشريف: «إن أحدمك يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون في ذلك علقة مثل ذلك، ثم يكون في ذلك مضغة مثل...» (أخرجه مسلم ح43). وعن أن صورة العظام تظهر وتتضح بعد اثنين وأربعين يوماً لحديثه الشريف ﷺ: «إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة، بعث الله إليها ملكاً، فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها، ثم قال: يا رب: أذكر أم أنثى؟» (أخرجه مسلم ح45). وتبقى هذه صورة العظام ملازمة للجنين إلى أن تنطفئ صورة اللحم عليه بعد حوالي أسبوع.

هذا وقد فهم العلامة الأتوسي<sup>(4)</sup> حقيقة أن تصيير المضغة عظاماً يحصل تدريجياً بما أوتي من علم في اللغة العربية، وبما يتوافق مع مضمون النص القرآني قائلًا: «وهذا التصيير على ما قيل بحسب الذات كتصيير الماء حجراً وبالعكس،

(1) للمراجعة كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 414.

(2) للمراجعة كتاب علم الأجنة الطبي، سادتر، ص 154.

(3) للمراجعة كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 420.

(4) تفسير الأتوسي - (ح18/ص14).

وحقيقته إزالة الصورة الأولى عن المادة وإفاضة صورة أخرى عليها، وهو من باب الكون والفساد، ولا يخلو ذلك من الحركة في الكيفية الاستعدادية فإن استعداد الماء مثلاً للصورة الأولى الفاسدة يأخذ في الانتقاص، واستعداده للصورة الثانية الكائنة يأخذ في الاستعداد، ولا يزال الأول ينقص والثاني يشتد إلى أن تنتهي المادة إلى حيث تزول عنها الصورة الأولى فتحدث فيها الثانية دفعة<sup>(1)</sup>.

غير أن حجم خلايا الأنموذج الغضروفي يكبر<sup>(1)</sup>، وتنكلس مادة الأنموذج، ونمت خلاياه، وفي الوقت نفسه تتمركز طبقة رقيقة من العظام تحت النسيج الذي يحيط بالغضروف، وتشكل قلادة عظمية حول ساق الأنموذج الغضروفي.

ويعتبر ذلك انتشار (العناصر الوعائية (VASCULAR CONNECTIVE TISSUE من النسيج المجاور في الغضروف، وتجتمع بعض هذه الخلايا المنتشرة على شكل (جذعة عظمية (OSTEOBLAST، وتحيط نفسها بمنبت عضوي عظمي حديث الإفراز، وبذلك تتكون في مرحلة متأخرة الخلايا العظمية للعظم النهائي بعد أن كان من الغضروف<sup>(2)</sup>. (انظر الصورة رقم: 101).

## II - عدد العظام:

وبعد أن تحدثنا عن ظهور العظام، نتناول هنا قضية أخرى هي في الإعجاز أقوى من التي تحدثنا عنها من قبل وذلك لأنها تتضمن دقة أكثر من الإعجاز الإخباري السابق ذكره.

تري ما عدد العظام التي ستخلق عند الجنين؟.

(1) نشير هنا إلى أن نعظم الجنين لا يتبع أسلوباً واحداً فقط، فهناك طريقتان لنعظم الحش: الأولى: هي التي ينتشر فيها أنموذج غضروفي ومن ثم يحل محل هذا الأنموذج العظام، وتسمى هذه الطريقة: (التعظم في باطن العنق) (ENDOCHONDRAE OSSIFICATION). والثانية: هي التي تتكون فيها الجذعات العظمية مباشرة بين الأعشية وتفرز حولها متاً عضوياً سرعان ما تعظم ببرس الكالسوم، بدون أن يمر تسليح بمرحلة الغضروف، وتسمى هذه الطريقة: (التعظم ما بين الأعشية (INTRAMEMBRANOUS OSSIFICATION). غير أن ما ذكرناه في النص أعلاه ينطبق عليه الطريقة الأولى لاه من خلالها يتألف غالبية عظام الجسم. وأما الطريقة الثانية فمحصورة في (التكئين السفلي والعنوي (MANILARY PROMINENCE) وعلى (جانبتي المخ وأعلاه (CRANIAL VAULT). (كتاب الإنسان النامي. د. مور وبازسو. ص 409، 415 و417).

(2) كتاب الإنسان النامي. د. مور وبازسو. ص 409/ كتاب علم الأجنة في ضوء القرآن والسنة. هبة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، ص 90 و92.



(101) - مسح بجهاز الرسم  
الالكتروني للتعظم ما بين الأغشية  
(Intramembranous ossification)  
حيث إن رؤوس الأسهم تشير إلى  
الحذعات العظمية (Osteoblasts) أما  
الأسهم فهي تشير إلى قطع من العظام  
قد تشكلت.

إن رسول الله ﷺ يجيبنا عن هذا السؤال في حديثه التالي: «إنه خلق كل إنسان من بني آدم على ستين وثلاثمائة مفصل...» (الرحمة مسلم ج 42).

في الحديث المذكور إشارة إلى أن لدى الجنين 360 مفصلاً أو عظماً، ولكن إذا نظرنا إلى العظام لدى الإنسان البالغ رأينا أن لديه 206 عظاماً، باستثناء العظام الوترية في كل إبهام وفي كل إصبع من الأصابع الكبيرة (ومع إضافة هذه العظام يصبح العدد 216 عظماً).

فلماذا هذا الاختلاف؟ - نلاحظ أن الرسول ﷺ تكلم عن عدد العظام بصيغة الماضي بقوله «خلق الإنسان». وهذا يدل على أنه في بادئ الأمر - عندما خلق الإنسان (أي عندما كان جنيناً)، تكون لديه 360 مفصلاً. فماذا يقول العلم؟ لنر هذا عن كتب من الناحية العلمية

«إن لكل عظم من عظام الأطراف بما فيها السلاسل الطرفية منطقة مركزية يتم تعظمها بعد تحول النسيج الغضروفي بها إلى عظم أثناء تطور الجنين...» وأيضاً نشتهي أطراف كل عظمة بنسيج غضروفي قابل للتعظم فيما بعد، أي بعد أن يولد الجنين ولديه توقعات بالنمو الطولي...!

وسوف نسمي هذه الأنسجة الغضروفية على أطراف العظام مراكز التعظم الثانوية، ويبلغ عددها عند ظهور العظام 144 مركزاً. ويتم تعظم هذه المراكز وفق نظام صارم محدد يتمشى زمنياً مع متطلبات النمو حتى سن العشرين، وعندما تتعظم هذه المراكز العظمية تتحول إلى نسيج عظمي وتلتحم مع بقية العظم المتأخم لها لتصبح عظماً واحداً حتى تتحول كل عظام الجسم التي يخلق عليها الجنين والتي تبلغ 360 عظماً إلى 206 عظماً (بعد تعظم كل ما فيها من مراكز التعظم الثانوية) عند اكتمال النمو في سن العشرين...

يمكننا حصر عظام الجسم بعد تمام النمو في (206) عظماً هي كما يلي:

28 الرأس، 7 فقرات عنقية، 12 فقرة ظهرية، 5 فقرات قطنية، 5 فقرات  
عجزية، 4 عصعص، 24 ضلعاً، 3 قص، 2 لوح الكتف، 2 ترقوة، 2 عضد، 4  
زند وكعبرة، 16 رصغاً، 10 كف اليدين، 28 السلاميات، 6 الحوض، 2 الفخذ، 4  
قصة وشظية بالساق، 14 عظماً صغيرة بالقدم، 28 السلاميات. ومع إضافة العظام  
الوترية بكل إبهام  $2(2 \times 3 + 2 \times 2) = 10$  عظمت وترية، فإذا أضفنا عدد عظام الجسم مع العظام الوترية مع  
المراكز التعظمية الأولية التي خلقت عليها الجنين يكون مجموع عظام الجسم:

$$206 + 10 + 144 = 360 \text{ عظمة.}$$

أما عن مفاصل الجسم فنحددها كما يلي:

147 العمود الفقري (25 غضاريف بين الفقرات + 72 بين الضلوع والفقرات +  
50 بين الفقرات عن طريق اللقيمات الجانبية).  
24 الصدر (2 عظمة القص + 18 بين القص والضلوع + 2 بين الترقوة ولوح  
الكتف + 2 بين لوح الكتف والصدر).  
43 الطرف العلوي  $(2 \times)$  (مفصل كتف + 3 كوع + 4 رصغ + 35 عظام اليد).  
44 الطرف السفلي  $(2 \times)$  (مفصل فخذ + 3 ركبة + 3 كاحل + 37 عظام  
القدم).

13 الحوض (2 عظام الورك + 4 فقرات العصعص + 6 عظميات الحق +  
الارتفاق العاني).

2 الفك.

فيكون المجموع الكلي =  $146 + 24 + 2 \times 43 + 2 \times 44 + 13 + 2 = 360$  مفصلاً<sup>(1)</sup>.

إن تحديد عدد العظام هو إعجاز بحد ذاته، وذلك لأنه لو أطلقنا العنان لخيالنا لكان هناك احتمال صغير جداً لذكر العدد الصحيح للمفاصل. فهناك مئات بل الآلاف من الأرقام المحتملة.

إضافة إلى ذلك، فإن معرفة عدد العظام لدى الجنين أصعب من معرفة عدد العظام لدى الإنسان البالغ، وذلك لأن تعداد عظام صغيرة في جسم صغير أصعب من تعداد عظام كبيرة في جسم كبير، كما أن عملية التعداد تستلزم الحصول على عدد من الأجنة، وتشريحيها، واستعمال آلات خاصة لفصل اللحم عن العظم، وهذا لم يكن متوفراً في زمن النبي ﷺ. فالجزيرة العربية كانت ترزح تحت وطأة الجهل العلمي وخاصة في مجال تخلق الجنين في الرحم.

والإعجاز الأبلغ هو تحديد النبي ﷺ للمفترقة الزمنية، وهي الفترة الجنينية التي فيها عدد المفاصل. ولو تغير الرقم إلى أكثر أو أقل من العدد الذي ذكره النبي ﷺ لتبين عدم إعجازه والعكس هو الثابت.

## 2 - كسو العظام لحماً:

قال تعالى: ﴿فَكَسَوْهَا آلُطَوَّارٍ لَحْمًا...﴾ [الزمر: 14].

يتحقق طور «الكساء باللحم» في الأسبوع الثامن، أي في المرحلة الثانية من مرحلة التسوية.

نفهم من الآية الكريمة أن اللحم يكسو العظام، وهذا يعني:

- أن اللحم يعلو العظام.

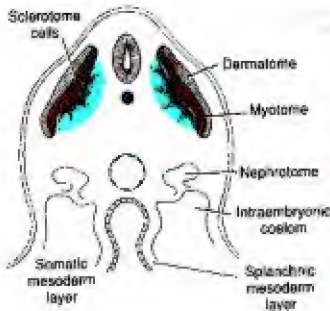
- أن اللحم يتخلق بعد تخلق العظام<sup>(2)</sup>.

(1) كتاب رحمة الإيمان في جسم الإنسان، د. حامد أحمد حامد، ص 489، يتصرف، وانظر أيضاً كتاب ANATOMIE TOPOGRAPHIQUE, J.P. ROUVIERE، ص 17، حيث هناك تفصيل لأعداد عظام جسم الإنسان.

(2) وهذا إذا فهمت قوله تعالى: ﴿فَكَسَوْهَا آلُطَوَّارٍ لَحْمًا...﴾ [الزمر: 14] على ضوء قوله سبحانه: ﴿فَكَفَّصْنَا لُحُفَهُ عِظْمًا...﴾ [الزمر: 14].

وهل تشير المعطيات العلمية إلى تلك الحقائق؟ أتر ذلك عن كتب:

فور تفكك القسمين البطني والأوسط للكتل البدنية ينشأ من القسم المتبقي للكتل البدنية، أي من القسم (الظهري الجانبي) (DORSOLATERAL) للخلايا المميزة الكيميائية، طبقة جديدة من الخلايا تتميز بنوى سوداء ويلون شاحب، تلك الخلايا تؤلف ما يسمى (بالقسم الهيكلي العضلي) (MYOTOME)<sup>(1)</sup> فمن هذه الخلايا تنشأ غالبية عضلات الجسم، مثل: عضلات العمود الفقري وعضلات البطن وعضلات الرجلين واليدين وعضلات الرأس ما عدا عضلات (قرحية العين) (IRIS)<sup>(2)</sup>. وهكذا يتوافق القرآن والمعطيات العلمية في أن اللحم ينشأ من القسم الأعلى للكتل البدنية، بينما ينشأ العظم من القسمين البطني والأوسط - أي من القسم الأسفل - للكتل البدنية، ويتحقق مبدئياً الشد الأول للإعجاز العلمي الذي تشير إليه الآية الكريمة ﴿فَكَسَوْهَا بِالْعِظَمِ لَحْمًا...﴾ (البقرة: 14)، (انظر الصورة رقم: 102 - 103).



(102) - نرى من خلال الرسم على الفئال مقطعا لجنين ظهر فيه موقع (الفلقات) (Somites) على جانبي الكان الذي سيتخلق فيه العمود الفقري. وهذا الرسم يبين أن (الخلايا التي ستتخلق منها العظام) (Sclerotome cells) تقع تحت (الخلايا التي ستتخلق منها العضل) (Myotome cells). وتلك الأخيرة تقع تحت (الخلايا التي سوف يتخلق منها الجلد) (Dermatome cells).

وبالتالي فإن الجلد يادىء ذي بدء يعلو اللحم الذي يعلو بدوره العظام كما تشير إليه المعطيات الشرعية.

(1) - للمراجعة كتاب علم الأجنة الطبي، سادف، ص 76 - 77.

(2) - للمراجعة كتاب علم الأجنة الطبي، سادف، ص 166.

(103) مراحل تشكل الفقاعات إلى خلايا عظمية ولحمية وجلدية، ومراحل هجرة تلك الخلايا.



تُرى في هذه الرسومات نشاطات للجذيرين في مراحل متتالية. وتُرى في الرسم أعلاه موقع (الفاغلات Somites) على جانب (الميزناب المعنسي Neural groove) وهو متولّد من الكثير من الخلايا.

تُرى في الرسم أعلاه كيف أن (خلايا الجدار الطيفي الأوسط للفاغلات التي تتألف منها العظام Sclerotome) تتشكّل ويهاجر قبل خلايا الجدار الطيفي الجانبي التي سيتألف منها اللحم والجلد. وبالتالي فإن تخلق العظام يسبق تخلق اللحم.

تُرى في الرسم أعلاه كيف أن الخلايا هجرة خلايا العظام تتميز بعد (خلايا خلايا العظام تتولّد من كلة) (Myotome)، ومن ثم تتحد ويهاجر لينتشر في الطبقة الخارجية للجذيرين، وبالتالي فإن تخلق العظام يسبق تخلق اللحم، الذي يسبق بدوره تخلق الجلد.

كما تشير إلى المخططات الشريحية (الخلايا التي تملأ اللحم والتي ستتولّد الجلد Dermatomyotome) تتشكّل بعد أن يهاجر خلايا اللحم لتنتشر في الطبقة الخارجية للجذيرين، وبالتالي فإن تخلق العظام يسبق تخلق اللحم، الذي يسبق بدوره تخلق الجلد كما تشير إليه المخططات الشريحية.



فإذا اعتبرنا وظيفة حرف «الفاء» في قوله تعالى: «فَكُنُونَا أَلْفَ عَظْمٍ لَحْمًا...»<sup>(1)</sup> «التفصيل بعد الإجمال» فهما أن مرحلة الكساء بالنحm هي تفصيل لمرحلة خلق العظام التي سبقتها. و«التفصيل بعد الإجمال» يقتضي أن هناك خلقاً مجعلاً حصل، أي أن خلقاً عاماً لمختلف أعضاء الجنين حصل بما فيها العظام واللحم، غير أنه غلب على صورة المرحلة المجعلة صورة العظام فأطلق عليها هذه التسمية، ومن ثم تلاها خلق آخر لا ينفي استمرار الخلق الأول بكل أعضائه كما أشرنا إليه في الحاشية رقم (2)، ص 325 - 329 من مبحث «التسوية/ خلق العظام» ولكن يُبرز خلقاً أدق في نطاقه، ومُخصّصاً في فعله، مفصلاً للطور الذي سبقه، تأخر في ظهوره وغلبه سمته عن الخلق الذي غلب في المرحلة المجعلة، وفق وظيفة «الترتيب والتعقيب» التي ينسب بها حرف «الفاء» أيضاً في هذا الموضع، وهذا الخلق هو ظهور اللحم وكسوته العظام. فإذا اتضح لنا هذا، فهما أن ذرات العظام والنحm تخلّقت في وقت واحد في مرحلة المضغّة، ولكن سبق ظهور العظم ظهور اللحم، وبالتالي فإن اللحم والعظم كانا يؤلفان المضغّة. وهذا ما فهمه مفسر القرآن الكريم العلامة أبو السعود والعلامة الألوسي، حيث إنهما أشارا إلى أن النحm نشأ من قسم معين من الغلقات التي تضفي مظهر المضغّة على الجنين، بينما نشأت العظام من القسم الآخر، عندما قالوا: «لَحْمًا» من بقية المضغّة أو ممّا أثبتنا عليها بقدرتنا<sup>(2)</sup>، و«ذلك اللحم يحتمل أن يكون من لحم المضغّة بأن لم نجعل كلها عظماً بل بعضها، ويبقى البعض فيمد على العظام حتى يسترها»<sup>(2)</sup>. (الفسر العسيرة رقم 102 السلسلة).

وتنفصل خلايا القسم الهيكلي العضلي بعضها عن بعض، وتهاجر إلى أمكنتها النهائية، وتنقسم إلى جزأين: (ظهري LPIMERE)، و(بطني HYPOMERE)، وهكذا يتحقق مبدئياً من خلال هذه الحادثة البند الثاني أن اللحم يتخلق بعد تخلق العظام، وذلك أنه بالرغم من وجود طلائع جذوع العضلات بالقرب من طلائع العظام ضمن الكتلة البدينية، فإن هجرة طلائع اللحم تبدأ بعد هجرة طلائع العظام، وهذا يعني أن طور اللحم يأتي زمنياً بعد طور العظام.

(1) تفسير أبي السعود - (ج 6/ص 126).

(2) تفسير الألوسي - (ج 18/ص 14).

وتتطاول أجسام تلك الخلايا ونواتها، وتدعى آنذاك: (الخلايا العضلية MYOBLAST)، وتندمج تلك الخلايا بعضها ببعض، وتكوّن مركبات متعددة النويات تتخذ شكل (أنابيب عضلية MYOTUBES)، ويستمر النمو بالاندماج كل من الخلايا العضلية والأنابيب العضلية<sup>(1)</sup>، وفي الأسبوع السابع تبدأ كتل اللحم والعضلات بالظهور<sup>(2)</sup>.

ويظهر ترتيب الألياف العضلية غير منتظم في البداية ولكنها تنظم تدريجياً في حزم من الألياف العضلية التي يتصف بها التنظيم النسيجي لعضلات الهيكل العظمي. هذه الألياف لتصل بدورها في وقت آخر بغشاء العظام التي تكونت في هذا الموضع، مؤلفة حول هذه العظام النسيج العضلي الذي يكسو تلك العظام<sup>(3)</sup>. وهكذا يتحقق البند الأول بكامله أن اللحم يكسو - أي يعلو ويغطي - العضلات، ويتحقق البند الثاني بكامله أن اللحم يتخلق بعد تخلق العظام وذلك أن التميز على شكل زوايا عضلية هيكلية تكسو العظام يحدث بعد عملية التغصن في نهايات العظام والسيتان، (انظر صورة رقم - 104).



(104) - صورة لأصابع اليدين والرجلين وقد ظهرت جلياً العظام وقد بدأ اللحم يكسوها وفقاً للآية: ﴿مَكُونُوا أَعْمَامًا﴾<sup>(1)</sup> في الأسبوع الثامن من الحمل، أي في نهاية مرحلة النسوية.



(1) كتاب الإنسان النامي - د. مور وبازسو، ص 427.

(2) التمهيد من التفصيل كتاب علم الأجنة الطبي، ستونر، ص 169 كتاب الإنسان النامي، د. مور وبازسو، ص 426.

(3) كتاب علم الأجنة في ضوء القرآن والسنة، جيل الإعمار العلمي في القرآن والسنة، ص 100 - 102.

وفي نهاية الأسبوع الثامن، أي في المرحلة التي تأتي بعد مرحلة العظام، يمكن ملاحظة تميز واضح لعضلات الجذع والأطراف والرأس، ويغلب على الجنين وقتئذٍ مظهر العضلات، بعد أن كان يغلب عليه مظهر العظام، وصدق رسول الله ﷺ حيث يشير - في الحديث الشريف: «إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً، فصورها، وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها، ثم قال: يا رب: أذكر أم أنثى؟» [أخرجه مسلم ج45] - إلى أن صورة اللحم تظهر بعد أربعين يوماً، ولا سيما بعد فترة العظام وفقاً لقوله ﷺ: «... فَكَسَوْنَا الْيُطْكَرَ لَحْمًا...».

وفي هذا يقول الألويسي<sup>(1)</sup>: «... فَكَسَوْنَا الْيُطْكَرَ...» المعهودة «لَحْمًا» أي جعلناه ساتراً لكل منها كاللباس».

وبعد تمام تكوين العضلات يمكن للجنين أن يبدأ بالتحرك.

هذه الحقيقة (حقيقة كسو اللحم للعظام) لم تكن تُعرف لولا تطور الآلات الحديثة التي أتاحت للاختصاصيين مراقبة هذه الأحداث (في النصف الثاني من القرن العشرين)، بيد أنها أعلنت منذ حوالي 1400 سنة على لسان نبي أمي - صلوات الله وسلامه عليه -.

فأني جاء بهذه المعلومات الدقيقة!!!؟.

وفي الختام نشير إلى الحقيقة التي أشار إليها الألويسي<sup>(2)</sup> والتي يتضمنها النص القرآني الذي يصف تخلق الجنين، وهي أن الصور المختلفة - المضغفة والعلقة واللحم والعظام - تنبع كلها من جسم واحد، حسبما تمليه التغيرات الداخلية في جسم الجنين، وليست مجرد إضافات خارجية تنصب على جسم الجنين فتضفي عليه تلك المظاهر المختلفة: «وكذا المضغفة والعظام متحدان في الحقيقة. وإنما الاختلاف بنحو الرخاوة والصلابة، وأن العلقه والمضغفة مختلفان في الحقيقة كما أنهما مختلفان بالأعراض. والظاهر أنه تتعاقب في جميع هذه الأطوار على مادة واحدة صور حسب تعاقب الاستعدادات إلى أن تنتهي إلى الصورة الإنسانية».

(1) تفسير الألويسي - (ج18/ص14).

(2) تفسير الألويسي - (ج18/ص14).

## ج - نفخ الروح:

● قال سبحانه وتعالى: ﴿ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِيهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ [السجدة: ٧٩].

● قال ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّبَعُوا مِنْ قَبْلُ فَتُحْجَبُوا عَنْهَا﴾ [التوبة: ١٧٥].

● قال ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّبَعُوا مِنْ قَبْلُ فَتُحْجَبُوا عَنْهَا﴾ [التوبة: ١٧٥].

● قال ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّبَعُوا مِنْ قَبْلُ فَتُحْجَبُوا عَنْهَا﴾ [التوبة: ١٧٥].

البحث عن حقيقة الروح أمر في غاية الغموض، والنظر العلمي يُخْتَمُ عدم الدخول في تفاصيل ماهية الروح لأن المفردات الأولية والمعطيات الأساسية غير متوفرة للباحث.

لذا يقول الله عز وجل: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ كِتَابٍ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٥].

أما معرفة وقت نفخ الروح في الجنين فمن الممكن معرفته من خلال النصوص الشرعية.

فنجد أن نفخ الروح يكون في مرحلة التسوية، أما قبلها فلا يكون هناك نفخ وذلك لأن الله تعالى عطف نفخ الروح على التسوية في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِيهِ﴾ [السجدة: ٩١]. وأما الإذكار أو الإنثاء فإنه يكون بعد التسوية، أي بعد نفخ الروح وذلك أن الله تعالى ذكر إنبات الجنين بعد ذكر التسوية وقرنه بحرف «ف» الذي يفيد الترتيب والتعقيب<sup>(١)</sup> في الآية: ﴿فَعَلَّقَ فَرْجَهُ مِنْهُ الرَّوحَ﴾ [التكوير: ١٥].

(١) انظر مبحث «الأسلوب القرآني في استخدام حرفي المطف «ثم» والفاء» في آيات علم الأجنة».

ونستطيع أن نجتمع الآيتين السابقتين ونفهم من خلال الجمع أن نفخ الروح يحصل قبل الإذكار أو الإيناث فيكون معنى الآية: خلقه فسواه ونفخ فيه من روحه فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى.

فيتبين أن توقيت نفخ الروح ممتد من بداية التسوية إلى بداية مرحلة الإذكار أو الإيناث.

وإذا أخذنا بالاعتبار وظيفة حرف العطف «ثم» - الترتيب والتراخي - ، وحرف العطف «ف» - الترتيب والتعقيب - ، نفهم أنه قد يكون هناك تراخ في إرسال الملك وفي نفخ الروح بعد انتهاء طور المضغة دون تحديد يوم معين، كما جاء في الحديث الذي رواه البخاري: «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون علقه مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يبعث الله ملكاً فيؤمر بأربع كلمات ويقال له: اكتب عمله ووزقه وأجله وشقي أو سعيد، ثم ينفخ فيه الروح» [أخرجه البخاري ح 46]، وقد يكون هناك تراخ في إرسال الملك دون أن يكون هناك تراخ في نفخ الروح كما جاء في الحديث الذي رواه مسلم: «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً ثم يكون في ذلك علقه مثل ذلك ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات...» [أخرجه مسلم ح 43].

وهذا يعني أن الحد الأدنى الممكن لنفخ الروح أربعون يوماً، لقول رسول الله ﷺ: «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً... ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح...»، وقد يكون في أي يوم بعده.

أما الحد الأقصى الممكن فهو نهاية الأسبوع الثامن<sup>(1)</sup>، وذلك لانتهاء مرحلة التسوية في نهاية الأسبوع الثامن.

أما حكم إسقاط الجنين فيؤخذ بالأدنى عند الضرورة (انظر مبحث «اجتهاد غير مصيب»).



(1) وهذا بالغالب وقد زيد المدة أسبوعاً وذلك لاختلاف الأجنة. انظر مبحث «اجتهاد غير مصيب».

## إتمام الخلق

● عن أنس بن مالك رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: «وكل الله بالرحم ملكاً فيقول: أي رب؟ نطفة؟ أي رب؟ علقة؟ أي رب؟ مضغة؟ فإذا أراد الله أن يقضي خلقها قال: أي رب؟ أذكر أم أنثى؟ أشقي أم سعيد؟ فما الرزق؟ فما الأجل؟ فيكتب كذلك في بطن أمه». [أخرجه البخاري ح 98].

لقد تحدثنا فيما قبل عن فترة (الإجهاض المبكر SPONTANEOUS ABORPTION)، وبيننا أن الرحم في هذه الفترة قد يرفض النطفة عند وقوعها في الرحم، ومن ثمّ تحدثنا عن فترة «الإقرار» وبيننا أن الفترة التي تلي فترة المضغة هي فترة ثبت فيها الحمل في الغالب. وأما الآن فستحدث عن فترة «إتمام الخلق» التي تشير إلى أن الفترة المرحلة لتخلق الجنين قد انتهت، وابتدأت مرحلة لإنهاء وإتمام وإحكام الخلق، بمعنى آخر؛ فإن المرحلة التالية لا يحدث فيها ما يعيق النمو والتخلق بإذن الله.

فتخلق النطفة لتصبح جنيناً مقرون بوقوعها في الرحم كما يشير إليه الحديث الشريف: «إذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله ملكاً، فقال: يا رب: مخلقة أو غير مخلقة؟». [أخرجه الطبري ح 32]، وإقرار الجنين في الرحم مقرون بانتهاء تخلق المضغة كما تشير إليه الآية الكريمة: «فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَّا لِأَجْلِ مَسْئَةٍ» [الحج ٥]، وقضاء الخلق - أي إتمامه - مقرون بتميز الشكل الخارجي للأعضاء الجنسية للجنين<sup>(١)</sup> كما يشير إليه الحديث الشريف: «فإذا أراد الله أن يقضي خلقها، قال: أي رب؟ أذكر أم أنثى؟...» [أخرجه البخاري ح 98].

وكلمة «يقضي» التي وردت في الجملة «... فإذا أراد الله أن يقضي خلقه...» تعني «يتم»، وهي بالتالي لا تشير إلى ابتداء الخلق بل إلى إتمامه للوصول



أي: فإذا أراد الله أن يقضي، أي: أن يتم خلقه)، والرواية التي نقلها الطيالسي في مسنده<sup>(1)</sup>: «إن الله ﷻ يוכל بالرحم ملكاً فيقول: يا رب: نطفة، يا رب: علقة، يا رب: مضغة، فإذا أراد الله ﷻ أن يتم خلقها قال: يا رب: ذكر أم أنثى؟ شقي أم سعيد؟ فيكتب ذلك في بطن أمه».

و«إذا» اسم يدل على زمان مستقبل<sup>(2)</sup>، فإذا أخذنا بعين الاعتبار معنى كلمة «يقضي» ووظيفة «إذا» أصبح معنى الحديث الشريف: فعندما يحين وقت إتمام خلق الجنين يبدأ تميز الشكل الجنسي الخارجي للجنين بإذن الله.

ومن الجدير بالذكر أن «قضاء الخلق» ذكر بعد ذكر طور المضغة في الحديث السابق، وقد يحمل ذلك البعض إلى الاعتقاد إلى أن قضاء الخلق عليه أن يحدث مباشرة بعد طور المضغة، وهذا ينافي الترتيب الذي نشير إليه: «المضغة، الإقرار، النسوية، قضاء الخلق». ولكن ما نشير إليه هو أنه لا يلزم من مرحلة «قضاء الخلق» أن تأتي بعد طور «المضغة» مباشرة إذا ذكرت بعدها بدون أن تفصل بينهما بمرحلة. وهذا الأسلوب أسلوب إيجاز رائع متبع في أكثر من حديث من الأحاديث الشريفة يوجه فيه الرسول ﷺ انتباه القارئ إلى الحدث البارز، وحسبك أن نشير إلى الحديث التالي: «إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها ثم قال: يا رب: أذكر أم أنثى؟» أخرجه مسلم ح145. فالنطفة في الحقيقة لا تبقى نطفة اثنتين وأربعين ليلة، وحدث التصوير لا يقع بعد مرحلة النطفة، غير أن الرسول الكريم ﷺ امتنع عن ذكر أحداث ما بعد مرحلة النطفة واستعاض عن ذلك بذكر مرحلة الأصل - مرحلة النطفة - حتى يوجه انتباه السامع إلى حدث التصوير الذي يحصل للأذن والعين<sup>(3)</sup>... إلخ. وكذلك الحدث

(1) رقم 2073، والسند هو: حدثنا أبو يونس قال: حدثنا أبو داود قال: حدثنا حماد بن زيد، عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس، عن أنس.

(2) لسان العرب لابن منظور - مادة «إذا» - (ج1/ص103).

(3) وهذا الأسلوب في الإيجاز له فوائد أخرى - غير توجه السامع إلى الحدث المراد توضيحه-، منها:  
1 - الامتناع عن ذكر المراحل التي بين المرحلة الأولى والمراحل المذكورة، ثلث أنظار المخاطبين، وإيقاظ حس المبادرة لدى الباحثين على ملء الفراغ المتعبد في الأحاديث، وربط جميع مراحل التحقن فيما بينها، ودراسة الأحاديث بشكل معقن. حتى نعطي كل حدث حقه الكامل في الدراسة، فننوضح لن معاني نحن غافلون عنها (المزيد من التفاصيل الرجاء مطالعة مبحث «توقيت أحاديث التحفلات في القرآن والسنة»).



البارز في الحديث «... إذا أراد الله أن يقضي خلقها...» أخرجه البخاري ح 198 هو قضاء الخلق والغاية هي التركيز عليه، والله تعالى أعلم.

وما جاء في عمدة القاري<sup>(1)</sup>، يوضح ذلك: «وقوله في حديث أنس: «وإذا أراد الله أن يقضي خلقاً، قال: يا رب: أذكر أم أنسى؟» لا يخالف ما قدمناه، ولا يلزم منه أن يقول ذلك بعد المضغة، بل هو ابتداء كلام وإخبار عن حالة أخرى».

وهكذا فإن عملية إتمام الخلق تتحقق مع تحقق مرحلة تميز الشكل الخارجي للأعضاء الجنسية للجنين.

ولقد رأينا في مبحث «الإقرار» أن حساسية الجنين للعوامل التيراتوجينية أو المؤدية تكون عالية جداً في فترة المضغة مما يؤدي إلى إحداث تشوهات خطيرة لدى الجنين في كثير من الأوقات أو لإسقاطه.

2 - بيان معجزة الخلق بشكل أوضح؛ حيث أن ذكر النطفة وجهاً نوجه مع مراحل خلق السمع والبصر والعظام واللحم والجلد... يبرز التفاوت الكبير بين تركيبة ومادة وحجم نطفة - بسيطة في مظهرها - وأعضاء معقدة التركيب، مثل السمع والبصر والعظام واللحم، وهذا الأسلوب في الإيجاز له وقع على السامع - أو القارئ - أكثر مما لو فضل بيّن الأمر - وواصل بين مراحل تخلق متعاقبة لها أوجه شبه فيما بينها، كما فعله - عليه الصلاة والسلام - في أحاديث أخرى.

3 - الاختصار لغرض تسهيل وتبسيط رواية خلق الإنسان للسامع. وتسهيل فهمها لجميع المجتمعات وفئاتها، سواء أكانت أمية أم متعلمة، متقدمة في السن أم شابة. فمن مميزات هذا الدين العظيم أنه «عالمي»، أي أنه يتوجه إلى كل الناس على مختلف طبقاتهم كما في قوله تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا حَكَاةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ»... وهذا الأسلوب يشكل على تسديد المعنى من قبل السامع، ثقة به، وهو دال على منتهى البلاغة، حيث إنه يبيّن حذف مراحل ما بعد النطفة، التي بينها وبين مرحلة خلق العظام؛ كمرحلة جمع خلايا الجنين، ومرحلة النفقة، ومرحلة المضغة، وأخرج - عليه الصلاة والسلام - ذلك في صورة المجاز المرسل، فعبر عن الشيء باعتبار ما كان (وهو أسلوب معتمد لدى الرسول ﷺ، وقد مر معنا في مبحث «التشوية/خلق العظام» بصورة المجاز، باعتبار ما سيكون، فانظر تعريفه هناك)، وذلك لسببين:

أ - أن النطفة يمكن تصوّرها أكثر من أي مرحلة أخرى، لأنها تنبثق من شيء مشاهد للعين، مأثور لديهم؛ ألا وهو المني.

ب - إن مرحلة النطفة هي الأصل بالأدهان من غيرها، لأنها أول مرحلة تُذكر، ولأنها مرحلة أصل الإنسان، التي تُذكر أكثر من غيرها، والإنسان في عاداته يتذكر دائماً أول الشيء وآخره، وينسى التفاصيل التي تقع بينهما، وهكذا فإن الرسول ﷺ يسوق السامعين بأسلوب سهل، سائح لديهم. ليس بغريب إلى الحدّ البارز المراد تفصيله. والله تعالى أعلم.

(1) عمدة القاري للنعني - كتاب الحيض - باب محلقة وغير محلقة - رقم الحديث 22 - (ج3/ص 294).

أما في فترة التسوية<sup>(1)</sup> (وهي الفترة التي تلي فترة تخلق المضغة)، فحساسيته تظل عالية وغالباً ما تؤدي العوامل التيراتوجينية إلى تشوهات خطيرة لدى الجنين وفي قليل من الأحوال إلى إسقاطه.

أما فيما بعد، أي في فترة النشأة<sup>(2)</sup> - وهي الفترة التي تلي مرحلة التسوية، والتي فيها يُميز جنس الجنين الخارجي أذكر أم أنثى - فحساسيته تخف وتأتي العوامل أيضاً، وعند ابتداء تميز الشكل الخارجي للأعضاء الجنسية للجنين<sup>(3)</sup>، لا يبقى عضو يذكر حساس للعوامل المؤذية إلا الجهاز العصبي، وبالتالي فليس هناك في الغالب ما يعيق نمو الجنين ويؤدي إلى إحداث تشوهات خطيرة لديه أو لإسقاطه.

وكما نرى من الجدول التالي (انظر الصورة رقم: 105) فإن فترة التشوهات الرئيسية تنتهي في حوالي بداية الأسبوع التاسع، أي بعد نهاية مرحلة التسوية بأيام قليلة وبداية مرحلة النشأة. وكما نعلم فإن تميز الشكل الخارجي للأعضاء التناسلية الخارجية للجنين يبدأ بعد انتهاء مرحلة التسوية بأيام قليلة<sup>(4)</sup> وفقاً لقوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَكُنْ لَكَ بَيْنَ يَدَيْهِ عَرْشٌ مُمِيزٌ ۚ إِنَّكَ عِنْدَ عِلْمِهِ تُبْقِى ۚ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَمَا كُنَّ ۚ ثُمَّ كَانَ بَشَرًا فَمِنْ ذَلِكَ يَوْمٍ لَمُتَّعٌ ۚ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ۖ إِلَّا الصَّالِحِينَ﴾ [النبي: 37-42]، وهذا يعني أنه مع ابتداء مرحلة الإذكاز أو الإنبات الخارجية للجنين هناك احتمال ضئيل لحدوث تشوهات خطيرة. وإذا ما حدثت العوامل المؤذية فإنها تؤدي إلى خلل وظيفي أو إلى تشوهات خلقية ضعيفة، غير أن هذه الأخيرة لا تعيق النمو ولا تحول دون إتمام تخلق الجنين كما يشير إليه الحديث الشريف: «... فإذا أراد الله أن يقضي خلقها، قال: أي رب: أذكر أم أنثى؟» [أخرجه البخاري ح: 198].

فسبحان من يعلم خفايا التخلق ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [النس: 14]!



(1) انظر مبحث «التسوية».

(2) انظر مبحث «النشأة».

(3) انظر مبحث «النشأة».

(4) للمزيد من التفصيل حول موضوع الإذكاز أو الإنبات الرجاء مطالعة مبحث «النشأة/ مرحلة القابلة للحياة/ التعديل/ التميز الجنسي».



## النشأة

● قال الحليم الكريم: «فَحَقَّقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكُونَا الْبَطْنَ حَمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا مَآخِرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ» [الحسين: 14].

● قال سبحانه وتعالى: «أَلَمْ يَكُ نُطْقُهُ مِنْ فَمِي يُنْقِ» ﴿٢٧﴾ ثُمَّ كَانَ عَقَّةً فَمَلَقَ فَسَوَّى ﴿٢٨﴾ [النساء: 37-38].

● قال ابن: «يَأْتِيهَا الْإِمْسُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ» ﴿١﴾ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَّلَكَ ﴿٢﴾ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴿٣﴾ [النفس: 6-8].

● قال العليم الحكيم: «وَحَمَلَهُ وَفَضَّلَهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا» [الحمد: 18].

● قال العليم الحكيم: «وَفَضَّلَهُ فِي عَامَيْنِ...» [الفردوس: 14].

● قال رسول الله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - : «إذا أراد الله أن يخلق نسمة قال ملك الأرحام معرضاً: أي رب: أذكر أم أنثى؟، فيقضي الله، فيقول: أي رب: أشقي أم سعيد؟ فيقضي الله أمره، ثم يكتب بين عينيه، حتى انكبة ينكبه» [أخرجه أبو يعلى ح 144].

● قال صلى الله عليه وعلى آله وسلم: «إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها ثم قال: يا رب: أذكر أم أنثى؟ فيقضي ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول: يا رب: أجهل؟ فيقول ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول: يا رب: رزقه؟ فيقضي ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يخرج الملك بالصحيفة في يده فلا يزيد ولا ينقص» [أخرجه مسلم ح 45].

هذه المرحلة تأتي بعد مرحلة التنسوية لأنها تأتي بعد مرحلة كساء العظم باللحم وقد سميها مرحلة النشأة لأن الله تبارك وتعالى قال: «ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا مَآخِرَ...» [الحسين: 14].

## 1 - تعريف النشأة:

كلمة «نشأة» مشتقة من فعل «نشأ» ولها عدة معانٍ منها:

- 1 - بدأ، مثل أنشأ الله الخلق أي ابتدأ خلقهم<sup>(1)</sup>.
- 2 - نما، مثل نشأ الصبي: أي شَب ونما<sup>(2)</sup>.
- 3 - ارتفع وربا، مثل نشأ السحاب: ارتفع<sup>(3)</sup>.

هذه المعاني تعبر عن حقيقة واقع الجنين في هذه المرحلة وتصف بشكل مكثف التطورات والتغيرات الخارجية والداخلية والعمليات الهامة التي تطرأ على الجنين ألا وهي - باختصار شديد - : بداية عمل الأعضاء، نمو الجنين وارتفاع قامته.

### 1 - المعنى الأول (بدأ):

فالمعنى الأول لكلمة نشأ: «بدأ» يصف لنا بداية عمل الأعضاء والأجهزة المختلفة وبداية حركة الجنين (فالجنين يبدأ بالتحرك في نهاية الأسبوع الثامن أو بداية الأسبوع التاسع)<sup>(4)</sup> وحيث نجد أن الكلية قد بدأت في تكوين البول، وبدأ الكبد في تكوين خلايا الدم الحمراء (في بداية مرحلة النشأة) ومن ثم تبدأ الطحال في الأسبوع الثاني عشر في تكوينها<sup>(5)</sup>، وما إلى ذلك...

### 2 - المعنى الثاني (نما):

وأما معنى «نما» فإنه يُبين النمو السريع للجنين على وجه العموم، وانتعشور الشامل لأعضاء وأجهزة جسمه التي تحصل خلال هذه الفترة على وجه الخصوص. فعلى سبيل المثال: يصبح وزن الجنين 3400 غرام في نهاية الحمل بعد أن كان 8 غرامات في الأسبوع التاسع من الحمل (أي بازدياد مدهش مقداره 400 ضعف)، كذلك فإن سائر أعضاء الجنين تنمو: فترى أن الجهاز التناسلي للجنين يتميز ذكراً أو أنثى، وتبرز الأذن الخاريجتان من الرأس، وتضخ الرقبة، ويتطور الطرفان السفليان بصورة جيدة... إلخ (انظر الصورة رقم 106).

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «نشأ» - (ج 14/ ص 134).

(2) المعجم الوسيط - (ج 2/ ص 920).

(3) لسان العرب لابن منظور - مادة «نشأ» - (ج 14/ ص 134 - 135). تاج العروس لمحمد مرتضى - (ج 1/ ص 265).

(4) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 112.

(5) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 112.



المرأة له الأماً، إنما هي النطفة ثم العلقة ثم المضغة». غير أنه من الصواب أن نضيف إلى المراحل المذكورة سابقاً مرحلتين «خلق المضغة عظاماً»، وكسو العظام لحماً لأنها تأتي أيضاً قبل مرحلة «النشأة» التي بتحققها ينتقل الحمل من الحمل الخفيف إلى الحمل الثقيل<sup>(1)</sup>.

وبالفعل فإن (طول الجنين CR) يكون في الأسبوع التاسع 50 ملم، ومن ثم يزداد إلى أكثر من سبعة أضعافه ليصل في نهاية الحمل إلى 360 ملم<sup>(2)</sup>. (النظر الصورة رقم: 107).

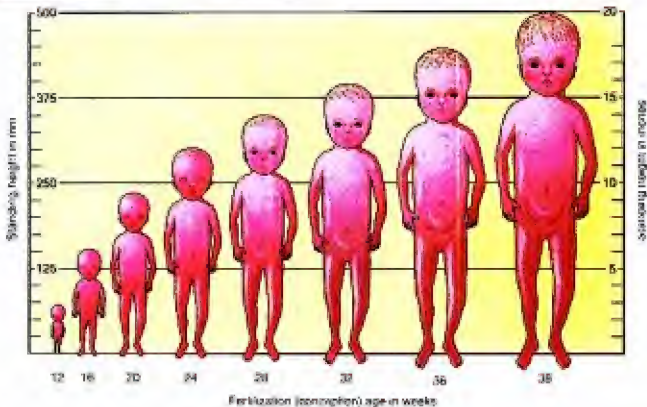
لقد وضع القرآن الكريم حداً فاصلاً بين مرحلة التخلق التي سبقت وهي في قوله تعالى: «فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا» [سورة يس: 14] والمرحلة المقبلة - مرحلة النشأة - بقوله تعالى: «فَرَأَيْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ...» [سورة يس: 14].

ونساءل لماذا قال الله تعالى: «فَرَأَيْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ» [سورة يس: 14]؟

الجواب: إن الآية الكريمة عندما ذكرت: «فَرَأَيْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ» [سورة يس: 14] دلّت على وجود مرحلة جديدة للجنين بصفات مميزة ومختلفة عن المراحل السابقة.

(1) إن الضمير «ه» كلمة «به» التي جاءت في الآية: «هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّيْهَا حَمَلَتْ حَمْلًا حَقِيقًا فَأَمَرَتْ بِهِ» فَلَمَّا تَغَشَّيْهَا لَيْنَ مَالِكًا صَبِيحًا لَتَكُونَنَّ مِنَ الْفَكِرِينَ» [سورة الأعراف: 18] يعود للحمل الخفيف؛ والمرأة تمر بالحمل الخفيف. وفعل مز يعني استمر. جاء في ابن كثير - (ج2/ص274): «قال مجاهد استمرت بحمله». وروى عن الحسن وإبراهيم النخعي والسدي نحوه». وهذا يعني أن المرأة تمكث فترة من الزمن بالحمل الخفيف. وهذا الأمر كان غير واضح للناس من قبل، وذلك أن معرفة حدوث الحمل في الأسابيع الأولى لم تكن متحققة علمياً حتى عهد قريب، فاناس كانوا في الغالب يعتقدون أن المرأة ما تلبث أن تحمل حتى ينتج عنها طفل، ولذلك لا يتصورون لربهم إلا بعد أن تنزل المرأة ويستبين حملها كما جاء في الآية: «فَلَمَّا تَغَشَّيْهَا لَيْنَ مَالِكًا صَبِيحًا لَتَكُونَنَّ مِنَ الْفَكِرِينَ» [سورة الأعراف: 18]. وانشاهد على هذا النمط من التفكير نظرية «الخلق الجاهز» التي تنص على أن الإنسان موجود بصورة مصغرة في رأس الحيوان السوي والتي كانت رنانة في القرن الثامن عشر بعد الميلاد (للمرجعة انظر مبحث «الوحي بمحو الأمية»). فهذه النظرية لا تقتضي مرور فترة زمنية - لا يستهان بها - ضرورية لكي تتخلق فيها أعضاء الجنين قبل أن يبدأ بالنمو، فما تلبث أن تحمل المرأة حتى يستطيع الإنسان الموجود بصورة مصغرة في رأس الحيوان المنوي من الانفخاق. وبالتالي فإن الآية تؤكد ظاهراً الحمل الخفيف في الأسابيع الأولى، في حين لم يكن الناس على بصيرة منها.

(2) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص109.



(107) - هذا الرسم يمثل الزيادة السريعة في طول الجنين حسب عمره بالأسابيع وفق المعنى الثالث لكلمة «نشأ» - ارفع - التي جاءت في الآية «فَبَرَأْنَا نُفُوسَ الْإِنسَانِ خَلَقَ ذَنْبُهُ» (البقرة: 114).

وذلك لعدة أسباب:

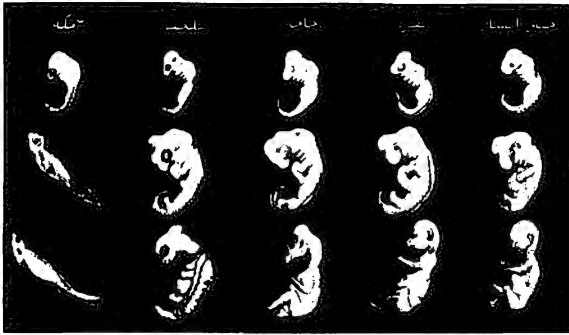
ولاً: يصعب تمييز الجنين عن أجنة كثير من الحيوانات الأخرى في المراحل التي سبقت، مع كونه مميزاً بوضوح في مظهره، ومن جراء عملية التصوير التي يجريها له الملك تميز الجنين عن أجنة الحيوانات ويتضح مظهره الأدمي. (صورة رقم: 108).

ثانياً: إن الجنين في هذه الفترة يصبح حيواناً بعدما كان كتلة جامدة فيما قبل.

ففي هذه المرحلة تبدأ أعضاء الجنين الداخلية بالعمل (كما أسلفنا ذكره في تعليقنا على المعنى الأول لكلمة نشأ - بدأ - ) ويبدأ هو بالحركة الذاتية.

ثالثاً: إن هذه المرحلة تتميز بظاهرة جديدة، ألا وهي: ظاهرة نمو الأعضاء وتجهيزها للقيام بوظائفها، بعد أن كانت قد تخلقت في المرحلة السابقة. (راجع المعنى الثاني لكلمة نشأ - نما - ). فالمرحلة المقبلة هي مرحلة نمو، بينما كانت المرحلة السابقة مرحلة تخليق، وهي بذلك تختلف عن بعضها.





(108) - نرى كيف أن أجنة الحيوانات تتماثل في بعض أطوارها ثم تختلف ونفا للآية ﴿فَرَأَيْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَنَادَ كَيْفَ نُخَلِّقُ الْخَلْقَ آخَرَ﴾ [الأنعام: 14].

كل هذه التغيرات تجعل من (الحميل EMBRYO) (جنيناً FETUS) كما يشير إليه العلماء اليوم (وإن أشرنا إلى الحميل بالجنين في الفترات السابقة، وذلك لشيوع كلمة الجنين).

هذا الانتقال في انتقاء المصطلحات ما هو إلا نهج ثانٍ للتعبير عن الخلق الآخر الذي أشار إليه العليم الخبير بقوله تعالى: ﴿فَرَأَيْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ [الأنعام: 14].

تأتي مرحلة النشأة بعد طورى خلق المضغة عظاماً وكسو العظام لحماً لقوله تعالى: ﴿فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا فَرَأَيْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ...﴾ [الأنعام: 14]. وكما أسلفنا القول فإن مرحلة التسوية تشمل طورى خلق المضغة عظاماً وكسو العظام لحماً، لذا فإن مرحلة النشأة تأتي بعد مرحلة التسوية.

والقرآن الكريم يعقب بعد مرحلة التسوية بمرحلة التعديل (تعديل الجنين)، لقوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ﴿٧﴾ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴿٨﴾﴾ [الأنعام: ٧، ٨]، وبالتالي فإن مرحلة التعديل تأتي ضمن مرحلة النشأة.

ومن جهة أخرى تأتي عملية الإذكاء أو الإنبات بعد عملية التسوية لقوله تعالى: ﴿الَّذِي يَكْنُفُكَ مِن مَّيِّمَتَيْ ﴿٢٧﴾ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَطَلَقَ فَسَوَّى ﴿٢٨﴾ فَعَلَ بِهِ الْوَحْيَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴿٢٩﴾﴾ [الأنعام: ٢٧-٢٩]. وكما أشرنا إليه سابقاً فإن مرحلة التعديل تأتي بعد مرحلة التسوية، لذا فإن مرحلة التعديل وبالتالي مرحلة النشأة تتضمن عملية الإذكاء أو الإنبات.

والهاء التي وردت في كلمة «منه» قد ترجع إلى الإنسان، فكان الآية تعني:  
فخلق فسوى فجعل من الإنسان الذكر والأنثى.

جاء في الجامع لأحكام القرآن<sup>(1)</sup>: «ثم قال: ﴿جَعَلَ بَنُو آدَمَ مِنْ الْإِنْسَانِ﴾.

وفعل «جعل» الذي ذكر في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَكُنْ لَكَ بَيْنَ يَدَيْهِ عِلْفًا مَلَكٌ فَكُنْ مِنَ الْإِنْسَانِ﴾ (٢١) يأتي بمعنى «خلق»، جاء في لسان العرب<sup>(2)</sup>: «جعل: وجعل خلق... وقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا أَفَلَا يَذْكُرُونَ﴾ (٢٢) أي خلقنا». فإذا أبدلنا فعل «جعل» بفعل «خلق» في الآية: ﴿جَعَلَ بَنُو آدَمَ مِنَ الْإِنْسَانِ﴾ (٢٣) أصبح معنى الآية: فخلق منه الزوجين الذكر والأنثى، وبالتالي فإن الآية السابقة تشير إلى أن الأعضاء التناسلية للجنين تتخلق بعد مرحلة التسوية، وسوف نوضح كيف يتم تخلق الأعضاء التناسلية للجنين.

كذلك فإن فعل «جعل» يأتي بمعنى «صير»، أي أصبح في المستقبل، وهذا يعني أن نتائج عملية إذكارة أو إنبات الجنين تأتي بعد مضي حين من الزمان على مرحلة التسوية، فيصبح الجنين بعدها ذكراً أو أنثى. وبالتالي فإن عملية التمييز الجنسي الخارجية للجنين تحتاج لوقت يقدر بثلاثة أسابيع بعد انتهاء مرحلة التسوية، أي منذ ابتداء مرحلة النشأة، حتى تثمر وتنضج عن نتائج جلية.

جاء في لسان العرب<sup>(3)</sup> في شرح كلمة «جعل»: «جعل: ... وجعله صيره... وجعل الطين خزفاً والقميص حسناً: صيره إياه... ويقال جعلته أحذق الناس بعمله، أي صيرته...».

وورد في لسان العرب<sup>(4)</sup> في شرح كلمة «صير»: «صير: صار الأمر إلى كذا... وفي كلام عُمَيْلَةَ الْفَزَارِيِّ لعمه وهو ابن عتقاء الفزاري: ما الذي أصارك إلى ما أرى يا عم؟ قال: بخلك بمالك... وصيرته أنا كذا أي جعلته. والمصير الموضع الذي تصير إليه المياه، وصير الأمر: منتهاه ومصيره وعاقبه وما يصير إليه، وصيوره الشيء: آخره ومنتهاه، وما يؤول إليه كصيره ومنتهاه».

(1) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي - (ج ١٩/ ص ١١٧). تفسير أبي السعود - (ج ٩/ ص ٦٩).

(2) لسان العرب لابن منظور - مادة «جعل» - (ج ٢/ ص ٣٠١).

(3) لسان العرب لابن منظور - مادة «جعل» - (ج ٢/ ص ٣٠٠ - ٣٠١).

(4) لسان العرب لابن منظور - مادة «صير» - (ج ٧/ ص ٤٥٢ - ٤٥٣).

ومن المهم أن نُنَوِّه إلى أن اختيار فعل «جعل» له دلالة: فلو صغنا الآية بفعل «صار» أو فعل «خلق» لما استطعنا أن نجتمع بين المعاني المختلفة، وأن نوصل إلى القارئ المعنى المزدوج، وهذا من الإعجاز البياني للرسول ﷺ حيث قال: «بعث بجوامع الكلم» [أخرجه البخاري ح 13].

وتشمل مرحلة النشأة مرحلة تخلق الجلد، وذلك لأن القرآن الكريم سكت عن ذكر تخلق الجلد بعد ذكر كسو العظام باللحم في الآية: «فَخَلَقْنَا الْمُصْعَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَاهَا لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ» [سورة البقرة: 14]، مع أن الحديث الشريف: «إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها» ثم قال: يا رب: أذكر أم أنثى؟ [أخرجه مسلم ح 145] ذكر تخلق الجلد، وهذا دليل على أن تخلق الجلد يتأخر عن تخلق اللحم، ذلك لأنه لو كان تخلق الجلد يقع زمنياً بين المراحل السابقة التي ذكرت في الآية السالفة الذكر للذكر، والله أعلم.

وورود كلمة «ثم» في سؤال الملك عن الإذكار أو الإنبات بعد ذكر تخلق الجلد وسائر الأعضاء هي للإشارة إلى أن تميز الشكل الخارجي للأعضاء الجنسية للجنين يأتي بعد ابتداء تخلق الجلد، وبالفعل يبدأ تميز الجلد في الأسبوع السابع وإن لم يظهر جنساً، ومن ثم يبدأ تميز الشكل الخارجي للأعضاء الجنسية في نهاية الأسبوع التاسع، أي في مرحلة متقدمة لتخلق الجلد.

وبينما يتم إجراء العمليات اللازمة لإذكار أو إنبات الجنين يتم تخلق الهيكل الرئيسي للجلد، فيسبق تميز الجلد التميز الجنسي كما جاء في الحديث الشريف: «إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها» ثم قال: يا رب: أذكر أم أنثى؟ [أخرجه مسلم ح 145].

وهكذا فإن ترتيب تخلق الأعضاء في مرحلة التسوية ومرحلة النشأة يصبح وفق ما جاء في القرآن الكريم والسنة الشريفة: تخلق العظام - تخلق اللحم - تخلق الجلد - التميز الجنسي، وعليه فإن ترتيب عمليات مرحلة التسوية ومرحلة التعديل تظهر كما في الجدول التالي:

الآية الأولى: (7) سورة الانفطار	الآية الثانية: (14) سورة المؤمنون	الحديث الشريف: رقم 45 رواه مسلم	الآية الثالثة: (38) سورة القيامة
	ثم خلقنا النطفة علقة	إذا مر بالنطفة ثنتان	ثم كان علقة
الذي خلقك	فخلقنا العلقة مضغة	وأربعون ليلة	فخلق
فسوأك	فخلقنا المضغة عظاماً	فصورها وخلق سمعها وبصرها ولحمها وعظامها	فسوى
	فكسونا العظام لحماً		
فعدلك	ثم أنشأناه خلقاً آخر	وخلق جلدھا	فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى
		ثم قال: يا رب: أذكر أه أنثى؟	

هذا وتنقسم مرحلة النشأة إلى مرحلتين: مرحلة القابلية للحياة، ومرحلة الحضانة الرحمية.

وتتضمن مرحلة القابلية للحياة عدة أمور منها: مرحلة التعديل (وهي مرحلة التقوّم والتوازن والتميز الجنسي) ونمو الحجم، وهي أقل مدة الحمل. أما مرحلة الحضانة فتتميز بنمو حجم الجنين وإعداده للحياة خارج بطن الأم.

#### ب - مرحلة القابلية للحياة:

هي الجزء الأول من مرحلة النشأة وتمتد من الأسبوع التاسع إلى الأسبوع الرابع والعشرين.

1 - التعديل.

تبدأ هذه المرحلة في الأسبوع التاسع وتنتهي بانتهاء مرحلة النشأة.

#### 1 - الصورة الشخصية:

التسوية هي عملية أقوى بفعلها من التعديل، لذا سبقت التسوية التعديل، ومن الطبيعي أنه بعد أن تتخلق الأعضاء الأساسية للجنين، تجرى عليه تعديلات لإتمام

صورته النهائية. فالتسوية هي إعطاء الجنين صورة إنسانية<sup>(1)</sup>. وأما التعديل فهو إعطاء الجنين صورته الشخصية.

لذلك نجد أن الآية الكريمة ذكرت بعد التعديل تركيب الإنسان في صورته النهائية ﴿أَلَيْسَ خَلْقَكَ فَسَوَّكَ فَعَدَلَكَ﴾ [ي: ٦] ﴿فِي أَوَّلَى صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الأنعام: ٨]. ﴿فِي أَوَّلَى صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الأنعام: ٨] جاءت لبيان التعديل المذكور في القرآن.

وفي اللغة العربية إذا جاءت جملة بعد جملة أخرى ولم يفصل بينهما بحرف عطف، فالأخيرة قد تعني البيان على سبيل التفسير أو الوصف أو التأكيد أو غير ذلك<sup>(2)</sup>.

وهذا مندرج في علوم البلاغة؛ ضمن علم المعاني. في مبحث «الوصل والفصل». وسقوط «الواو» هو الفصل، ومحلّه في هذه الآية أن جملة ﴿فِي أَوَّلَى صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الأنعام: ٨] فصلت عن جملة ﴿فَعَدَلَكَ﴾، وسقطت الواو، لأن الثانية ﴿فِي أَوَّلَى صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الأنعام: ٨] واقعة من الأولى موقع البدل أو عطف البيان، إذ هي بيان للأولى ﴿فَعَدَلَكَ﴾، فبينهما كمال اتصال، لأن الثانية بينت الأولى، وأفادت في إيضاحها، ومن هنا سقطت الواو<sup>(3)</sup>.

وبما أن كلمة «صورة» تعني: هيئة أو شكل<sup>(4)</sup>، وفعل «صوّر»: كَوَّنَ له صورة وشكلاً<sup>(5)</sup>، وقد ورد هذا المعنى كـبيان لفعل «عدلك»، فذلك يعني أن فعل عدل يعني: أعطاه الشكل والهيئة.

وهكذا فإن تعديل الجنين يكون بإجراء تعديلات أو تغييرات طفيفة عليه تعطيه اللمسة الأخيرة؛ لتقويم أعضائه التي كانت قد تخلقت من قبل.

(1) راجع لهذا الغرض مبحث «التسوية».

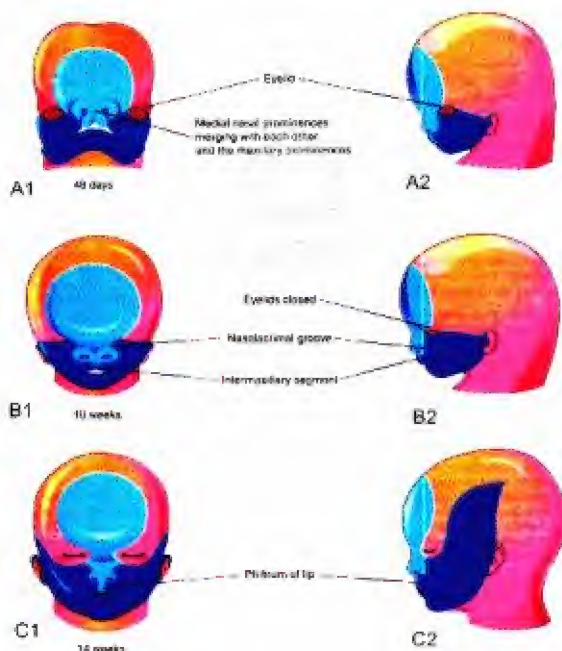
(2) انظر تفسير التحرير والتنوير لسيد محمد الطاهر بن عاشور - (ج 30/ ص 177).

(3) انظر «بغية الإيضاح لتلخيص المفاتيح في علوم البلاغة»، لعبد المتعال الصنعيني، (ج 2/ ص 71 - 77).

(4) جاء في لسان العرب لابن منظور - مادة «صور» - (ج 7/ ص 438): «قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ... نَقَلَ صُورَةَ الْفَعْلِ كَذَا وَكَذَا فِي هَيْئَتِهِ».

(5) جاء في المعجم الوسيط - مادة «صور» - (ج 1/ ص 528): «صَوَّرَهُ جَعَلَ لَهُ صُورَةً مَجْشَمَةً... وَنَصَّرَهُ لِيَكُونَ لَهُ صُورَةٌ وَشَكْلٌ».

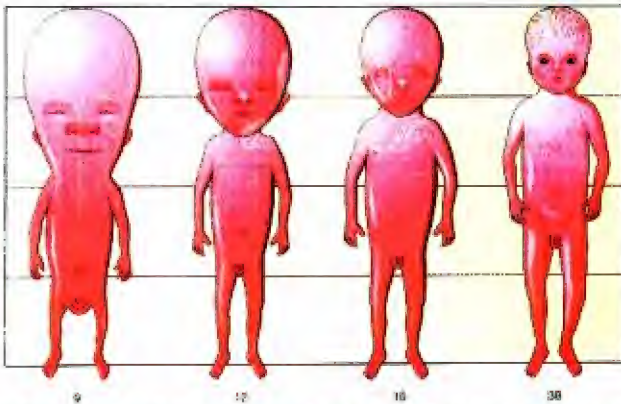
ونجد في مرحلة التعديل أن الأذنين ترتفعان من أسفل الرأس على الجانبين إلى المكان الطبيعي، ويهبط الأنف من مستوى العينين إلى مكانه الطبيعي، ويفصل الأنف عن الفم، فتظهر الشفة العليا للفم واضحة، وتحرك العينان إلى مقدمة الوجه، كما أن الأمعاء تدخل إلى تجويف البطن بعد أن كانت في الحبل السري، وتظهر أخفاف اليدين البدائية، وتظهر مراكز الشغظ في غالب العظام... إلخ. وهكذا ينطبق المعنى الثاني لكلمة «عدل» على هذه المرحلة ألا وهو ترسيم الشكل من خلال إجراء تعديلات بسيطة على الجنين. (انظر الصورة رقم: 109).



(109) - ترى في سلسلة الرسوميات كيف أن الأنف في مرحلة التعديل (من اليوم السادس والخمسين تقريباً - فصاعداً) ينخفض نسبياً بينما تتقدم العينان إلى وسط الوجه وترتفع الأذنان على الجانبين.

## II - التوازن:

وكلمة العدل تعني التقوم والتناسب والتوازن بين الأشياء<sup>(1)</sup>. وهكذا فإن مرحلة التعديل هي حالة تقويمية وتوازنية للأعضاء بحيث يكون كل عضو متناسقاً مع بقية الأعضاء. وتعدو عملية التعديل مشاهدة بدقة بعد مرحلة النسوية التي تكون الأعضاء فيها غير متناسقة، فيكون حجم الرأس كبيراً بالنسبة إلى حجم الجسد. ففي مرحلة التعديل تتغير مقاييس الجسم بحيث يصبح الطرفان السفليان أكثر طولاً مقارنة بالجسم، ويبدأ نمو الرأس<sup>(2)</sup>. فتوازن أحجام الرأس والأطراف ليس الصورة رقم (110)، وتصبح مقاييسه متناسقة بحسب الصورة الأدمية<sup>(3)</sup>. وبذلك يتحقق معنى التوازن والتناسب الذي تشير إليه كلمة «عدل».



(110) نرى في الرسم على اليمين كيف أن الرأس الكبير في مرحلة التعديل يصغر بينما تصبح الرجلان الصغيرتان أكثر طولاً كما تشير إليه الآية الكريمة: ﴿وَمَدَدْنَاهُ﴾.

- (1) جاء في لسان العرب لابن منظور - مادة «عدل» (ج/9 ص 84 - 85): «وعدل الشيء يعدله عدلاً: وأزانه... وفق ما تناسب فقد اعتدله، وورد في تفسير تفسري (ج/4 ص 138): اعتدله: قسوته معتدلاً متناسب الخلق من غير تفاوت فيه، فلم يجعل إحدى اليدين أطول، ولا إحدى العينين أوسع».
- (2) كتاب الإنسان الذي مع زبانات إسلامية، د. كيث مور، ص 98.
- (3) كتاب ولد طفل، د. لارنس هامبرغر، ص 110.

## III - تخلق الجلد:

ونجد في مرحلة التعديل أن الجلد يتخلق، وتفصيله: أننا رأينا في مبحث اللحم السابق أن (طبقة العضلات MYOTOME) تنفصل عن القسم (الظهري الجانبي DORSOLATERAL) لتشكل البدنية المسمى (بالقسم الجلدي اللحمي DERMOMYOTOME)، وبعد أن تنفصل طبقة العضلات عن القسم الظهري الجانبي يتفكك القسم المتبقي المعروف (بالقسم الجلدي DERMATOME) وينتشر تحت (طبقة الخلايا الخارجية التي تغطي الجنين SURFACE ECTODERM) ويؤلف مع (الطبقة النسيجية الوسطى LATERAL MESODERM) الطبقة الميزانكيميائية الباطنية للجلد، وهكذا تتأسس (طالاع الجلد الخارجية والباطنية SURFACE ECTODERM AND MESODERM) بعد أن تتألف طبقة اللحم كما تحدثنا آنفاً في هذا المبحث، وكما تشير إليه النصوص القرآنية والحديثية.

وخلال الأسبوع السابع، أي بعد الأيام الاثنين والأربعين الأولى التي ذكرها الحديث الشريف: «إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة، بعث الله إليها ملكاً، فصورها، وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها ثم قال: يا رب: أذكر أم أنثى؟» (أخرجه مسلم ج 145، تفرز (الطبقة الخارجية SURFACE ECTODERM) طبقة مسطحة من الخلايا PERIDERM) وتبدأ حينئذ عملية تخلق وتصور الجلد، ويتوالى إفراز خلايا الطبقة الخارجية، وتظهر ما بين اليوم الأربعين واليوم الخمسين<sup>(1)</sup>، أي في الأسبوع السابع إلى الثامن، (الخلايا الملونة MELANOCYTES) في الطبقة الخارجية. وفي الأسبوع العاشر تتشكل (أقواس في الطبقة الخارجية للجلد EPIDERMAL RIDGES)<sup>(2)</sup>. وفي الأسبوع الحادي عشر - أي قبل أسبوع من انتهاء تمييز الجنين تميزاً جنسياً واضحاً - تتخلق طبقة كثة من الخلايا الخارجية<sup>(3)</sup> تسمى: (طبقة الخلايا المتوسطة INTERMEDIATE LAYER) بينما تفرز في نفس الوقت (الخلايا الميزانكيميائية MESENCHYMAL CELLS) للطبقة الباطنية (نسيج مطاطي COLLAGENOUS AND ELASTIC CONNECTIVE TISSUE FIBERS)<sup>(4)</sup>. (سفر

نصورة رقم: 111).

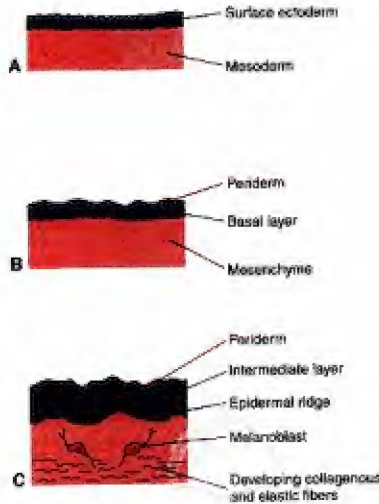
(1) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 515.

(2) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 514.

(3) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 514.

(4) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 514.





(114) - رسومات تبيّن تطور الجلد في الأسبوع الرابع (A) والسابع (B) والحادى عشر (C). وترى من خلالها في الأسبوع الحادى عشر كيف أن معظم ما يميز الجلد من (خلايا ملونة Melanoblast) و(أقواس في الطبقة الخارجيّة من الجلد Epidermal ridges) وطبقة كثّة من (خلايا الطبقة المتوسطة Intermediate Layer) و(نسيج مطاطي Collagenous and elastic Fibers) قد تخلق، وذلك بعد تخلق العظم واللحم، وقيل بقليل من الإذكار أو الإنبات وفقاً للتصوّر السريع.

ومع تخلق الطبقة الكثّة للجلد الخارجى التي تجعل للجلد هيكلاً خارجياً، ومع ظهور الخلايا الملونة والأقواس الجلدية للطبقة الخارجيّة التي تعطي للجانب خواص شخصية مميزة<sup>(11)</sup>. ومع تخلق الخلايا المطاطيّة التي تصنف على الطبقة الداخلية للسّيح الميزانكيمة هيئة الجلد؛ نستطيع أن نجزم أن الهيكل الرئيسى للجلد قد تخلق، مع أن تخلقه وتصوره لا ينتهي بصورة تامة إلا في حوالي الأسبوع العشرين.

(1) نهذه الأقواس الجلدية تعتبر المادة الأساسية لمعرفة نصات الشخص المعنى.

## IV - التميز الجنسي :

ونجد أن التميز الجنسي الظاهري يدخل في مرحلة التعديل، فالأعضاء التناسلية الخارجية تكون متماثلة إلى نهاية الأسبوع التاسع مع أن الغدتين التناسليتين للجنين قد بدأتا في التميز داخل بطن الجنين ابتداءً من الأسبوع السابع تحت تأثير الصبغي (ص ٧)، ومن ثم يبدأ التميز البطيء التدريجي للذكورة أو الأنوثة الخارجية إلى أن يتحقق نهائياً في الأسبوع الثاني عشر، وذلك بعد أن تكتمل الصورة الأدمية للجنين ويتخلق العظم واللحم، ويتكون الجلد. (انظر الصورة رقم: 112).

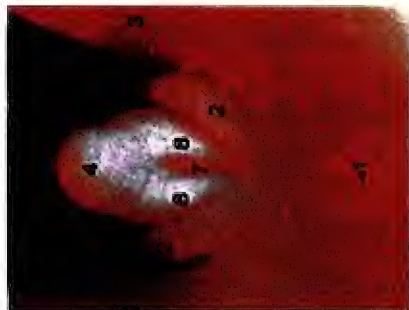
وتفصيل ذلك أن البدايات الأولية للأعضاء التناسلية الخارجية تكون متشابهة في بادئ الأمر بين الذكور والإناث، وتبدأ بالتطور قبل اليوم الثاني والأربعين في الأسبوع الرابع، إلا أن الحدية التناسلية والانتفاخ الشفري العجزي، والقطيات البولية التناسلية المنشئة للخصائص الجنسية المميزة، لا تظهر إلا في الأسبوع التاسع ومن ثم يبدأ التميز البطيء. (انظر الصورة رقم: 113).

والدليل الإضافي على أن تميز الشكل الخارجي للأعضاء التناسلية للجنين يأتي زمنياً بعد تميز الجلد هو: أن الأعضاء التناسلية الخارجية تتكون من نتوءات في الجلد.

وبذلك تتحقق المعجزة العلمية التي قالها الرسول ﷺ في حديثه حيث يستأذن المملوك ربه سبحانه وتعالى في جعل الجنين ذكراً أو أنثى: «إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها ثم قال: يا رب: أذكر أم أنثى؟ فيقضي ربك ما شاء ويكتب الملك» أخرجه مسلم ح 145.

وهكذا تثبت نبوة سيدنا محمد ﷺ من خلال النص القرآني: ﴿لَخَلْقُ بَنَى الْإِنْسَانِ لَكَدْرٌ﴾ [التكوير: 14] لأن عملية التميز الجنسي تحصل بعد عملية التسوية.

والجدير بالذكر أن مرحلة التعديل تغدو ظاهرة بوضوح في بداية المرحلة لهيمنة عمليات توازن الأعضاء وعملية الإذكار أو الإنبات ومن ثم تخف تدريجياً ولا سيما بعد الأسبوع الثاني عشر، ولكن عمليات التعديل تظل تتلاحق بوتيرة أخف من السابق.



- الأعضاء التناسلية الخارجية للذكر خلال الأسبوع التاسع:
- (1) فتحة الشرج . (2) انتفاخ صفني شكري .
  - (3) الساق . (4) حشفة الذكر . (5) البروز الصفني .
  - (6) الصفن . (7) الحز الإحليلي (البالي) .
  - (8) ثنية بولية تناسلية .



- الأعضاء التناسلية الخارجية للإناث:
- (1) فتحة الشرج . (2) البظر . (3) انتفاخ صفني شكري (السنم الكبير) . (5) الساق .
  - (6) ثنية بولية تناسلية .

(112) - لاحظ التشابه الكبير بين الذكر والأنثى .



قد يتساءل القارئ: لماذا يأتي الملك ليميز جنس الجنين وقد تقدر جنسه في فترة إخصاب البويضة وفقاً للآية: «مِنْ تَلَقَّيْ خَلْقَهُ فَتَدْرُكُهُ» [عس: 19]؟ فالجواب أن هناك احتمالاً أن تتطور الأعضاء التناسلية الخارجية للجنين في وضع مغاير لوضع جنس الجنين الوراثي الذي قدّر في مرحلة النطفة، فقد يتحدد جنس الجنين الوراثي أنه ذكر، وتتطور أعضاؤه التناسلية الخارجية كأُنثى، وقد يتحدد جنس الجنين الوراثي أنه أنثى، وتتطور أعضاؤه التناسلية الخارجية كذكر، وهذا الحديث يلقي الضوء على هذه الظاهرة، وهي أن (جنس الجنين الوراثي GENETIC SEX) قد يختلف عن (جنس الجنين التشريحي PHENOTYPIC SEX).

وهناك عدة أسباب علمية لهذا الانحراف، وسنورد أهمها للقارئ الكريم، حتى يتبين له مدى الإعجاز العلمي الذي يشير إليه الحديث الشريف.

والحاصل أن التاريخ الجنسي للإنسان يتبع ثلاث مراحل:

- المرحلة الأولى: هي المرحلة الخلوية، حيث تحدد صفات الخلايا الجنسية؛ هل هي ذكورية أم أنثوية؟ تبعاً لطبيعة الحيوان المنوي الذي سيخصّب البويضة؛ هل هو حامل لشارة الذكورة Y، أم حامل لشارة الأنوثة X؟ فإذا كان حاملاً لإشارة الذكورة Y أصبحت الخلايا الجنسية خلايا جنسية ذكورية، وإذا كان حاملاً لإشارة الأنوثة X أصبحت الخلايا الجنسية خلايا جنسية أنثوية<sup>(1)</sup>.

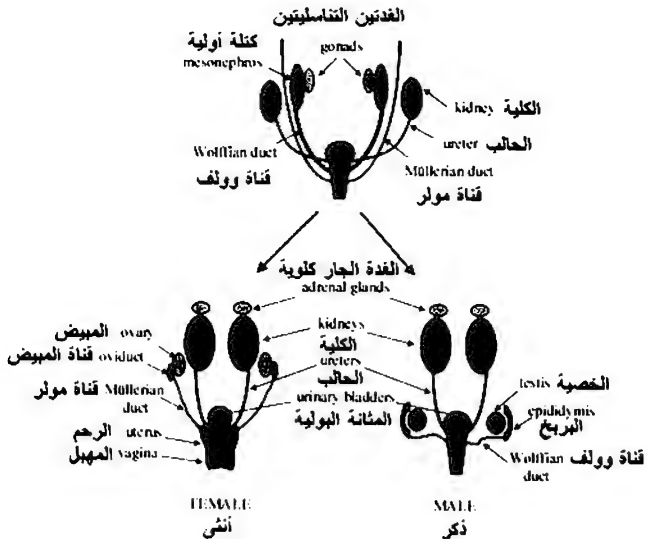
- المرحلة الثانية: وتبّع المرحلة الأولى مرحلة التمايز الجنسي للأعضاء الداخلية.

ففي البداية تتماثل أجنة الجنسين، ويكون الجنين واحد الهيئة في الجنسين بمرحلة تُعرف (بمرحلة عدم التمايز INDIFFERENT STAGE)، وتوجد في الجنين أعضاء أولية، بهيئة قناتين في كل جانب من تجويف البطن في مقدمة كتلة الظهور، ينشأ منها الأعضاء الجنسية للوعين. ففي حال كان الجنين يحمل خلايا جنسية ذكورية تتطور أعضاء جنسية داخلية ذكورية تحت تأثير (مورث GENE) (ذات صفات سائدة DOMINANT) يقع على طرف الذراع القصير للصبغي الجنسية المميزة للذكورة Y في منطقة تسمى: (منطقة تحديد الجنس SEX DETERMINING REGION OF Y CHROMOSOME: SRY)، ويحتوي على توجيهات وراثية تحدد ذكورة الأعضاء

(1) لمزيد من التفاصيل انظر بحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة/النطفة في الإسلام/ دور النطفة في تحديد جنس الجنين».

التناسلية الداخلية؛ فتتكون عندئذ من (قناة ولف WOLFFIAN DUCT) الأعضاء الجنسية الداخلية في الذكور، وتشمل: (الحويصلات المنوية SEMINAL VESICLES) و(البربخ EPIDIDYMIS) و(السواء الناقل VAS DEFERENCE)، و(الخصية TESTIS)، وإذا كانت الخلايا الجنسية أنثوية تتكون من (قناة مولر MULLERIAN DUCT) الأعضاء الجنسية الداخلية في الإناث، وتشمل: الرحم وقناتي وعنقه ومنطقة أعلى المهبل. (انظر الصورة رقم 114).

ولا تتمايز الأعضاء الجنسية الداخلية إلا في الأسبوع السابع.



(114) - تطور الأعضاء التناسلية الداخلية للجنين، حيث تكون متشابهة في بادئ الأمر، ومن ثم تصبح أعضاء تناسلية داخلية أنثوية، أو أعضاء ثانوية داخلية ذكرية.

- المرحلة الثالثة: وهي مرحلة تمايز الأعضاء التناسلية الخارجية إلى أعضاء تناسلية أنثوية أو أعضاء تناسلية ذكورية (كما أسلفنا تفصيله).

ويبدأ هذا التمايز في نهاية الأسبوع التاسع وينتهي في الأسبوع الثاني عشر. والحديث رقم 45 يتناول هذه المرحلة.

ولعل ورود حرف العطف «ف» في النص القرآني: ﴿ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى ۖ وَجَعَلَ مِنْهُ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ [النساء: 38-39] الذي يشير إلى الترتيب مع التعقيب، والتفصيل بعد الإجمال، يشير إلى أن تمايز الأعضاء التناسلية قد ابتدأ قبل هذه المرحلة، وهو الآن في طور التفصيل<sup>(1)</sup>، أي أن التمايز الجنسي قد ابتدأ في المرحلة الثانية كتطور تحضيرى خفي، لم تظهر تفصيلاته للناظر، وها هو الآن يظهر بالتفصيل، وبهذا الأسلوب جمع الحديث رقم 45 الكلام عن المرحلتين: الثانية والثالثة، ولكنه أعطى كثيراً من التفاصيل عن المرحلة الثالثة.

وفي الثدييات على وجه العموم، وعند الإنسان على وجه الخصوص إذا لم تنشأ خصية وتفرز هرمونات الذكورة (كهرمون التستوسترون TESTOSTERONE) و(هرمون أندروستيديون ANDROSTENEDIONE) و(الهورمون المشبط لقناة مولر (هرمون ANTI - MULLERIAN HORMONE: AMH)، تتكون أعضاء تناسلية خارجية أنثوية (تلقائياً DEFAULT PATHWAY)، وتضم قناة ولف، وينتج المبيض (هورمون الأنوثة: الأستروجين ESTROGEN)، مهمته تكميل تطور قناة مولر، والخصائص الأنثوية الثانوية؛ كنضج الثدي عند البلوغ.

وليس ذلك السبب الوحيد لكي تتطور أعضاء تناسلية خارجية أنثوية، بل هناك أسباب أخرى تحول دون تمايز الأعضاء التناسلية الخارجية إلى أعضاء تناسلية ذكورية، مثل عدم تفاعل هرمون الذكورة (التستوسترون TESTOSTERONE) جيداً في الجسم، فيتخلق لدى الجنين الذكر وراثياً أعضاء تناسلية أنثوية.

ومن تلك الأسباب: عدم تأثر الأعضاء التناسلية للجنين لوجود هرمون الذكورة ولديها مناعة لمفعوله؛ وقد يكون ذلك لعب في (نظام الجنين الاستقبالي للهرمون

(1) انظر الحاشية (رقم 2، ص 325 - 329) في بحث «التسوية/الكساء باللحم».

ANDROGEN RECEPTOR MECHANISM<sup>(1)</sup> الذي لا يسمح بالتعرف على الهرمون الذكري والتفاعل معه حتى تسيّر الأعضاء التناسلية إلى شكل الذكورة، وقد يكون ذلك عائداً لنقص في إنزيم (ريدوكتاز 5 5 REDUCTASE) اللازم لتحويل هرمون (التستوسترون TESTOSTERONE) إلى مادة (دي هايدرو تستسترون - DY - HYDRO TESTOSTERONE)، المادة الأساسية لتحويل الأعضاء التناسلية الخارجية من الأنوثة إلى الذكورة.

ومن تلك الأسباب أيضاً نقص هرمون التستسترون لدى الجنين الذكر وراثياً، وذلك لأن الأعضاء التناسلية للجنين غير قادرة على إنتاج هرمون التستسترون، لعدم تجاوب الخصية لدى الجنين مع هرمون (آل أتش LH) اللازم لموظيفة الخصية الحيوي لتمكينها من إنتاج هرمون التستسترون الذكري، فتسير الأعضاء التناسلية في خطها المرسوم عند عدم وجود التستسترون، ولذا تتجه إلى تكوين أعضاء تناسلية أنثوية خارجية كالمهبل، رغم وجود الخصية مختبئة في الشفرين أو في (القناة الإربية INGUINAL CANAL).

وقد ينقص الجنين الذكر وراثياً هرمون<sup>(2)</sup> (الأم آي أس MULLERIAN INHIBITING SUBSTANCE: MIS) الذي يقمع تطور (الأنابيب التي سينشأ منها الرحم PARAMESONEPHRIC DUCTS) مما يؤدي إلى جنين يحمل علامات الذكورة خارجياً بالإضافة إلى رحم وقنوات فالوب.

كما أن هناك احتمالاً أن يحصل العكس، أي أن يكون الجنين أنثى وراثياً، حاملاً صبغيات (س س XX). ولكن تتخلق لديه أعضاء ذكورية، وذلك لأن (الغدة الكظرية SUPRARENAL GLAND) (فوق الكلية) تفرز في بعض الحالات هرمون الذكورة، فتتراكم لديه، ويتجه خط سير الأعضاء نحو الذكورة، وينمو البظر نمواً كبيراً لدرجة أنه يصبح يشبه القضيب، ويلتحم الشفران الكبيران مما يجعلهما يشبهان كيس الصفن - أي الكيس الذي يحتوي الخصيتين<sup>(3)</sup> - ويحتفظ الجنين مع هذا بالرحم والمبيض. (انظر الصورة رقم: 115).

(1) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 336.

(2) كتاب علم الأجنة الطبي، ساذلر، ص 304.

(3) كتاب خلق الإنسان بين الطب والقرآن، د. محمد علي البار، ص 495، 497، 499، بتصرف.





(A - 115) - حالة لرجل يعمل صيغيات XY

لا تستجيب أعضاؤه التناسلية لهرمون الذكورة فينتقل لديه جهاز تناسلي خارجي مؤلف بالبرغم من عدم وجود رحم.

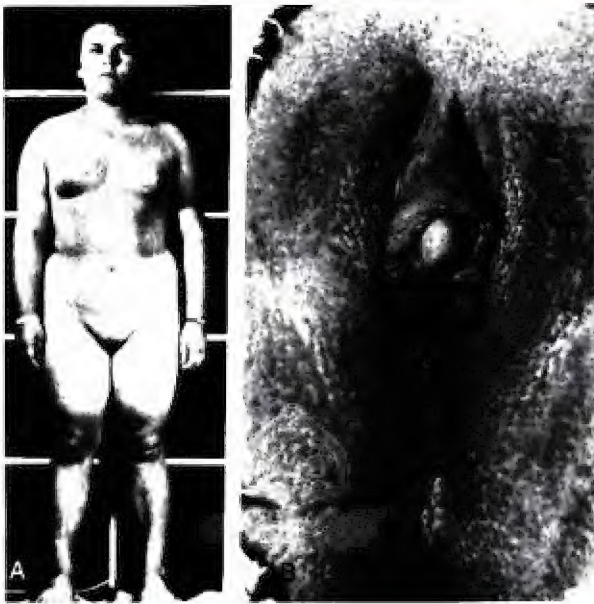


(B - 115) - أربع صور لأربع حالات

التبس الأمر فيها على الأهل وظنوا أن هؤلاء الأطفال ذكور، وهم في الواقع إناث. وذلك نتيجة نمو البظر نموا كبيرا حتى ليشبه القضيب، والتحام الشفرين الكبيرين مما يجعلهما أشبه بكيس الصفين.



والسبب في هذا هو زيادة هرمون الذكورة أثناء فترة الحمل، إما من الغدة الكظرية للجنين، أو نتيجة تناول الأم لبعض الهرمونات مثل البروجيستيرون أو الستيرويدات أو غيرها من الهرمونات التي لها دور في زيادة هرمونات الذكورة.



(C - 115) - حالة أخرى لامرأة تحمل صغيات XX وتحمل مبيضين، غير أن كثرة افراز الهرمون الذكوري (Androgens) أدى إلى خلق جهاز تناسلي أشبه بالجهاز التناسلي للرجل - إن حالات الإذكور تتفاوت في درجاتها حيث قد تتراوح من مجرد التفاح للبطر إلى خلق جهاز تناسلي يكاد يكون مذكراً

سؤال المثلث في ذلك الوقت بالذات عن الإذكور والإناث مع العلم بأن تقدير جنس الجنين قد حصل في وقت الإخصاب. بدله على معرفة الرسول ﷺ بما يجري في جسم الجنين من تأثير الهرمونات على التخلق الخارجي للأعضاء. وهذا بعد ذاته معجزة لرسول الله ﷺ، لأن مفهومه ظاهرة اتوازن الهرموني لم يكن ليُعرف إلا بعد اكتشاف التأثير الهرموني المخالف عما يجري لها قدرته الصغيات = ياذن الله = . وهذا لم يُعرف أبداً في العصور الغابرة إلا في الآونة الأخيرة (في القرن العشرين). وذلك بعد اكتشاف تقدير جنس الجنين من قبل الصغيات وبعد اكتشاف دور الهرمونات في تكوين الأعضاء التناسلية الخارجية.

## 2 العدة:

والموضوع المهم الذي يجب أن يؤخذ بنظره جدية وله علاقة جد وثيقة بتخلق الجنين في رحم الأم، هو موضوع «العدة» لأن تاريخه الزمني يقع ضمن فترة القابلية للحياة.

وقد ذكر القرآن الكريم عدة المرأة في موضوعات متعددة، نتناول ثلاث آيات لهذا الغرض.

أما الآيات القرآنية الثلاث فهي:

● ﴿وَالطَّلَقُ يَرْجِعُ بِنَفْسِهِنَّ ثَلَاثَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَعْلَمْنَ أَنَّ بَرِيهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا...﴾ [النساء: 228].

● ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَرْجِعْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا...﴾ [النساء: 234].

● ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْصَاءُ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ...﴾ [النساء: 34].

جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: «القرء: الوقت... والأصل في القرء الوقت المعلوم ولذلك وقع على الضدين / أي على الحيض وعلى الطهر».

نفهم من التفسير الذي ذكرناه آنفاً أن «القرء» كلمة تشير إلى وقت محدد؛ ولذلك فقد تطلق على الحيض، وقد تطلق على الطهر.

«قال الشافعي رحمه الله: القرء اسم للوقت، فلما كان الحيض يجيء لوقت، والطهر يجيء لوقت جاز أن يكون الأقراء حيضاً أو أطهاراً»<sup>(2)</sup>.

والفاصل في هذا الأمر هو في رأينا، سياق النص الشرعي؛ فهو خير دليل على المعنى المشار إليه.

والغرض من فرض العدة على المرأة هو براءة الرحم، والله أعلم... لأن الله تعالى قال: ﴿وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ...﴾ [النساء: 228].

والذي يدل على براءة الرحم هو الحيض لا الطهر.

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «قرأ» - (ج 11/ ص 80 - 81).

(2) لسان العرب لابن منظور - مادة «قرأ» - (ج 11/ ص 80).

فالمراة إذا مرّ عليها ثلاثة أظهار لم يدل ذلك على أنها حامل أو لا، لأن الطهر يأتي على المراة الحامل وغير الحامل، أما إذا جاءتها ثلاث حيضات فذلك يدل قطعاً على أنها غير حامل، لأن الحيض لا يحصل خلال الحمل.

وهكذا فإن الحيض هو الأساس في الحكم على براءة الرحم.

ومما يذعن مقولتنا هو الآية: ﴿وَأَلَّتِي يَأْسَنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أُرْتَبَتْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالَّتِي لَمْ يَحِضْهُ إِلَّا سَلَامًا﴾.

فهذه الآية جعلت مناط الاعتداد بالأشهر عدم الحيض، فدل ذلك مرة أخرى على أن الأصل هو الاعتداد بالحيض.

ولكن الالاف للنظر هنا هو تحديد عدد القروء على أنه ثلاث من أجل ثبوت الرحم.

فما الإعجاز في ذلك التشريع؟

حاصل الكلام هو أنه من الممكن أن تحمل المرأة وأن تحيض مرة أولى (أي أن يسيل من رحمها دم لا أن تحيض بمعنى أن يسقط غشاء الرحم بأكمله) ثم تحيض مرة ثانية، ولكن لا تستطيع أن تحيض مرة ثالثة، وبعدم وجود الحيض في المرة الثالثة يثبت الحمل بيقين. فالحيضتان (الأولى والثانية) ليستا بدليل قاطع على أن المرأة غير حامل.

قبل أن نورد تفسير الدكتور جولي سمبسون لهذه الظاهرة نفيد أن الرحم في الأسبوع الثاني تزداد دمويته بشكل ملحوظ، وبالتالي فإن الرحم عرضة لأن ينزف نتيجة لزيادة الدورة الدموية عند أي مداخلات خارجية. أما ما يحصل عند المرأة مما يسبب حيضتها الأولى والثانية، فيفسره لنا الدكتور جولي سمبسون<sup>(1)</sup> قائلاً:

١ - عن فترة الجنين في فترة العلقه: «لكي يحاط الجنين (بالأغشية) فمن البديهي أنه يجب على الجنين أن يحفر لنفسه مكاناً في رحم الأم... وهذه الظاهرة تحدث في الحالة المثالية... بعد ستة أو سبعة أيام من يوم (الجماع)... وهذا (الحدث) قد يكون واحداً من التفسيرات للنزيف في الفترة المبكرة للحمل». فالحاصل أن العروق الدموية تنقطع عند «قضمها» من الخلايا الآكلة للككرة الجرثومية ويحدث نزيف حاد حول مكان الحفر.

(1) المؤتمر الطبي الإسلامي الدولي، الإعجاز الطبي في القرآن، 85/9/25م.

2 - عن الجنين في الأسبوع الثامن : «يُفَرِّزُ هرمون (البروجسترون PROGESTERONE) (الذي يحافظ على الحمل) من المبيض خلال فترة الحمل إلى الأسبوع السابع (أو الأسبوع الثامن) . . . ومن ثم يفرز من الغشاء المشيمي .

وفي الوقت الذي ينتقل هذا الإفراز الهرموني من المبيض إلى الغشاء المشيمي من الممكن أن يحصل انخفاض في معدلات هرمون البروجسترون ، بالتالي فإن تفسيراً ثانياً . . . لهذا النزيف خلال فترة الحمل . . . هو انتقال الإفراز الهرموني من (المبيض) إلى الغشاء المشيمي الذي يحصل خلال فترة الأشهر الثلاثة» .

ومما ذكرناه يتبين لنا أن هناك أسباباً علمية لكي ترتبص المطلقة مدة ثلاث حيضات ، ذلك أن خروج الدم من رحم المُغْتَذَةِ في هذه الفترة لا يعني أبداً أنها غير حامل ، بيد أن توقفه في نهايتها يدل على العكس (أي أنها حامل) . وهكذا عندما يتيقن زوج هذه المرأة من حملها فمن الممكن أن يراجع نفسه ويسترجعها بغية عدم تدمير عائلة ناشئة ، أو لكي ينعم الطفل الآتي برعاية الأمومة والأبوة في آن واحد ، وإلى ذلك تشير الآية : «وَيَوْمَئِذٍ أَخْبُرَ رَبِّيْنِ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا» [سورة البقرة : 225] .

أما الآية الثانية فتحدد عدة المرأة التي توفي عنها زوجها أنها أربعة أشهر وعشرة أيام وذلك للتأكد من براءة الرحم .

فالحكمة في عدة المتوفى عنها زوجها هو أن الأم الحامل في نهاية الأسبوع التاسع عشر تحس بحركات الجنين الإرادية ، وأما قبل ذلك فحركات الجنين محدودة لا تشعر الأم بها ولا تحس بأن الجنين حي (1) .

(1) والدليل على أن المراد من الآية أن تعد المرأة أربعة أشهر وعشرًا للتيقن من أن الجنين حي هو : أن عدة المرأة كانت حولاً - أي سنة - لحكمة الوصاية والشفقة عليها كما نصت عليه الآية : «وَالَّذِينَ يَتَّبِعُوكَ سَتَكُمُ وَيَزِيدُ اللَّهُ مِنْكُمْ لَازِدَةً وَسَيَكُنْ أَمْؤُوقٌ غَيْرُ غَافِلِينَ» [سورة البقرة : 233] . غير أن آية الميراث : «وَالَّذِينَ أَرْتَضُوا عَنْكُمْ فَلْيَسْرِعُوا وَاصْبِرُوا عَلَى مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ وَأَطِيعُوا أَمْرًا» [سورة البقرة : 236] . فلو لم يكن كذلك لكانت عدة المرأة سنة في بيت زوجها لرفع المشقة عنها ، وقصر مدة العدة على أقل ما أمكن وهي أربعة أشهر وعشر لغرض براءة الرحم والتأكد من سلامة الحمل ، وإلا لو لم يكن هناك حكمة أخرى . أي إن لم يكن هناك حكمة من التأكد من سلامة الحمل - فمتى ما تم تلغ العدة كلياً ، وإن كانت هناك حكمة أخرى - أي حكمة غير حكمة التأكد من سلامة الحمل - فمتى ما تم تلغ العدة كما هي ؟ وقد جاء في هذا التصدد في تفسير ابن كثير - (ج 1/ص 296) ما يقوي ما ذهب إليه من تفسير ، فقد ورد : «قال :

وإذا مرّت الأشهر الأربعة وعشرة الأيام، ولم تشعر المرأة بحركة الجنين، تتيقّن ساعته بأن الجنين مات في أحشائها<sup>(1)</sup>، فتباشر في إزالته بالطرق الطبية. وإذا شعرت الأم بالحركة، فعذتها وضع حملها لقوله تعالى: «وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ» [النساء: 4].

وفي بعض الحالات قد يطرأ على المرأة حمل كاذب لسبب ما، وهذا معروف في مجال الطب<sup>(2)</sup>، فإن لم تشعر المرأة بحركة الجنين عند انتهاء العدة وهي أربعة أشهر وعشرة أيام تتيقّن أن حالتها غير طبيعية، فتسارع إلى الطبيب للكشف عن وضعها، فيظهر من خلال الوسائل الطبية بأنها غير حامل، فيثبت بذلك براءة رحمها بانتهاء عدة الوفاة.

وإن لم تذهب إلى الطبيب يزعمها أنها حامل فتعتمد المدة العادية وقدرها تسعة أشهر، وهنا يتيقّن لها أنها غير حامل بيقين<sup>(3)</sup>.

= الأكثرون: هذه الآية (أي آية الاعتداد حولاً) مسبوخة بالنبي قبلها وهي قوله: «يَرْفَعْنَ بِأُشْهُنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا» [النساء: 34]، عن ابن عباس (رضي الله عنه) قال: كان الرجل إذا مات وترك امرأة اعتدت سنة في بيت بنفق عليها من ماله ثم أتول الله بعد: «وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكُمْ وَيَضْرِبُونَ أَرْوَاحًا يَرْفَعْنَ بِأُشْهُنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا» [النساء: 34]. فهذه عدة المتوفى عنها زوجها، إلا أن تكون حاملاً فعذتها أن تضع ما في بطنها، وقال: «وَأُولَئِكَ الْأَرْوَاحُ مِمَّا تَرْكَبُونَ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ أَثْنَتَانِ سِتْرًا وَرَكْنًا بَيْنَ بَيْتِهِ وَبَيْتِ مَوْلَاهُ» [النساء: 35]. فبين ميراث المرأة وترك الوصية والنفقة».

(1) يقول د. محمد علي البار في كتابه هل هناك طب نبوي، ص 225: «وقد يموت الجنين في بطن المرأة فيتكلس (أي ترسب فيه أملاح الكالسيوم) ويبقى بعد ذلك سنين وهو أمر معروف في الطب، ويسمى بالإجهاض المتخفي».

(2) كتاب خلق الإنسان بين الطب والقرآن، د. محمد علي البار، ص 447.

(3) وإن أحببت أن نعدّ المرأة المدة القصوى للحمل، فنستظر حوالي التين وأربعين أسبوعاً من تاريخ الإخصاب، أو أربعة وأربعين أسبوعاً من تاريخ (آخر حبضة عادية. LAST NORMAL MENSTRUAL PHASE: LNMP).

ومن المهم أن نشير إلى أنه لم يأت نص من قرآن أو سنة يشير إلى مدة أكثر الحمل، ولا سبيل لنا أيضاً أن نستخرج هذا الأمر بطريقة واضحة وصريحة من النصوص الشرعية بواسطة دلالات النصوص على خلاف مدة أقل الحمل (انظر مسحت «النشأة/أقل مدة الحمل»). فالكلام الذي ورد على السنة السلف والخلف هو مجزء رأي، ولا يركز على نصوص شرعية، وقد يخالف العلم الكوني في كثير من الأحيان، وبالتالي لا نستطيع أن ننسب كلامهم إلى الدين الإسلامي (انظر مبحث «حكم التعارض بين التفسير العلمي وتفسير الشلف»).

ومختصر كلامهم هو كما أورده القرطبي (تفسير الآية رقم 8 من سورة الرعد): «واختلف العلماء في أكثر الحمل؛ فروى ابن جريج عن جميلة بنت سعد عن عائشة قالت: يكون الحمل أكثر من سنتين =

فقد ما يتحول ظل المغزل» ذكره الدارقطني. وقالت حميلة بنت سعد - أخت عبد بن سعد وعن الليث بن سعد -: إن أكثره ثلاث سنين. وعن الشافعي: أربع سنين. وروي عن مالك في إحدى روايته: والمشهور عنه: خمس سنين. وروي عنه: لا حد له. ولو زاد على العشرة الأعوام: وهي الرواية الثالثة عنه. وعن الزهري: ست وسبع. قال أبو عمر: ومن الصحابة من يجعله إلى سبع. والشافعي: مدة الغاية منها أربع سنين. والكوفيون يقولون: سنتان لا غير. ومحمد بن عبد الحكم يقول: سنة لا أكثر. وداود يقول: تسعة أشهر. لا يكون عنده حمل أكثر منها». والحق هو ما أشار إليه أبو عمر رحمه الله (انظر المرجع السابق): «وهذه مسألة لا أصل لها إلا الاجتهاد، والرأى إلى ما عرف من أمر النساء، وبالله التوفيق».

ويتلخص موقف علم الأجنة في هذا الأمر على نحو ما جاء في كتاب النمو الإنساني، للدكتور كيث مور وبرسو، ص 118 - 119: «يولد حوالي اثني عشر بالمئة من الأطفال بعد (تاريخ الوضع المحتمل EXPECTED DELIVERY DATE) (أي بعد 38 أسبوعاً من تاريخ الإخصاب)، «إن زيادة الحمل لأكثر من ثلاثة أسابيع من تاريخ الوضع المحتمل [أي ما يوازي  $3 + 38 = 41$  أسبوعاً] تحدث في نسبة 5 إلى 6 بالمئة من الحوامل. والحاصل هو أنه: عندما تتأخر الولادة لثلاثة أسابيع أو أكثر من التاريخ المحتمل، هناك زيادة كبيرة في نسبة التوقيات (لدى الأطفال)» (Berham et al, 1996). وإذا علمنا أن تاريخ الوضع المحتمل من فترة التخصيب هو 266 يوماً (كتاب النمو الإنساني، للدكتور كيث مور وبرسو، ص 118)، وأضفنا إليه أربعة أسابيع على أبعد تقدير، يصبح مقدار مدة أكثر الحمل  $4 + 266 = 270$  يوماً. والله تعالى أعلم.

ومن هذا الكلام نفهم أن زعم بعض المتقدمين أنهم رأوا بعض الحمل يزيد عن الحد المذكور هو من قبل التوهم.

ولكن من المنصف أن لا نجزم أن كل المتقدمين وهموا، حيث يُعدّ هذا تعريضاً في حقهم في حال كان في أسانيد الروايات التي رويت عنهم ضعف، ولقد بين ابن حزم - رحمه الله تعالى - في كتابه «المحلى بالآثار» (تحقيق الدكتور عبد الغفار سليمان البنداري/ ج 10 - دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان - 1988م) في سياق تلك الأخبار المحكية عن بعض السلف - رحمهم الله - أنها مكذوبة، سائفاً أسانيداً، مبيناً مواضع عدم القبول لها. وقد علق المحقق الدكتور عبد الغفار البنداري على ذلك (ص 133، المرجع السابق) قائلاً: «لم أكد أضيق وأن أستعرض هذه الآراء في مدة الحمل أن يكون ذلك قد قيل بالفعل، غير أن المخرج من دهشتي هذه أنني واثق بأن هؤلاء الأئمة لم يقولوا شيئاً مثل هذا قط في مدد الحمل، وإنما هي أخبار مكذوبة فعلاً نسبت زوراً إليهم».

ولهذا فلقد كان موقف الإمام الجليل ابن حزم - رحمه الله تعالى - هو الموقف الذي بان في العلم الحديث، وكما تحتمله النصوص الشرعية ضمناً، وهو: أن مدة الحمل هي تسعة أشهر ولا أقل من ستة أشهر، فلقد فهم هذا الإمام المتمكن في التفسير وفي سائر العلوم الشرعية أن مدة الحمل قد تكون تسعة أشهر من خلال الدلالات اللغوية، وإن لم يصرح بهذا، إذ إن عبارته مبنيّة في ذلك، وليست منفصلة، مع أنه يريد ما ذكرته، حيث قال: «ولا يجوز حمل أكثر من تسعة أشهر ولا أقل من ستة»

= أشهر لقول الله تعالى: «وَحَمَلُهُ وَفَصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا» (١٥). وقال تعالى: «وَالْأَلِفَاتُ يُرِيبُنَّ أَكْثَرَهُمْ سَوَاقٍ كَأَمَلِيٍّ لِمَنْ رَأَاهُ أَنْ يُمَّ الرِّضَاعَةُ» (١٦). فمن ادعى حملاً وفصلاً يكون في أكثر من ثلاثين شهراً فقد قال الباطل والمحال، ورد كلام الله عز وجل جهراً (ص 131 - 132)، المرجع السابق). فلو أنه - رحمه الله - لم ير أن آية سورة الأحقاف تحتل مدة التسعة أشهر لم يكن ليصرح قبل التفوه بالآية - التي تشير إلى مدة الثلاثين شهراً - أنه لا يجوز أن تكون مدة الحمل أكثر من تسعة أشهر، ولم يكن ليقول - بعد الإشارة إلى مدة تسعة الأشهر - : «فمن ادعى حملاً وفصلاً يكون في أكثر من ثلاثين شهراً فقد قال الباطل والمحال» مع أنه يعتمد في تحليله لهذا الموضوع على طرح مدة الستين - أي مدة الأربع والعشرين شهراً - من مدة الثلاثين شهراً. وهذه العملية الحسابية تشير حتماً إلى مدة ستة الأشهر، فالخصوص القرآني، وإن لم تصرح بأن مدة الحمل قد تكون تسعة أشهر، غير أنها لم تنف هذه المدة قطعاً، وإن تراءى للقارئ في الظاهر أنها قد قطعت بمدة ستة الأشهر (انظر مبحث «النشأة/أقل مدة حمل»)، فأنذني ترجيح عندي - بعد أن اضلعت عنى مخطوطة «العد عند

العرب» للشيخ عبد الرحمن محمد أسعد الحكيم الفيافي - يتلخص في نقطتين:

١ - أن دلالة الآية «وَحَمَلُهُ وَفَصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا» (١٥) على مدة الحمل - ستة أشهر - هي دلالة صريحة كما فهمها الصحابة (انظر مبحث «النشأة/أقل مدة حمل»).

٢ - أن ما تجاوز ستة أشهر من الحمل إلى تسعة أشهر موجود في النص، ولكن عن طريق الدلالة الضمنية، وذلك بأن العرب لا تعتبر في العد ما يكون فوق العقد ودون نصفه، بل تلحقه بالعقد الأدنى، مستقاة في العد تلك الأحاد (فإذا عدت 31 و32، و33 و34 فإنها تعد كل ذلك 30)، فلو كان الحمل سبعة أشهر، وجمعنا عليه مدة الفصال 24 شهراً لأصبح لدينا مدة الحمل والفصال 31 شهراً. وكذلك إذا اعتبرنا مدتي الحمل - ثمانية أشهر وتسعة أشهر لأصبح لدينا 32 و33 شهراً، وكلها دون النصف، فوق العقد، ولذلك فإن تلك المدة تدخل في المدة المذكورة: «ثلاثون شهراً». وحتى وإن تأخر الحمل عن هذه المعتاد، فدخل في المدة المذكورة، فالحاصل أن المدة القصوى لتأخر الحمل هي شهر، وإن أضفنا المدة القصوى للحمل - عشرة أشهر - لأصبح لدينا أربعة وثلاثون شهراً، وهي أيضاً ما دون النصف فوق العقد، مما يشير إلى أن الكلام عن مدة قدرها ثلاثون شهراً قد اختير بعناية فائقة لكي يشمل مدة الحمل من المدة الدنيا إلى المدة القصوى.

وللعلم فهذا التفسير لا يعد تكلفاً، وذلك لأن الشارع قد اعتبر طريقة العرب هذه في عدهم، فعمل به في فريضة الزكاة، وسعى ذلك وقصاً أو شقاً (وهو ما زاد على خمس من الإبل إلى تسع، وما زاد على عشر إلى أربع عشرة، وكذلك ما فوق ذلك) (تهذيب اللغة لأزهري، ج 9/ص 221، تحقيق عبد السلام هارون).

ومثال آخر على هذا: هو ما جاء في عمر رسول الله ﷺ، فقد جاء في بعض الروايات في صحيح البخاري وصحيح مسلم أنه ﷺ عاش ستين سنة مع أن عمره ﷺ ثلاث وستون سنة، غير أن العلماء حملوا تلك الروايات على إلغاء الكسر - أي إلغاء الستين فوق عقد الستين -.

جاء في كتاب «البداية والنهاية» لتحافظ ابن كثير (المجلد 5 - 6، ج 5/ص 226، نحت فصل «في ذكر الوقت الذي توفي فيه رسول الله ﷺ»): «وهذا لا ينافي ما تقدم عن أنس لأن العرب كثيراً ما تحذف



ومدة عدة الوفاة قدرها أربعة أشهر وعشرة أيام كما نعلمنا الآية: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا...﴾ [سورة النساء: 34].

والمدة التي ذكرها القرآن تُنبئ عن إعجاز معرفي لمراحل تخلق الجنين، فهي تحدد أقل مدة تحبس فيها المرأة بالغالب بحركات جنينها، فكيف لرسول الله ﷺ أن يذكر هذه المدة الدقيقة ولا يستطيع أحد في زمانه أن يأتي بمدة كلية عامة لكل نساء العالمين؟!.

وبهذا يكون الرسول ﷺ قد سبق أهل زمانه وأهل الاختصاص في عصرنا، وهذا يدل دلالة واضحة على أن الذي أعطاه هذا العلم ليس فكراً بشرياً وإنما هو وحي إلهي.

والأدل من ذلك على نبوته ورسالته: هو تحديد المدة برقم مُعين وهو أربعة أشهر وعشرة أيام، لأننا نستطيع أن نقص نبوته ورسالته من خلال هذه المدة إن كانت خطأ.

=الكسر=. وهذا ما رجحه الحافظ ابن حجر في فتح الباري بشرح صحيح البخاري (ج/7 ص/757، طبعة دار بيان للتراث، باب وفاة النبي ﷺ: «قوله (بث بمكة عشر سنين يزل عليه القرآن، وبثمينة عشر) هذا يخالف المروي عن عائشة عقبه أنه عاش ثلاثاً وستين، إلا أن يحمل على إلغاء الكسر كما قيل في حديث أنس المتقدم في باب «صفة النبي ﷺ»، ونظر فتح الباري، باب تفسير الحديث رقم 3568، قوله: (وهو ابن أربعين).

ومختصر الكلام من هذا كله أن العرب تستعمل مثل هذا الأسلوب في أغلب الأحيان، ولذلك يُعمل به في تفسير القرآن.

وبالتالي فإن تفسير كون فترة الحمل والنفصال - ثلاثون شهراً - تحتمل المدة القصوى للحمل منضبط بقواعد اللغة العربية، وينسجم مع العلم الكوني، وهو أفضل ما قيل في هذا المجال. أما الكلام حول الفائدة من النص على أدنى مدة الحمل فسيأتي تفصيله في بحث «النشأة/أقل مدة حمل».

ولا يسعنا إلا أن نذكر القراء الكرام إلى أن فترة الوضع المحتمل قدرها الله تعالى على أحسن ما يجب أن نكون؛ فلو زاد وقت الوضع عن هذه المعتاد لمات الحمل في الغالب، ولو نقص عن هذه المعتاد - ولو بقليل - لوضعت المرأة طفلاً غير كامل التخلق (فعلى سبيل المثال: لا يكتمل الجهاز التنفسي للحمل بحيث يستطيع الحياة بدون صعوبة إلا بعد مضي 266 يوماً. راجع بحث «النشأة/أقل مدة حمل»)، لذلك أنشأ الله تعالى على نفسه في تقدير وقت الولادة قائلاً: ﴿أَنزَلْنَاهُ مِنْ مِّمَّا تُهَيِّئُ فَحَسْبُهُ فِي فَرْوٍ مُّكِبٍ﴾ [النجم: 102] إِنَّ قَدْرَ تَعْلُوبٍ ﴿١٠٢﴾ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَدِيرُونَ ﴿١٠٣﴾ [النجم: 103]. جاء في تفسير القرطبي في تفسير الآية: «قلت: ... فأفادت الكلمتان معنيين متغايرين: أي قدرنا وقت الولادة وأحوال النفطة في التنفيل من حالة إلى حالة ...».

وإمكان النقص ليس في هذه المسألة فقط، بل هنالك مسائل أخرى أدق منها، مثل مسألة تخلق أعضاء الجنين في أربعين يوماً<sup>(1)</sup>.

وانظر إليها الفارسي الكريم إلى ما توصل إليه العلم اليوم من خلال الأبحاث الدقيقة التي تعتمد على الاستفراء والتتبع وكشف الحقائق:

فالعلماء حددوا مدة الحمل بـ 38 أسبوعاً من بداية وقت تخصيب البويضة إلى الولادة، أي 266 يوماً<sup>(2)</sup>.

وعينوا (متوسط MEAN) مدة مرحلة إحساس الأم بحركة جنينها إلى وقت الولادة بـ 147 يوماً مع احتمال (انحراف فياسي STANDARD DEVIATION) 15 يوماً<sup>(3)</sup>.

فمتوسط مدة المرحلة التي بين تخصيب البويضة وإحساس الأم بحركة الجنين تحسب باختزال متوسط مدة مرحلة إحساس الأم بحركة الجنين إلى وقت الولادة (وهي 147 يوماً) من مدة الحمل (وهي 266 يوماً)، فيصبح متوسط المدة التي بين التخصيب وإحساس الأم بحركة الجنين 119 يوماً. وبما أن النساء يتفاوتن من ناحية الإحساس بحركة الجنين لعدة أسباب فهناك احتمالات بأن نحس المرأة بحركة الجنين قبل أو بعد هذه المدة، وكلما تباعدت الفترة عن الوقت المتوسط قلت الاحتمالات بإحساس المرأة بجنينها، وكلما اقتربت الفترة من الوقت المتوسط زاد هذا الاحتمال.

وهكذا فإن احتمال إحساس المرأة بحركات الجنين يتبع (نظماً حسابياً للتوزيع NORMAL DISTRIBUTION)، مع (متوسط MEAN) مقداره 119 يوماً من بداية تخصيب البويضة، و(انحراف فياسي STANDARD DEVIATION) مقداره 15 يوماً.

أما القرآن فيحدد عدة الوفاة بأربعة أشهر وعشرة أيام، وأربعة أشهر توازي 118 يوماً ونصف يوم ( $4 \times 29,6 = 118,4$ )<sup>(4)</sup>، وهي نفس المدة تقريباً لمتوسط الوقت لإحساس المرأة بجنينها من وقت إخصاب البويضة وهو 119 يوماً !!!.

(1) انظر بحث «المضفة».

(2) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسوف، ص 118.

(3) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسوف، ص 113.

(4) ومن الجدير بالذكر أن التعداد بالأيام يجب أن يكون حسب التوقيت القمري، وليس حسب التوقيت الشمسي الذي اعتدنا عليه عملاً بالآية: «يَتَوَلَّوْكَ عَنِ الْآيَةِ كُلِّ يَوْمٍ مَوْفُتٌ لِّثَلَاثِينَ...» [البقرة: 189]، وبذلك فإن الشهر القمري يوازي 29,6 من الشهر الشمسي تقريباً.

وهذا التحديد لعدة المرأة (4 أشهر و10 أيام) قد أطلقه القرآن الكريم احتياطاً، تمديداً لمدة براءة الرحم وللتيقن من الحمل على وجه التأكيد، وبذلك فهو يعتبر أقل عدد لأغلب الحالات التي تحس بها المرأة بجنتيها.

وهذه الحقيقة أشير إليها في البحر المحيط<sup>(1)</sup>: «... وزاد الله العشر لأنها مظنة لظهور حركة الجنين، أو مراعاة لنقص الشهور وكمالها، أو استظهاراً لسرعة ظهور الحركة أو بطنها في الجنين». وجاء في تفسير الألوسي<sup>(2)</sup>: «وزيد عليه العشرة استظهاراً إذ ربما تضعف حركته في المبادئ فلا يحس بها».

وأقل عدد نستطيع أن نعتمده للإشارة إلى أغلب الحالات التي تشعر المرأة بجنتيها هو 75٪، فهذا العدد يمثل ثلاثة أرباع الحالات التي يمكن أن تحدث، وهو ليس بقريب من العدد المتوسط لإحساس المرأة بجنتيها - 50٪ - بحيث لا نعتبره العدد الغالب.

فإذا اعتبرنا أن الأيام العشرة هي انحراف عن المتوسط وهو 119 يوماً، أصبح احتمال إحساس المرأة بجنتيها 75٪ !!! حسب النظام الذي ذكرناه آنفاً (أي حسب النظام التوزيعي ذي متوسط مقداره 119 يوماً، وانحراف قياسي مقداره 15 يوماً)<sup>(3)</sup>

(1) البحر المحيط - (ج2/ص225).

(2) تفسير الألوسي - (ج2/ص149).

(3) إن من نتيج كلمات القرآن الكريم أبين أن صياغتها كانت بقدر، وأن كل حرف جاء فيها كان بحسبان، فلا زيادة ولا نقصان، ولا اختلاف ولا اعوجاج، مما يدل على أن القرآن الكريم منزل من عند العليم الحكيم، فلو كان فيه مقدار أنملة من الخطأ لبُذِلَ الإعجاز، ولانزعجت الصيغة الإلهية من هذا الكتاب العزيز مصداقاً لقوله تعالى: «أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُرْقَانُ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا» [سجدة: 18]. ومن الأمثلة التي تدل على أن القرآن الكريم محبوب بميزان: أن بعض الممدد الزمنية (أو الأيام العددية) في القرآن الكريم جاءت بصيغة معينة تشير إلى قارئها أن الذي ذكر الوقت الزمني (أو الرقم العددي) للمدة المعنوية مدرك تمام الإدراك ليس فقط أن هذه الصيغة تنصع عن الرقم العددي الدقيق للمدة المعنوية، ولكن تبرز أيضاً تفاصيل أخرى بغاية الأهمية لهذه المدة. فتعلمنا أنها نحمل في طياتها عدة معانٍ محيطة بجوانب الموضوع المراد تفصيله، مما يجعل احتمال أن تكون هذه الصيغة أثبت صدقة ضعيف جداً، لأن إدخال التفاصيل على شيء محدد يتناسب عكسياً مع احتمال مجيئها صدقة، فيبين القارئ عندئذ أن الذي وضعها لا بد أن يكون الذي يعلم بجوانبها الغيبية. ومن الأمثلة لهذه الصيغة: الآية التي نحن بصدد تفسيرها، وهي: «وَالَّذِينَ يَقُولُونَ إِنَّكُمْ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَيَتَذَكَّرُونَ أَنَّكُمْ بِأَنْفُسِهِمْ أَرْبَعَةٌ أَشْهُرٌ وَعَشْرًا» [نساء: 124].

هذه الآية ذكرت عددين متلاحقين (أربعة، عشر) ينطويان تحت عدد مجمل (مقداره أربعة أشهر وعشر)، ليس عبثاً، ولكن لغرض إبراز تفاصيل دقيقة يتعذر التكلم عنها بطريقة موجزة فصيحة إلا بهذه الصيغة.

وإذا لم يكن الحال كذلك، فلماذا جاء إذا في القرآن الكريم أو السنة الشريفة أرقام معينة بالصيغة العادية المعبودة؟ - أي بذكر الرقم العددي ذاته - تتكلم عن أوقات زمنية (أو أعداد) معينة، مثل ما جاء في كثير من النصوص الشرعية، كالذي أدناه:

1 - «وَالَّذِينَ يَبْطِئُونَ مِنْ ذُنُوبِهِمْ لَمْ يَلِدُوا لَنَا قَالُوا خَيْرٌ زَيْبَةُ مِنْ قَتْلِ أَنْ يَبْغَاكَ ذَلِكَ لَوْ كُنْتَ تَعْلَمُ بِمَا يَتَّبِعُونَ خَيْرٌ ﴿١٠٠﴾ مَنْ لَمْ يَجِدْ فِيصَابُهُمْ شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ مِنْ قَتْلِ أَنْ يَبْغَاكَ مَنْ لَوْ يَسْتَفْظِعْ فِإِلْعَاقِهِمْ سِيقِينَ بُشِكُتُمْ...» [١٠٠: ١٠٠]

2 - «وَأَنْتَ أَشَقُّ مُرْتَبِعٍ لِقَوْمِهِ. فُلُكُنَا أُتْرِيبَ بِمَصَالِكَ الْحَجَرِ فَالْفَجَرَتْ بِنْتُ أَفْنَا عَفْرَةً عَيْتًا...» [١٠٠: ١٠٠]

3 - قال رسول الله ﷺ: «إِنَّهُ خُلِيَ كُلُّ إِنْسَانٍ مِنْ بَنِي آدَمَ عَلَى سِتِّينَ وَثَلَاثِمِائَةِ مَفْصَلٍ...» أخرجه مسند ح [١٠٠]

4 - قال رسول الله ﷺ: «صَدَقْتُ، إِنْ لَكَ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ عَرَفًا، وَنَهْ مِثْلَ ذَلِكَ. إِذَا كَانَ حَبْلُ الْوَلَدِ اضْطَرَّتْ الْعُرُوقُ كُلُّهَا، لَيْسَ مِنْهَا عَرَقٌ إِلَّا يَسْأَلُ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ الشَّيْءَ لَهُ الْآخِرَةَ أَحْتَجِمُ الرَّسْمَاءُ ح [١٠٠]

5 - «وَقَدْ بَايَ الْأَمْسَيْنَ يَوْمَئِذٍ إِحْسَنًا خَلَقَتْهُ أُمَّهُ كَرْفًا وَوَسَّعَتْهُ كَرْفًا وَحَمَلَتْهُ لَثَلُثُونَ شَهْرًا...» [١٠٠: ١٠٠]

6 - قال رسول الله ﷺ: «إِنْ أَحَدُكُمْ يَجْمَعُ حَفَفَةً فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا، ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يُؤَسِّلُ الْمَلِكُ فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ وَيُؤَمِّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ» أخرجه مسند ح [١٠٠]

فكان من الممكن أن تأتي الآيات أو النصوص الشريفة - على سبيل المثال - على هذا النحو: حملة وفصاله حولان وستة أشهر، عوضاً عن ثلاثين شهراً، و: إِنْ أَحَدُكُمْ يَجْمَعُ خَلْقَهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ سِتَّةَ أَشْهُبٍ إِلَّا يَوْمِي، و: صَدَقْتُ، إِنْ لَكَ مِائَةٌ عَرَفًا إِلَّا وَاحِدًا، وله مثل ذلك... إلخ.

ومما يعضد كلامنا أن هذا الأسلوب اتبعه العرب، فمن عادة العرب في العدا أنها حين تخبر بمجموعة عديدة تريد إعطاؤها أحكاماً ما، فإنها لا تخبر بجميعها عدداً معدوداً، أو تلقى بالعدد الكامل فجأة، ثم توزع عليه الأحكام، ولكنها تقسّمه إلى مجموعات، ثم تخبر عنه.

ونحن نضرب لهذا الغرض ثلاثة أمثلة:

● المثال الأول: عن سيدنا حذيفة رضي الله عنه قال: «ضَرَبَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمْثَالَ، وَاحِدًا، وَثَلَاثَةً، وَخَمْسَةً، وَسَبْعَةً، وَتِسْعَةً، وَاحِدَ عَشْرٍ، وَفَسَّرَ لَنَا مِنْهَا وَاحِدًا، وَسَكَّتَ عَنْ سَائِرِهَا، فَقَالَ: إِنْ قَوْمًا كَانُوا أَهْلَ ضَعْفٍ وَمُسْكَنَةٍ، فَقَاتَلُوا قَوْمًا أَهْلَ حِيلَةٍ وَعَدَاءٍ، فَظَهَرُوا عَلَيْهِمْ، وَاسْتَعْلَوْهُمْ، فَاسْتَخَطُوا رِجْلَهُمْ عَلَيْهِمْ» [١٠٠: ١٠٠]

هذا الحديث يتكلم عن فترة آخر الزمان. وجاء فيه ما مجموعه ستة وثلاثون مثلاً من الفتن، غير أن النبي ﷺ ضرب عن ذكر العدد النهائي للفتن، وقسمها ضمن مجموعات، لاختلاف كل مجموعة عن الأخرى حكماً، وحقيقة، ووقوعاً، وزماناً، ومكاناً، وهذا شاهد للتفريق السهوي عند العرب -

= ● المثل الثاني: قال المشهور القريشي: سمعت رسول الله ﷺ يقول: انظروا الساعة وانظروا آخر الناس، فقال له عمرو: أبصر ما تقول! قال: أقول ما سمعت من رسول الله ﷺ، قال: لن قلت ذلك إن فيه لحصلاً أيضاً؛ إنه لا خلفه الناس عند فتنه، وأسرعه أمة بعد فتيبه، وأوسكه كرامة بعد فاقة، وخيرهم لسكنين وبنيهم وصعيب، وحامس حسنة حميلة؛ وأخفهم من صنم الملوك. أخرجه مسلمة [112].

في هذا الحديث لم يقل عمرو بن العاص من أول الأمر: إن فيه لحصلاً حسناً، بل جعل العدة مجموعتين، لاختلاف نوعيهما، فالمجموعة الأولى تسجد مع عروبه، إذ هي في الصفات الإيجابية تودعه، التي يعني أن خلفت تحت بند واحد، بخلاف الحامسة التي هي توريه، ومخالفة للصفات الأربع في التودعة والسكون، فهذا الاعتبار فرق عمرو بين الخمس، فجعلها أربعاً وواحدة كما اعتاد العرب أن يفعلوا.

● المثل الثالث: عن ابن سيرين أن عمر بن الخطاب استعمل له هريزة على البحر... (فقد عمر بن الخطاب أباي هريزة...)؛ أكره العمد. وقد طلب عمل من كان خيراً منك، يوسف؟ قال: إن يوسف بن أبي نبي، وأبو هريزة من أمية، أحسن ثلاثاً، والتبين، قال عمر: أفلا قلت حسناً؟ قال: لا، أحسن أن أقول بعير عمه، ونصي عمر حكيم، وعصوب فطري، ويسر عيني، ويشتم عروسي. [أخرجه عبد الرزاق ج11]

بعد هذا أن التبينين اثنين بحددهما أبو هريزة... وأما القول بعير عمه، والنصي، بعير حكيم، وهذا معتقنان به هو، ويستصحب النقص، وما يلزمه من العدم والحكم، وأما الثلاث التي حشدها، وغير عهد بالثمن والعصوب والتزعم السال، فتتعلق بشدة عمر لعمته في محبة التولية، وما يؤلف إليه القاصي حين يحذر عن الحق ويستحق العفوية.

وهذا الحديث يختلف عن الأحاديث الأخرى في أن الدلالة فيه على تقسيم العدة العام إلى عديدين اثنين قطعية، دون شك، من خلال رفض أبي هريزة لفنيت عمر، ثم عن الالتزام بالعدد العام، ولتفصيل المجموعة لكل إلى مجموعتين متشابهتين للاعتبارين المختلفين، ولهذا سكت عمر لعمته، وفي السكوت بقرار من صحابي عربي حذيل، نصحابي عربي حذيل آخر، بهذا الإنكار، وبهذا الأسلوب الشائع عند العرب.

وبما أن القرآن الكريم أتى بلفظ العرب، فكان من الطبيعي أن ينهج القرآن أسلوبهم في إبراز الأحكام والصور المختلفة، حتى يتمكنوا من استيعاب جيداً، فقد كان إلا أن جاء في القرآن الكريم عدة أمثال لهذه الصفة، كما في الآية: ﴿وَيَقُولُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَنُدُّوا مُنَادٍ﴾ [البقرة: 259]، والآية: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخْرَجْنَاهُ مِنْ قَوْمِهِ وَفِي عَشْرُونَ﴾ [الشورى: 26]، وغيرهما، التي جانب الآية المعتبرة في هذا المقام.

وتفصيل موضوع التحمل هو أن الآية رقم 264 من سورة بقرة ذكرت مدينتين: أولاه متوسط مدة إحسان الأم بحركة جسيها بدءاً من وقت تخصيب البويضة، وهي أربعة أشهر (التي يشعر، عند وفاتها، خمسون بالساعة من النساء الحوامل بحركة جنينهن)، وثانيها المدة الزمنية التي يجب أن تغاف - عشرة أيام - على متوسط المدة المذكورة التأكيد على التحمل على المدة العادية لإحسان الأم بحركة.

جنينها بدءاً من وقت تخصيب البويضه (والتي يشعر، عند وفاته، خمس وسبعون بالمائة من النساء الحوامل بحركة جنينهن)، وقدرها أربعة أشهر وعشر.  
فأربعة أشهر نعت 118,5 يوماً، وإضافة عشرة عليها يعطى 128,5 يوماً.

وتنقسم هذه العدة إلى عديدين مختلفين، أحدهما أساسي يتفق مع متوسط مدة إحساس المرأة الحامل بحركة جنينها، والآخر فرعي يتفق مع المدة الغالبة لإحساس المرأة الحامل بحركة جنينها. هو الدليل الساطع، على أن القتال لهذه الآلة يعلم هذه العدة أن احتمال إحساس امرأة بحركات الجنين يتبع نظاماً حسابياً يتوزع مع متوسط مقداره 119 يوماً وانحراف قياسى مقداره 15 يوماً.

ويفضل هذا الأسلوب المتبع في آلية التكريس - المعهود عند العرب عهد - الاحتجاج - مستطاع علماء تفسير القرآن الكريم فهم أن العرض من تقسيم العدة 129 إلى عديدين متلاصقين يتبع أحدهما (العشرة) (أه) الآخر (الأشهر الأربعة) هو (احتدث المرأة في إحساس بحركة جنينها كد، حء في البحر المحيط، ج/2 ص 225) . . . ورد الله العشر لأنها مضى فظهور حركة الجنين، أو مرعاة لفتش الشهور وكماها، و س يظهر أربعة ظهور الحركة أو يفتش في الجنين، وكما جاء في تفسير الألوسي، ج/2 ص 149: (أزيد عهد العشرة سظهراً إذ رس، يصعب حركته في المبادئ فلا يحس بها).

ومما ساعد العلماء على فهم الآية على هذا النحو، هو أن عبيهم أن يرتكزوا - إضافة إلى التقسيم المعهود لدى العرب - على قاعدة التفسير، أو ما يعرف بالتناسب، أو لاتلاف والتوفيق، وتعرفه: أن تجمع في الكلام بين امرين يتضادان لا يتفقد (بغية الإيضاح لتلخيص المفتاح، عهد المتبع الصعدي، ج/4 ص 16، وانظر عروس الأعراس، سبكي، ج/4 ص 337).

والعرب حريصون على أن يلتزموا بهذه القاعدة، فعلى سبيل المثال: المجتمع الكنت مع بعض الشعراء، وأشداهم قصيدة منها:

«ه من طبعات بد شعيب لمعده» وإن تكلم فيها الأس والششب

(والششب هو: غلبة في الأسان، ولطاف بيش فيها).

عهد نصيب واحدة (أي أحصى خفداً)، فقال له الكعب: ماذا نحصى؟ قال خفوك، بعادت في القوم! ه الأس من الششب».

فصيب يفد معنى في بيت الكعب، لأنه قد جمع بين أمرين لا يجتمعان في الخارج، ولا في الذهن، أو له بأن به، سواء المجنون فيه بعد: مراعاة التفسير. (تاريخ الأدب العربي عند العرب، لأستاذ طه أحمد إبراهيم، ص 41).

وقد حرص علماء تفسير القرآن الكريم أيضاً على أن يلتزموا بهذه القاعدة، فنرى الترمذاني رحمه الله - على سبيل المثال - يحدثنا في تفسيره لنقص القرآني «الششب والفقر يفتش» وتفتش وتفتش في شجر (القرآن) [إبراهيم: 6] عن هذه القاعدة (ج/4 ص 43 - 44)، فيقول: «الجم الثبات الذي يجم من الأرض، لا سبق له كاشف، والشجر الذي له سبق...»، ثم قال: «إن قلت: أي ناسب بين هاتين الجمعتين حتى وسط بينهما العاطف؟ قلت: إن الشمس والقمر ممدودين، وتجمع والشجر أرميدان، فمن العيين تناسب من حيث التشاب».

فهذه القاعدة تلمني عليهم أن عسروا العشرة أيام على ضوء الأشهر الأربعة المذكورة فيها، وبالتالي -

-عليهم أن يحافظوا على إطار الأحكام وتسلسلها في الآية رقم 234 من سورة البقرة، فإذا كانت الآية تتحدث عن العدة وقد ذكر فيها عددين، أحدهما رئيسي، والآخر فرعي، فعلى الرقم الرئيسي أن يستحوذ على الفقرة الرئيسية للعدة، وبالتالي أن يشير إلى متوسط مدة إحساس المرأة الحامل بحركة جنينها، وعلى الرقم الفرعي أن يراعي الاختيار الثانوي عن الفقرة الرئيسية للعدة، وبالتالي أن يشير إلى العدة الغالبة لإحساس المرأة الحامل بحركة جنينها.

وهكذا فإن انطباق مدد النظام الحسائي لاحتمال إحساس المرأة الحامل بحركة جنينها على المدة المذكورة في آية سورة البقرة ليس من قبيل المصادفة. لا في القرآن الكريم، ولا في لغة العرب في عصر الاحتجاج، حيث إنه منضبط بأساليب البيان البلاغي المعتمدة.

ولقد جاء أسنوب تقسيم العدد العام إلى عددين مفصلين في موضعين آخرين في القرآن الكريم، أحدهما في سورة الكهف، والآخر في سورة العنكبوت.

وتفصيل المثال الذي جاء في سورة الكهف كالآتي:

الآية المعترية هي: «وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَنَضَحَدُوا بِهَا» [١٠٠].

هذه الآية عُبِّرَ عن الحقبة الزمنية التي لُصِّتَ فيها أصحاب الكهف في كهفهم بحقيقتين اثنتين، إحداهما أساسية، وهي ثلاثمائة سنين، والثانية فرعية وهي تسع سنين (تضاف إلى الحقبة الأساسية)، وهذا للدلالة على أن الاختلاف بين التعداد الزمني الشمسي والتعداد الزمني القمري هو الذي ظهر في الرقم الفرعي في الآية المعترية. فبسهولة على القارئ عندئذ أن يحفظ المدة التي لبث فيها أصحاب الكهف في كهفهم لأنها وضعت في وعاء سهل التركيب (300 سنة)، ويتذكر القارئ أيضاً أن الاختلاف بين التعداد السنوي الشمسي والتعداد القمري هو تسع سنين، ويتيقن القارئ أن القرآن الكريم محبوب بميزان، وملي بالآيات الباهرات، والبراهين التي تذكرنا بأن مشرع دين الإسلام هو الله جلّ وعلا.

فالحاصل أن السنة الشمسية مؤلفة من 365.2422 يوماً والسنة القمرية من 354.36 يوماً.

(GROLIER MULTIMEDIA ENCYCLOPEDIA.CALENDAR)

وثلاثمائة سنة تعادل 109572.7 يوماً في التعداد الشمسي (365.2422 × 300 = 109572.7)، وهذه تعادل ثلاثمائة وتسع سنين بالتعداد القمري. مع زيادة طفيفة مقدارها 0,21 سنة (354,36/109572,7=0,0021)، ولعل قوله تعالى: «وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ» هو إشارة أيضاً إلى أن هناك زيادة بسيطة في المدة القمرية على المدة الشمسية، حيث إن التعداد القمري في هذه الحالة يزيد 74,4 يوماً (أو 0,21 سنة) عن التعداد الشمسي.

ولقد فهم مفسر القرآن الكريم البارز ابن كثير هذا المراد، من خلال معرفته باللغة العربية، فقال في تفسيره للآية رقم 25 من سورة الكهف: «هذا خير من الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم بمقدار ما لبث أصحاب الكهف في كهفهم، منذ أرقدهم إلى أن بعثهم، وأعثر عليهم أهل الزمان، وأنه كان مقدار ثلاثمائة سنة تزيد تسع سنين بالهلالية، وهي ثلاثمائة سنة بالشمسية... فلهذا قال بعد الثلاثمائة: «وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ»».

ونحن نعلم أن النظام القمري هو الأسلوب المعتمد في الشرع للعدّ السنوي لدلالة الآية: «يَسْتَوُونَ عَلَى الْآيَةِ» [١٠٠] عليه، فلماذا أدخلت الآية رقم 25 من سورة الكهف العدّ الشمسي في هذا المقام؟ نقول، وبالله التوفيق: إن السياق للنص القرآني كان يتكلم عن الشمس كما=

= جاء في الآية: «وَرَى الْقَوْمُ إِذَا مَلَأَتْ ثُرُودُ عَن كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا عَزَمْتَ ثَمَرَهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ...» (الحج 17)، ونغرض الانسجام. راعى الشرع الحقام، وضرب آخر الكلام بأوله، وعطفه عليه، وهو أسلوب متبع في غير موضع من القرآن الكريم (انظر الحاشية رقم 1، ص 106 - 109) من مبحث «الطفة».

وأما الموضع الثاني الذي جاء فيه أسلوب التقسيم المفهود تفصيله كالآتي:  
الآية المستبصرة هي: «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِذْ قَوْمِهِ. فَلَمَّا فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا حَمِيلَكْ عَامًا فَانْطَلَقَهُمْ أَشْوَكَاتٌ وَهُمْ عَدِيُونَ» (نوح - 14).

نلاحظ في هذه الآية أن الله تعالى لم يقل تسعمائة وخمسين سنة، كما نعتقد أن نعد، ولكن قال: «أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا حَمِيلَكْ عَامًا»، فأظهر بهذه الكلمات فترتين: إحداها أساسية (ألف سنة)، والأخرى فرعية: وهي خمسون عاماً، ودغم هذا التمييز بذكر كلمتين مختلفتين: (سنة، عام) لهما دلالات مختلفة، نشير إلى حقيقتين مختلفتين في محتواهما.

فكلنا الكلمتين تشير إلى الحول في اللغة العربية (أي إلى السنة في المفهوم العامي)، ولكن لهما دلالات إضافية غير دلالة الحول، فكلمة (سنة) تشير في اللغة العربية في كثير من الأحيان إلى فترة صعبة تمر على الإنسان، وكلمة (عام) تشير إلى فترة رخاء تمر على الإنسان.

جاء في لسان العرب (باب سنت): «أَسْتَوَى، فَهْمٌ مُسْتَوٍ: أَصَابَتْهُمْ سَنَةٌ وَقَطَعُوا وَأَجْدَبُوا... وفي الحديث: وكان القوم مستنين، أي مجتنبين - أصابتهُم السنة، وهي القحط والجذب. أسنت فهو مسنت، إذا أجذب».

أما عن الدليل القرآني أن المراد من الكلمتين (سنة وعام) هو (الشدة والرخاء)، فنقد قال الله تعالى في سورة يوسف: «عَلَى لِسَانِ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ» عن الحقة الزمنية العصبية التي أنت على أهل مصر بما فيها من قلة المؤنة: «قَالَ زَرْيُوتُ سَنَ بَيِّنَ دَالًا مَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سَبِيلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا نَأْكُلُونَ» ثم يأتي من بعد ذلك سَنَ بَيِّنَ دَالًا مَا قَدَّمْتُمْ لَنَا إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا نَحْمِلُونَ ثم يأتي من بعد ذلك عَمَ بِهِ يُمَاتُ النَّاسُ وَفِيهِ يَقْصِرُونَ (يوسف: 47-49)، فأستدل الشدة للسنتين الآتيتين لما سيأتي على القوم من قلة المؤنة، وأستدل الرخاء للعام الآتي لما سيكثر فيه من الخصب.

كذلك تكررت هذه الدلالات في سورة الأعراف، وهي: «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نَازِلًا وَفُتِحَتْ يَأْتِي مِنَ الْقُرُونِ لَعْنُهُمْ يُدْعَى لَهُمْ» (الأعراف: 14)، حيث قرن فيها الله تعالى السنين ببعض الثمرات.

أما عن دليل الشدة، فقد جاء حديث جليّ الدلالة على أن السنة في المفهوم البيوي هي الحول الذي فلت خيراته، وهو: أن رسول الله ﷺ قال: «لَيْسَتْ السَّنَةُ بَالًا لَا تَطْرُقُوا، وَلَكِنَّ السَّنَةَ أَنْ تَطْرُقُوا وَتَنْظُرُوا، وَلَا تَنْتَبِثَ الْأَرْضُ شَيْئًا» (الخرجه سليم ح 111).

وعودة إلى آية رقم 14 من سورة العنكبوت، استنتج بعض العلماء من الألفاظ المذكورة، ومن الصيغة التي نحن بصدد تفصيلها الآن أن هناك فترتين عاشهما نوح عليه السلام: إحداها تسعمائة وخمسون سنة، وهي فترة إيداء، وتحديّ للبنى نوح عليه السلام ليعتته فيها، وأخرى عاشها برحاء وطمانينة بعد البعثة، وقد اختلفوا في مقدارها.

جاء في تفسير روح البيان للبروسوي في صدد تفسير الآية المستبصرة: «[إلا خمسين عاماً]. العام =



وحسب الجداول الحسابية التي وضعها العلماء<sup>(1)</sup>، وهو نفس العدد الذي اعتمدناه والذي يمثل أقل عدد لحدوث أغلب حالات إحساس المرأة بجنينها، وهو بذلك يطابق المعطيات الحسابية العلمية بدقة بالغة.

ومن هنا نجد أن القرآن الكريم قد سبق علماء الأجنة في اكتشاف هذه المدة قبل 14 قرناً.

وللعلم أن القرآن ليس كتاباً طبياً ولكن دستوراً للعقيدة والعبادة وتعامل بني الإنسان وعلاقاتهم مع بعضهم، وهو إذ يسوق بعض الأمور العلمية فإنما يسوقها لإبراز التوافق والتوأمة بين القانون الطبي والنظام التشريعي، وللاعتبار وازدياد اليقين والإيمان، ولليظهر بأن واضع هذا القانون وذاك النظام هو الإله الواحد الخالق البارئ الذي يعلم الظاهر والباطن.

وهنا نصل إلى تحقيق مهم هو: أن العلم التجريبي بما وصل إليه من تطور هو الكفيل بإثبات حقيقة القرآن وصحة دين الإسلام، وهذه دعوة مفتوحة إلى كل غافل وشارد وكل متعلم ومثقف ليقف على هذا الأمر، ويتحقق بموضوعية حتى يصل إلى الحقيقة.

### 3 - أقل مدة للحمل:

إلى هنا تنتهي الفترة الأولى من النشأة بعد مضي ستة أشهر على الحمل وتسمى بفترة القابلية للحياة؛ لماذا؟ لأن أقل مدة للحمل هي ستة أشهر وتصلها ما يلي:

● قال جلّ وعلا: ﴿وَحَمَلُهُمْ وَفِصْلُهُمْ تَلَوْنَهَا شَهْرًا﴾ [الاحزاب: 15]

● قال الله تعالى: ﴿وَفِصْلُهُمْ فِي عَمَيْنِ﴾ [النحل: 14]

-كأنه، لكن كثيراً ما تسعمل السنة في التحول الذي فيه الشدة والجذب، ولهذا يعبر عن الحذب بالسنة، والعام فيما فيه رخاء، وهي كون المستثنى منه بالسنة، والمستثنى دالعام لطينة، وهي أن روحاً عاش بعد إغراق قومه ستين سنة في طيب زمان وصناء وراحة بال.

ولكن ما نذهب إليه هنا أن فترة الرخاء كانت خمسين عاماً وليست ستين أو غيرها، لدلالة الآية عليها. وهكذا فإن النهج القرآني، وأساليب البيان البلاغي، والصيغة النبوية الشريفة، إضافة إلى المعاني اللغوية، كلها تشير بوضوح إلى الإعجاز العلمي في الآية رقم 234 من سورة البقرة.

(1) انظر لهذا الغرض كتاب LAWRENCE I. LAPIN, STATISTICS FOR MODERN BUSINESS

DECISIONS، ص 275 و 1177.

نستنتج من خلال الآيتين أن أقل مدة الحمل هو ستة أشهر، وذلك أن الآية الأولى تنص على أن الحمل والفصال (أي الفطام) يستغرقان ثلاثين شهراً، والآية الثانية تنص على أن الفصال في عامين، أي أربع وعشرون شهراً، فإذا اختزلنا فترة الفصال من فترة الحمل والفصال، تكون فترة الحمل ستة أشهر وهي أقلها، لأن الحمل عادة يستغرق تسعة أشهر. وهذا ما استنبطه علي وابن عباس رضي الله عنهما وروى: «أن عثمان قد أتى بامرأة قد وئدت لستة أشهر فأراد أن يقضي عليها بالحدّ، فقال له علي رضي الله عنه: ليس ذلك عليها، قال الله تعالى: «وَحَمْلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا»، وقال تعالى: «وَالْوَالِدَتُ يُرَضِّعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ» (البقرة: 233)، فالرضاع أربعة وعشرون شهراً والحمل ستة أشهر، فرجع عثمان عن قوله ولم يحدّها»<sup>(1)</sup>.

والعلم الحديث يثبت هذا الاستنباط الدقيق عن علي وابن عباس - رضوان الله عليهما - فالأطفال الذين يولدون بعد ستة أشهر وقبل استكمال تسعة أشهر، يوضعون في (الحاضنات الاصطناعية COUVEUSE) تحت العناية المشددة حتى يتمكنوا من العيش، إذ قيل مدة ستة أشهر لا يمكنهم الحياة.

ويفسر لنا الدكتور شارل رو<sup>(2)</sup> هذه الحقيقة قائلاً: «إن الجنين في بطن أمه يعيش في محيط مائي ويستخرج الأوكسجين من هذا المحيط»<sup>(3)</sup>، ولكي يستطيع الحياة خارج بطن أمه يلزم عليه أن يتنفس الهواء بدلاً من استخراجه من محيطه المائي، وذلك يعتمد على نضج رتيته، ونضج المراكز العصبية الموجودة في النخاع الشوكي التي تحكم بها. أما نضج الرئتين فلا يتم إلا بعد مضي ثمانية أشهر ولكنها تستطيع أن تبدأ التنفس قبل ذلك بكثير، ذلك أن نضجها يعتمد على عنصرين أساسيين، وهما:

أ - (النخازيب ALVEOLA) (وهي أكياس صغيرة موجودة في الرئتين يتم عبرها التبادل الغازي)

ب - (الأوعية الشعرية VASCULAR CAPILLARIES) (وهي تحمل الدم الذي ينقل الغازات).

(1) تفسير القرطبي للآية 15 من سورة الأحقاف - (ج 16/ص 193).

(2) المؤتمر الطبي الإسلامي الدولي، الإعجاز الطبي في القرآن، 85/9/25.

(3) إن الجنين يستخرج الأوكسجين عنى وجه التحديد من الأم من خلال الحبل السري، ولكن المهم هو أن المحيط سائلي.

إن خلق المخارب يبدأ في الشهر السادس من الحمل وينتهي في نهاية الحمل ، ومن الممكن أن يمتد بعد هذه الفترة إلى السنة الأولى (أي بعد ولادته).



=ولنعلم فإن فترة السبعة والعشرين أسبوعاً من أول يوم لندورة هي الفترة التي أشارت إليها النصوص القرآنية (سنة أشهر قمرية أو حوالي خمسة وعشرين أسبوعاً)، وهي مؤلفة من فترة أسبوعين، نحسب من أول يوم للندورة إلى أن يحين موعد الإياضة، زائد فترة 25 أسبوعاً، نحسب من بداية تلقيح البويضة إلى ولادة الطفل، وذلك أن الفراق الكريم يعتمد أول يوم من الحمل بداية عمر الجنين لأن الآية القرآنية ذكرت كلمة حمل في الآية: ﴿وَحَمْلُهُمْ تَتَوَاتَرُ بَعَثَرَهُ﴾ [احمد: 18] ولم تذكر كلمة «دورة» أو كلمة «حيض» أو ما شابه ذلك. وإذا اعتمدنا المنطق فإن احتساب عمر الجنين من بداية تلقيح البويضة - كما أشار إليه القرآن - منطقي أكثر لأن الجنين لم يخلق في أول أسبوعين.

2 - إن النصوص القرآنية لا تشمل التدحلات الطبية مثل إعطاء عقاري الكورتيزون والسورفاكتانت للطفل الذي يولد قبل فترة سنة الأشهر قمرية، والتي تساهم في تحسين معدل البقاء على الحياة، الذي قدر بحوالي 20% للأطفال ذوي الوزن أقل من 1000 غرام<sup>\*\*\*</sup>. لأن النصوص القرآنية عالمية<sup>\*\*\*\*</sup>، أي أنها لكل الشعوب ولكل الأزمنة. فليس كل المجتمعات في الكرة الأرضية لديها العلم الكافي والوسائل التقنية المتقدمة لكي تدخل طبيًا، وبالتالي تحسن من فرص بقاء المولود على الحياة. فذلك ليس لكل المجتمعات عبر التاريخ الإمكانيات الطبية المذكورة، وانتفذه العلمي يعود لقرون، بل لسنوات قليلة مضت.

3 - لأن الأطفال الذين يولدون قبل 25 أسبوعاً من الحمل، أي ما دون 1000 غرام، تكثر لديهم أمراض شتى، مثل: أمراض الرئة المزمنة (كمثالزمة الضائقة التنفسية RESPIRATORY DISTRESS SYNDROME: RDS)، والالتهاب المعوي القلوني الناحر (NECROTIZING ENTEROCOLITIS)، و(نزيف داء المخ INTRAVENTRICULAR HEMORRAGE) من الدرجة الثالثة والرابعة. ويعاني بعضهم - كما تشير إليه دراسات شتى - من شلل مخي أو ضعف حركي، أو من مشاكل في الجهاز التنفسي أو البصري، وتأخر في التطور والنمو، وتأخر في النطق، وانخفاض معدل الذكاء... إن معدل المرضية (الإعاقات والتخللات) للخدج (ذوي الوزن البسيط الانخفاض عند الولادة EXTREMELY LOW BIRTH WEIGHT) (دون 1000 غرام، المرادف لسنة أشهر قمرية) تزيد عن النصف وهي أقرب إلى الثلث...

4 - إن الآية غير معنية بالحالات الخاصة، والشاذة، أو الندرة التي تقع بين حين وآخر. حيث يولد أطفال ما بين 20 - 25 أسبوعاً من العمر (من أول يوم لندورة)، وتديهم نضوج شبه كامل للرتين، فهذا يعود سببه - حسب اعتقاد العلماء - لتعرض الأم لحمل، أو الميمنة، أو الجنين لنطق أو شدة.

ولمزيد من التفصيل حول موضوع بدء الخدج على الحياة، أو نسب المرضية التي تحصل لهم الرجا، مراجعة البحث الذي قدمه د. فواز صادق المزيني في المؤتمر العالمي السابع للإعجاز العلمي في القرآن والسنة، 22 - 24 مارس 2004م، دبي الإمارات العربية المتحدة.

وبناء على ذلك فإن الفترة المنصوصة هي الفترة التي يعيش بها المولود بالغالب، وبدون أمراض تذكر. وفي النهاية نود أن نشير إلى أن جل الدراسات العلمية للأطفال الخدج تعتمد على الوزن أكثر من اعتمادها على العمر الجنيني بالأشابيع، واحتساب معدل البقاء على الحياة بحسب العمر الحيني أدق من احتسابه بحسب وزن الجنين، لأن وزن الجنين غالباً ما ينقص (أو يزيد) -

ومن المهم أن ننوّه إلى الفائدة التي تقف وراء تنصيب الآيات القرآنية على فترة ستة الأشهر دون تسعة الأشهر. فالحاصل أن فترة تسعة الأشهر معروفة لدى الجميع على عكس فترة ستة الأشهر التي هي أخفى مدد الحمل (6، 7، 8، 9 أشهر) والتي لم يعرفها العرب آنذاك. والدليل على ذلك أن الصحابة تحيروا في أمر المرأة المتهمة بالزنى، واستلزم الأمر استشارة بعضهم البعض، ولم يبيّن الأمر إلا بعد الاعتماد على نصوص الوحي كي يعرفوا أدنى مدّة حمل، فالآيات القرآنية نصّت صراحة على الخفي من مدّة الحمل، وضمناً على الجلي منها لوضوحه<sup>(1)</sup>، ومن خلال تلك الحوادث التي يحدثها الباري عزّ وجلّ يظهر أمة مجتمع شبه الجزيرة العربية، وعلموا أحكام القرآن الكريم على الأفكار السائدة في مجتمعهم، فيظهر الإعجاز العلمي الكامن من الآيات القرآنية وفقاً للآية: ﴿سَرَّيْهِمْ مَا كُنْتَ فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكُنْ بِرَبِّكَ أَنْتُمْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾ [نص: 83].

كما أن هناك فائدة أخرى تستلزم تنصيب مدّة ستة الأشهر وهي: أن الآية القرآنية التي تكلمت عن الحمل والفصال جاءت في معرض المنة، وبيان مدى تعب الأم في حملها وإرضاعها لولدها، حيث يستلزم ذلك الثبر بها، والإحسان إليها، والشكر لها، كما نراه في الآية: ﴿حَمَلْتَهُ أَثْمَ كَرَّمَا وَوَضَعْتَهُ كَرَّمَا﴾ [الاحزاب: 14]، لهذا أتى الله تعالى على من يعرف فضل الوالدين عليه، ويدعو لهما فائلاً: ﴿حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنًا قَالَ رَبِّ ارْزُقْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَلَدِي وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي بُنَيْتُ إِلَيْكَ وَإِلَىٰ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الاحزاب: 15]. فترك مدّة الحمل الأخرى مطوية ضمن العقد هو لظهور المنة فيها من باب

\* Hack M, Schluchter M, Carlar L, Rahman M, Cutler L, Borawski E.

Pediatrics. 112 (1 Pt 1): E30-8, July 2003

\*\*Modified data from Lemon, et al. Very low birth weight outcome of the National Institute of Child Health and Human Development Neonatal Research Network, January 1995 through December 1996. NCHD Neonatal Research Network Pediatrics 2001.

\*\*\*Alexander GR, et al. A United States national reference for fetal growth. Obstet Gynecol 87:163, 1996.

\*\*\*\*Same reference as \*\*

\*\*\*\*\* The NICHD neonatal research network. changes in practice and outcomes during the first 15 years. Modified from Fanaroff AA, Hack M, Walsh MC. Semin Perinatol 2003 Aug;27 (4):2817

﴿سَرَّيْهِمْ مَا كُنْتَ فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكُنْ بِرَبِّكَ أَنْتُمْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾

بدون ذكر دار نشر.

(1) راجع بحث «النشأة/مرحلة القابلية للحياة/المدّة الحاشية (رقم 3، ص 375 - 378).

أولى . فإذا كان الشكر واجباً على فترة الحمل الدنيا للكره الذي يرافقها، فذلك يشير إلى وجوب تأدية المزيد من الشكر للمرأة الحامل التي اعتادت مدة الحمل الطبيعية والتي يلحقها كره أكبر، وهذا يتناغم مع النهي عن أدنى العقوق في قوله تعالى: ﴿وَقَصَّ رَبُّكَ أَلاَّ تَعْبُدُوا إِلاَّ إِيَّاهُ وَيُلْوَ لِذِي إِحْسَنًا إِنَّمَا يَبْغَىٰ عِنْدَكَ الْكَفَرُ أَكْثَرُ أَكْثَرًا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ هُمَا أَتَىٰ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۝﴾ [الإسراء: 24]، إذ يستلزم ذلك النهي عن ما هو أكبر من ذلك في العقوق.

ولا يجب أن ننسى أن الله تعالى ذكر مدة ستة الأشهر لغرض التعميم، أي تعميم أحكام الآية على كل النساء الحوامل، فذكر المدة الدنيا هو بمثابة ذكر القاسم المشترك الأصغر بين جميع مدد الحمل، فالمدد الأخرى كمدة سبعة الأشهر، ومدة ثمانية الأشهر، ومدة تسعة الأشهر، تتألف كلها من مدة ستة الأشهر مع زيادة المتبقي من الأشهر على المدة المعتبرة، ولو ذكرت الآية مدة الحمل القصوى لأسقطت باقي المدد، ولاقتصر واجب الشكر على المرأة التي تلد في المدة الطبيعية.

وبهذا الأسلوب كانت الآية عامة، شاملة، تتضمن إعجازاً علمياً فريداً، يمتزج بحكمة الشكر بأبلغ تعبير.

ومن الكلام السابق نرى أن أقل مدة حمل هي ستة أشهر، وبذلك تنتهي فترة القابلية للحياة لتبدأ فترة الحضانة الرحمية.

### ج - مرحلة الحضانة الرحمية:

مصطلح الحضانة الرحمية وضع من قبل العلماء لأن الرحم يكون بمثابة حاضن للطفل وهو ليس عنصراً أساسياً للخلق.

تمتد هذه الفترة من الأسبوع الرابع والعشرين (أي من نهاية ستة أشهر من الحمل) إلى نهاية الحمل، أي إلى نهاية الأسبوع الثامن والثلاثين من بعد إخصاب البويضة.

يقول الدكتور كيث مور<sup>(1)</sup>: «هذه المرحلة تدل على المرحلة الأخيرة من الحمل، في الوقت الذي يستطيع الجنين أن يعيش إذا وُلِدَ قبل أوانه، ولكنه يبقى في الرحم حيث تدعمه الأم وتغذيه.

(1) المؤتمر الطبي الإسلامي الدولي، الإعجاز الطبي في القرآن، 85/4/25.

في أكثر الأحوال، إذا، يلعب الرحم دور حاضن للمولود قبل أوانه،  
إن الوزن الذي يكتسبه الجنين في الأسابيع الأخيرة مدهش، إذ إن الجنين  
يكتسب مواد دهنية ويهيأ تدريجياً للولادة». ومن كلام الدكتور كيث مور نفهم أن دور الرحم في هذه الفترة هو دور  
الحاضن.

في هذه الفترة ينمو الجنين بشكل ملحوظ من جراء التغذية التي يتلقاها محققاً  
المعنى الثاني لكلمة نشأة «نما»، ويتحقق المعنى الثالث من كلمة نشأة «ارتفع وربما»  
حيث يزداد معدل طول الجنين بشكل ملحوظ وإن كان بطيئاً.





## تيسير سبل الولادة

● قال العليم: **أَقِيلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْرَمَ (٧) مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ (٨) مِنْ نَفْثَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ (٩) ثُمَّ الْتَبِيلَ يَسْرُهُ (١٠) ثُمَّ أَمَانَهُ فَأَقْرَبَهُ (١١) ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ (١٢)** [عيس: ١٧-٢٢].

قال ابن عباس رضي الله عنه، في تفسير الآية ﴿ثُمَّ الْتَبِيلَ يَسْرُهُ﴾: ثم يسر عليه خروجه من بطن أمه، وكذا قال عكرمة والضحاك وأبو صالح وقتادة والسدي واختاره ابن جرير (١).

إذا أمعنا النظر إلى الآيات الكريمات لوجدنا أننا في مرحلة زمنية يمر بها الإنسان ابتداءً من خلقه كنطفة إلى أن يخرج من بطن أمه حتى يدركه الموت (٢).

إذا تتبعنا تاريخ الجنين بدءً من وقت تلقيح الحيوان المنوي للنطفة إلى كماله وخروجه من رحم أمه لوجدنا أنه لولا رحمة الله - سبحانه وتعالى - لم يكن ليخرج من هذا الرحم وذلك لعدة أسباب:

أولاً: إن كمية من المخاط تسد مدخل الرحم لكي تحفظه من البكتيريا المهاجمة من الخارج، إلا أنها تسقط عندما يحين وقت خروج الطفل.

ثانياً: إن هرمون (الرولاكسين RELAXIN) الذي يفرزه المبيض والمشيمة يرخي مفاصل الحوض، كما أنه يرخي عنق الرحم.

- (١) تفسير ابن كثير للآية ٢٠ من سورة عيس - (ج ٤/ ص ٤٧٢).
- (٢) ومن المفسرين لمقرآن الكريم من فسّر الآية: ﴿ثُمَّ الْتَبِيلَ يَسْرُهُ﴾ [عيس: ٢٠] على أنها تعني: ثم يسر له سبيل الهدي. ولكن نقول: أنه من الأولى أن تفسر الآية على أنها تشير إلى تيسير ولادة الطفل، وذلك لأن النص القرآني من سورة عيس يروي لنا مشهداً حياً لما يحصل تجسد الإنسان من نخلٍ، وتحلل، وإعادة تركيب، ولا يعني في هذا المقام الناحية التكليفية المتعلقة بالاختيار للإنسان وبناتالي - التزاماً بالسباق القرآني - تفسير السبل على أنه يشير إلى تيسير سبل ولادة الطفل أصوب والله تعالى أعلم.

كذلك فإن السياق يتكلم عن الخراجات الأربعة التي يمر بها الإنسان في حياته، وهي أربعة لا غير:

- ١ - خروجه من نطفة لقوله تعالى: ﴿مِنْ نَفْثَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ﴾ [عيس: ٢٠] عن طريق الولادة.
- ٢ - خروجه جنبياً مكتمل الخلق، وذلك في قوله عز وجل: ﴿ثُمَّ الْتَبِيلَ يَسْرُهُ﴾ [عيس: ٢٠] (وهذا التفسير لا ينفي القول الثاني).
- ٣ - خروجه من الدنيا ودار التكليف ومن الحياة، وذلك في قوله: ﴿ثُمَّ أَمَانَهُ فَأَقْرَبَهُ﴾ [عيس: ٢١].
- ٤ - خروجه إلى دار البقاء والحياة الآخرة الأبدية للجزء والحساب، وذلك في قوله: ﴿ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ﴾ [عيس: ٢٢].

ثالثاً: إن الهرمونات التي تحفظ استقرار الجنين داخل الرحم تنقطع فتزعزع وجود الجنين وتهتبه للخروج.

رابعاً: إن تقلصات الرحم تبدأ في منطقة الرحم العليا المؤلفة من عضلات التقلص كما أن التقلصات تكون منتظمة بحيث تكون خفيفة في البدء ثم تشتد متقاربة، وهكذا تدفع بالجنين إلى خارج الرحم بسهولة وبطريقة آمنة. فلو أن الرحم انقبض دفعة واحدة لكان معناه الموت المحتم لعدم إمكانية خروج المولود بالحال، ولتقص ورود الدم إليه عبر المشيمة.

خامساً: «إن غشاء المشيمة يتمدد في وقت الحمل ويتسرب في عنق الرحم مما يؤدي إلى توسع عنق الرحم. وبعد هذا ينفجر الغشاء المشيمي ويخرج ماؤه الذي يوهل طريقاً يساعد الجنين على الانزلاق من عنق الرحم»<sup>(1)</sup>. ومن المعلوم أن عنق الرحم عادة لا يتسع دخولاً لأكثر من أصبع صغير وأما فتحة المهبل فلا تتسع دخولاً لأكثر من ثلاثة أصابع.

سادساً: إن سلسلة من التغيرات تطرأ على وضع المولود تسهل خروجه عبر تجويف الحوض؛ لأن قناة الولادة تشكل ممراً يصعب على الجنين المرور فيه. تلك التغيرات هي: دوران داخلي، تمديد، إعادة ودوران خارجي، نزول، التواء<sup>(2)</sup>. (انظر الصورة رقم: 117).

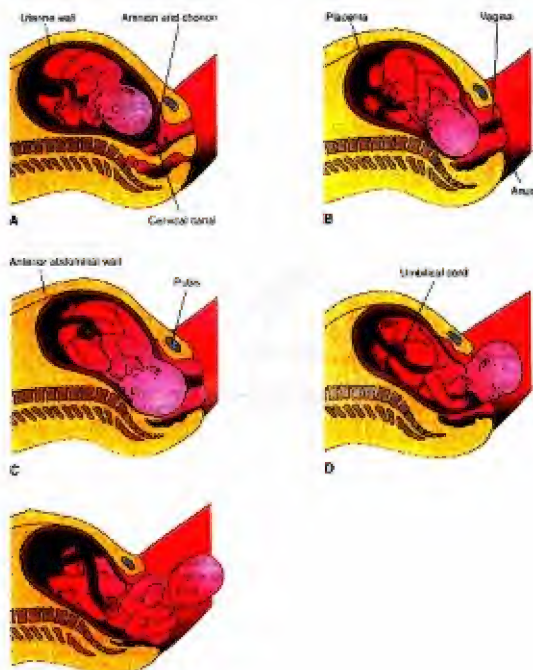
سابعاً: إن زوايا الحوض تنفرج لتجعل ما بين الرحم وقناة المهبل سبيلاً واحداً ليس فيه اعوجاج مما يسهل على الجنين المرور فيه، ويكون الرحم عادة مائلاً إلى الأمام بزاوية قدرها تسعون درجة تقريباً بالنسبة إلى قناة المهبل.

ثامناً: إن حجم الجنين أكبر بكثير من حجم مخرج الرحم، وهذا يعني أن عملية خروج الطفل من الرحم صعبة للغاية. وما يسهل عليه عملية الخروج هو ارتفاع معدل بعض الهرمونات في دم الجنين، ولولائها لما تحمل الجنين الضغط الهائل الناجم عن عملية الخروج، وعبارة الدكتور لارس هامبرغر<sup>(3)</sup> تصور لنا هذه الحالة جيداً: «لن نفرز أبداً فيما بعد، في حياة الطفل، هذه الكمية من الهرمونات المضادة للآلثم، وهذا يفيدنا عن مدى ألم الولادة، وعن مدى تهينة الطفل للآلثم».

(1) المؤتمر الطبي الإسلامي الدولي، الإعجاز العلمي في القرآن، 85/4/25 م: د. كيث مور.

(2) كتاب الإنسان النامي مع زيادات إسلامية، د. كيث مور، ص 120.

(3) كتاب ولد ضلل، لارس هامبرغر، ص 151.



(117) - إن عنق الرحم ينسح خلال الولادة، كما أن الجنين يخرج من الرحم عبر سلسلة من الحركات المسددة. أضف إلى ذلك أن الرحم يكون في بادئ الأمر مائلاً تسعين درجة بالنسبة للمنهل، ومن ثم يثقب هذا الاعوجاج ليحقق معنى الآية ﴿ثُمَّ تَنفِيذٌ بِشَرْءٍ﴾ (مريم: 11).

## توقيت أحداث التخلقات في القرآن والسنة

إذا جمعنا نصوص الكتاب والسنة وجدنا أن بعضها يكمل الآخر، مع أن هذه النصوص قد نزلت مفردة في الزمن وفي مواضعها من الكتاب الكريم، والحكمة التي تقف وراء تفريق الآيات التي تتكلم عن تخلق الجنين وبالتالي عن الآيات الكونية في مواضع مختلفة هي:

1 - إن الآيات الكونية ذكرت في مواضع مختلفة ومحذدة من القرآن الكريم لوجود مناسبة لذلك، فذكرت الآيات التي تتكلم عن الزلازل - على سبيل المثال - في المواضع التي تتكلم عن البعث.

2 - إن العلم التفصيلي للظواهر الكونية ليس من مقاصد الوحي، فالآيات الكونية هي سبيل للوصول إلى الهداية، والقرآن الكريم إنما يتكلم عن الكائنات استطراداً للاستدلال على صفات الله، وأسمائه الحسنى، وبالتالي ليس القصد هو البحث التفصيلي عن صفات الكائنات، وتبويب وترتيب الآيات القرآنية وفق هذا المنهج، وذلك لأن ذلك البحث متروك للإنسان نظراً لأطوار السنن الكونية، والطبيعة التراكمية للمعرفة العلمية، وإنما تُذكر الآية الكونية، ويُذكر فيها دقيق صنع الظاهرة الكونية، والحكمة من وراء وجودها للتدبر، وللوصول إلى الحقيقة المطلقة، وهي معرفة صفات الله عز وجل.

3 - إن الآيات الكونية لو جمعت في موضع واحد لتعذر فهمها قبل تحصيل جميع مستلزمات البحث العلمي.

ولعل هذا التفريق هو سبب من الأسباب التي لا بد منها لكشف حقيقة تخلق الجنين في المستقبل، كما أنبأنا سبحانه وتعالى في محكم آياته: ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَجٍ سَؤِيرِكُمْ، أَيْنِى فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ﴾ [التين: 37]، فلا بد من تفريق الآيات الكونية حتى نعطي كل واحدة حَقَّها في البحث، ولا نستعجل في فهمها على ظاهرها، بل نتعمق في دلالاتها، ولا نفرط فيها. فقد قال الله تعالى: ﴿ وَرَوَّاهُ فَقَرَّاهُ لِقَاءِ رَحْمَتِ رَبِّهِمْ وَعَزَّاهُ وَزَكَّاهُ فَزَيَّلَهُ ﴾ [الاسراء: 106]، ولا بد من مرور حقبة من الزمن، إضافة إلى تقدم العلوم الكونية حتى نجتمع الآيات والأحاديث بالتدرج كما أشار إليه

المولى ﷺ: ﴿لِكُلِّ نَبْرٍ مُّسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ يُعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: 67]، ضمن سلسلة متناسقة، تصبغ واضحة للقارئ.

ووصف مراحل تخلق الجنين بالتفصيل في القرآن الكريم والسنة المطهرة هو إعجاز بحد ذاته نظراً لدقة التطورات التي تطرأ على الجنين. ولكن تحديد الزمان لتلك التخلقات يزيد من قوة الإعجاز العلمي.

لو نظرنا إلى النصوص القرآنية والحديثية التي تتعلق بموضوع مراحل تخلق الجنين - وإن كان هذا الموضوع ليس ضمن سورة أو آية واحدة أو حديث واحد - نوجدنا أن بعض النصوص تحدد أزمنة أساسية لمراحل تخلق الجنين، مثل حديث اليوم السابع: "... فإذا كان يوم السابع، جمعه الله تعالى، ثم أحضر له كل عرق بينه وبين آدم، ثم قرأ: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الاعصار: 8]» [أخرجه الطبراني ح21]، وحديث اليوم الأربعين «إن أحذككم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون في ذلك علقه مثل ذلك...» [أخرجه مسلم ح43]، بحيث لو جمعنا هذه النصوص ضمن وحدة موضوعية لرأينا أن هذه المراحل تتظم بطريقة مرتبة تلفت نظر الباحث.

ونبدأ بمراحل تخلق الجنين بالترتيب ابتداءً من أول مرحلة إلى آخر المراحل ونقسمها فيما يلي:

- ثنتا عشرة مرحلة قبل اليوم السابع.
  - ثلاث مراحل ما بين اليوم السابع واليوم الأربعين.
  - أربع مراحل ما بين اليوم الأربعين وأربعة أشهر وعشرة أيام.
  - ثلاث مراحل ما بين أربعة أشهر وعشرة أيام إلى الولادة.
- 1 - المرحلة الأولى: خروج مكونات الماء.

فالمرحلة الأولى نستنتجها من النص القرآني: ﴿خَلَقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ﴾ [يخرج من بين الصلب والترائب] ﴿[الفارق: 6-7]﴾.

2 - المرحلة الثانية: تخلق النطف في وقت مبكر، وانتزاع عروقه لبعض الصفات المنتحية.

كما يظهر لنا في الآية: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [الأنعام: 98].

وكما جاء في الحديث الشريف: «أن أعرابياً أتى رسول الله ﷺ، فقال: ولدت امرأتى غلاماً أسود، وإنني أنكرته، فقال رسول الله ﷺ: هل لك من إبل؟ قال: نعم. قال: فما ألوانها؟ قال: حمراء. قال: هل فيها من أورك؟ قال: نعم. قال: فأتى هو؟ قال: لعن الله يكون نزع عرق له. قال له النبي ﷺ: وهذا لعن يكون نزع عرق له» [أخرجه مسلم ح 65]. وفي رواية: ولم يرخص له في الانتفاء منه.

### 3 - المرحلة الثالثة: دفع الماء.

كما أسير إليها في النص القرآني: ﴿خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ۖ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۖ﴾ [التارق: 6-7].

### 4 - المرحلة الرابعة: علو بعض النطف على الأخرى.

لما ورد في الحديث الشريف: «ماء الرجل أبيض، وماء المرأة أصفر؛ فإذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكرا بإذن الله، وإذا علا مني المرأة مني الرجل أتت بإذن الله» [أخرجه مسلم ح 9].

### 5 - المرحلة الخامسة: التقاء النطفتين الناتج عنها الخلق، والإذكار أو الإناث.

كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ ۖ﴾ [الإنسان: 2].

وكما في حديث الرسول ﷺ: «ماء الرجل أبيض، وماء المرأة أصفر؛ فإذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكرا بإذن الله، وإذا علا مني المرأة مني الرجل أتت بإذن الله» [أخرجه مسلم ح 9].

### 6 - المرحلة السادسة: هجرة النطفة المخصبة إلى الرحم.

لما ورد في النص القرآني: ﴿خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ۖ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۖ﴾ [التارق: 6-7].

والحديث الشريف: قال رسول الله ﷺ: «إذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله ملكاً فقال يا رب: مخلقة أو غير مخلقة؟ فإن قال: غير مخلقة مجتهد الأرحام دماً، وإن قال: مخلقة قال يا رب: فما صفة هذه النطفة؟» [رواه الطبري ح 32].

## 7 - المرحلة السابعة: اضطراب عروق النطفة.

كما في الحديث الشريف: «إذا كان حين الولد اضطربت العروق كلها، ليس منها عرق إلا يسأل الله أن يجعل الشبه له» [أخرجه الحكيم الترمذي ح 22].

## 8 - المرحلة الثامنة: انصهار نواتي البويضة والحيوان المنوي.

لقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا﴾ [النور: 54].

## 9 - المرحلة التاسعة: اختلاط عروق النطفة والتقدير.

كما في الآية الكريمة: ﴿مِنْ ظُلْمَةٍ خُلِقَ قَدَرُهُ﴾ [يس: 17].

وكما في الحديث الشريف: «إن الله تعالى إذا أراد خلق النسمة فجامع الرجل المرأة طار ماؤه في كل عرق وعصب منها» [أخرجه الطبراني ح 121].

وكما في الحديث الشريف: «إذا كان حين الولد، اضطربت العروق كلها، ليس منها عرق، إلا يسأل الله أن يجعل الشبه له» [أخرجه الحكيم الترمذي ح 22].

## 10 - المرحلة العاشرة: انفلاق النطفة.

كما في الآية الكريمة: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْثِ وَالنَّوْمِ يُخْرِجُ الْغَيَّ مِنَ الْكَيْبِ وَيُخْرِجُ مِنَ الْكَيْبِ مِنَ الْغَيْثِ ذَلِكَ اللَّهُ فَالِقُ الْغَيْثِ يُؤْتِيكُمْ اللَّهُ فَاثِقًا يُؤْتِيكُمْ اللَّهُ فَاثِقًا﴾ [الأنعام: 95].

## 11 - المرحلة الحادية عشرة: وقوع النطفة في الرحم والإجهاض المبكر.

لقوله ﷺ: «النطفة التي يخلق منها الولد ترعد لها ... العروق كلها إذا خرجت وقعت في الرحم» [أخرجه الديلمي ح 23].

## 12 - المرحلة الثانية عشرة: مرحلة الحرث

كما في الآية الكريمة: ﴿يَسْأَلُكُمْ رَبُّ لَكُمْ...﴾ [انبأ: 22].

13 - المرحلة الثالثة عشرة (من اليوم السابع): جمع خلايا الجنين واستقرار وغيض النطفة في الرحم.

كما في الحديث الشريف: «... فإذا كان يوم السابع، جمعه الله تعالى، ثم أحضر له كل عرق بينه وبين آدم، ثم قرأ: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الأنعام: 8]» [أخرجه الطبراني ح 21].

وكما في الحديث الشريف: «النطفة إذا استقرت في الرحم جاءها ملك فأخذها بكفه فقال أي رب: مخلقة أو غير مخلقة؟ فإن قيل غير مخلقة، لم تكن نسمة، وقذفها الأرحام دماً» [أخرجه ابن أبي حاتم ح 133].

وكما في الآية الكريمة: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ...﴾ [النساء: 8].

14 - المرحلة الرابعة عشرة: تركيب العلقة من خلال عجب الذنب، وازدياد الأرحام بالأجنة.

كما قال الله تعالى: ﴿وَرَبُّنَا أَخْلَقَنَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ﴾ [الشمس: 14].

وكما ورد في الحديث الشريف: "كل ابن آدم يأكله التراب، إلا عجب الذنب، منه خلق وفيه يركب" [أخرجه مسلم ح 35].

وكما قال سبحانه: "... فإذا كان يوم السابع، جمعه الله تعالى، ثم أحضر له كل عرق بينه وبين آدم، ثم قرأ: ﴿قُلْ أُنَىٰ صُورَةٍ مَّا سَاءَ رُكْبَتُكَ﴾ [الأنفاس: 8]". [أخرجه الطبراني ح 21].

وكما في الآية الكريمة: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ رَبِّكَ بِمِقْدَارٍ﴾ [النساء: 8].

15 - المرحلة الخامسة عشرة: تخلقات المضغة.

كما نصت الآية الكريمة: ﴿فَخَلَقْنَا أَلْفَافَةً مِّنْهُنَّ﴾ [الشمس: 14].

والآية الكريمة: ﴿ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَطَلَقَ فَمَوْئِدٌ﴾ [النبي: 38].

16 - المرحلة السادسة عشرة (من اليوم الأربعين): خلق العظام والتسوية والتصوير والإفراق.

لما ورد في الآية الكريمة: ﴿فَخَلَقْنَا الْمُنْضَغَةَ عِظْمًا﴾ [الشمس: 14].

وكذا في الحديث الشريف: "إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة، بعث الله إليها ملكاً، فضورها، وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها ثم قال: يا رب: أذكر أم أنثى؟" [أخرجه مسلم ح 45].

وكذا في الآية الكريمة: ﴿ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَطَلَقَ فَمَوْئِدٌ﴾ [النبي: 38].

وكذا في الآية الكريمة: ﴿ثُمَّ مِنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّبَيِّنٍ لَّكُمْ وَنُقُرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى...﴾ [الحج: 5].

17 - المرحلة السابعة عشرة: كسو العظام باللحم، والتسوية، والتصوير.

كما ورد في الآية الكريمة: ﴿فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا﴾ [الشمس: 14].



وفي الآية الكريمة: ﴿ثُمَّ كَانَ عِلْقُهُ خَلْقًا فَسَوَّى ۝﴾ [النشأة: 38].

وفي الحديث الشريف: «إذا مرَّ بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة، بعث الله إليها ملكاً، فصورها، وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها ثم قال: يا رب: أذكر أم أنثى؟...» [أخرجه مسلم ح45].

18 - المرحلة الثامنة عشرة: خلق الجلد (وتأتي ضمن مرحلة النشأة ومرحلة التعديل).

كما ثبت في الآية الكريمة: ﴿فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۝﴾ [التيسين: 14].

وفي الآية الكريمة: ﴿الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّىٰكَ فَعَدَلَكَ ۝﴾ [الانفطار: 7].

وفي الحديث الشريف: «إذا مرَّ بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها، ثم قال: يا رب: أذكر أم أنثى؟...» [أخرجه مسلم ح45].

19 - المرحلة التاسعة عشرة: الإذكاء أو الإنبات (نهاية التركيب)، وإضفاء الصورة الشخصية للجنين، وإتمام الخلق.

كما ثبت في النص القرآني: ﴿الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّىٰكَ فَعَدَلَكَ ۝﴾ [الانفطار: 7-18].

وفي الحديث الشريف: «إذا مرَّ بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة، بعث الله إليها ملكاً، فصورها، وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها ثم قال: يا رب: أذكر أم أنثى؟...» [أخرجه مسلم ح45].

وكما ورد في النص القرآني: ﴿فَسَوَّىٰ ۝﴾ [التيسين: 38-39].

وكما جاء في الحديث الشريف: عن النبي ﷺ قال: «وكل الله بالرجم ملكاً فيقول: أي رب: نطفة؟ أي رب: علقة؟ أي رب: مضغة؟ فإذا أراد الله أن يقضي خلقها، قال: أي رب: أذكر أم أنثى؟ أشقي أم سعيد؟ فما الرزق؟ فما الأجل؟ فيكتب كذلك في بطن أمه» [أخرجه البخاري ح198].

20 - المرحلة العشرون (من أربعة أشهر وعشرة أيام): إحساس المرأة بحركات الجنين .

كما في الآية الكريمة: ﴿وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنكُم وَيَدْرُونَ أَنَّوَجَا يَرْبَعْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا...﴾ [النقرة: 264].

21 - المرحلة الحادية والعشرون: أقل مدة الحمل: ستة أشهر .

لقوله تعالى: ﴿وَحَمْلُهُ وَفَصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا...﴾ [الأحاف: 15].

ولقوله تعالى: ﴿وَفَصْلُهُ فِي عَامَيْنِ...﴾ [انسان: 14].

22 - المرحلة الثانية والعشرون: تيسير سبل الولادة

لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ السَّيْلَ يَسَّرَ ﴿٢١﴾ ثُمَّ أَنَاةً فَاقْرِءُ ﴿٢٢﴾﴾ [عبس: 20-21].

في النهاية نضع المراحل التي تحدثنا عنها ضمن جدول ليكون للقارئ صورة مجملة واضحة عن مراحل تكوين الجنين .



المرحلة/ الزمان	مراحل التخلقات	مراحل مرادفة أولى	مراحل مرادفة ثانية	مراحل مرادفة ثالثة
1	خروج مكونات الماء من بين الحساب والترتيب			
2	تحلل النطف في درجة مبكرة	جعل اسف في السردع	سرع السردع للمصنات المنتجة	
3	دفع الماء من المستودع			
4	علي بعض النطف على الآخرين			
5	امتلاء النطفين	بداية الخلق	سرع السردع	
6	هجرة البيضة السليخة إلى الرحم			
7	اضطراب عروق النطفة			
8	انقسام بوائى البيضة والحوان المتوى			
9	امتلاء عروق النطفة	التغذية		
10	انطلاق النطفة			
11	وقوع النطفة في الرحم			
12	مرحلة الخوف		الاحياء المبكر	
اليوم السابع				
13	جمع خلايا الجنين	استقرار ونمى النطفة		
14	العنة	عجب الذنب		
15	المصصة	تحلق لأعضاء	لس السبع والبصر	الأردن
اليوم الثامن والأربعين				
16	تحلق العظام	التجوية	تصير السبع و البصر	الأفقر - والأردن
17	كسب العظام بالحمى			
18	تحلق الجنين		التعديل	
19 - ثلاثة قروء	الإنبات والإذكار	النشأ	نهاية التركيب / بطن الحمل / التعديل	الأفقر - والأردن واسم النشأ
20 - أربعة أشهر وعشر	إحساس المرأة بحركات الجنين			
21 - ستة أشهر	أقل مدة حمل		التعديل	
22	تيسر سبل الولادة			

## المراحل، والأطوار، والأحداث الجنينية التي ذكرتها النصوص الشرعية

المرحلة لغة<sup>(1)</sup>: المسافة التي يقطعها المسافر بيوم أو نحوه، والمنزل بين المنزلين . . . وما بين كل مهلين يسمى: مرحلة.

وجاء في تهذيب اللغة<sup>(2)</sup>: ما بين المنزلين مرحلة.

وفي مصطلح الإعجاز العلمي في القرآن والسنة (في علم الأجنة) المرحلة هي: الفترة الزمنية التي تفصل بين نقطتين: أي بين نقطة تحول ونقطة تحول أخرى. ونقطة التحول هذه تكون في اتخاذ آلية تخلق جديدة بحيث تحدث تغييرات داخلية وخارجية للجنين، فينتقل من خلالها من طبيعة إلى طبيعة أخرى. والطور لغة: هو الحال أو الهيئة<sup>(3)</sup>.

وفي مصطلحنا الطور هو: الهيئة (أو الصورة) التي تظهر على الجنين خلال مدة زمنية معينة.

إذن لكل من التعريفين - "مرحلة" و"طور" - دلالة محددة، وإن خلطنا في استعمالها في هذا البحث فذلك لشيوع كلمة "مرحلة" على الألسنة، ولأنها تعني مسافة زمنية على وجه عام.

وأما الحدث - فكما هو معلوم - عملية تقع للجنين في فترة زمنية معينة.

لذا نحن أمام ثلاث مراحل أساسية لتخلق الجنين يفصل بينها النص القرآني: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْوَ مِنْ طِينٍ ۖ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْقًا ۚ فِي قَرَارٍ مُكِينٍ ۖ ذُرْ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أُنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَارَكُ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ﴾ [الناس: 12-14] بحرف العطف ثم<sup>(4)</sup>، ويحددها على النحو التالي:

(1) معجم من لغة، لأحمد رضا، (ج2/ ص 564).

(2) تهذيب اللغة، للأزهري، (ج5/ ص 6).

(3) المعجم الوسيط - مادة "طَار" - (ج2/ ص 569).

(4) لمزيد من التفصيل انظر بحث "الأسلوب القرآني في استخدام حرفي 'ثم' و'الفاء' في آيات علم الأجنة".

1 - مرحلة النطفة المخصبة.

2 - مرحلة التخليق.

3 - مرحلة النشأة.

- **المرحلة الأولى:** وهي مرحلة النطفة المخصبة تبدأ من وقت تخصيب البويضة من قبل الحيوان المنوي وتنتهي عند نهاية فترة الحثر، وبداية فترة الغيض.

- **المرحلة الثانية:** وهي مرحلة التخليق تبدأ من بداية طور العلقة (حسبما جاء في النص القرآني السابق ذكره)، وتنتهي عند نهاية طور انكساء باللحم.

- **المرحلة الثالثة:** وهي مرحلة النشأة تبدأ من بداية مرحلة التعديل (أي عند انتهاء طور الكساء باللحم) وتنتهي عند بداية النطق.

سبب تسمية المراحل الثلاثة السابقة:

1 - مرحلة النطفة: سميت بذلك لأن عمليات التخلق التي تحصل في هذه المرحلة - أي الانفلاقات - لا تؤدي إلى تخلق أجهزة محددة لها شكل معين تضمني على النطفة شكلاً جديداً، لا من حيث المظهر الداخلي (فهي تظل كتلة نطف - أي كتلة قطرات صغيرة -)، ولا من حيث المظهر الخارجي (فهي قطرة كبيرة نسبياً)، بل ولا تخرج النطفة عن طبيعة القطرة، وعمليات التخلق التي تحصل لها تدور كلها حول تخلق نطف صغيرة داخل نطفة كبيرة.

2 - مرحلة التخليق: سميت بمرحلة التخليق لأن عملية الخلق سمة خاصة لهذه المرحلة، فالمرحلة تشهد تكاثراً كبيراً للخلايا وينشط فيها تخلق الأعضاء (اليدين، الرجلين، القلب، الكبد...)، كما أنه في هذه المرحلة تظهر العظام ويكسى الجنين باللحم. وسوف نسميها بمرحلة «خلق جسم الجنين» لأن هيكل الجنين وأعضائه سوف تتخلق في هذه المرحلة.

3 - مرحلة النشأة: سميت بالنشأة لأن سمة النمو تغطي في هذه الفترة على الأعضاء.

وتنقسم مرحلة «خلق جسم الجنين» إلى ثلاث مراحل ثانوية، وهي:

1 - مرحلة جمع الجنين (وهي مرحلة سكنت عنها النص القرآني السالف ذكره ولكن ذكرها الحديث: «إن الله تعالى إذا أراد خلق النعمة فجامع الرجل المرأة طار ماؤه في كل عرق وعصب منها، فإذا كان يوم السابع، جمعه الله تعالى، ثم أحضر له

كل عرق بينه وبين آدم، ثم قرأ: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَزَّكَ﴾ [الأنفطار: 8] [أخرجه الطبراني ح 121].

2 - مرحلة جمع خلق الجنين.

3 - مرحلة الخلق التصوري.

- مرحلة جمع الجنين: سميت بذلك لأن هناك آلية واحدة تظهر في هذه الفترة، ألا وهي جمع خلايا الجنين لتؤلف الهيكل الأساسي لجسم الجنين.

- مرحلة جمع خلق الجنين: سميت بذلك لأن تجمع خلايا الجنين ضمن أعضاء هي السمة المسيطرة في هذه المرحلة.

- مرحلة الخلق التصوري: سميت بذلك لأن آلية التصوير هي البارزة فيها، فتخلق العظام واللحم - وإن كان تخلق عضوين جديدين - غير أنه عملية تصوير في نهاية الأمر، لأن الجنين ينتقل من خلال هذا التخلق من مظهر جنين عام إلى مظهر جنين إنساني، وأما بالنسبة للسمع والبصر فإن عمليات التخلق التي تحدث لهما تصويرية أكثر من أنها هيكلية.

ولعل من الحكمة أن نضيف إلى المراحل المذكورة آنفاً مرحلة ليست هي بمرحلة تخلق مادية، وإنما هي مرحلة تحضيرية لتخلق الجنين، ألا وهي: مرحلة السلالة (أي مرحلة الحيوان المنوي والبويضة الغير مخصبة) التي ذكرها القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ [الإنسان: 14-12]. والإشارة هنا إلى أنها «من طين» - يعني أنها طينية الأصل - (فتكون وظيفة «من» هنا للجنس، بحيث تعني: ولقد خلقنا الإنسان من سلالة مؤلفة من مواد طينية) لا ينبغي بأنها تنسل من محيط آخر غير الطين (كما سنراه في التفسير اللاحق) - إن شاء الله -، وخصوصاً أن هناك آية أخرى تشير إلى المحيط الذي تنسل منه، وهي: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ﴾ [السجدة: 8]. وبذلك يكون القرآن ذكر مرحلة البويضة غير المخصبة، ثم مرحلة البويضة المخصبة، ومن ثم المراحل الأخرى، وهذا تسلسل منطقي. وسميت هذه المرحلة بمرحلة السلالة لأن هذه المرحلة تسهل وتمهد الطريق للتخصيب، أي: للخلق كما يشير إليه معنى كلمة «سلالة».

ورد في لسان العرب<sup>(1)</sup>: «سلل: السُل: انتزاع الشيء وإخراجه في رفق، سلّه يسلّه سلاً واستلّه فاستلّه فاستسلّ وسلّله أسلّه سلاً... والسلالة ما اتسل من

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «سلل» - (ج 6/ ص 338 - 340).

الشيء... والانسلال: النمضي والخروج من مضيق أو زحام... قال ابن بري: قوله سال السليل بهم أي ساروا مسيراً سريعاً... وسلّة الفرس: دفعته من بين الخيل، وفرس شديد السلّة: وهي دُفَعته في سباقه<sup>(1)</sup>. فلولا عمليات الانسلال برفق من وسط إلى وسط آخر (أي من مني الرجل إلى وسط المهبل والرجم)، والانسلال من مضيق (مضيق عنق الرّجم)، ومن زحام (زحام الحيوانات المنوية عند عنق الرّجم)، والسير سريعاً لملاقاة البويضة المخصبة (إلى ما هنالك من عمليات تسهيل)، لما كان بالإمكان أن يُخصّب الحيوان المنوي البويضة المخصبة<sup>(2)</sup>، وأن يبدأ الخلق بإذن الله. فكل هذه الأحداث لها سمة مشتركة (وهي سمة التسهيل والتدبير المُسبق لعملية الخلق) وبالتالي تلزم أن نجعلها تحت مرحلة واحدة - مرحلة السلالة - .

أما بالنسبة للأطوار: فنلاحظ أن لدينا سبعة أطوار تخلق ذكرها القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة، وطور تمهيدي آخر .

والطور التمهيدي هو طور السلالة (أي طور: الحيوان المنوي والتطفة غير المخصبة) ويأتي ضمن مرحلة السلالة: وسُمّي بذلك لأن التطفة فيها لها هيئة السلالة من حيث المظهر والحركة والمحيط. جاء في تاج العروس عن السلالة<sup>(3)</sup>: «وأيضاً السمكة الطويلة»<sup>(4)</sup>.

وأما بالنسبة لأطوار التخلق فهي كالتالي:

- طور التطفة المخصبة: سُمّي بذلك لأن شكل وحركة القطرة من الماء يغلب على طابع البويضة. فشكل البويضة المخصبة شكل القطرة من الماء، وهذه البويضة لها خاصية الأنسياب كما تنساب القطرة من الماء على السطح المائل. ومن الجدير بالذكر أن الأحداث التي تمر على البويضة من وقت تخصيبها إلى وقت انغراسها (أي الانفلاقات المتوالية والانغراس) لا تفقدها الشكل المستدير الذي تتميز به القطرة، فبالرغم من انقسام التطفة في داخلها إلى خلايا متعددة، فإن مظهرها لا يتغير عن مظهر القطرة، لأنها تملك غشاءً سميكاً يحفظها ويحفظ مظهر التطفة فيها، وحتى بعد أن تنخلص التطفة من غشائها بفترة وجيزة، أي خلال الفترة الأولى من

(1) نزيّد من التفاصيل راجع بحث «التطفة/ السلالة».

(2) القاموس المحيط لمجد الدين محمد - مادة «سلل» ص: 1312. تاج العروس لمحمد مرتضى مادة «سلل» - (ج 14/ ص 350).

(3) نزيّد من التفاصيل راجع بحث «التطفة/ السلالة».

انغراسها، يظل مظهر القطرة غالباً عليها من جراء تماسك الخلايا بعضها ببعض؛ لذلك سُمي مظهر البويضة المخصبة في هذه الفترة بطور النطفة.

- طور العلقه: سُمي بذلك لأن شكل العلقه - أي شكل الدودة التي تعلق على الدواب - يغلب على الجنين.

- طور المضغة: سُمي بذلك لأن الجنين يشبه في هذه الفترة المادة التي لاكتها ومضغتها الأسنان.

- طور العظام: سُمي بذلك لأن صورة العظام تظهر على الجنين.

- طور اللحم: سُمي بذلك لأن اللحم يكسو الجنين.

- طور الجلد: سُمي بذلك لأن الجلد يكسو اللحم.

- طور الإذكاء أو الإيثار: لأن جنس الجنين يظهر في هذه الفترة: ذكراً أو

أنثى.

أما بالنسبة للأحداث الجنينية، فهي العمليات التي تقع للجنين، والتي لا تؤدي إلى تغيير رئيسي لطبيعته ولا لشكله إذا اعتبرت منفصلة، غير أن مجموعها قد يؤدي إلى إضفاء مظهر جديد للجنين ومثالها: انتشار عروق البويضة المخصبة، انفلاق البويضة المخصبة، انغراسها... الخ، ونحن نعددتها في الرسم التوضيحي الذي نوردته في الصفحة التالية (انظر صورة رقم: 118)، والذي يعطينا فكرة عن المراحل والأطوار والأحداث الجنينية التي جاء ذكرها في النصوص الشرعية:





## الأسلوب القرآني في استخدام حرفي «ثم» و«الفاء» في آيات علم الأجنة

في هذا المبحث سوف نتحدث عن مغزى استعمال حرفي العطف «ف» و«ثم».

فنناول هنا بعض الآيات في مجال «تخلق الجنين» والتي ورد فيها استعمال حرفي العطف «ف» و«ثم» وهي:

● النص القرآني الأول: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۖ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۖ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۝﴾ [المؤمنون: 12-14].

● النص القرآني الثاني: ﴿قُلِ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُ ۚ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ۖ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ ۖ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ ۖ ثُمَّ أَمَّنْهُ فَأَقْرَرَهُ ۚ﴾ [عبس: 17-21].

● النص القرآني الثالث: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا عَرَاكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ۚ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ۖ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ۚ﴾ [الافتحار: 6-8].

● النص القرآني الرابع: ﴿أَلَمْ يَكُنْ بِكَ نُطْفَةً مِنْ مَنِيِّ بَيْنَتَيْنِ ۖ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى ۖ فَعَلَ بَنُو الرِّجَالِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ۚ﴾ [نساء: 37-39].

إن «ثم» حرف عطف، وهي للترتيب والتراخي<sup>(1)</sup>.

وحرف العطف «الفاء» يدل على الترتيب والتعقيب<sup>(2)</sup>.

### النص القرآني الأول:

النص القرآني الأول يشير إلى ثلاث مراحل تخلق أسامية (تحدثنا عنها بإضاب في المبحث السابق «المراحل»، والأطوار، والأحداث الجنينية التي ذكرتها النصوص الشرعية):

(1) كتاب معجم القواعد النحوية، عبد الغني الدقر، ص 179.

(2) معجم القواعد النحوية، عبد الغني الدقر، ص 336.

1 - مرحلة النطفة المخصبة.

2 - مرحلة التخليق.

3 - مرحلة النشأة.

ومرحلة تحضيرية هي مرحلة السلالة.

استعمل حرف العطف «ثم» في الآية الأولى ثلاث مرّات: مرة للفصل بين مرحلة السلالة والنطفة، ومرة للفصل بين مرحلة النطفة ومرحلة التخليق، ومرة لفصل بين مرحلة التخليق ومرحلة النشأة.

في المرة الأولى: استعمل هذا الحرف للدلالة على أن هناك فترة غير وجيزة نسبياً للانتقال من مرحلة السلالة، إلى مرحلة النطفة الأمشاج في القرار المكين. فإذا اعتبرنا أن إنزال الرجل يحصل في الوقت نفسه من خروج البويضة غير المخصبة من المبيض فيكون بداية مرحلة السلالة هو يوم إياضة المرأة<sup>(1)</sup>. والتلقيح يحتاج عندئذ إلى حوالي يوم، ومن ثم فإن انتقال البويضة المخصبة من الثلث الوحشي لقناة فالوب إلى الرحم فوقوعها فيه يستغرق ستة أيام. وبالتالي فإن مجموع الأيام التي تحتاجها السلالة لتصبح نطفة أمشاج - أي نطفة مخصبة - في الرحم هو سبعة أيام، وهي مدة زمنية طويلة نسبياً بالنسبة للفترات الزمنية التي يحتاجها الجنين للانتقال من طور إلى آخر - كما سنرى - تستوجب أن يستعمل حرف العطف «ثم» في هذا الموضع من الآية.

في المرة الثانية: استعمل هذا الحرف للدلالة على انقضاء فترة زمنية معينة، وللدلالة على التحول البطيء من مرحلة النطفة الأمشاج إلى مرحلة العلق.

وتفسير ذلك: أن الانتقال من النطفة إلى العلق يستلزم المرور بمرحلة الجمع (أي جمع خلايا الجنين).

في هذه المرحلة تحتاج الكتلة الداخلية للكرة الجرثومية أسبوعاً على الأقل لكي تتميز وتعلق بواسطة ساق موصلة (فينطبق عليها تسمية العلق لظهور الساق الموصلة، وإن لم يظهر عليها صورة العلق بعد)، ويومين لتبدأ (العمليات الظهرية NOTOCHORDAL PROCESSES) فتطاول الكتلة الداخلية، وتقرّب صورتها من

(1) وقد يبدأ قبل ذلك بكثير إذا اعتبرنا أن مرحلة السلالة تبدأ بإنزال الرجل منه في مهبل المرأة، لأن الحيوانات المنوية تستطيع أن تعيش خمسة أيام إلى ستة قبل أن تلقح البويضة، غير أننا نقول أن عصر خروج البويضة هو نقطة البداية، لأنه لولاها لما حصل التلقيح، فالتخليق.

صورة العلقه (فيكون مجموع الأيام الذي يحتاجه الجنين لكي تظهر عليه صورة العلقه 10 أيام: من اليوم 7 إلى اليوم 16)، وهذه المدة طويلة غير مستهان بها في الإطار الزمني للانتقال من طور إلى آخر، لذلك استعمل حرف العطف «ثم»، وذلك للدلالة على التراخي.

كذلك من وظائف حرف العطف «ثم» - كما سنراه لاحقاً في هذا المبحث - هو أن هذا الحرف يصرف الأنظار إلى صيرورة الشيء، وهنا إلى صيرورة النطفة، أي أن النطفة لا تصبح تشبه العلقه إلا في نهاية المطاف.

يقول الرضي: «﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً﴾ [انبیاء: 14] نظراً إلى تمام صيرورتها علقه»<sup>(1)</sup>.

وبالفعل فإن الساق التي تصل الكتلة الداخلية للنطفة ببطانة الرحم لا تبدأ بالظهور إلا في حوالي اليوم الثالث والعشرين، أي بعد حوالي مرور أسبوع من تعلق النطفة بظاهر بطانة الرحم. ولا تبدأ العمليات الظاهرية التي تؤدي إلى تطاول الكتلة الداخلية إلا في اليوم السادس إلى السابع عشر لتظهر بعدها على شكل علقه في اليوم الثامن إلى التاسع عشر، أي في نهاية مدة التحول<sup>(2)</sup>.

في المرة الثالثة: استعمل حرف العطف «ثم» ليفيد أن مرحلة النشأة تأتي بعد طور الكساء باللحم على التراخي في الزمن في صورة تدريجية. فالنشأة تستغرق وقتاً طويلاً لكي ينمو الجنين (28 أسبوعاً) وهذا ينطبق على وظيفة حرف العطف «ثم».

إني ذلك فإن معاني كلمة «نشأ» لا تبدأ في الوضوح إلا فيما بعد، كما أن نمو بعض الأعضاء يظهر بعد فترة، مثل نمو الشعر والأظافر، وتهاجر الأمعاء إلى داخل البطن في الأسبوع الحادي عشر<sup>(3)</sup>، وتبدأ الحركات الإرادية (مثل حركات العين) في الأسبوع الرابع عشر<sup>(4)</sup>. ولذلك فإن التحول إلى «الخلق الآخر» من خلال نشئته، تدريجي، متفرق، ولا يتحقق بأكمله إلا بعد مرور فترة من الوقت.

(1) شرح الرضي لكافية ابن الحاجب، 2، ص 1314.

(2) ومن هنا نعلم أيضاً أن إشارة بعض الباحثين الكرام أن طور العلقه يبدأ عند تعلق النطفة بظاهر بطانة الرحم - أي عند وقوعها على سطح الرحم - وعندما تبدأ عملية الحرث - غير مستحب، لأنه لا يتسجم مع وظيفة حرف العطف «ثم»، ذلك لأن بداية عملية الحرث تقع في بداهة مدة التحول وليس في آخرها.

(3) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 112.

(4) كلف (بيرنهولز BIRNHOFF) عام 1981م بواسطة (التخطيط بالأشعة الضوئية ULTRASONOGRAPHY) حركات بطنية لثنتين في الأسبوع الرابع عشر (كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 112).

نفيد في هذا الخصوص أن المنظار هنا منظار نسبي، فطور الكساء باللحم يحتاج لأسبوع حتى تظهر ملامحه جلية، بينما تحتاج النشأة لأسابيع (28 أسبوعاً)، وهكذا تكون فترة طور الكساء باللحم فترة وجيزة إذا ما قورنت بفترة النشأة، وتحتّم بذلك استعمال حرف العطف «ثم».

وأما في فترة التخليق فالغاية هي - والله أعلم - التركيز على تلاحق العمليات. فهذه المرحلة تشهد تكاثراً سريعاً للخلايا، والعمليات التخليقية تتم بسرعة كبيرة في فترة ما يسمى بفترة (تخلق الأعضاء ORGANOGENESIS). ونظراً لسرعة العمليات التي تحصل في تلك المراحل، وتلاحقها خلال فترات متعاقبة وجيزة، فقد استعمل حرف العطف «ف»؛ ففترات الانتقال بين تلك الأطوار المذكورة فترات وجيزة متعاقبة بعضها وراء بعض؛ إذا ما قورنت بفترة انتقال النطفة إلى العلق، وبفترة النمو في مرحلة النشأة.

فالانتقال من العلق إلى المضغة<sup>(1)</sup> يستغرق يومين (اليومان: 25 - 26)، ومظهر المضغة بدأت تظهر ملامحه في فترة العلق لظهور التخطيط، غير أن مظهر المضغة لم يغلب عليه، ومن خلال ظهور الفلقات في نهاية مرحلة العلق (أي في اليومين 23 - 24) يكتسب الجنين خصائص المضغة، وبالتالي فإن الطورين غير منفصلين تماماً. ونظراً لاتصال الطورين والتحول السريع من طور إلى طور آخر كان من الضروري استعمال حرف العطف «ف».

كذلك الانتقال من طور المضغة إلى طور العظام سريع، والطوران متداخلان. ففي فترة المضغة تبدأ الخلايا التي ستمتاز إلى خلايا غضروفية (بالكشف CONDENSATION في الأسبوع الخامس. وفي الأسبوع السادس (أي في طور المضغة) (تفرز حول نفسها المنبت العضوي للغضاريف<sup>(2)</sup> CHONDRIIFICATION). وفي نهاية الأسبوع السادس وبداية الأسبوع السابع (أي في بداية طور العظام) يكون النموذج الغضروفي قد ظهر<sup>(3)</sup>. وهكذا لا يكاد طور المضغة ينتهي حتى يغلب على الجنين مظهر العظام، ولذلك استعمل حرف العطف «ف».

كذلك يأتي طور الكساء باللحم عقب طور العظام مباشرة والتحول الزماني لا

(1) كتاب علم الأجنة في ضوء الكتاب والسنة، هيئة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، ص 76.

(2) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 420.

(3) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 420.

يُذكر، وانطوران متداخلان، وذلك لأن الخلايا التي ستنمى إلى خلايا العضلات تنشأ مع الخلايا التي ستنمى إلى خلايا غضروفية. وفي بداية الأسبوع السادس، في فترة تمايز خلايا النسيج الأوسط إلى خلايا غضروفية (أي في طور المضغ)، تنتقل خلايا العضلات بعيداً عن الفلقات<sup>(1)</sup> لننمو. وفي نهاية الأسبوع السابع (أي في نهاية طور العظام) يمكن ملاحظة تمايز واضح للعضلات<sup>(2)</sup>. وهكذا ما يلبث طور العظام أن ينتهي حتى يغلب على مظهر الجنين مظهر العضلات واللحم، ولذلك استعمل حرف العطف «ف».

نفهم من كلامنا السابق أن حرف العطف «ثم» جاء للدلالة على التراخي في الزمن للمرحلة حتى تكتمل المرحلة المعنية (أو للطور المعين حتى يكتمل) أو للدلالة على أن هناك فاصلاً بين المراحل (أو الأطوار) المتعاقبة، وأن حرف العطف «ف» جاء للدلالة على التواصل بين الأطوار (أو المراحل) وسرعة تعاقبها، وتصديقاً لكلامنا جاء في هذا الخصوص في فتح الباري النص التالي<sup>(3)</sup>: «وقد رتب الأطوار في الآية بالفاء لأن المراد أنه لا يتخلل بين انطورين طور آخر، ورتبها في الحديث بـثم إشارة إلى المدة التي تتخلل بين الطورين ليُتكامل فيها الطور».

وجاء في عمدة القاري<sup>(4)</sup>، باب غسل المني: «فإذا ثبت جواز التراخي في المعطوف يجوز أن يتخلل بين المعطوف والمعطوف عليه مدة...». وقال ابن مالك في ألفية النحو<sup>(5)</sup>:

وَالْفَاءُ لِلتَّرْتِيبِ بِاتِّصَالٍ وَثُمَّ لِلتَّرْتِيبِ بِانْفِصَالٍ.

### النص القرآني الثاني:

ومن النخطبى نفسه نلاحظ في النص القرآني الثاني أنه استعمل حرف العطف «ثم» بين فترة التقدير والولادة للدلالة على أن هناك زمناً طويلاً بين عملية التقدير وعملية الولادة (وهو تسعة أشهر)، وكذلك يقال عن عملية الولادة ونهاية العمر،

(1) كتاب علم الأجنة في ضوء الكتاب والسنة، هيئة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، ص 100.

(2) كتاب علم الأجنة في ضوء الكتاب والسنة، هيئة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، ص 103.

(3) فتح الباري شرح صحيح البخاري - كتاب القدر - رقم الحديث 6594 - (ج 11/ص 484).

(4) عمدة القاري للمعني - كتاب النوض، - باب غسل المني وعمره وغسل ما عصب من المرأة - (ج 3/ص 146).

(5) شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك - للمصنف - باب عطف النسق - (ج 2/ص 209).

وأما استعمال حرف العطف «الفاء» في هذا النص، الذي تختلف وظيفته عن حرف العطف «ثم»، فإنه استعمل لأن الفترة بين التخليق والتقدير فترة قصيرة متعاقبة (أقل من 30 ساعة)<sup>(1)</sup>.

### النص القرآني الثالث:

يدل هذا النص على ثلاث مراحل: مرحلة التخليق، ومرحلة التسوية، ومرحلة التعديل، وقد فصل بينها بحرف العطف «ف».

وقد استعمل حرف العطف «ف» بين المراحل هنا لوجود التعاقب السريع، لأنها تتوالى وتتعاقب بسرعة، بدون تراخ في الزمن، حتى إنها تتداخل فيما بينها عند أطرافها. فعلى سبيل المثال: يستقيم الجنين فور انتهاء مرحلة التخليق (أي في الأيام 43 - 47)<sup>(2)</sup> ليحقق معنى التسوية، وتبدأ مقاييس أعضاء الجنين (اليدان والأرجل والوجه) بالاعتدال في بداية الأسبوع التاسع<sup>(3)</sup>. أي فور انتهاء مرحلة التسوية، كما أن ترسيم الجنين الذي قد ابتدأ في مرحلة التسوية (مثل ظهور الجفون وإشعاعات الأصابع)<sup>(4)</sup> يتواصل ويكتمل ليحقق معنى كلمة «عدل».

### النص القرآني الرابع:

يتحدث النص القرآني عن خمسة أطوار ومراحل: طور النطفة غير المخضبة، طور العلقة، طور التخليق (وهو طور المضغة وسمي بذلك لأن سمة تخلق الأعضاء فيه ظاهرة)، مرحلة التسوية، وطور الإذكار أو الإيثار.

الطور الأول هو: طور النطفة غير المخضبة وذلك لأن النص القرآني حدّد أن النطفة هي: «نُطْفَةٌ مِنْ مَّيٍّ يُنْفِثُهَا» [القيامة: ١٦]، أي أن النطفة جزء من المني، وبالتالي لم تُخْضَب بعد.

وبما أنها لم تخضّب بعد، فعليها أن تُخْضَب، ومن ثم أن تنفلق، ومن ثم أن تمر بمرحلة جمع خلايا الجنين، قبل أن تصبح فيما بعد علقة، وهذا يستغرق وقتاً

(1) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 41.

(2) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 91.

(3) كتاب الإنسان النامي مع زيادات إسلامية، د. كيث مور، ص 95: تأخر نمو الرأس ويقتصر طول البدن ابتداءً من ذلك الوقت.

(4) كتاب الإنسان النامي، د. مور وبارسو، ص 91.

طويلاً. وبما أن هناك تراخياً في الزمن للانتقال بين طورَي النطفة غير المخصبة والعلقة، استعمل حرف العطف «ثم».

وقد استعمل حرف العطف «ف» للانتقال بين طور العلقة وطور التخلق (طور المضغة)، وللانتقال بين طور التخلق ومرحلة التسوية للأسباب التي ذكرناها في النص القرآني الثاني، والنص القرآني الثالث.

كذلك استعمل حرف العطف «ف» للانتقال بين مرحلة التسوية، وطور الإذكار أو الإيوانات، وذلك للتداخل بين أحداث الطور، وأحداث المرحلة، ولتواصل عمليات التميز فيهما.

فطور الإذكار أو الإيوانات قد ابتدأ في مرحلة التسوية، غير أن التميز الجنسي لم يظهر على الجنين بعد، وذلك لأن التميز كان داخلياً.

والتميز الداخلي يبدأ بتميز غُدَّتَي التناسل على شكل خصيلتين. فتحت وطأة الصبغي (ص ٧) تميز (الخيوط الأولية الجنسية PRIMARY SEX CORDS) (كفئيات منوية SEMINIFEROUS TUBULES) ويكون ذلك في الأسبوع السابع<sup>(١)</sup>، (أي في طور العظام)، غير أن الأعضاء التناسلية الخارجية تظل متشابهة تماماً إلى الأسبوع التاسع، أي إلى نهاية مرحلة التسوية، ومن ثم يبدأ التميز الخارجي التدريجي إلى أن يصبح واضحاً تماماً في الأسبوع الثاني عشر.

ولتواصل عمليات الإذكار أو الإيوانات، وتداخل أحداث مرحلة التسوية وطور التميز الجنسي، استعمل حرف العطف «ف». فالجنين أصبح داخلياً ذكراً أو أنثى قبل نهاية مرحلة التسوية، ولكن لم تظهر عليه علامات التميز الجنسي إلا بعد هذه المدة. غير أنه من الجدير بالذكر أن التمايز الخارجي بطيء نسبياً، إذا ما قارناه بفترات الانتقال الأخرى (مثل الانتقال من طور العلقة إلى طور المضغة، والانتقال من طور المضغة إلى طور العظام... إلخ).

### تنبيه:

قد يتساءل قارئ الآية: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ اللَّعْنِ فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُّرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُّضْغَةٍ مُّخْتَلَفَةٍ وَعَبْرَ مُخْلَفَةٍ لِّنَبِّئَنَّ لَكُمْ ۝﴾ [النح: ٥] لماذا ورد حرف العطف «ثم» بين مختلف الأطوار مع العلم أن النص



القرآني الآخر قال: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقَ الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظًا فَكُنُوزًا وَلَظْفًا لَحْمًا ثُمَّ أُنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۝﴾ [المؤمنون: 12-14] فأورد بين الأطوار حرف العطف «الفاء»؟.

قبل أن نلقي الضوء على هذا الأمر نود الإشارة إلى أنه ليس هناك فرق كبير بين النصين، فالأطوار المذكورة في الآية رقم 5 من سورة الحج هي ثلاثة أطوار فقط، وهذه جاء ذكرها في سورة المؤمنون. والمتأمل في كلا النصين يرى الاختلاف في طور المضغة فقط، وذلك أن طور النطفة وطور العلقة عطفًا على ما قبلهما في كلا النصين بحرف «ثم». ولكن ما يميز آية سورة الحج هو أن طور المضغة عطف فيها بحرف العطف «ثم» على خلاف ما جيء به في سورة المؤمنون، حيث عطف بحرف «الفاء».

وليس هناك أي تعارض بين الأمرين لا في الأسلوب السياقي ولا في المعنى المتضمن لكلا الحرفين «ثم» و«الفاء».

فالنظر المدقق لسباق الكلام القرآني في الآية التي تركز على استخدام حرف العطف «ثم» في الأطوار - ولا سيما طور المضغة - يفهم أنها تظهر موضوعاً معيناً، وهو موضوع النظر والتأمل في حالة وجود شك ليوم البعث والآخر، لأن هذا النظر سيؤديه إلى الإيمان بذلك بشرط الموضوعية في البحث.

والمتأمل لا يمكن له أن يتسرع في نظره، لأنه قد يخطئ في النتائج إن هو أسرع.

ومن منهجية التأمل: الثاني في النظر والتأمل في الاستنتاج.

فالمطلوب في الآية هو النظر المتأن الذي يوصل إلى الإيمان بالبعث، فناسب ذكر «ثم» التي تغيد التراخي حتى يأخذ الباحث مهلة في الفكر والنظر إلى أن يصل للنتيجة.

وهكذا نحن مدعوون لأن ننظر إلى شكل الجنين في حالة المضغة، وإلى ما يحدث له من عمليات دقيقة من تخليق وعدم إتمام التخليق، ونطبق المعطيات القرآنية مع المعطيات العلمية كما جاء في الآية: ﴿يُسَبِّحُ لَكُمْ ۝﴾. ونستنتج أن القرآن حق من عند الله تعالى وهذا يستوجب وقتاً، لذلك استعمل حرف العطف «ثم»، والله تعالى أعلم.

أضف إلى ذلك أن من وظائف حرف العطف «ثم»: توجيه الأنظار إلى صيرورة الطور، على عكس حرف العطف «ف» التي ترمي إلى ابتداء الطور، وبالتالي فعلينا أن ننظر إلى طور المضغة المذكور في سورة الحج إلى نهايته حتى يتضح لنا معناه جلياً، على عكس ما جيء به في سورة المؤمنون، حيث علينا أن نتفكر في معنى طور المضغة اعتباراً من بدايته ليستقر المعنى على أتم صورته.

وبشرح لنا الرضي وظيفة حرفي العطف «ثم» و«الفاء» قائلاً: «ثم اعلم أن إفادة الفاء للترتيب، لا ينافيها كون الثاني المترتب يحصل بتمامه في زمان طويل، إذا كان أول أجزائه متعاقباً لما تقدم، كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا مِنْكَ الْأَمْثَالَ مَاءً فَصَبَّحُ الْأَرْضِ مُحْضَرَةً إِنَّكَ اللَّهُ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾ [الحج: 63]، فإن اخضرار الأرض يبتدىء بعد نزول المطر، لكن يتم في مدة ومهلة، فجاء بالفاء، نظراً إلى أنه لا فصل بين نزول المطر وابتداء الاخضرار. ولو قال: ثم تصبح، نظراً إلى تمام الاخضرار، جاز، وكذا قوله تعالى الأول: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَظْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ﴾ [الأنعام: 13] ﴿فَخَلَقْنَا النَّظْفَةَ عَظْفَةً﴾ [المؤمنون: 14] نظراً إلى تمام صيرورتها علقه، ثم قال: ﴿فَخَلَقْنَا الْفَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَرْنَا الْعِظْمَ نَحْمًا﴾ [المؤمنون: 14] نظراً إلى ابتداء كل طور، ثم قال: ﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ [المؤمنون: 14] إما نظراً إلى تمام الطور الأخير، وإما استبعاداً لمرتبة هذا الطور، الذي فيه كمال الإنسانية، من الأطوار المتقدمة»<sup>(1)</sup>.

فإذا اعتبرنا طور المضغة في بداية أيامه نرى أن الكتل البدنية تظهر خجولة في نهاية طور العلقه (حوالي اليوم الرابع والعشرين) حيث يكون عددها ما بين 4 إلى 12، ولكن سرعان ما تتضخم ويزداد أعدادها بسرعة ابتداء من اليوم الخامس والعشرين إلى اليوم الثلاثين (بداية طور المضغة)، حيث يرتفع عددها إلى ما بين 30 إلى 35، ومن ثم تخف وتيرة ظهورها حيث يكتمل عددها في تمام اليوم الخامس والثلاثين، فيصبح عددها حوالي اثنين وأربعين. ومن هنا نعلم لماذا جاء طور المضغة معطوفاً بحرف «الفاء» في سورة المؤمنون، نظراً لأن الفلقات التي تُصفي على الجنين مظهر المضغة يتركز ظهورها في بداية طور المضغة.

أما في سورة الحج، فقد جاء ذكر المضغة مع وصف لها: ﴿تُحَلَّقُونَ وَغَيْرَ مُحَلَّقَةٍ﴾ كما ذكرناه في مبحث «المضغة/الوصف الداخلي»، وهذا يعني أن كلا

(1) شرح الرضي لكافية ابن الحاجب، ج2، ص 1314.

الصفتين «مخلقة» و«غير مخلقة» لازمتان للمضغة، وبالتالي فالمظهر المشار إليه عقيد بتلك الصفتين، ولا يجب علينا أن ننظر إليه إلا من هذه الزاوية. وكما أشرنا إليه في مبحث «الوصف الداخلي» المذكور آنفاً: أن كلمة ﴿تَخْلَقُ وَغَيْرُ مُخْلَقَةٍ﴾ تعني أن أعضاء المضغة تخلق، ولكن لم يكتمل تخلقها أو صورتها بعد. فإذا أمعنا النظر في هذه المرحلة، نبيّن لنا أن أعضاء هذه المضغة كاليدن والرجلين والعينين، والأذنين لا يبرز خلقها، ولا يظهر للعيان جلياً إلا في نهاية طور المضغة، أي في الأيام الخمسة الأخيرة منها، حيث يظهر الكأس الحويصلي النظري، ويتخلق هيكل الأذن الخارجي، وتتكون سوطي الرجلين واليدن جيداً. أما إذا نظرنا إلى بداية طور المضغة فهذه غير واضحة وغير متميزة للناظر المتأمل. (انظر الصورة رقم 119).



(A)



(B)



(C)

(119) - نرى في الصورة (A) كيف أن أعضاء الجنين في بداية مرحلة المضغة (26 يوماً) غير بيّنة فلا نستطيع أن نصف بوضوح المضغة عندئذٍ بأن أعضاءها قد تخلقّت؛ لأن اليدين والرجلين لا تكاد تظهر. أما في الصورة (B) فنرى بوضوح كيف أن العينين والأذنين والرجلين واليدن قد تخلقّت وإن لم يكتمل نموها بعد في نهاية مرحلة المضغة (42 يوماً) فنستطيع أن نصف المضغة عندئذٍ بأنها ﴿تَخْلَقُ وَغَيْرُ مُخْلَقَةٍ﴾. أما في الصورة (C) فنرى كيف أن أعضاء الجنين في نهاية مرحلة التوسعة (56 يوماً)، التي تلي المضغة، قد ترسّمت، مما يشير إلى أن المراد من كلمة «غير مخلقة» هو عدم اكتمال تصوير المضغة، لأن أعضاء الجنين يكتمل تصويرها بعد مرحلة المضغة.

والدليل على أن الآية تريد أن تصرف أنظارنا إلى نهاية طور المضغة هو: أن تمام التخلق أو ترسيمه أو تصوّره عليه أن يتبع منطقياً التخلق غير المكتمل. وبما أن تصوير وتسوية الجنين لا يكون إلا بعد اثنين وأربعين يوماً، أي بعد المرحلة التي تلي مرحلة المضغة وفق الحديث: «إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً، فصورها وخلق سمعها وبصرها وجندلها ولحمها وعظامها، ثم قال: يا رب: أذكر أم أنثى؟» (أخرجه مسلم ح 45)، فبالتالي نفهم أن تخلق الجنين يجب أن يكون وصل في نهاية طور المضغة إلى أقصى درجات التخلق التي تسبق ابتداء عملية التصوير، ومن هنا ساغ ذكر حرف العطف «ثم» في الآية رقم 5 من سورة الحج. ومن هنا توافق معنى الحديث المذكور آنفاً، ومعنى نص سورة الحج، ووظيفة حرف العطف «ثم» مع العلم الكوني والمنطق ليدلّ ذلك كله على أن آية سورة الحج تُفصح بدقة متناهية عن حقائق علمية غيبية. من المستحيل أن يعلمها إنسان في بيئة أمية إلا من خلال بحوث متتالية باستعانة أدق الوسائل العلمية، أو بوحى من الذي خلق الجسد الذي تصفه الآية.

كذلك كلما دققنا في صياغة آية سورة الحج تبين لنا الحكمة من وراء ذكر حرف العطف «ثم» في هذه الآية وعدم ذكره في آية سورة المؤمنون، فالآية ذكرت «إقرار الجنين» بعد ذكر المضغة، وكما نعلم من مبحث «الإقرار» فإن ثبات الجنين في الرحم لا يكون إلا بعد مرور الفترة الحرجة من تخلق أعضاء الجنين، (أي في نهاية فترة المضغة)، ولو جاء ذكر إقرار الجنين في آية سورة المؤمنون بدلاً من آية سورة الحج مع وجود حرف العطف «ف» فيها لصرفت أنظار القارئ إلى بداية تخلق المضغة، وخصوصاً أن وظيفة حرف العطف «الواو» الذي قرن بين طور المضغة وظاهرة الإقرار في قوله تعالى: «وَيَقَرُّ فِي السُّبْحِ» [الحج: 5] لا تدل على التعقيب، وبالتالي لما صحّ ذكر إقرار الجنين في هذا المقام لأن احتمال إجهاض الجنين عالٍ في بداية فترة المضغة.

ولو أبدلنا حرف العطف «الفاء» بحرف «ثم» لما استقام معنى آية سورة الحج بتمامه. ومن هنا نفهم أنه كان لا بد من ذكر حرف العطف «ثم» في هذا المقام، وإنه لمن الإعجاز أن يحدّد الرسول ﷺ بوحى من الله تعالى الوقت الزمني لبروز أعضاء المضغة في مرحلة ضيقة نسبياً (أسبوعين ونصف)، ويحدّد وصفها بشكل دقيق (أي بالمخلّو وغير المخلّو)، فازداد الإعجاز إعجازاً، وازداد النور نوراً، وازدادت الدقة دقة، حتى إنه كان باستطاعتنا أن نقول: إن القرآن الكريم يمكن أن يكون دليلاً مفصلاً لطلاب الجامعات المتخصصين في مجال «علم تخلق الإنسان» لولا أن الله

تعالى حدّد لنا أن القرآن أنزل للذكر كما جاء في الآية: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا لَلَّذِكْرِ قَبْلَ  
 مِنْ مُذَكِّرٍ ۖ﴾ [نفسر: 17]، وليس كمادة دراسة تدرّس في جامعات الطب، وما  
 هنالك من أقسام للدراسة، فيا سبحان الله!!!.

### فائدة:

نلاحظ في الآية: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ رُأْبٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ  
 يُعَرِّجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ لِيَكَوُنُوا شُيُوعًا وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ  
 وَلِتَبْلُغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [نفسر: 67] أن الله تعالى ذكر طوري النطفة  
 والعلقة دون ذكر بقية أطوار الجنين، فما الحكمة من وراء ذلك؟ والحال - كما يظهر  
 لنا - أن هذه الآية لا تضيف معلومات علمية جديدة إلى جانب المعلومات التي  
 أشارت إليها النصوص القرآنية التي ذكرناها سابقاً في هذا البحث.

والجواب - وبالله التوفيق - : أن المقام يقتضي أن لا تذكر بقية الأطوار  
 الجنينية، وذلك أن الآية تركّز على إبراز مختلف المراحل الأساسية التي يمر بها  
 الإنسان - وليس المراحل التي يمر بها الجنين - ، وبالتالي فلا حاجة لذكر الأطوار  
 الجنينية، باستثناء طور العلقّة الذي يمثّل بداية مرحلة تركيب جسد الجنين .

وهكذا فإن الأطوار الإنسانية تتلخص بذكر مرحلة التراب، ومرحلة النطفة،  
 ومرحلة الجنين (من خلال ذكر مرحلة العلقّة)، ومرحلة الطفولة، ومرحلة الشباب،  
 ومرحلة الشيخوخة، والموت، كمراحل مميزة يمر بها الإنسان، تشكّل كل منها  
 منعطفاً أساسياً لحياته .

وبما أن موضوع الآية يركّز على ذكر الأطوار الإنسانية، وهذه المراحل  
 متباعدة، فإن الأمر يقتضي ذكر حرف العطف «ثم»، الذي يفيد الترتيب والتراخي،  
 بحيث تتلاءم صياغة الآية مع موضوعها .

فإذا تقرر ذلك، فهما أن وظيفة هذا الحرف لا تنسجم مع ذكر بقية الأطوار  
 الجنينية التي تتعاقب بشكل متسارع .

ولهذين السببين : التركيز على المراحل الإنسانية، واستعمال حرف العطف  
 «ثم»، كان لا بد من الاكتفاء بذكر طور العلقّة، وهذا إن دلّ على شيء فإنه يدلّ على  
 حبك ودقة صياغة النصوص القرآنية .

## اجتهاد غير مصيب

ذهب أكثر العلماء<sup>(1)</sup> إلى أن نفخ الروح في الجنين يتم بعد فترة مئة وعشرين يوماً، واستدلوا بظاهر حديث البخاري الذي ينص: عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم - وهو الصادق المصدوق - قال: «إن أحدكم يُجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون علقه مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يبعث الله ملكاً فيؤمر بأربع كلمات ويقال له: اكتب عمله ووزقه وأجله وشقي أو سعيد، ثم ينفخ فيه الروح» أخرجه البخاري ح 146.

وفسروه بأن جمع الخلق يكون في أربعين يوماً، وأن مرحلة العلق تكون في الأربعين الثانية، وأن مرحلة المضغة بعد العلق تكون في الأربعين الثالثة، ثم ينفخ الروح بواسطة الملك بعد الأربعين الثالثة التي هي مئة وعشرون يوماً.

فجعل هؤلاء العلماء عبارة «مثل ذلك» في الحديث تعود إلى «أربعين يوماً» كأنه قيل: إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون علقه أربعين يوماً، ثم يكون مضغة أربعين يوماً، ثم يبعث الله ملكاً فيؤمر بأربع كلمات ويقال له: اكتب عمله ووزقه وأجله وشقي أو سعيد، ثم ينفخ فيه الروح...، فعندها تكون كل مرحلة من المراحل الثلاثة عند من قال بها (الجمع - والعلق - والمضغة) أربعين يوماً.

والأمر نفسه في تفسير حديث مسلم: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون في ذلك علقه مثل ذلك، ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك، ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه

(1) قال ابن حجر في فتح الباري شرح صحيح البخاري - كتاب القدر - رقم الحديث 6594 - (ح/11 ص484): «اتفق العلماء على أن نفخ الروح لا يكون إلا بعد أربعة أشهر»، وكذا ذكر النووي في شرح مسلم - كتاب القدر - باب كيفية الخلق الأدمي - رقم الحديث 1 - (ح/8 ص448). والحقيقة أنه لم يكن هناك إجماع في هذه القضية، فقد حاتف ابن الزمكاني المتوفى عام 651هـ جمهور العلماء في ذلك. ففي كتابه «البرهان الكاشف عن إعجاز القرآن»، ص275، يظهر أن اسم الإشارة (مثل ذلك) لا يصح إعادته إلى الأربعين يوماً ولا إلى بض الأم فتبين أن يعود اسم الإشارة على جمع الخلق لا على الأربعينات. انظر كتاب «علم الأجنة في ضوء الكتاب والسنة» لرابعة العالم الإسلامي ص 150.

الروح ويؤمر بأربع كلمات . . . » [أخرجه مسلم ج43]، حيث يعود اسم الإشارة «في ذلك» إلى بطن الأم، و«مثل ذلك» إلى مدة الأربعين يوماً، كأنه قيل: إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون في ذلك البطن علقه أربعين يوماً، ثم يكون في ذلك البطن مضغة أربعين يوماً ثم يرسل إليه السلك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات . . .

ومما ساهم في فهم الحديث على النحو الذي أشرنا إليه سابقاً هو: وظيفة حرف العطف «ثم»؛ الترتيب والتراخي، ف تبعاً لوظيفتها على «العلقة» أن تتبع زمنياً «جمع الخلق»، وعلى «المضغة» أن تتبع «العلقة».

وهناك اجتهاد آخر يخالف اجتهاد العلماء السابقين، وهذا لاحتمالية تفسير الحديث بعدة أوجه، فيعد هذا الحديث ظني الدلالة من حيث المفهوم.

فتفسير النص يكون أن جمع الخلق في أربعين يوماً، والعلقة يجتمع خلقها في تلك الأربعين، والمضغة أيضاً يجتمع خلقها في تلك الأربعين، فيكون جمع الخلق في مرحلتين: الأولى العلقه، والثانية المضغة، وكلاهما في أربعين يوماً.

وليس جمع الخلق هو مرحلة من المراحل الثلاثة كما قالها العلماء السابقون - رحمهم الله - .

ولكن الذي يتتبع معنى «يجمع خلقه» في اللغة العربية يظهر له أنها بمعنى: يُحكم ويُتقن<sup>(1)</sup>، فالبيان لهذا المعنى يعطي صورة واضحة لمعنى الحديث، حيث يغير مجريات تفسير الجمهور، ولا يُفسر الحديث إلا من أطر اللغة العربية التي تحدد المعاني لكل النصوص القرآنية والحديثية.

(1) قال كمال الدين بن عبد الكريم الزمكاني في كتابه «البرهان الكاشف عن إعجاز القرآن»، ص 275: «معنى يجمع في بطن أمه، أي يحكم ويتقن خلقه ويثبت من قولهم رجل جمع أي مجتمع الخلق» ويشهد لذلك ما ذكره ابن الأثير في جامع الأصول (رقم الحديث 8015 - ج10/ص482): «رجل جبيع، أي مجتمع الخلق، قوي، ثم يهرم ولم يضعف»، وهو مذكور في حديث الشفاعة عند قول الحسن البصري: «لقد حدثني وهو جميع منذ عشرين سنة». انظر فتح الباري - كتاب التوحيد - باب كلام الرب «يا يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم» - رقم الحديث 7510 - (ج13/ص474).

ولقد رأينا في مبحث «المضغة» أن «جمع الخلق» يشير إلى جمع حلالا الجنين عن بفرقة في أعضاء مختلفة في الجنين، نجعل منه إنساناً متكامل من حيث المحتوى (وإن لم يكن بين المظهر لحامة الناس)، وهذا يعني أن الجنين يحكم ويتكامل من حيث المعنى، وبالتالي فإن معنى «يحكم ويتقن» ينفي مع المعنى الظاهر لجملة «يجمع خلقه».

فالحديث يذكر الإلتقان والإحكام في ابتدائه، ثم بعد ذلك ما يلبث إلا ويشرحهما بأنهما العلقه والمضغة.

فمعنى الحديث أن الجنين يجمع خلقه، أي يُنقن ويحكم في مدة أربعين يوماً، ثم بعد ذلك شرح الحديث هذا الجمع: ثم يكون علقه، ثم يكون مضغة.

ونظير ذلك في كلام العرب:

إن الإنسان يتغير في الدنيا مدة عمره، ثم تشرح تغيره فتقول: ثم يكون رضيعاً، ثم فطيماً، ثم يافعاً، ثم شاباً، ثم كهلاً، ثم شيخاً، ثم هرمًا، ثم يتوفاه الله بعد ذلك.

وذلك من باب ترتيب الإخبار عن أطوار الإنسان التي ينتقل فيها مدة بقائه في الدنيا.

وهكذا فإن وظيفة "ثم" هي ترتيب الإخبار عن أطوار الجنين، وليس الترتيب والتراخي بين الخبر قبلها والخبر بعدها، وذلك لوجود قرائن عديدة - إضافة إلى ما ذكرناه سابقاً - تفيد أن كلمة "ثم" لا تدل على ترتيب المخبر عنه في الحديث السابق الذكر.

ومثال ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ شَيْئٍ فَنُفِرَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِ ذِكْرِكُمْ وَصَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٦﴾ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٧﴾﴾ [النجم: 153-154]، فمن المعلوم أن وصية الله لنا في القرآن جاءت بعد كتاب موسى ﷺ.

وعلى هذا يكون معنى حديث ابن مسعود: إن أحذكهم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون في ذلك علقه (أي ثم يكون جمع خلق - أو إلتقان - العلقه في ذلك العدد من الأيام وهو أربعون يوماً) مثل ذلك (أي مثلما اجتمع خلقكم في الأربعين)، ثم يكون في ذلك مضغة (أي ثم يكون جمع خلق - أو إحكام - المضغة في ذات الأربعين يوماً) مثل ذلك (أي مثلما اجتمع خلقكم في الأربعين)، ثم يرسل إليه الملك ويؤمر بأربع كلمات...

وهذا يعني أن العلقه والمضغة متساويتان في مسمى الإلتقان والإحكام، لا في خصوصه، فهما محكمتا الخلق مثلما أن الإنسان محكم بعد الأربعين يوماً.

وعلى هذا فكل كلمة اسم الإشارة "في ذلك" في الحديث ترجع إلى العدد، أي



إلى ذات العدد الذي هو أربعون يوماً، وكلمة "مثل ذلك" في الحديث ترجع إلى جمع الخلق، فنصب "مثل ذلك" على المصدر. لا على الظرف.

والذي يدعم حجتنا (وهي أن اسم الإشارة "في ذلك" في الحديث ترجع إلى العدد)، هو ما ورد في أحاديث أخرى عن رسول الله ﷺ تثبت إرسال الملك الذي يؤمر بأربع كلمات ثم ينتفخ فيه الروح بعد الأربعين، والأحاديث هي التالية:

1 - عن حذيفة بن أسيد رضي الله عنه - يبلغ به النبي ﷺ - قال: "يدخل الملك على النطفة بعدما تستقر في الرحم بأربعين أو خمسة وأربعين ليلة، فيقول يا رب: أشقي أو سعيد؟ فيكتبان، فيقول أي رب: أذكر أو أنسى؟ فيكتبان، ويكتب عمله وأثره وأجله ورزقه ثم تطوى الصحف فلا يزداد فيها ولا ينقص". [أخرجه مسلم ح 47]

2 - عن حذيفة بن أسيد رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً، فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلد لها ولحمها وعظامها» ثم قال: يا رب: أذكر أم أنسى؟ فيقضي ربك ما شاء ويكتب الملك، ثم يقول: يا رب: أجله؟ فيقول ربك ما شاء ويكتب الملك، ثم يقول: يا رب: رزقه؟ فيقضي ربك ما شاء، ويكتب الملك ثم يخرج الملك بالصحيفة في يده فلا يزيد على ما أمر ولا ينقص" [أخرجه مسلم ح 45]. وقد جاء في نسخة لفظ "ثلاث وأربعون" عوضاً عن ثنتين وأربعين.

3 - عن حذيفة بن أسيد رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ بأذني هاتين يقول: «إن النطفة تقع في الرحم أربعين ليلة ثم يتصور...» [أخرجه مسلم ح 48].

4 - عن حذيفة بن أسيد صاحب رسول الله ﷺ - رفع الحديث إلى رسول الله ﷺ -: «أن ملكاً موثقاً بالرحم إذا أراد الله أن يخلق شيئاً يأذن الله لبضع وأربعين ليلة...» [أخرجه مسلم ح 49].

5 - عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا استقرت النطفة في الرحم أربعين يوماً أو أربعين ليلة بعث الله إليها ملكاً، فيقول: يا رب: ما رزقه؟ فيقال له...» [أخرجه أحمد 50].

فمن قال من العلماء إن إرسال الملك الذي يختص بكتابة الأجل والرزق والشقاء والسعادة ثم نفخ الروح يكون بعد مئة وعشرين يوماً، فقوله ينقص بالأحاديث الصحيحة الدالة على أن الإرسال يكون بعد الأربعين.

والدليل الفاصل الذي يثبت ما ذهبنا إليه. أن النص المجمل يبقى على إجماله حتى يأتي نص آخر مُبَيِّن، فيحمل عليه وهذا حسب القواعد الأصولية.

وكلمة «مثل ذلك» في الحديث لفظ مجمل يحتمل أن يرجع إلى جمع الخلق، أو بطن الأم، أو أربعين يوماً.

فما الشيء الذي يبين ذلك؟

والقضية واضحة مثل الشمس، فإن حديث حذيفة: «إذا مرَّ بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً فصورها، وخلق سمعها وبصرها وجلدها ونحماها وعظامها ثم قال: يا رب: أذكر أم أنثى؟ فيقضي ربك ما شاء ويكتب الملك...» [أخرجه مسلم ح45] قد قطع كل احتمال وجعله احتمالاً واحداً لا يتعدد من خلال بيان هذا المجمل، حيث منع إعادة «مثل ذلك» إلى أربعين يوماً لأن النطفة والعلقة والمضغة لا تتعدى اثنين وأربعين يوماً كما هو النص عن حذيفة.

ويمتنع أيضاً إعادتها إلى بطن الأم، لأن تكراره في الحديث لا يفيد معنى جديداً، والتكرار إذا لم يفد معنى جديداً يكون حشواً في الكلام كما عند علماء البلاغة. وحديث رسول الله ﷺ بعيد عن ذلك، بل هو أفصح من نطق بالضاد، ويغدو التركيب غريباً عن العربية.

وإذا كان اسم الإشارة في الحديث لا يصح إعادته إلى الأربعين يوماً ولا إلى بطن الأم فيتعين - بناء على ذلك - أن يعود اسم الإشارة «مثل ذلك» على جمع الخلق، لا على الأربعينات، وهو ما توصل إليه العالم ابن الزمكاني<sup>(1)</sup> في القرن السابع الهجري.

وتقوى حُجَّتُنَا من خلال النص القرآني الواضح الذي يُدَلِّل على أن خلق العظام يكون بعد طور المضغة، يقول الله تعالى: ﴿فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عَظْمًا...﴾ [النور: 14] وخلق العظام ثابت في الحديث الشريف بعد الثنين وأربعين يوماً لما في صحيح مسلم: «إذا مرَّ بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة، بعث الله إليها ملكاً فصورها، وخلق سمعها وبصرها وجلدها ونحماها وعظامها ثم قال: يا رب: أذكر أم أنثى؟...» [أخرجه مسلم ح45] فيتبين لنا أن المضغة نشأتها في مدة الأربعين يوماً كما هو مدلول النص القرآني، والحديث النبوي الشريف.

فاتجاهات النصوص الشرعية التي جعلناها دليلاً لمسألتنا تفسر نص البخاري

(1) البرهان الكاشف عن إعجاز القرآن، لابن الزمكاني، ص275.

في جمع الخلق على النحو الذي فسرناه، وإلا حدث التعارض البين بين النصوص، وشريعتنا منزهة عن مثل هذا التخبُّط.

ونعطي صورة توضح هذا التعارض: فمن فسر حديث البخاري بأن جمع الخلق في الأربعين الأولى، والعلاقة في الأربعين الثانية، والمضغة في الأربعين الثالثة، يجعل المضغة بعد ثمانين يوماً لأنها في الأربعين الثالثة.

فيلزم أن خلق العظام يكون بعد مئة وعشرين يوماً، أي: بعد انتهاء مدة المضغة التي تنتهي في الأربعين الثالثة.

وهذه معارضة صريحة لما في حديث مسلم أن خلق العظام يكون بعد الأربعين يوماً: «إذا مرَّ بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة، بعث الله إليها ملكاً فصورها، وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها...» [أخرجه مسلم ح45].

وآخر مطافنا في الأدلة على هذه القضية، أن المجمع لا بد له من مسائل إيضاحية تبين المراحل في الإجمال.

فالمجمع له وسيلتان:

الوسيلة الأولى: هي وجود نص يبين يُظهر الإجمال.

الوسيلة الثانية: وجود وسيلة علمية يقينية توضح هذا المجمع.

فالوسيلة الأولى قد ذكرناها في بحثنا هذا آنفاً، أما الوسيلة الثانية: فإن المعطيات العلمية اليقينية تثبت ما قلناه وتكشف الآلات الحديثة كل شيء عن الجنين من طريق مُصوِّر منذ دخول النطفة الرحم إلى ولادة الطفل.

فالعالم أقر بأن هناك ثلاث مراحل أساسية تحدث في الأربعين الأولى: فالجنين يكون نطفة مؤلفة من خلايا في بادئ الأمر (إلى يوم السابع)، ومن ثم تجمع خلايا الجنين ضمن قرص جنيني داخل النطفة (ما بين اليوم السابع إلى اليوم الثالث عشر)، ومن ثم يتحول القرص الجنيني إلى علقة، وتخرج النطفة عن مظهرها (ما بين اليوم الخامس عشر إلى الرابع والعشرين)، ومن ثم تتحول العلقة إلى مضغة (ما بين الخامس والعشرين إلى الاثنين وأربعين يوماً تقريباً).

والمفهوم الأول للحديث الشريف الذي بنص على أن كل مرحلة من مراحل الجنين تحصل خلال أربعين يوماً يتعارض مع تلك الحقائق. فالجنين في اليوم العشرين أو الثلاثين أو التاسع والثلاثين، لا يمكن وصفه علمياً كقطرة ماء، ويختلف في شكله وحجمه عنها على وجه القطع، والجنين في اليوم الستين أو السبعين أو التاسع والسبعين، لا يمكن وصفه علمياً أنه على شكل الدودة التي تعيش في البرك

وتمتص الدماء. أو أنه يظهر على شكل قطعة دم رطبة وجامدة، حيث يكون الجنين في هذه الفترة قد تشكل وتطور وتم خلق جميع أعضائه، والجنين بعد اليوم الثمانين، وإلى اليوم المائة والعشرين، لا يمكن وصفه بحال بأنه مضغ لا شكل فيها ولا تخطيط، أو أنه مخلوق وغير مخلوق، حيث تكون جميع أجهزة الجنين قد تخلقت، والجنين نفسه في منتهى الحيوية والنشاط وبمارس جميع حركاته وانفعالاته.

ويتبين لنا من هذا التعليق أن العلم الحديث، الذي قفز قفزات نوعية، يطابق القرآن وحديث رسول الله ﷺ بشكل يقيني، ولا يمكن أن يتعارض معه، وبالتالي لا يمكن تجاهل الوسائل العلمية اليقينية لتبيان المجمل من النصوص الشرعية، إن أشكل علينا التوفيق بينها.

وبعد: فيتضح لنا أن الأحاديث الواردة متفقة على ذكر الأربعين، ولكن مختلفة في القدر ما بعد الأربعين ببعض الأيام، فهناك روايات تنص على أربعين وأخرى تنص على اثنين وأربعين وأخرى على ثلاث وأربعين وأخرى على خمسة وأربعين وأخرى تجمّل هذا وتزيد فتتص على بضع وأربعين يوماً، ومعنى البضع من ثلاثة إلى تسعة في اللغة العربية، وهذا لا يتنافى الناحية العلمية، لأنه من الطبيعي أن تختلف الأجنة ويختلف نموها، والعدد المذكور في النص إنما هو تقريبي وليس لتحديد.

وبعد هذا البحث كله نصل إلى أن الفتوى التي تجيز إسقاط الجنين قبل مئة وعشرين يوماً لأن الملك لم ينفخ الروح في الجنين كلام غير صحيح، وأن إسقاط الجنين قبل مئة وعشرين يوماً وبعد أربعين يوماً يعدّ قتل نفس لأن الملك يكون قد نفخ في الجنين الروح، والشريعة الإسلامية تمنع منعاً جازماً هذا الفعل لقول الله تعالى: **وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ...** (النساء: 33).

ويجب أن يصدر حكم من كل المؤتمرات الإسلامية والمجامع الفقهية ومن كل فقيه مجتهد مستقل، وكل مفت رسمي بتحريم الإسقاط باتناً بعد مدة الأربعين وقبل مدة المئة وعشرين يوماً وبعدها، وأي تفريط من هذا الجانب يعدّ تفريطاً شرعياً كبيراً وخرقاً لحق الإنسان، واعتداء على الإنسانية جمعاء<sup>(1)</sup>.

(1) وليس هذا فحسب، بل هناك مسائل كثيرة يمكن أن تدخل فيها هذه المسألة، ويكرر النداء مرة أخرى لكن فقه أن يتأمل ملياً في معضات هذا العلم المكتشف لتصبح فتواه، فإذا كانت الروح قد نفخت بعد أربعين يوماً فالجنين بعدها إنسان، تطبق عليه جميع أحكام الإنسان الحي، فإذا سقط بعد الأربعين صلي عليه، وإذا أسقط لزمّت دية، وبسبب - كما عند الجمهور أو يجب كما عند ابن حزم - دفع صدقة النظر عنه جنيّاً، إذا مرّ على حمله أربعين يوماً كما مرّ. إنى غير هذا من مسائل.

وأما الإسقاط قبل الأربعين فإنه وإن لم ينفخ في الجنين روح إلا أنه يعيش حياة نباتية وله القابلية لأن يصبح إنساناً حياً فيما بعد، ولذلك يكره إسقاطه.

وفي النهاية، نود التعليق على سؤال قد يسأله كثير من الناس، أدى إلى إحداث خطأ في فهم الحديث الذي رواه ابن مسعود رضي الله عنه، وهو: لماذا لم يذكر الرسول ﷺ طور النطفة في هذا الحديث؟؛ فيها هو طور «العلقة» مذكور، وها هو طور «المضغة» مذكور أيضاً، وطور «النطفة» يأتي «زمنياً» قبلهما، فلم لم يذكر رسول الله ﷺ ذلك الطور؟.

وقبل الإجابة على هذا السؤال، نشير إلى أن هذا التساؤل قد حمل بعض العلماء إلى الاعتقاد أن الحديث يتكلم عن طور «النطفة» لزوماً، وعن طور «العلقة» وطور «المضغة» نصاً، وقد أدى ذلك الفهم إلى إدراج كلمة «نطفة» في بعض الأحاديث جمعاً بين الأحاديث المختلفة التي تتكلم عن هذا الموضوع.

ولقد رأينا في هذا المبحث أن هذا الحديث يُفسر على النحو التالي: إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون في ذلك علقه (أي ثم يكون جمع خلق العلقه في ذلك العدد من الأيام وهو أربعون يوماً) مثل ذلك (أي مثلما اجتمع خلقكم في الأربعين)، ثم يكون في ذلك مضغة (أي ثم يكون جمع خلق المضغة في ذات الأربعين يوماً) مثل ذلك (أي مثلما اجتمع خلقكم في الأربعين)، ثم يرسل إليه الملك، ويُؤمر بأربع كلمات...

وهذا يعني أن الكلام هنا يدور حول موضوع «جمع الخلق».

وكما شاهدناه في أكثر من مرة - والله أعلم -<sup>(1)</sup>، لا يذكر الرسول ﷺ في الحديث إلا ما لزم من الأطوار، ويتعذر عن ذكر الأطوار التي ليس لها صلة مباشرة بالموضوع المتناول، أو التي لا ينطبق عليها الوصف المذكور في الحديث، وبالتالي نؤمن أن الرسول ﷺ امتنع عن ذكر طور النطفة لأن معنى الحديث يقتضي عدم ذكر طور «النطفة»، والحديث: «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون في ذلك علقه مثل ذلك، ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك...» أخرجه مسلم ح[43] غايته ليست سرد وترتيب جميع الأطوار التي يمر بها الجنين، بل هي سرد وترتيب الأطوار التي تحدث فيها ظاهرة «جمع الخلق»، والمتتبع لمعنى «جمع الخلق»، يفهم لماذا لم يذكر الرسول ﷺ طور النطفة - والله أعلم -، وذلك للسبب التالي:

(1) انظر مبحث «إنعام الخلق».

إن «جمع خلق» الشيء يفتضي - كما رأينا آنفاً -، جمع خلايا الشيء المقصود في أعضاء مختلفة تعطي هذا الشيء الصورة التي نملئها عليها تسميته، وهذا شرط على الشيء أن يحققه، حتى يحق أن يُطلق عليه صفة «مجموع الخلق». فمثلاً: على خلايا «المضغة» أن تجتمع فيما بينها حتى تؤلف أعضاء جديدة لدى «المضغة» تعطيها صورة المضغة، فإن لم يكن هناك جمع للخلايا حتى تؤلف أعضاء مختلفة، لم يندرج هذا الطور تحت ظاهرة «جمع الخلق»، وكما رأينا فإن خلايا القرص الجنيني تنقسم، ومن ثم تمايز وتجتمع ضمن فلقات هي بمثابة طلائع للعظام واللحم والجلد، مما يعدّ جمعاً أولياً للخلايا التي ستعطي فيما بعد الأعضاء ضمن فلقات نعضي الجنين مظهر «العلاقة»، ولذلك يصدق أن نقول عن العلاقة: «مجموعة الخلق». ومن ثم تتكاثر تلك الفلقات، وتتفكك وتهاجر خلاياها تدريجياً، وتجتمع مؤلفة الأيدي والأرجل وسانر الأعضاء على صورة براعم أولية دون أن يفقد الجنين مظهر الفلقات، فتجتمع الخلايا من خلال هذه العمليات ضمن أعضاء مختلفة، مكسبة «العلاقة» صورة «المضغة المخنقة وغير المخلقة». فيحق عندئذ أن يندرج الطور الجديد ضمن ظاهرة «جمع الخلق».

#### وخلاصة القول:

أنه في هذين الصورين هناك خلق أعضاء عن طريق جمع خلايا، وصور جديدة مُحدثة وفق هذا الجمع.

أما في حال نطفة الأمشاج، فليس هناك جمع خلايا يؤدي إلى نشوء أعضاء جديدة لدى النطفة تُضفي عليها صورة النطفة، بل هناك تكاثر للخلايا في اتجاهات مختلفة، لا يؤدي في هذه المرحلة إلى تخلق أعضاء تعطيها صورة النطفة. وجمع الخلايا إلى قسمين الذي حصل داخل غلاف النطفة في نهاية طورها لم يؤدّ إلى جمع أعضاء للنطفة، بل أدى إلى جمع شيء جديد: الجنين.

وهذا إعجاز رائع يدل على مدى دقة صياغة الأحاديث الشريفة، حيث إنها تحتوي على ما يلزم من المفردات، مما يجعل معنى الحديث يتطابق بتفاصيله مع المعطيات العلمية اليفينية.

## رعاية الخلق: الرضاعة

يعتبر هذا البحث متمماً لبحث الحضانة الرحمية لأن الرضاعة لها علاقة وثيقة بعلم الوراثة الذي من شأنه أن يؤثر في التكوين الإنساني، ولها ارتباط بالنمو الجسمي للإنسان، وهذا النمو هو امتداد طبيعي لخلق المولود، فبعد أن تحدثنا عن الحضانة الرحمية نتحدث في هذا البحث عن الحضانة الخارجية، ألا وهي: الرضاعة.

والإسلام أعطى أهمية كبرى لهذا الموضوع، فإنه أمر الأم أن ترضع ولدها من لبنها لما يحتوي من غذاء لا يماثله أي غذاء آخر.

وهذه جملة آيات تشير إلى موضوع الرضاعة:

● قال الله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْمِ الرِّضَاعَةَ...﴾ [النساء: 33].

● قال الله تعالى: ﴿فَإِنْ رُضِعَ لَكُمُ الْفُجُورُ فُجُورُهُمْ وَأُتْمِرُوا بَيْنَكُمْ بِعَرْفٍ إِنَّ عَارِفَهُمْ فَسَرِّضُ لَهُمْ آخَرَى﴾ [النساء: 6].

● قال الله تعالى: ﴿فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا...﴾ [البقرة: 233].

### 1 نظام الرضاعة وتغذية الطفل كما أقره الشرع الإسلامي:

لقد عرف استخدام لبن البقر في تغذية الطفل ونظام المرضعة<sup>(1)</sup> من قديم الزمان، وقد اشتهرت تلك الظاهرة منذ العهد اليوناني حيث كانت النساء تعطي أطفالهن للعبيد لترضع المولود الجديد لفترة من الزمن، ومن ثم كانت تعتمد على لبن الأبقار في تغذية الطفل.

وقد ظل نظام المرضع رائجاً حتى نهاية القرن الثامن عشر، ومن ثم بدأ بالتراجع إلى وقتنا الحالي بالرغم من التحقق من أهمية لبن الثدي إلا أن المسلمين في العالم المعاصر ما زالوا يفضلون الإرضاع من الأم اتباعاً لأمر دينهم.

(1) ونظام المرضعة هو أن يُعهد المولود إلى امرأة غير الأم لترضعه مقابل أجر يدفع لها.

وقد أدى هذا الحدث إلى ابتداء بنوك اللبن الإنساني في بعض أنحاء المدن الكبرى وكان أولها في بوسطن عام 1910م.

أما الاعتماد على لبن الحيوانات فقد اتخذ منحى آخر بعد أن فحص ميكروسكوبياً وبعد أن اكتشف أنه يختلف عن لبن الثدي في تكوينه الكيميائي.

وقد حمل هذا الاكتشاف مصانع اللبن إلى إجراء تعديلات على لبن الأبقار لتقريبه من اللبن الإنساني وترويجه في الأسواق.

وفي خطوة لاحقة تم تجفيف لبن الأبقار وطرحه في الأسواق، وقد واجهت هذه الخطوة مشكلات متعددة فأدخلت تعديلات إضافية على اللبن المجفف.

وقبل عهد الوحي كان نظام المرضعات رائجاً أيضاً حتى إن الرسول ﷺ رضع من حليلة السعدية رضيها، وغيرها.

وكان من شأن الشارع أن يثبت الأخلاق والعادات الحميدة التي لها أثر إيجابي على المجتمع، وأن يحرم الأخلاق والعادات التي تلحق الضرر على المجتمع.

ومن العادات التي أقر بها الشرع وحث عليها هي الرضاعة الطبيعية سواء كانت من المرأة التي وضعت المولود، أو من امرأة أخرى تستطيع إرضاع المولود الجديد مع إعطاء الأولوية للأم في الرضاعة<sup>(1)</sup>.

وقد أوصى الله ﷻ الأمهات بإرضاع أطفالهن مدة سنتين ابتداء من ولادته لمن أراد إتمام الرضاعة في الآية الكريمة: «وَالْوَالِدَتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِمَّ الرِّضَاعَةَ» [النقرة: 233].

وفي حال وجود عسرات على إرضاع الأم لطفلها فقد حث الشارع على إرضاع الطفل من ثدي امرأة أخرى في قوله تعالى: «وَأَنْ تَأْتِيَهُمْ فَرَسٌ لَهُ أُخْرَى» [النقرة: 6]. فالإسلام يضع الأولوية في الإرضاع للأم، فإذا حدث ما يعيق إرضاعها اختارت امرأة مناسبة لإرضاع ولدها، وهذا بخلاف ما اعتاده العرب، فإنهم كانوا يرسلون المولود إلى البادية إلى مربية ترضعه وتهتم به، ويفضلون لبنها على لبن أم المولود، لأن ذلك يكون عند المولود النجاة والفصاحة. فقد جاء في السيرة النبوية<sup>(2)</sup>: «ثم التمس عبد المطلب لرسول الله ﷺ المراضع على عادة أهل مكة،

(1) وقد جعل الإسلام نظاماً خاصاً في موضوع الرضاعة، ورب أحكاماً عليها، وستكلم عنها في الأبحاث عن الرضاعة التي ستلي - إن شاء الله.

(2) كتاب مختصر الجمع في السيرة النبوية، سميرة الرايد، (ج1/ص109).



الذين كانوا يؤثرون إذا ولد لهم ولد أن يلتمسوا له مرضعة من البادية، ليكون أنجب للولد وأفصح له».

وفي حال ضاقت السبل على الرضاعة الطبيعية فعلى الأسرة المسلمة أن تنظر في حالة الرضيع، وتبحث في إمكانية إرضاعه من مصادر أخرى إن رأت أن تلك الخطوة لا تلحق الضرر به كما في قوله تعالى: «فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ زَوَاجِهِ مِثْلَهَا وَكَأَنَّهُمْ قُلُوبٌ مَعًا» [البقرة: 233].

يقول ابن كثير رحمته الله (1) في تفسير الآية المذكورة سابقاً: «فإن اتفق والدا الطفل على فطامه قبل الحولين، ورأيا في ذلك مصلحة له، وتشاورا في ذلك، وأجمعا عليه، فلا جناح عليهما في ذلك... وهذا فيه احتياط للطفل...».

وهكذا فقد أعطى الشارع أولوية الإرضاع للام، وأرسي أن البديل للرضاعة من الأم هو الرضاعة من امرأة أجنبية، وفي حال ضاقت السبل المذكورة على رضاعة الطفل من النساء فقد سمح الله تعالى للام أن تغذي طفلها من مصادر غير إنسانية مثل لبن الأبقار، إذا لم تلحق تلك الخطوة الضرر بالمولود.

وهذا البحث قد لا يدل على معجزة علمية إلا أنه يشير إلى أن النظام الإسلامي في غذاء الأطفال من جهة الإرضاع هو أفضل الأنظمة، وجاء الطب الحديث يثبت هذه القضية.

ومن المعلوم أن المجتمعات الغربية قد اتجهت إلى تبديل نظام الإرضاع من لبن الأم إلى نظام إرضاع اللبن المجفف، وبعد أن نتج من ذلك آثار سيئة متحققة من خلال الأبحاث اليبينية، غيرت اتجاهها، وتحاول الآن الرجوع إلى الطبيعة، وإلى ما فطر الله عليه الإنسان من استخدام إمكانيات ذاتية وإنسانية وهي الإرضاع من الأم.

وفي هذا البحث سوف نتحدث عن الأسباب التي تعطي أفضلية الإرضاع للام، وعن الفرق بين لبن الأبقار واللبن الإنساني من الناحية الكيميائية، والآثار التي تترتب من اتخاذ تلك الخطوات.

## 2 - أفضلية الرضاعة من الأم على الرضاعة من المرضعات:

الآيتان اللتان تعطيان أفضلية الرضاعة من الأم على الرضاعة من المرضعات

هما:

(1) تفسير ابن كثير - (ج1/ص284).

● قال الله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيَّ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْمِ الرِّضَاعَةَ...﴾ [البقرة: 233].

● قال الله تعالى: ﴿إِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَارْضَعْنَ جُورَهُنَّ وَأَنْتُمْ بِبَنَاتِكُمْ بِمَعْرُوفٍ وَإِنْ تَأْسَرْتُمْ فَعَسَىٰ ذُنُوبُكُمْ أَنْ يُضَيِّقَ اللَّهُ سَبِيلَكُمْ﴾ [النساء: 6].

وتفضيل رضاعة الأم على الرضاعة من النساء الأخريات ينبع من أن اللبن الإنساني يختلف بين امرأة وأخرى<sup>(1)</sup>، وهذا الاختلاف شأنه أن يكون مناسباً لحاجات الرضيع، وبالتالي فإن ثدي الأم هو الكفيل الوحيد للرضاعة متكاملة.

وهناك جانب آخر يضاف إلى الجانب الكيميائي قلماً يتحدث عنه الناس، وهو الجانب العاطفي للرضاعة، فمن العوامل التي تساعد على النمو السليم للطفل العامل النفسي (النفسي). فهذا من شأنه أن يساعد على التوازن العاطفي لدى الطفل، وبالتالي على نموه بنحو أفضل.

والحديث التالي يلقي الضوء على هذا الأمر: «عن محمد بن كعب القرظي أن رسول الله ﷺ دخل على أسماء بنت أبي بكر الصديق حين وُلد عبد الله بن الزبير، فقال: أهو هو؟ أهو هو؟ فقليل: يا رسول الله: إن أسماء تركت رضاع عبد الله لما سمعتك تقول: أهو هو، فقال: أرضعيه ولو بماء عينيك...» [أخرجه ابن عساكر ج 195].

والرضاعة من ماء العين متعذرة، وذلك لقلة ماء العين وصعوبة التقاطه، ناهيك أن هذا الماء مالح ولا يتلذذ به الطفل. لذا يتوجب علينا أن لا نأخذ بظاهر الحديث، وأن نفسره وفق الأدلة اللغوية والعقلية.

وصياغة الحديث جاءت بصيغة المبالغة: «ولو...». وهذا يعني أن الرسول ﷺ يحث السيدة أسماء على إرضاع الصحابي عبد الله بن الزبير ﷺ حتى ولو اقتضى الأمر بوضعه على صدرها فقط. فالرضاعة من ثديها، والاتصاق الجسدي، وما يتبعه من نظرات متبادلة، يوطد العلاقة بين الأم وطفلها فتشعر الأم بالسرور ويشعر الطفل بالطمأنينة.

فمن معاني «لو»: أن تكون للتقليل كما في «الجنى الداني في حروف

(1) كتاب (تغذية الطفل): الأساس الفيزيولوجي، منظمة الصحة العالمية INFANT FEEDING, THE PHYSIOLOGICAL BASIS, WHO ص 25 يتصرف.

المعاني»<sup>(1)</sup>، و«رصف المباني في شرح حروف المعاني»<sup>(2)</sup>، ومثّل على ذلك بقولهم: أعط المساكين ولو واحداً، وتأتي كذلك للمبالغة في هذا التقليل، كما في: «تاج العروس»<sup>(3)</sup>، وكما في الحديث: «عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أنّ رسول الله ﷺ قال من بنى مسجداً لله كمفحص قطاة أو أصغر بنى الله له بيتاً في الجنة» [أخرجه ابن ماجه ح 1108] الذي حتّ المؤمنين على إقامة المساجد حتى ولو كانت صغيرة جداً. جاء في شرح سنن ابن ماجه للسندي: (قوله: «كمفحص قطاة» هو موضعها الذي تخيم فيه وتبيض، لأنها تفحص عنه التراب، وهذا مذكور لإفادة المبالغة في الصغر، وإلا فأقل المسجد أن يكون موضعاً لصلاة واحد)، وهذا مثاله ما جاء في الحديث السالف الذكر، حيث بالغ في الأمر بالإرضاع، ولو بماء العينين الذي ليس بحليب، من باب المبالغة في الأمر بالإرضاع، وهذا أسلوب من أساليب العرب، في التحض على الأمر بالشيء، دون أن يقصدوا فعل ما جاء ظاهراً في الخطاب، وإنما المراد هنا أن يكون الإرضاع ولو بقطرة حليب، أو بوضع الطفل على مكان الإرضاع لتثبيت الأمومة بين الأم وطفلها.

وإليك آراء الاختصاصيين في مجال الرضاع:

يقول د. علي النشير: «يعتبر مدة فترة الرضاعة بالتدني إلى مدة تتراوح بين سنة ونصف وستين قاعدة في كثير من المجتمعات الريفية. فإذا كانت الرضاعة تستمر هذه الفترة الطويلة، فالأرجح أن يرجع ذلك إلى ما تضمنه هذه الفترة من السرور والرضا، وليس لمجرد أنها واجب مفروض. فلا استجابة انفسية للرضاعة، وما يصحبها من تمدد لحلمة الثدي والتقلصات الرحمية، تسبب إحساساً بالنشوة...»<sup>(4)</sup>.

ويقول د. لارس هامبرغر: «هناك أيضاً فائدة عاطفية عظيمة [في الرضاعة]؛ لن تسنح للأم وطفلها فرصة أخرى يتعرفان فيها بعضهما على بعض، وبكونان علاقة متبادلة، مثلما يكون خلال الرضاعة»<sup>(5)</sup>.

(1) الجنى الداني في حروف المعاني، للمرادي، ص 290.

(2) رصف المباني في شرح حروف المعاني، لثمانقي، ص 202.

(3) تاج العروس للزبيدي، (ج 10/ص 445).

(4) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 96.

(5) كتاب وند مثقل، لارس هامبرغر، ص 171.

وجاء في التوجيه في تغذية الأطفال والأولاد الصغار: «التغذية من الثدي تثبت علاقة حميمة ومفرحة بين الأم وطفلها»<sup>(1)</sup>.

ومن هنا نفهم لماذا أوصت النصوص الشرعية بأهمية إرضاع الأم لطفلها، وإعطائها الأفضلية في الإرضاع، ولهذا تعتبر التوصيات الإسلامية النموذج المثالي للاتباع.

### 3 - أفضلية اللبن الإنساني على اللبن الحيواني والمنتجات الصناعية:

والآية التي نتحدث (بطريقة غير مباشرة) عن أفضلية اللبن الإنساني على المصادر الأخرى هي:

● قال الله تعالى: ﴿إِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِّنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ [البقرة: 233]

وتفضل اللبن الإنساني على اللبن الحيواني ينبع من:

أن الجهاز الهضمي للرضيع مهيا لهضم وتمثيل لبن الأم.

فهذا الجهاز يملك كل الخصائص اللازمة لهضم لبن الأم، ومقادير هذه الخصائص مناسبة لمقادير الأحماض الأمينية الموجودة في لبن الأم.

أما لبن الأبقار فهو يحتوي على عدد من الأحماض الأمينية بمقادير تزيد من ثلاثة إلى أربعة أمثال مقادير ما في لبن الإنسان. (انظر الصورة رقم: 121 في الصفحات التالية).

والكثير من الخصائص اللازمة لتحليل الأحماض الأمينية المختلفة لا تكون موجودة بالصورة المطلوبة في الأطفال حديثي الولادة، وبذلك فإن الأطفال الذين يتغذون من لبن البقر قد يواجهون ارتفاعاً في نسبة الأحماض الأمينية بالدم<sup>(2)</sup>، وقد يؤدي ذلك إلى بعض أنواع القصور العقلي.

ومن المضاعفات السلبية لارتفاع نسبة البروتينات في لبن الأبقار على جسم الرضيع: أن هذه البروتينات تتجبن (ترسب) بسرعة في معدة الرضيع بتأثير العصارة

(1) كتاب «التوجيه في تغذية الأطفال والأولاد الصغار، مارغرات كامرون ونجب هوفاندر» MANUAL ON FEEDING INFANTS AND YOUNG CHILDREN, MARGARET CAMERON AND YNGVE

(HOFVANDER)، ص 84.

(2) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 109، بصرف/ انظر أيضاً كتاب تغذية الطفل: الأساس الفيربولوجي، منظمة الصحة العالمية، ص 26.

المعدية لاحتواء هذا اللبن على نسبة عالية من مجموعة الكازين<sup>(1)</sup> مما يدفع الرضيع إلى القيء، بالإضافة إلى أن عدم امتصاصه يؤدي إلى تعفنه وحدوث الإسهال<sup>(2)</sup>. (انظر الصورة رقم: 121 في الصفحات التالية).

إلى ذلك فإن المخ والجهاز العصبي يمران بتغيرات سريعة خلال سنوات الطفولة الأولى، والدهن مكون مهم من مكونات الجهاز العصبي والمخ النامي<sup>(3)</sup>، واللاكتوز ضروري لبناء (دهن اللبن GALACTOLIPIDIS) في المخ النامي<sup>(4)</sup>، ولبن الإنسان يختلف عن ألبان غالبية الثدييات الأخرى في أن تركيز اللاكتوز به أعلى<sup>(5)</sup>. وعليه فإن تناول لبن الأبقار والحيوانات الأخرى الذي يحتوي على كمية منخفضة من اللاكتوز بالنسبة إلى لبن الأم قد يكون له أثر سلبي على صحة الطفل.

كذلك يتحلل سكر اللاكتوز في أمعاء الرضيع إلى: سكر الجلوكوز وسكر الجالاکتوز. وسكر الجلوكوز يقوم بإمداد خلايا الجسم بالطاقة، كما أنه يساعد الكبد على التخلص من السموم، وهو أيضاً ضروري لإتمام حرق المواد الدهنية، وكذلك لتكوين الأحماض الأمينية التي تتكون منها البروتينات<sup>(6)</sup>.

إضافة إلى ما ذكرناه فإن الدهن الموجود في لبن الأم يختلف عن الدهن الموجود في لبن الأبقار؛ فعلى سبيل المثال: يتكون أكثرية الدهن الموجود في لبن الأم من الدهن ذات السلسلة الطويلة غير المشبعة، أما دهن لبن الأبقار فهو يحتوي أكثر على الدهن ذات السلسلة القصيرة أو المتوسطة المشبعة (مع أن أكثر الدهن الموجود في لبن الأبقار من النوع ذات السلسلة الطويلة)<sup>(7)</sup>، وطبيعة الدهن في جسم

(1) بولف الكازين 82٪ من إجمالي بروتينات اللبن البقري، بينما بولف 40٪ فقط من بروتينات اللبن البشري (مجلة الإعجاز العلمي، العدد 13، ص 10).

(2) الرضاعة والغذاء في الطب والقرآن، د. محمد كمال عبد العزيز، ص 31.

(3) تغذية الطفل: الأساس الفيزيولوجي، منظمة الصحة العالمية، ص 27 وص 74، بتصرف.

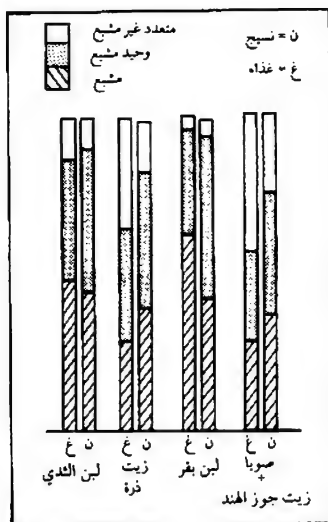
(4) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 141، بتصرف/ انظر أيضاً كتاب تغذية الطفل: الأساس الفيزيولوجي، منظمة الصحة العالمية ص 27، بتصرف.

(5) كتاب تغذية الطفل: الأساس الفيزيولوجي، منظمة الصحة العالمية، ص 27، بتصرف.

(6) الرضاعة والغذاء في الطب والقرآن، د. محمد كمال عبد العزيز، ص 31.

(7) إن دهن اللبن الإنساني طويل السلسلة يتكون بنسبة 60 إلى 70٪ من الدهن غير المشبع، بينما 60٪ من لبن الأبقار هو من الصف المشبع (كتاب تغذية الطفل: الأساس الفيزيولوجي، منظمة الصحة العالمية، ص 74).

الرضيع تتوقف على نوعية الدهن في غذائه. وقد أوضحت عينة لنسيج عند فحصها ميكروسكوبياً تشابهاً كبيراً بين تكوين الأحماض الدهنية وأحماض الغذاء، وهكذا فإن مخزون الدهن لدى أطفال الرضاعة الطبيعية يختلف عن مخزون الدهن لدى الأطفال الذين يرضعون لبن الأبقار<sup>(1)</sup>. (انظر الصورة رقم: 120). وبما أن المخ النامي والجهاز العصبي يمران بتغيرات سريعة خلال السنوات الأولى، وبما أن الدهن مكون مهم من مكونات الجهاز العصبي فإن تناول لبن الأبقار أو أي لبن آخر يختلف في تركيبته الكيميائية عن لبن الأم قد يكون له آثار سلبية على صحة الطفل.



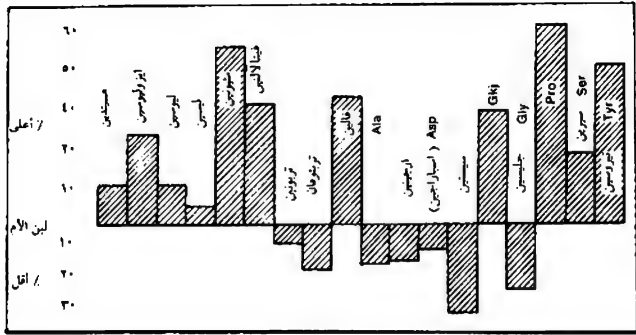
(120) - الرسم يبين لنا كيف أن مخزون الدهن في النسيج يتبع نوعية دهن الغذاء.

كذلك يحتوي لبن الأبقار على مواد معدنية مرتفعة يصعب على الطفل الرضيع استيعابها وتصريفها؛ مما يؤدي إلى ضمور وقصور في الكلى في حال تناولها الطفل الرضيع. (انظر الصورة رقم: 121).

(1) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 145 - 146، بنصرف.

الجدول		
التركيب التقريبي لكل من اللبن البشري ولبن الأبقار		
التركيب	اللبن البشري	اللبن البشري
ماء (مليلتر/100 مليلتر)	87.1	87.2
عذلة (مخاطو كالكوي/100 مليلتر)	7.0	7.0
إجمالي المواد الصلبة (مجم/100 مليلتر)	12.9	12.8
بروتين (غم/100 مليلتر)	1.1	2.6
دهن (غم/100 مليلتر)	4.0	2.7
سكر اللبن (غم/100 مليلتر)	6.8	2.5
رماد (غم/100 مليلتر)	0.2	0.7
البروتينات (النسبة المئوية لإجمالي البروتينات)		
كازين	80.0	87.0
بروتينات فصل اللبن	10.0	10.0
فستورجين العالي من البروتين (مليغرام/100 مليلتر)		
النسبة المئوية لإجمالي الفستورجين	14.0	7.0
الأحماض الأمينية الأساسية (مليغرام/100 مليلتر)		
هيستيدين	22.0	94.0
إيسوليوسين	78.0	228.0
ليوسين	100.0	250.0
ليسين	92.0	272.0
مستولين	24.0	88.0
فيلالانين	18.0	172.0
الريزين	4.0	172.0
ثريونين	18.0	19.0
فالين	70.0	218.0
الأحماض الأمينية غير الأساسية		
أرجينين	14.0	129.0
ألانين	24.0	218.0
الحمض الساسبارتيكي	115.0	115.0
سوسين	22.0	22.0
حمض الجلوتاميك	73.0	180.0
غلوتامين	0.0	11.0
برولين	80.0	250.0
سورين	95.0	170.0
تيروسين	69.0	179.0
العناصر الرئيسية في القتر الواحد		
كالسيوم (مليغرام)	210.0	116.0
فوسفور (مليغرام)	110.0	92.0
سوديوم	7.0	22.0
بوتاسيوم	12.0	36.0
كلوريد	11.0	28.0
مغنسيوم (مليغرام)	10.0	120.0
سلفر (مليغرام)	18.0	200.0
عناصر توجد بكميات قليلة جداً في القتر الواحد		
كروم (ميكروغرام)	-	12.8
منغنيز (ميكروغرام)	18.7	10.2
نحاس (ميكروغرام)	1.0	3.0
زنك (مليغرام)	4.2	4.2
نيوبيوم (ميكروغرام)	2.0	200.1
سيليكون (ميكروغرام)	0.12	0.0
حديد (مليغرام)	0.0	0.0
الفيتامينات في القتر الواحد		
فيتامين أ (وحدة دولية)	1898	119.1028
فيتامين ج (م.ج)	16.0	54.0
فيتامين هـ (م.هـ)	36.0	150.0

(A - 121) - ترى جدولاً يبين الاختلاف بين لبن البقر ولبن الأم لجميع مركات الحليب من بروتينات وماء وأحماض أمينية ومعادن وفيتامينات . . .



(B 121) - مقارنة بين مقادير الأحماض الأمينية المختلفة في كل من لبن الأم ولبن البقرة.  
نرى في الرسم مدى الاختلاف النسبي بين الأحماض الأمينية الموجودة في اللبن البشري واللبن البقري.  
(منظمة التغذية والزراعة بالأمم المتحدة 1970م).

إضافة إلى ذلك فإن لبن الأم معقم، وهو غير معرض للبكتيريا الموجودة في الهواء، لأنه يخرج من ثدي الأم مباشرة إلى فم الرضيع، وهذا بخلاف حليب الأبقار أو الحليب الصناعي، فمهما عقمناه فإن الأواني المنزلية التي تستعمل لتحضيره، مهما كانت نظيفة، فهي معرضة للبكتيريا الموجودة في الهواء والماء التي قد تلوثها وتلوث بالتالي حليب الأبقار. وقد حذرنا الرسول ﷺ من هذه البكتيريا التي تحدث الوباء في حديثه الشريف: «عطوا الإناء وأوكوا السقاء، فإن في السنة ليلة ينزل فيها وباء لا يميز بيناء ليس عليه غطاء أو سقاء ليس عليه وكاء، إلا نزل فيه من ذلك الوباء» [أخرجه مسلم ح79]. وبذلك فقد سبق رسول الله ﷺ العالم (لوي باستور LOUIS PASTEUR) (1822 - 1895م) الذي يُعتبر مؤسس (علم الميكروب MICROBIOLOGY)، والعالمان (روبرت هوك ROBERT HOOKE) (1635 - 1703م)، و(أنتون لوفنهوك ANTON LEEUWENHOEK) (1632 - 1723م) الذين راقبوا الأعضاء الميكروبية بواسطة العدسات المكبرة بألف وثلاثمائة عام تقريباً في التحدث عن الميكروب انّذي يحدث الوباء.

من ناحية أخرى يحتوي لبن الثدي على أجسام مضادة مقاومة لكثير من الكائنات البكتيرية والفيروسية، وقد أوضحت كثير من الدراسات أن هذه الأجسام



المضادة تحصن الجهاز الرئوي والهضمي عند الأطفال، ومعظم هذه الأجسام هي من نوع: (آي جي آي IGA)<sup>(1)</sup>.

إضافة إلى ذلك فإن لبن الثدي يحفز نظام المناعة لدى الطفل على التطور، وهو يحتوي على مواد تمنع الميكروبات من دخول جسم الطفل، وتُغيّر في الأجواء المعوية بحيث تقضي على البكتيريا المُضرة للطفل<sup>(2)</sup>، وتخفف من حالات الإسهال.

أما محاولات تكييف لبن الأبقار والحيوانات الأخرى التي تقوم بها مصانع اللبن لكي تلائم حاجات الرضيع فهي عملية تقرب فقط للإنتاج الطبيعي<sup>(3)</sup>، فاللبن الثدييات هي ألبان معقدة جداً ومركبة خاصة لتلبي احتياجات الأجناس المحددة<sup>(4)</sup>، ولا يمكن لأي عملية تكييف أن تحول لبناً من جنس آخر إلى لبن يوازي لبن الأم.

يستمص الأطفال الذين يرضعون من أمهاتهم الحديد بصورة أفضل من أولئك الذين يتغذون باللبان الأبقار، وذلك لوجود مادة لاكتوفيرين في لبن المرضع، وهي مادة تساعد على امتصاص الحديد، كما أن في لبن الأم مادة بروتينية أخرى تتحد بالحديد وأجزاء من الخلايا، بحيث لا تترك الحديد حرّاً في الأمعاء، وقد وجد أن الحديد الحر مهم لنمو بعض البكتيريا العدوانية، وبالتالي فإن حرمان هذه البكتيريا من الحديد يؤدي إلى إضعافها وسهولة القضاء عليها.

تؤدي التغذية باللبان المجففة للمواليد إلى زيادة في عدد من الهرمونات في جسم الطفل مثل: الأنسولين والموتولين والنيوروتنسين، وهذه كلها لها علاقة بأمراض الاستقلاب التي تكثر عند من يغذون باللبان الأبقار، وتندر فيمن يرضعون<sup>(5)</sup>.

ومن الكلام السابق نفهم أن أطفال الرضاعة الصناعية يختلفون حيويّاً عن أطفال الرضاعة الطبيعية، ويحملون في دمهم أنماطاً مختلفة من الأحماض الدهنية، ويتغذون من مجموعة مختلفة من المواد الكربوهيدراتية والبروتين التي تدخل في صلبهم، وهم محرومون من عناصر المناعة المختلفة الموجودة في لبن الثدي...

(1) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 160، بتصرف.

(2) كتاب تغذية الطفل: الأساس الفيزيولوجي، منظمة الصحة العالمية، ص 31 بتصرف.

(3) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 166، بتصرف.

(4) كتاب تغذية الطفل: الأساس الفيزيولوجي، منظمة الصحة العالمية، ص 25.

(5) مجلة الإعجاز العلمي، رابطة العالم الإسلامي، ص 25.

كذلك فإن أكبر المشكلات التي يعاني منها المجتمع الحضاري هي مشكلة البدانة.

ومع علمنا الأكيد أن هناك مسبباً وراثياً في هذه المشكلة، غير أن أحجام وأعداد خلايا الدهن التي تسبب البدانة تُحدد في الأشهر الأولى من حياة الطفل.

وكما نعلم فإن التركيب الكيميائي للبن الأم يتغير تدريجياً خلال عملية الإرضاع إلى أن يصبح غنياً بالدهن عند فراغ الثدي من الحليب، مما يدفع الطفل بعد إحساسه ببعض الحرارة إلى التوقف عن الرضاعة والاكتفاء بما أعطي له من الحليب.

أما هذه الخاصية فهي غير متوفرة في الحليب الصناعي، لأن تركيبه الكيميائي ثابت لا يتغير، مما يدفع الطفل إلى طلب المزيد من الحليب الصناعي دون الشعور بالرغبة في التوقف عن الطعام مما يؤدي إلى زيادة حجم وأعداد خلايا الدهن عند الطفل، علماً أن هذه الخلايا ترافقه خلال باقي حياته وتزيد احتمال إصابته بالبدانة لاحقاً.

إن الشركات المُصنعة للحليب الصناعي نحاول جاهدة الوصول إلى تركيبة صناعية شبيهة لحليب الأم، لكن النباين الكيميائي الذي ذكرناه آنفاً، إضافة إلى العلاقة النفسية التي تنشأ من التقام الرضيع ثدي أمه والتي تسبب إحساسه بالدفع والأمان، إذا ما قورن بحمل الطفل للقارورة الغريبة والباردة تجعل الوصول إلى تركيبة مثالية مشابهة لحليب الأم متعذراً مهما تقدمت التكنولوجيا وأساليب تصنيع اللبن.

إلى ذلك نسبة الوفيات بين الأطفال الذين يتغذون على لبن البقر أعلى من نسبة الوفيات بين الأطفال الذين يتغذون على لبن الأم<sup>(1)</sup>. (انظر الصورة رقم: 122).

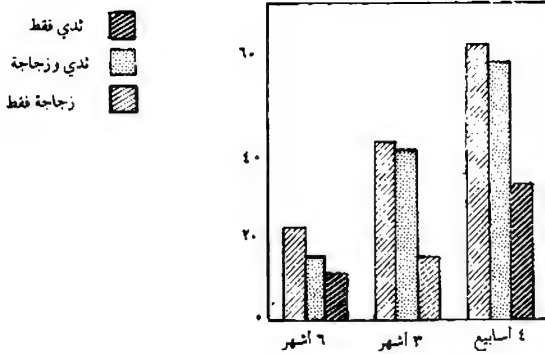
كما تشير مختلف المراجع الطبية إلى أن الأطفال الذين يتغذون على غير لبن الأم قد يعانون من أمراض كثيرة، مثل: (المرض البطني الجوفي CELIAC DISEASE)<sup>(2)</sup>، و(مرض السكري DIABETES)<sup>(3)</sup>، و(مرض المفاصل المبكر JUVENILE RHEUMATOID ARTHRITIS)<sup>(4)</sup>، و(مرض النورم اللمفاوي

(1) كتاب تغذية الطفل: الأسس الفيزيولوجية، منظمة الصحة العالمية، ص 3.

(2) GRECO ET AL. 1988; KELLY ET AL. 1989.

(3) MAYER ET AL. 1988; SCOTT, 1990.

(4) MASON ET AL. 1995.



(122) - نسبة الوفيات بين الأطفال في سن 4 أسابيع، 3 أشهر، 6 أشهر بسبب نوع التغذية.

(LYMPHOMA)<sup>(1)</sup>، و(المرض الجلدي (ATOPIC DISEASE)<sup>(2)</sup>، و(مرض الالتهاب المعوي (INFLAMMATORY BOWEL DISEASE)<sup>(3)</sup>، و(أمراض تصلب الأنسجة (MULTIPLE SCLEROSIS)<sup>(4)</sup>، وأمراض أخرى...

وللأسباب التي ذكرناها آنفاً ولأسباب أخرى، فإن لبن الأم يعتبر المثال الأعلى لتغذية الطفل تغذية سليمة بالمقارنة مع تغذيته من مصادر أخرى، وهو لا يستعاض عنه إلا بلبن مثله كما تشير إليه الآية: «وَإِنْ قَالْتُمْ لَا فَسْتَرْضِعْ لَهُ أُخْرَىٰ» (التلاقي: 6).

#### 4 - المكونات الأساسية للبن:

● قال العليم الحكيم: «وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّتُنَبِّحُوا بِمَا فِي بُطُونِهِمْ مِنْ بَيْنِ قَرْنٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ» (النحل: 66)<sup>(5)</sup>.

(1) DAVIS ET AL. 1988

(2) SAARINEN AND KAJOSAARI. 1995.

(3) CAI KINS AND MENDELOFF. 1986

(4) PISACANE ET AL. 1994.

(5) الآية وإن كانت في سياق ذكر الأنعام إلا أنه يُقاس عليها الحالة الإنسانية لأن الإنسان من فصيلة الثدييات وللمزيد من التفاصيل انظر مبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة».

جاء في مقاييس اللغة<sup>(1)</sup>: «خلص، الخاء واللام والصاد أصل واحد مطرد، وهو تنقية الشيء وتهذيبه».

وجاء في لسان العرب<sup>(2)</sup>: «استخلص الشيء: كأخلصه... قال الأزهري: سمعت العرب تقول لما يخلص به السم في البئر من اللبن والماء والثفل: الخلاص، وذلك إذا ارتجى واحتلظ اللبن بالزبد فيؤخذ تمر أو دقيق أو سويق فيطرح فيه ليخلص السم من بقية اللبن المختلط به، وذلك الذي يخلص هو الخلاص، بكسر الخاء. وأما الخلاصة والخلاصة فهو ما بقي في أسفل البئر من الخلاص وغيره من ثفل أو لبن وغيره. (قال) أبو الدقيش: الزبد خلاص اللبن أي منه يستخلص أي يستخرج».

ومن التفسير السابق نفهم أن اللبن يستخلص من بين فرث ودم.

والفرث هو بقايا الطعام في الجهاز الهضمي. جاء في المعجم الوسيط: «الفرثة: بقايا الطعام في الكرش. الفرث: الفرثة»<sup>(3)</sup>. وقياساً على ذلك نستطيع أن نשמع البكتيريا الموجودة في الأمعاء تحت اسم الفرث لأنها موجودة في الأمعاء، كما أن وجودها يعتمد على بقايا الطعام.

فإذا تحلل الطعام جزئياً أو كلياً في الكرش ثم يعد طعاماً، وأصبح بقية طعام، وبالتالي فإن الآية تشير إلى أن التحلل شيء أساسي لكي يستخرج اللبن من الطعام، وهذه ملاحظة مألوفة للنظر.

وهكذا فإن الآية تعني: نستقيكم مما في بطونه لبناً يستخلص من بين طعام متحلل في الجهاز الهضمي ودم.

ولم يصب معظم مفسري القرآن الكريم - رضوان الله تعالى عليهم - حقيقة ما ترمي إليه الآية المذكورة أعلاه، فقد جانبوا الصواب في أمرين عند تفسيرهم الآية، (وذلك لعدم درايتهم بالعلم الكوني المحيط بظاهرة تكوين اللبن): ففي الأمر الأول اعتبروا أن اللبن يتولد في مكان محدد في الجهاز الهضمي، وبالتالي إن هناك لفظاً محدوفاً في الآية تقديره: نستقيكم لبناً يتولد في مكان ما محدد، وفي الأمر الثاني

(1) مقاييس اللغة، باب الخاء واللام وما ينهلها، (ج2/ص208).

(2) لسان العرب لابن منظور - مادة اخلص - (ج4/ص174).

(3) المعجم الوسيط - مادة فرث - (ج2/ص678).

اعتبروا أن الوسطية التي تشير إليها كلمة «بين» حقيقية، أي: أن اللفظ «بين» يشير إلى مكان ما يقع بين الفرث والدم، وكأن الآية تعني: نسقيكم مما في بطونه لبناً يتكون في مكان ما يقع بين الفرث والدم، وهذا ينافي الحقيقة، وذلك أن اللبن والدم لا يتكونان في الكرش. وهذا ما أشار إليه الرازي في تفسيره قائلاً: "ولقائل أن يقول: الدم واللبن لا يتولدان البتة في الكرش. والدليل عليه: الحس، فإن هذه الحيوانات تذبح ذبحاً متوالياً، وما رأى أحد في كرشها لا دماً ولا لبناً، ولو كان تولد الدم واللبن في الكرش لوجب أن يشاهد ذلك في بعض الأحوال، والشئ الذي دلت المشاهدة على فساده لم يجز المصير إليه"<sup>(1)</sup>.

وبالتالي لا بد أن تكون الوسطية معنوية. ولهذا جاء في البحر المحيط: «والذي يظهر من لفظ الآية أن اللبن يكون وسطاً بين الفرث والدم، والبينية يحتمل أن تكون باعتبار المكانية حقيقة كما قاله المفسرون. وادعى الرازي أنه على خلاف الحس والمشاهدة، ويحتمل أن تكون البينية مجازية»<sup>(2)</sup>. والذي أكد أن البينية مجازية هو الطاهر بن عاشور<sup>(3)</sup> في قوله: «وليس المراد أن اللبن يمتزج بين طبقي فرث ودم، وإنما الذي أوهم ذلك من توهمه جملة (بين) على حقيقتها من ظرف المكان، وإنما هي تستعمل كثيراً في المكان المجازي، فيراد بها الوسط بين مرتبتين كقولهم: الشجاعة صفة بين التهور والجبن. فمن بلاغة القرآن هذا التعبير القريب للأفهام لكل طبيعة من الناس بحسب مبالغ علمهم مع كونه موافقاً للحقيقة». فإذا كانت الوسطية معنوية وجب عندئذ أن تعود كلمة «بين» لفعل الاستخراج حتى يستقيم المعنى. أو لكلام محذوف تقديره: لبناً تتألف بعض أجزائه من بين فرث ودم. في الحالة الأولى نفهم أن على عملية الاستخراج أن تحصل إما مناصفة من الفرث ومن الدم في آن واحد، وإما أن تكون عملية الاستخراج مؤلفة من عمليتي استخراج ثانويتين تحصلان بالتتابع من الفرث ومن الدم. والحكم في هذه الحالة هو للحقيقة العلمية (وليس

(1) تفسير الرازي، (ج2/ص232). وقد فضل الباحث بحبي بن محمد القيني في كتابه: «الطبائيات من المعلومات في القرآن الكريم» هذه المسألة من كتب التفسير. وتعرض لأقوالهم وبين ما ذكرته سابقاً وأشار إلى كلام بعض المفسرين كالرازي والعز بن عبد السلام وابن عاشور الذي يوافق جزءاً كبيراً مما أشار إليه العلم الحديث.

انظر مبحث «توجيه الأنظار إلى التفكير في خلق الأنعام» من الرسالة الآفة الذكر.

(2) البحر المحيط، (ج5/ص510).

(3) التحرير والتنوير للطاهر بن عاشور، تفسير آية رقم 66 من سورة البقرة.

لنظرية التي قد تُخطئ). فهي من الأدوات التي توضح اللفظ المجمل الذي قد يُفسر في أكثر من اتجاه. والحقيقة العلمية تشير (كما سنراه لاحقاً) أن اللبن يستخرج من الفرث أولاً ومن الدم ثانياً، وبالتالي فالوسطية المعنوية هنا هي أن الاستخراج يحصل على مرحلتين: من الفرث أولاً ومن الدم ثانياً كما أشارت إليه الآية القرآنية، حيث قُدمت لفظ «فرث» على لفظ «دم» للإشارة أن الوسط الأول الذي يُستخرج منه مكونات اللبن هو الطعام المتحلل أو المهضوم، وأن الوسط الثاني هو الدم. ولذلك جاء في البحر المحيط: «ويحتمل أن تكون البينية مجازية، باعتبار تولده [أي تولد اللبن] من ما حصل في الفرث أولاً، وتولده من الدم الناشئ من لطيف ما كان في الفرث ثانياً»<sup>(1)</sup>.

### وتفصيل ذلك:

أن اللبن يتكوّن من عناصر كثيرة؛ كالبروتينات، والفيتامينات، والأملاح، والدهون التي تستخلص من الطعام المهضوم بعد امتصاصه من الأمعاء، والتي يتم نقلها إلى الثدي بواسطة الدم الذي يجري في الشرايين.

فاللبن يتكوّن إذن من مكونات تستخلص من الفرث ومن الدم على التوالي، مما يعني أن وظيفة «م» هي لابتداء الرعاية في الأماكن في هذه الحالة، بحيث إنها تعني أن اللبن يستخلص من الفرث إلى الدم في المرحلة الأولى، ومن الدم إلى مكان آخر في المرحلة الثانية (وهو «الثدي» الذي جاء ذكره في الحديث الشريف: «لا يُحرّم من الرضاعة إلا ما فتح الأمعاء في الثدي وكان قبل الفطام» [أخرجه الترمذي ح 56] وكما سنفصله لاحقاً).

ومن الجدير بالذكر أن الآية: «مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنٌ خَالِصٌ» [نحر: ٦٥] في قصة البالغة، لأنه اختصر وصف عملية استخراج اللبن على العموم بعبارة وجيزة جداً، فلو أردنا أن نروي قصة تكوّن اللبن حسبما أورده القرآن الكريم لوجب علينا أن ننفقه بعبارة طويلة، مثل أن نقول: يستخرج اللبن من الطعام المتحلل في الكرش وينتقل منه إلى الدم، ومن ثم يستخرج من الدم وينتقل منه إلى مكان آخر.

وأما في الحالة الثانية: أي في حالة تقدير كلام محذوف: لبناً تتألف معظم أجزائه من بين فرث ودم، فنفهم أن معظم اللبن يتألف وسطياً من أجزاء من الفرث ومن أجزاء من الدم، وكان الآية تعني: نسقيكم مما في بطونه لبناً يتألف من بعض

(1) البحر المحيط - (ج 5/ ص 510).

الفرث ومن بعض الدم يستخلص منهم...، وبالتالي فإن وظيفة «مين» في هذه الحالة هي: لتبعض الإشارة إلى بعض أجزاء الفرث وبعض أجزاء الدم، ووظيفة «مين» هي الوسطية المعنوية للإشارة إلى أن اللبن يتألف وسطياً من كلا الفرث واللبن. والحقيقة العلمية تشير إلى ذلك أيضاً حيث إن دهن اللبن على سبيل المثال يأتي في معظمه من الفرث في بادئ الأمر، وبالتالي فإن بعض اللبن هو جزء من الفرث، وبعض الأحماض الأمينية للبن تأتي من الدم، وبالتالي فإن بعض اللبن هو جزء من الدم<sup>(1)</sup>.

ومن الجدير بالذكر أن المذهب الأول أقوى من المذهب الثاني، وذلك أنه لا يعيد لفظ «مين» إلى كلام محذوف - يتألف -، ولكن إلى لفظ موجود في الآية - خالصاً - . واللفظ الذي تعود جذوره للحقيقة أولى أن نعتبره من اللفظ الذي تعود جذوره لكلام مقدر. أضف إلى ذلك أن المكونات البسيطة أو البدائية التي يتكون منها مختلف أعضاء اللبن تأتي بادئ ذي بدء من الفرث قبل أن تنتقل إلى الدم (أو إلى أي عضو آخر) فالثدي.

ولمزيد من الإيضاح، سوف نلقي الضوء على المصادر التي يستقي منها اللبن مكوناته، سواء أكان اللبن إنسانياً أم حيوانياً (فالآية تناولت في المقام الأول الأنعام، وسوف نرى في مبحث: «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة» أن القياس في هذا المجال وارد لأن الرسول ﷺ قايَس بين الثدييات وبين الإنسان في أكثر من حالة)، فاللبن في معظمه يتكون من:

1 - الماء: تستخلص الغدد الثديية ماء اللبن كله من الدم<sup>(2)</sup>.

(1) ومن الجدير بالذكر أن لفظ «مين» الذي جاء في النص القرآني: «يُنْقِ مِنْ دَمِهِ» ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ ظَهْرَيْهِ﴾ والقرآن ﴿يُنْقِ مِنْ دَمِهِ﴾ يشير إلى السبب الحقيقية بخلاف لفظ «مين» الذي يشير إلى السبب المعنوية والذي جاء في الآية: «فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ الْاَتَّخَذُوا غُتُوفَهُمْ مِمَّا فِي صُغُورِهِمْ» ﴿يَوْمَ لَا يَكُونُ لَكُم مِّنْ غُتُوفٍ وَمَن لَّكُمْ فِي الْاَتَّخَذُوا غُتُوفَهُمْ مِمَّا فِي صُغُورِهِمْ﴾ السجدة ٢٠. فلفظ «مين» في الآية 7 من سورة الطارق يشير إلى أن الماء يخرج من مكان ما يقع حافته بين الصلب والترائب - من جسم (ولف WOLFF) -، بما يشير لفظ «مين» في الآية 66 من سورة النحل إلى أن اللبن إما أنه يخرج من خلال عملية وسطية معنوية من الفرث والدم، وإما أنه يتألف مناصفة من الفرث والدم. أما لفظ «مين» فهو لايتبدأ الغاية في الأماكن في حالتين: 1 - في الآية الأولى، حيث يشير إلى أن مكونات الماء تخرج من مكان يقع بين الصلب والترائب - جسم ولف - إلى المستودع - الخصبة أو المبيض - 2 - وفي الحالة الأولى من الآية الثانية، حيث يشير إلى أنه يخرج من الفرث إلى الدم، ومن ثم من الدم إلى مكان آخر. أما في الحالة الثانية من الآية الثانية فهو لتبعضية، أي أن اللبن يتألف من بعض الفرث وبعض الدم.

(2) JELIFFEE, D.B. and JELIFFEE, E.F.P (1978), HUMAN MILK IN THE MODERN WORLD. PSYCHOSOCIAL, NUTRITIONAL AND ECONOMIC SIGNIFICANCE. OXFORD UNIVERSITY PRESS.

2 - السكريات: تتكون المواد الكربوهيدراتية الموجودة في اللبن في معظمها من سكر اللبن «اللاكتوز»، ويتكون سكر اللبن في غذاء الثدي من الجلوكوز المستمد من الدم. وجلوكوز الدم (الذي هو مصدر سكر اللبن) هو في الأساس من محتويات الأمعاء قبل أن يتم امتصاصه، لذا فإن سكر اللبن مشتق من الفرت ومن الدم.

3 - البروتينات: تتكون بروتينات اللبن على العموم من أحماض أمينية أساسية وغير أساسية. وهذه البروتينات (كالكازين والبيتاكتوجلوبولين) تتكون «في الريبوسوم على الشبكة الاندوبلازمية (ROUGH ENDOPLASMIC RETICULUM) [في غدد الثدي] وتشتق الأحماض الأمينية الأساسية لهذه العملية من الدم»<sup>(1)</sup>، بعد أن تأتي من الغذاء المتحلل (أي من الفرت)، أو بعد أن تتكون بواسطة البكتيريا في الأمعاء. وأما بالنسبة للأحماض الأمينية - غير الأساسية - فهي إما تتكون داخل أنسجة الجسم، وإما تتكون بواسطة البكتيريا الموجودة في الأمعاء، أو تستمد من الطعام المتحلل، ومن ثم تنتقل إلى الثدي بواسطة الدم على شكل أحماض أمينية أو بروتينات البلازما، أو تبني في غدد الثدي بالاستفادة من وحدات الكربون الموجودة في الكربوهيدرات والأحماض الدهنية (والتي بدورها تشتق من الدم أو من الطعام المتحلل كما رأينا سابقاً وكما سنراه فيما سيأتي) ومصادر الأحماض الأمينية.

وأما (بروتينات المناعة IMMUNOGLOBULINS) والألبومين فتنتقل من الدم إلى اللبن عبر غذاء الثدي بدون أن تتعرض لأي تغيير.

**وخلاصة القول:** فإن الأحماض الأمينية التي تدخل في تكوين بروتينات اللبن تشتق من بروتينات الدم، أو تصنعها البكتيريا في الأمعاء، أو تستمد من الطعام المتحلل في الكرش، أو تستمد من أنسجة الجسم التي سبق وأن صنعتها من مكونات أنت بواسطة الدم من الغذاء المتحلل في الأمعاء، أو تقوم غدد الثدي بتصنيعها من مواد تؤخذ من الفرت أو الدم أو منهما معاً؛ أي أنها تأتي من الفرت (مباشرة أو غير مباشرة) أو من الدم، أو من كليهما معاً.

4 - الدهون: وتنقسم الدهون على العموم إلى دهون قصيرة السلسلة الكربونية، أو متوسطة السلسلة، أو طويلة السلسلة، ومشبعة أو غير مشبعة.

(1) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت لتنظيم العلمي، ص 135.



والأحماض الدهنية قصيرة السلسلة توجد في نسب ضئيلة في لبن الحيوانات غير المجتررة، ولا توجد في اللبن الإنساني، وهي غير موجودة في دهن الطعام، كذلك هو الحال بالنسبة إلى الأحماض الدهنية المتوسطة، فهي غير ذات أهمية، غير أننا سنتكلم عن نشأتها حرصاً منا على إزالة الشكوك في أن تكون الأحماض الدهنية على العموم يتأتى من الدم والغوث.

أما الأحماض الدهنية الطويلة السلسلة الكربونية (كحمض البلميتك PALMITIC ACID) فهي تكون نسبة كبيرة من الدهن في كل من لبن الإنسان والحيوان.

● الأحماض الدهنية القصيرة السلسلة: يتم إنتاج الأحماض الأمينية الدهنية القصيرة السلسلة الكربونية في غدد الثدي من (الخل ACETATE) المستمد من الدم، والذي يتكون ابتداءً في الأمعاء من جراء عملية التخمر المعوي للسكريات، والذي ينتقل مع الدورة الدموية إلى غدد الثدي، أو تتكون تلك الأحماض من (بيتا هيدروكسي بوترات - B HYDROXY BUTYRATE)، أو من سكر الدم مباشرة.

● الأحماض الدهنية المتوسطة السلسلة: كثيراً ما تمتص عن طريق الدورة الدموية بدلاً من الليمفاويات عن طريق (الكيل CHYLE FORMATION)<sup>(1)</sup>.

● الأحماض الدهنية الطويلة السلسلة: يوجد الدهن في اللبن على شكل كريات وتتكون كريات الدهن أساساً من الجليسيريدات الثلاثية... وتشير أدلة حديثة إلى أن أغلب الأحماض الدهنية طويلة السلسلة والمكونة في ثلاثي جليسيريد اللبن، مشتقة من دهن الطعام وتنتقل خلال الدم إلى الثدي كجليسيريد ثلاثي كيلوسات ميكرونية (مستحلب)<sup>(2)</sup>. وتفصيلاً: تنتقل الأحماض الدهنية الطويلة السلسلة الكربونية من الطعام المستحلل إلى الثدي بواسطة الدم، ويتم (تحليلها HYDROLYSIS) في غدد الثدي، وتحرير بذلك أحماضاً دهنية حرة وجليسيريدات جزئية، حيث تأخذها الغدد اللبنية ليُعاد أسرتها بالجليسرول (الذي يصنع هو الآخر من الدم) على الشبكة الأندوبلازمية لتكوين قطرات الدهن<sup>(3)</sup>.

(1) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 144، ومجلة الإعجاز العلمي، العدد 13، ص 12.

(2) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 143.

(3) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 143.

وهناك القليل من الأحماض الدهنية (كالحامض الأراشيدوني ARACHIDONIC ACID) التي تتكون في أنسجة الجسم، وتتخذ مكوناتها من الفرث.

ومن الكلام السابق نفهم أن مكونات دهن اللبن تؤخذ من كل من الدم والفرث (مباشرة أو غير مباشرة).

5 - المعادن الرئيسية والثانوية: يوجد في اللبن البشري واللبن البقري من المعادن الرئيسية: (الكالسيوم، والفوسفور، والصوديوم، والبوتاسيوم كلورايد، والمغنيسيوم والكبريت)، والمعادن الثانوية: (كالكالسيوم، والنحاس، والمنغنيز، والكروم، واليود، والحديد، والسيلينيوم).

أما الكالسيوم والفوسفور فيستمدان من مخزون الجسم وخاصة من العظام<sup>(1)</sup>، ولنلغلم فإن الطعام المتحلل (الفرث) مصدر الكالسيوم والفوسفور الموجودان في العظام، وأما (فسفور بروتين اللبن CASEIN P) فيأتي من الدم<sup>(2)</sup>.

وفضلاً عن ذلك فإن المعادن الأخرى والمعادن ذات التركيز الضئيل في اللبن فتؤخذ مباشرة من الطعام المتحلل والماء<sup>(3)</sup>.

6 - الفيتامينات: تستمد معظم الفيتامينات إما من الطعام، وإما تستجها البكتيريا الموجودة في الأمعاء<sup>(4)</sup>.

ومن الكلام السابق نفهم ما ترمي إليه الآية الكريمة: «وَإِنْ لَكُمُ فِي الْأَنْعَامِ لَعَلَّةٌ تُنتَفِكُمْ بِمَا فِي بُطُونِهِمْ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَأٌ خَالِصًا سَالِبًا فَلْيُشْرَبُوا» [الحج 66]، ولا يسعنا في هذا المقام إلا أن نورد تعليق الإمام فخر الدين الرازي الذي فهم أبعاد الآية الكريمة من خلال دلالاتها اللغوية حيث قال: «وأما نحن فنقول: المراد من الآية هو أن اللبن إنما يتولد من بعض أجزاء الدم، والدم إنما يتولد من الأجزاء اللطيفة التي في الفرث، وهي الأشياء المأكونة الحاصلة في الكرش. وهذا اللبن يتولد من الأجزاء التي كانت حاصلة فيما بين الفرث أولاً، ثم كانت حاصلة فيما بين الدم ثانياً، فصفاها

(1) JELLIFFE, D.B. and JELLIFFE, L.F.P. (1978), HUMAN MILK IN THE MODERN WORLD: PSYCHOSOCIAL, NUTRITIONAL AND ECONOMIC SIGNIFICANCE, OXFORD UNIVERSITY PRESS.

(2) JELLIFFE, D.B. and JELLIFFE, L.F.P. (1978), HUMAN MILK IN THE MODERN WORLD: PSYCHOSOCIAL, NUTRITIONAL AND ECONOMIC SIGNIFICANCE, OXFORD UNIVERSITY PRESS.

(3) CAMPBELL, J.R. and MARSHALL, R.T. (1975) THE SCIENCE OF PROVIDING MILK FOR MAN, MC GRAW HILL BOOK CO. N.Y.

(4) FOMON, S.J. (1974) INFANT NUTRITION, (2nd Ed.) W.B. SAUNDERS, PHILADELPHIA.

الله عن تلك الأجزاء الكثيفة الغليظة، وخلق فيها الصفات التي باعتبارها صارت لبناً موافقاً لبطن الطفل»<sup>(1)</sup>.

فسبحان من يقذف بالغيب من ألف وأربع مائة سنة مضت على لسان رجل أمي ﷺ، ليتبين العباد أن هذا الكلام من عند الله تعالى فيؤمنوا ويسلكوا طريق الهدى!

#### 5 - قيمة اللبن الغذائية لا يماثلها أي قيمة أخرى لأي غذاء آخر :

(قال رسول الله ﷺ: مَنْ أَطْعَمَهُ اللَّهُ الطَّعَامَ فَلْيُقِلْ: «اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَأَطْعِمْنَا خَيْرًا مِنْهُ، وَمَنْ سَقَاهُ اللَّهُ لَبَنًا فَلْيُقِلْ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَزِدْنَا مِنْهُ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَيْسَ شَيْءٌ يُجْزَى مَكَانَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ غَيْرَ اللَّبَنِ). أخرجه الترمذي ج105.

جاء في تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي في تفسير الحديث رقم 3455: «وفي رواية أبي داود: (إذا أكل أحدكم) قال المناوي: أي أراد أن يأكل، (طعاماً) أي غير لبن، (بارك لنا فيه) من البركة وهي زيادة الخير ونموه ودوامه، (وأطعمنا خيراً منه) من طعام الجنة أو أعم، (وزدنا منه) ولا يقول خيراً منه لأنه ليس في الأطعمة خير منه، (ليس شيء يجزى) بضم الياء وكسر الزاي بعدها همز، أي يكفي في دفع الجوع والعطش معاً، (مكان الطعام والشراب) أي مكان جنس المأكول والمشروب وبدلها، (غير اللبن) بالرفع على أنه بدل من الضمير في يجزى».

نفهم من الحديث، وشرحه أن اللبن هو أكمل الأغذية من الناحية البيولوجية، حيث لا يوجد طعام له قيمة غذائية توازي قيمة اللبن الغذائية. ورغم أن اللبن ينقصه قليل من العناصر الغذائية، ولكن يعد أفضل من أي غذاء آخر منفرد من حيث قيمته الغذائية المرتفعة، وذلك لاحتوائه على المواد الغذائية الأساسية الضرورية التي لا يستغني عنها جسم الإنسان في جميع مراحل نموه وتطوره.

والمواد الغذائية الضرورية هي:

- 1 - البروتينات: ومن أهم فوائدها: بناء العضلات والأنسجة الجديدة.
- 2 - الكربوهيدرات: مثل النشويات، السكريات، وهي التي تمد الجسم بالحرارة والنشاط.

(1) تفسير الرازي، (ج20/ص 233).

- 3 - الدهون: التي تختزن في الأنسجة الحية وتمد الجسم بالحرارة.
  - 4 - المعادن: وهي عناصر مهمة لتكوين العظام والأسنان، ولأداء وظائف الجسم الحيوية بانتظام.
  - 5 - الفيتامينات: وهي مواد مهمة للحياة والنمو والوقاية من كثير من الأمراض، وأيضاً هي مركبات تسمح بتمثيل مواد الغذاء الأخرى.
  - 6 - الماء: الذي يعمل كمذيب وحامل للمواد الغذائية بالجسم.
- ويمد اللبن جسم الإنسان بمجموعة كبيرة جداً من هذه العناصر والمركبات الغذائية الحيوية المهمة. ويمكن إيجاز ذلك في النقاط التالية:

1 - يعد اللبن مورداً مهماً وجيداً للبروتينات ذات القيمة الغذائية المرتفعة، وتمد بروتينات اللبن جسم الإنسان بالأحماض الأمينية الأساسية - بمقادير وتركيزات مرتفعة - ذلك بالإضافة إلى أنه قد ثبت أن بروتينات اللبن غنية بالفسفور الذي يساعد على امتصاص الكالسيوم من القناة الهضمية، وبالتالي يستفيد الجسم من الكالسيوم، هذا علاوة على أن اللبن ذاته غني أيضاً بالكالسيوم، لذا فإن الأطفال والبالغين الذين يتناولون اللبن في غذائهم لا تظهر عليهم أعراض أمراض لين العظام والكساح أو ضعف تكوين الأسنان.

2 - توجد الأحماض الدهنية في اللبن بنسبة دقيقة جداً بحيث يسهل هضمها وتشيلها في الجسم، ويحتوي دهن اللبن على كثير من المواد الحيوية المهمة مثل: الأحماض الدهنية الأساسية، والفيتامينات الذائبة في دهن اللبن، والمركبات الدهنية الفوسفاتية. كذلك تعتبر النسبة بين الدهن والسكر في اللبن مهمة جداً؛ إذ إنها تنشط نمو البكتيريا النافعة بالمعاء.

3 - يفتقر وجود اللاكتوز على اللبن فقط، ويمتاز سكر اللبن (اللاكتوز) عن غيره من الكربوهيدرات الأخرى بقدرته على التخمر الذي يعد ذو أهمية نافعة في التغذية، كما أنه يؤثر على غشاء المعدة المخاطي نظراً لقلّة ذوبانه.

كذلك فإن احتواء سكر اللبن على سكر الجالاكتوز يزيد من أهميته، إذ يعتبر هذا السكر أساس تكوين الجالاكتوز في أغشية المخ والخلايا العصبية. أيضاً ينفرد سكر اللبن بقدرته على تنشيط نمو أنواع مفيدة من بكتيريا حمض اللاكتيك، والتي يمكن أن تحل محل بعض البكتيريا التعفن في القناة الهضمية. كما يساعد الحامض المتكون - نتيجة نشاط الميكروبات النافعة - على تمثيل وامتصاص الكالسيوم وبعض المعادن الأخرى.

4 - يعد اللبن مصدراً مهماً لكثير من الفيتامينات، وهي مواد تساعد على الاستفادة من الغذاء والوقاية من الأمراض. وتوجد بعض فيتامينات اللبن ذائبة في الدهن، وهي فيتامينات (أ)، (د)، (هـ)، (ك)، والبعض الآخر ذائب في ماء اللبن: وهي فيتامينات (ب<sub>1</sub>)، (ب<sub>2</sub>)، (ج)، وكذلك الكولين.

5 - يكوّن الماء ما يقرب من 85 - 90 ٪ من ألبان الثدييات المختلفة، وبعض مكونات اللبن ذائبة في الماء، مثل بعض الفيتامينات والإنزيمات واللاكتوز، أو على صورة معلقة بالماء مثل: حبيبات الدهن أو جزئيات الكيزين.

والماء له دور مهم وحيوي في حياة الإنسان، حيث إن له وظائفه الفسيولوجية في الجسم الإنساني. فهو على سبيل المثال: يكون حوالي 85 - 92 ٪ من دم الثدييات المختلفة، كما أن الكثير من أنسجة الجسم تحتوي على الماء، وأيضاً فإنه يُنظّم درجة حرارة الجسم، كذلك فالماء هو الوسط المناسب لانتشار وتأين العناصر المختلفة بالجسم، كما أنه الوسط المناسب للتفاعلات المختلفة وعمليات الهضم والهدم والبناء التي تحدث في الجسم.

6 - يعتبر اللبن مصدراً مهماً من مصادر فيتامين (أ) الذي يعد مهماً جداً في حياة الإنسان. حيث يوجد هذا الفيتامين بنسبة كبيرة في اللبن، ذلك بالإضافة إلى مادة الكاروتين التي تتحول إلى فيتامين (أ) في الجسم بواسطة الأكسدة.

ومن أهم فوائد فيتامين (أ) أنه ضروري جداً للنمو، ولقد أثبتت التجارب الحديثة التي أجريت على الفئران أن نقص هذا الفيتامين يسبب وقف نموها ثم موتها.

كذلك فإن فيتامين (أ) مهم جداً في عملية الإبصار، ويعرف هذا الفيتامين باسم الفيتامين المضاد للرمد الجاف، إذ إن نقص هذا الفيتامين في الغذاء يسبب المرض بهذا النوع من الرمد، كما أنه يسبب أيضاً مرض العشى الليلي. ومن فوائد فيتامين (أ) أيضاً أنه يُكسب جسم الإنسان المناعة من الإصابة بعدوى بعض الأمراض، كما أن له تأثيراً مهماً في عملية تكوين العظام والغضاريف، كذلك فإن نقص فيتامين (أ) يؤثر على الخصوبة والتكاثر والتوالد.

7 - يحتوي اللبن على نسبة لا بأس بها من فيتامين (د)، وهذا الفيتامين يساعد على ترسب الكالسيوم والفوسفور في الجسم، أي أنه يساعد على نمو العظام، كذلك فهو مانع للكساح، لذلك يسمى فيتامين (د): المضاد للكساح...

إلا يسأل الله أن يجعل الشبه له". وبالفعل فإن للحيوان المنوي عند دخول البويضة ثلاثاً وعشرين صبغية. كل واحدة منهن مؤلفة من حبلين، أي أن للحيوان المنوي ستة وأربعين عرقاً، وللبيضة في بادئ الأمر ست وأربعون صبغية، وعند دخول الحيوان المنوي البويضة نستكمل البويضة (انقسامها الميوزي الثاني SECOND MEIOTIC DIVISION) ويصبح عدد صبغياتها ثلاثاً وعشرين، مؤلفة كل واحدة منها أيضاً من حبلين، أي أنه يصبح للبويضة ستة وأربعون عرقاً. وعند اقتراب نواتي الحيوان المنوي والبويضة بعضهما من بعض، وقبل انصهارهما - أي عندما يحين خلق الولد بانصهار النواتين - يتضاعف عدد صبغيات كل من النواتين ليصبح كل منهما يحتوي على ست وأربعين صبغية<sup>(1)</sup>، أي لتصبح كل واحدة منهن تحتوي على اثنين وتسعين عرقاً، وبالتالي فيصبح للرجل عدداً مماثلاً لعدد المرأة من العروق؛ وهو اثنان وتسعون حبلاً، كما ينص عليه الحديث: "وله مثل ذلك..."، فيتحقق نص الحديث السالف ذكره، ويبرز النبأ العظيم قبل أكثر من قرن على اكتشافه من قبل العلماء الكونيين.

ويعود الاختلاف بين عدد العروق في الحديث وعدد العروق التي ينص عليها العلم الكوني لخلل في سند الحديث السابق نجهالة في الإسناد<sup>(2)</sup>. وبالتالي خلل في متنه، ونسيان بعض الصحابة والتابعين رضي الله عنهم لما قاله الرسول ﷺ، مع حرصهم على ضبط وحفظ كل ما سمعوه، فجعل من لا يسهو. ونعطي مثلاً - لربما كان نتيجة نسيان بعض الصحابة والتابعين رضي الله عنهم لما سمعوه، مما يشير إلى أن الرسول ﷺ تكلم بالحق ومن ثم اختلفت ألفاظ الحديث من بعده -: فالأحاديث التي تكلمت عن حادثة "جمع خلق الإنسان" رويت بمتون مختلفة، وبطرق مختلفة عن صحابة وتابعين رضي الله عنهم، ونصت النصوص الحديثية على أن خلق الإنسان يتم في غضون: أربعين، اثنين وأربعين، ثلاثة وأربعين، خمسة وأربعين، وبضع أربعين يوماً<sup>(3)</sup>.

ورويت بعض المتون أن مدة "جمع الخلق" هي أربعون ليلة، وبعضها الآخر أربعون يوماً، وجاء في متن من المتون أن فترة "العلقه" وفترة "المضغة" تقع في تلك المدة كما دلت عليه عبارة "في ذلك"، بينما سقط هذا اللفظ من متن آخر.

(1) كتاب الإسناد السامي، موز وبرسو، ص 37.

(2) وهو جهالة راو من سلسلة الرواة الذين رواوا المتن.

(3) انظر مبحث "اجتهاد غير مصيب".

ومن السلفت للنظر أننا نلاحظ في جميع هذه المتون أن رأس العدد، أي عدد الأربعين، لم يتخلله خطأ، بينما حدث السهو في الرقم الفرعي؛ أي رقم اثنين، وثلاثة، وخمسة إلخ. مما يشير إلى سهو بعض الرجال عن التفاصيل التي جاءت في تلك المتون. وهذا ما تكرر في الحديث الذي رواه عبد الله بن بريدة رضي الله عنه حيث تذكر رجال الإسناد رأس العدد جيداً؛ أي رقم تسعين، بينما سهواً في العدد الفرعي؛ أي رقم تسعة، وانظر كلامنا عن التصحيح في «الملحق» المرفق في آخر الكتاب.

وعلى كل حال يشهد لصديق الرسول ﷺ أحاديث أخرى تنص على إعجاز رقمي دقيق للغاية، لم ينسَ فيه الرجال الذين رووها عن شيء مما قاله الرسول ﷺ، والأحاديث هي: عن السيدة عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «إنه خلق كل إنسان من بني آدم على ستين وثلاثمائة مفصل، فمن كبر الله، وحمد الله، وهلل الله، وسبح الله، واستغفر الله، وعزل حجراً عن طريق الناس، أو شوكة أو عظماً عن طريق الناس، وأمر بمعروف، أو نهى عن منكر، عدد تلك الستين والثلاثمائة السلاهي فإنه يمشي يومئذ وقد زحزح نفسه عن النار» [أخرجه مسلم ج4 ح142]، وإن الله تعالى إذا أراد خلق الشئمة، فجامع الرجل المرأة، طار ماء في كل عرق وعصب منها، فإذا كان يوم السابع، جمعه الله تعالى، ثم أحضر له كل عرق له بينه وبين آدم، ثم قرأ: ﴿يَا أَيُّهَا صُورَةُ مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ [الأنعام: ٥] [أرواه الطبراني ح21].

ونود الإشارة إلى أنه، إضافة إلى ذكر عدد العروق، أشار الحديث إلى أن لنطفة الرجل ونطفة المرأة عدداً مماثلاً من العروق. وحدد وقت وجود هذا العدد من العروق، وهذه دقة فائقة في تحديد الحقائق العلمية.

وإذا قابلنا الحديث: «نطفة الرجل بيضاء غليظة ونطفة المرأة صفراء رقيقة...» [ذكره ابن هشام ح69] مع الحديث السابق (رقم 22) فهما أن الاختلاف بين الرجل والمرأة لا يعود لاختلاف عدد العروق بينهما، بل لاختلاف محتوى خلايا الرجل والمرأة، وبالتالي لاختلاف محتوى هذه العروق، لأن رقم العروق ثابت في الحديث (رقم 22) عند كل من الطرفين، بينما يعود الاختلاف في الحديث (رقم 69) في صفة النطفة الذكرية والأنثوية في اللون والكثافة وغيرها في الحديث (رقم 69)، وهذا ما قرره العلم الكوني حيث إن الرجل يمتاز باتحاد الصبغين (ص ٧) مع الصبغي (س X)، أما المرأة فإن صبغياتها الجنسية تتألف من (س س XX)<sup>(1)</sup>.

(1) انظر بحث «الماء والمني»/ باب «إن كل من ماء الرجل وماء المرأة يشارك في إذكاء أو إنبات الجنين».

وبعد: فإن الحديث: «صَدَقْتُ، إِنْ لَكَ تِسْعَةٌ وَتَسْعِينَ عَرَقًا، وَهُوَ مِثْلُ ذَلِكَ، إِذَا كَانَ حَيْنُ الْوِلْدِ، اضْطَرَبَتِ الْعُرُوقُ كُلُّهَا، لَيْسَ مِنْهَا عَرَقٌ إِلَّا يَسْأَلُ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ الشَّيْءَ لَهُ» [أخرجه الحكيم الترمذي ح22] يشير إلى أن للإنسان على العموم تسعة وتسعين عرقًا، ويشير مفهوم المخالفة عندنا<sup>(1)</sup>، أن تغير الإنسان - أي لكل كائن آخر - عددًا مغايرًا من العروق، وهذا ما توصلنا إليه من قبل في هذا البحث، وهذا ما أشارت إليه الآية: «وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَبَيْنَهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ. وَمَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» [النور: 45]، فاعتبروا يا أولي الأبصار قد أنزل الله إليكم ذكراً، حتى يتذكر من أراد أن يذكر، فيهلك من هلك عن بينة، ويحيى من حي عن بينة.

### ج - خلاصة القول

إن التكلم عن مكان وجود الصبغيات التي تتحكم بتخلق الجنين بإذن ربها<sup>(2)</sup>، والتكلم عن كيفية اصطفاها في هذا المكان من غلظة ورقة<sup>(3)</sup>، والتكلم عن تحرك الصبغيات من امتداد وانقباض<sup>(4)</sup> وانتشار<sup>(5)</sup> عند تخلق الجنين، والتكلم عن دورها في إذكاء أو إنبات الجنين<sup>(6)</sup>، والتكلم عن دورها في إعطاء الجنين خصائص تشبه خصائص آبائه<sup>(7)</sup>، والتكلم عن تنحي وسيطرة خصائصها<sup>(8)</sup>، والتكلم عن علاقة

(1) انظر مبحث «تعريف الإعجاز في القرآن والسنة» باب معان صريحة في دلالتها.

(2) كما في الآية: «مَنْ تَلَفَّظَ خَلْقًا فَتَذَرُ» [النور: 45].

(3) كما في الحديث: «تَلَفَّظَ الرَّجُلُ بِيضًا، غَبِظَةً وَتَلَفَّظَتِ الْمَرْأَةُ صَفَرًا، رَفِيقَةً فَأُبَيِّمًا، غَلَبَتْ فَالشَّيْءُ لَهُ وَإِنْ اجْتَمَعَا جَمِيعًا كَانَ مِنْهَا وَمِنْهُ» [أذكره ابن هشام ح169].

(4) كما في الحديث: «... إِذَا كَانَ حَيْنُ الْوِلْدِ، اضْطَرَبَتِ الْعُرُوقُ كُلُّهَا، لَيْسَ مِنْهَا عَرَقٌ إِلَّا يَسْأَلُ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ الشَّيْءَ لَهُ» [أخرجه الحكيم الترمذي ح22].

(5) كما في الحديث: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَرَادَ خَلْقَ النِّسَاءِ، فَجَامَعَ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ، طَارَ مَاؤُهُ فِي كُلِّ عَرَقٍ وَعَصَبٍ مِنْهَا» [أخرجه الطبراني ح21].

(6) كما في الآيتين: «وَاللَّهُ خَلَقَ الرَّجُلَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى» [النور: 45] «مَنْ تَلَفَّظَ إِذَا تَنَّى» [النور: 46].

(7) كما في الحديث: «مَاءُ الرَّجُلِ غَلِيظٌ أَبْيَضٌ، وَمَاءُ الْمَرْأَةِ رَقِيقٌ أَصْفَرٌ، فَأُبَيِّمًا سَبَقَ كَانَ الشَّيْءُ» [أخرجه النسائي ح67].

(8) كما في الحديثين: «انْظُرْ فِي أَيْ نَصَابٍ نَضَعُ وَلَدَكَ فَإِنَّ الْعَرَقَ دَسَّاسٌ» [أذكره العجلوني ح71] «وَاللَّهُمَّ مَتَعْنَا بِأَسْمَاعِنَا وَأَبْصَارِنَا وَقَوَاتِنَا مَا حَبِيبْنَا، وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنَّا» [أخرجه الترمذي ح166].



الصبغيات بعضها ببعض من نزاع للمورثات<sup>(1)</sup>، والإشارة إلى أنها سبب لتركيب الجنين<sup>(2)</sup>، والتكلم عن أهمية وجود الظلمة لتفادي الطفرات الجينية<sup>(3)</sup>، والتكلم عن الطفرات الصبغية ودورها في إحداث الأمراض<sup>(4)</sup>، والتكلم عن بعض النتائج للطفرات الجينية في إحداث الإجهاض المبكر عند وقوع النطفة في الرحم<sup>(5)</sup>، والتكلم عن الفترة التي يخف فيها أثر تلك الطفرات من إجهاض مبكر<sup>(6)</sup> وتشوهات جنينية<sup>(7)</sup>، بل والإشارة إلى شكل الصبغيات من طول وترابط بعضها ببعض<sup>(8)</sup> لا يمكن أن يكون على سبيل المصادفة، ولا بدع مجالاً للشك أن الذي بعث الرسول ﷺ يعلم تمام العلم النظام الجيني السائد لدى الإنسان.

### د - الانحراف التخلقي ومضاعفاته كما يراه القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة:

هذا الباب هو جزء من علم الوراثة وعلم التخلق: ذلك لأنه علم قائم بحد ذاته متشعب ودقيق. وقد وضع الإسلام أساساً مهمة لمنع حدوث التشوهات والأمراض، بينما كانت الأمم في جهل تام عما يستطيع أن يصيبها ولم تكتشفها إلا في الآونة الأخيرة مما يدل على مدى إعجاز النبوءات التي نغوه بها رسول الله ﷺ.

- (1) كما في الحديث: "... قال: «قأتى هو؟» قال: لعنه يكون رعه عرق له. قال: «وهذا لعله يكون نرعه عرق له» أخرجه مسلم ح 65.
- (2) كما في الحديث: "... فإذا كان يوم السابع، جمعه الله تعالى. ثم أحضر له كل عرق له بنته وبين آدم، ثم قرأ: «قُلْ أَتَى صُورٌ نَأْتِيَهُ وَكَيْلَكَ ۝۸۱ ۝۸۲» أخرجه الطبري ح 21.
- (3) كما في الآية: «يُخَلِّقُكُمْ فِي بَطْنٍ ثُمَّ يُسَبِّحُكُمْ خَلْقًا مِّنْ نَّحْوِ خَلْقٍ قَدْ خَلَقَ أَتْلَفًا ثُمَّ أَنَسَّى اللَّهُ لَكَ الْإِلَهَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَى نُفُورُونَ ۝۸۱ ۝۸۲» أخرجه الطبري ح 21.
- (4) كما في الحديث: عن ابن عباس، أن النبي ﷺ كان يعلمهم من الحسى ومن الأوجاع كلها، أن يقول: باسم الله الكبير أعوذ بالله العظيم من شر كل عرق تغار ومن شر حر النار» أخرجه الترمذي ح 170.
- (5) كما في الحديث: «إذا وقعت النطفة في الرحم، بعث الله ملكاً، فقال: يا رب: مخلقة أو غير مخلقة؟ فإن قال: غير مخلقة، منجنها الأرحام دماً، وإن قال: مخلقة قال: يا رب: فما صفة هذه النطفة؟ إرواه الطبري ح 132.
- (6) كما في الآية: «فَمِنْ مَّضْمَعٍ مُّخْتَلَفٍ وَغَيْرِ مُخْتَلَفٍ يُسَبِّحُ لَكُمْ وَلِيُزَيِّنَ فِي الْأَرْحَامِ مَا تَشَاءُ ۖ إِنَّ أَحْسَنَ مُسَكِّنٍ...» أخرجه الطبري ح 198.
- (7) كما في الحديث: "... فإذا أراد الله أن يفضي خلقها، قال: أي رب أذكر أم أنسى؟ ...» أخرجه البخاري ح 198.
- (8) كما يشير إليه معنى كلمة «عرق» وكلمة «عصب».

2 - (إفراز خارجي EXOCRINE PROCESS) حيث يتم الانتقال خلال غشاء الخلية (دون أي فتق).

وهكذا فإن اللبن يخرج من الخلايا اللبنية من خلال انقطار وشق أغشيتها التي تمثل جداراً بالنسبة للمسالك الصغيرة في الثدي. ومن الجدير بالذكر أن هناك مسالك أصغر من مسالك. فالثدي يحتوي على مسالك رئيسية ومسالك فرعية، والمسالك الفرعية هي المسالك الصغيرة وهي التي يجتمع حولها الغدد وهي التي تنفتق جدرانها.

والإشارة إلى أن (المسالك الصغيرة هي التي تنفتق دون المسالك الكبيرة DUCTULES NOT DUCTS) هو إعلام دقيق للحقائق العلمية لا يعلمها في وسط أمي إلا من أنزل عليه الوحي، فهل اعتبرنا يا معشر المفكرين!!!.

#### 7 وقت احتياج الطفل إلى اللبن:

● قال رسول الله ﷺ: «لا يحرم من الرضاع إلا ما كان قبل الحولين» [رواه البيهقي ح 157].

● قال رسول الله ﷺ: «لا رضاع إلا ما أنشز العظم وأثبت اللحم» [أخرجه أحمد ح 158].

وبعد أن رأينا هجرة اللبن عبر الثدي بعد هجرته من أمعاء الأم، نواصل طريقنا إلى جوف المولود الذي يمتص اللبن ليرى ماذا يحصل له.

قبل أن نتابع مسيرنا، لا بد أن نتوقف عند الشرط الأساسي لإرضاع الولد: وهو أن يكون جسمه محتاجاً للرضاعة (أي محتاجاً للبن الرضاعة لكي تنمو أعضاؤه) لذلك قال الرسول ﷺ: «لا رضاع إلا ما أنشز العظم وأثبت اللحم»، ولا يكون جسم المولود كذلك إلا خلال السنتين الأوليين، أي: «إلا ما كان قبل الحولين». فالحاصل أن جسم المولود في هذه الفترة يمتص كل العناصر الأساسية لنمو أعضائه من اللبن، وتتحول إلى عظم ولحم فتدخل في صلب الولد.

لمزيد من الإيضاح نقرأ ما قاله الدكتور علي انتنير<sup>(1)</sup> وهو يذكر لنا الحقائق العلمية التي تشير إلى أن جسم المولود يحتاج للرضاعة لنمو أعضائه جسمه: «خلال الأسابيع الأولى من حياة الطفل لا يكاد يخرج في بوله أي نيتروجين، بما يفيد أن كل

(1) كتاب الرضاعة الطبيعية. مؤسسة الكويت للتقدم العلمي. ص 109.

النيوتروجين الموجود كبيرتين في لبن الثدي يستهلك أساساً في بناء أنسجة الجسم . ومعنى ذلك أن الطفل لا يحرق البروتين الذي يتناوله للحصول على الطاقة بل يستخدمه فقط في بناء الأنسجة<sup>(1)</sup>.

#### 8 - حكمة تحديد مدة الرضاعة بستنتين :

● قال العليم الحكيم : ﴿وَالْوَلَدُ يُرَضَعُ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَتَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنَمِّ الرِّضَاعُ...﴾ [البقرة: 233].

● قال الله سبحانه وتعالى : ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصْلَهُ فِي عَامَيْنِ...﴾ [النحل: 14].

● عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي ﷺ : «لا يُحَرَّمُ من الرضاع إلا ما كان في الحولين» [رواه البيهقي ح 157].

لقد شاع في بعض الأمم السابقة أن تعتمد على لبن الأم كغذاء أساسي لأطفالها في فترة ما بعد الولادة، ولكن لم تألف أن أوضحت تلك الأمم أو سلسلة من العلماء أن تكون مدة الرضاعة سنتين كاملتين، إلا ما جاء في القرآن الكريم والسنة الشريفة.

وفي هذا العصر، وبعد الثورة العلمية والاكتشافات الجديدة، بدأ العلماء يوصون الأمهات بإرضاع أطفالهن مدة سنتين كاملتين<sup>(2)</sup>، وبذلك تُعتبر شريعة سيدنا محمد ﷺ، أول من لفت أنظار العلماء إلى أن المدة المثالية للرضاعة هي سنتان كاملتان.

والآية : ﴿وَالْوَلَدُ يُرَضَعُ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَتَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنَمِّ الرِّضَاعُ...﴾ [البقرة: 233] تنص على أن تمام الرضاعة، أي كمالها، هو في حولين - أي سنتين - كما تفسره الآية الثانية : ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصْلَهُ فِي عَامَيْنِ﴾ [النحل: 14]. وبذلك فهي بمثابة توجيه للأمهات أن يلتزم بهذا الميعاد استحباباً لا إلزاماً.

فالرضاعة مدة سنتين هي لمن أراد التمام وهي بذلك تُخَيِّرُ الأمهات في الالتزام بالمدة أو في عدم الالتزام بها.

(1) وقد قُدرت نسبة النيوتروجين التي تدخل في بناء الأنسجة بحوالي 90٪ (كتاب تغذية الطفل : الأساس الفيزيولوجي، منظمة الصحة العالمية، ص 73).

(2) لقد أوضحت د. فيليستي سنج كيع في كتابها تشجيع الأمهات على الإرضاع الطبيعي بإرضاع الأطفال مدة سنتين، بل وحتى إلى ثلاث سنوات (انظر غلاف كتابها).

والحكمة من ذلك هي: أن الجهاز الهضمي للرضيع يكتمل نموه تدريجياً حتى نهاية العامين، ويمكن للوليد بعد ذلك أن يعتمد في غذائه على المصادر غير الإنسانية بدون أي خطر على صحته. أما إذا تناول الطفل لبناً صناعياً أو لبناً بقرياً قبل انتهاء هذه المدة فهو معرض أن يصاب بمرض السكري أو أمراض الحساسية.

وقد أظهرت الأبحاث الحديثة «وجود علاقة ارتباطية قوية بين عدد ومدة الرضاعة من ثدي الأم، وبين ظهور مرض السكري من النوع الأول في عدد من الدراسات على الأطفال في كل من: النرويج والسويد والدانمارك. وعُلم الباحثون ذلك بأن لبن الأم يمد الطفل بحماية ضد عوامل بيئية تؤدي إلى تدمير خلايا بيتا البنكرياسية في الأطفال الذين لديهم استعداد وراثي لذلك، وأن مكونات الألبان الصناعية وأطعمة الرضع تحتوي على مواد كيميائية سامة لخلايا بيتا البنكرياسية، وأن البقر يحتوي على بروتينات يمكن أن تكون ضارة لهذه الخلايا. كما لوحظ أيضاً في بعض البلدان الأخرى أن مدة الرضاعة من الثدي تناسب عكسياً مع حدوث مرض السكري، لذلك ينصح الباحثون الآن بإضالة مدة الرضاعة من ثدي الأم لتلويقة من هذا المرض الخطير وللحفاظ على صحة الأطفال في المستقبل. وبناء على هذه الحقائق برزت في السنوات الأخيرة نظرية مفادها: أن بروتين لبن البقر يمكن أن يحدث تفاعلاً حيوياً مناعياً يؤدي إلى تحطيم خلايا بيتا البنكرياسية التي تفرز الأنسولين. ويعضد هذه النظرية: وجود أجسام مضادة بنسب مرتفعة لبروتين لبن البقر في مصل الأطفال المصابين بداء السكري بالمقارنة مع الأطفال غير المصابين بالمرض كمجموعة مقارنة<sup>(1)</sup>.

وفي دراسة حديثة منشورة في مجلة السكري في يناير 1998م، استخلص الباحثون أن البروتين الموجود في لبن الأبقار يعتبر عاملاً مستقلاً في إصابة بعض الأطفال بمرض السكري بغض النظر عن الاستعداد الوراثي<sup>(2)</sup>.

وفي دراسة حديثة منشورة في فبراير 1998م في جريدة المناعة، أشار المؤلفون إلى أن تناول لبن الأبقار وبعض الألبان الصناعية كبديل للبن الأم يؤدي إلى زيادة نسبة الإصابة بمرض السكري في هؤلاء الأطفال. وقد أجريت هذه الدراسة على أطفال صغار السن حتى الشهر التاسع من العمر. ولهذا نصح المؤلفون بإطالة مدة الرضاعة الطبيعية<sup>(3)</sup>.

BORCH - NELSON TEXT BOOK OF PEDIATRIC, 15TH EDITION, 1994. (1)

SCAND J IMMUNOL. 1998 FEB; 47:2, 141-5. (2)

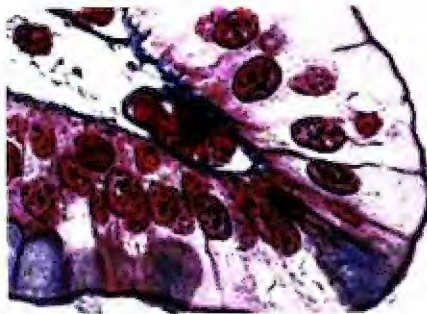
SAUKKONEN ET AL., DIABETOLOGIA, 1998 JAN; 47: 72 - 8. (3)

وفي دراسة مشابهة منشورة في مجلة السكري في يناير عام 1994م، أوضح الباحثون وجود ارتباط قوي بين تناول منتجات الألبان الصناعية (خاصة لبن الأبقار) في السن المبكرة حتى العام الأول من العمر وازدياد نسبة الإصابة بمرض السكري<sup>(11)</sup>.

وفي دراسة أجريت بقسم الباطنية سنة 1995م تحت / إشراف أ. د. مجاهد محمد أبو المجد<sup>(12)</sup> / وُجد أن الأجسام المناعية المضادة لبُلبن الأبقار وجدت في مصل الأطفال الذين تناولوا لبُن الأبقار حتى نهاية العام الثاني، أما الأطفال الذين تناولوا لبُن الأبقار بعد عامين من العمر فلم يتضح فيهم وجود هذه الأجسام المناعية مما يظهر جلياً حكمة تحديد القرائن الكريم للرضاعة بعامين كاملين.

لكن لماذا يسبب لبُن الأبقار هذا الضرر على الطفل قبل عامه الثاني، بينما يزول الأثر السيء لبُنن الأبقار بعد هذه المدة؟.

في دراسة أجريت بفنلندا عام 1994م منشورة في مجلة الصناعة الغذائية، يقول المؤلفون: إن بروتين لبُن الأبقار يضر بحالته الطبيعية من الغشاء من خلال ممرات موجودة فيه، حيث إن إنزيمات الجهاز الهضمي لا تستطيع تكسير البروتين إلى أحماض أمينية، ولذلك يدخل بروتين لبُن الأبقار كبروتين مركب مما يحفز على تكوين أجسام مناعية داخل جسم الطفل<sup>(13)</sup>. (انظر الصورة رقم: 124).



(124) - مقطع طولي في الأمعاء الدقيقة حيث يمتص لبُن الأبقار كما هو من جدار أمعاء الطفل قبل اكتمال نموه خلال العامين الأولين من عمره، ونرى فيه ممرات يمر من خلالها لبُن الأبقار بحالته الطبيعية.

(11) GARSTEIN H., DIABETES, 1993 JAN, 17, 1:13-9.

(12) استاذ الامراض المعدية والسكر بكلية طب المنصورة - جمهورية مصر العربية -

(13) AUTO IMMUNITY 1988, 23 165-74.

وتشير المراجع الحديثة إلى أن الإنزيمات والغشاء المبطن للجهاز الهضمي وحركية هذا الجهاز وديناميكية الهضم والامتصاص لا يكتمل عملها بصورة طبيعية في الأشهر الأولى بعد الولادة، وتكتمل تدريجياً حتى نهاية العام الثاني<sup>(1)</sup>.

ومجموع هذه الأبحاث يشير إلى أنه كلما اقتربت مدة الرضاعة الطبيعية من عامين كلما قل تركيز الأجسام المناعية الضارة بخلايا بيتا البنكرياسية التي تفرز الأنسولين. وكلما بدأت الرضاعة البديلة وخاصة لبن البقر في فترة مبكرة بعد الولادة، كلما ازداد تركيز الأجسام المناعية الضارة في مصل الأطفال...<sup>(2)</sup>.

وهكذا تتضح جلياً حكمة تحديد الرضاعة بحولين كاملين في إشارة علمية دقيقة من القرآن الكريم. وجاءت الأبحاث العلمية الحديثة لتؤكد وتبرهن على صدق وإعجاز ما أخبر به القرآن الكريم<sup>(3)</sup>.

أضف إلى ذلك أن المخ والجهاز العصبي يمران بتغيرات سريعة خلال سنوات الطفولة الأولى، والدهن مكون مهم من مكونات الجهاز العصبي، واللاكتوز ضروري لبناء (دهن اللبن GALACTOLIPIDIS) في المخ النامي، ولبن الإنسان يختلف عن لبنان غالبية الثدييات الأخرى في أن تركيز اللاكتوز به أعلى. وبالتالي فإن تناول لبن الأبقار والحيوانات الأخرى الذي يحتوي على كمية منخفضة من اللاكتوز بالنسبة إلى لبن الأم قد يكون له أثر سلبي على صحة الطفل. وعليه فإن تمديد فترة الرضاعة من الأم إلى سنتين هو لصالح عقل الطفل، وجهازه العصبي على وجه الخصوص، ولسائر أعضائه على وجه العموم.

لماذا حدد الرسول ﷺ مدة الرضاعة بعامين؟ هل كان لديه أجهزة تمكنه من معرفة: أن هناك ممرات بين خملات المعدة تسمح للأجسام الغريبة أن تمر بدون رقابة عليها إلى السنة الثانية؟ وأن حركية الجهاز الهضمي لا تكتمل إلا بعد عامين؟ وأن إنزيمات المعدة والأمعاء لا تعمل بفعالية إلا عند نهاية العام الثاني؟، أم هل كان ملك يستطيع أن ينفذ عبر جدار البطن والرحم ليشاهد بدقة ماذا يجري هناك؟، أم هل كان للرسول ﷺ أجهزة تحليل تمكنه من معرفة أن الدهن مكون مهم من مكونات المخ النامي والجهاز العصبي، وأن الرضيع يحتاج للدهن الموجود في لبن الأم؟

(1) LUCAS ET. (1992) LANCET. I: 59722-730

(2) PEUFITT ET. (1997) LANCET. 16:168.

(3) مجله الإعجاز العلمي، عدد4، ص8-9.

يحيينا الرسول ﷺ بوحى من الله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنَّا تَعِبْنَا إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيْنَا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ [الشعراء: 190].

## 9 أسباب تحريم المرضع:

● قال ابن عمر: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَكَلَنُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُ الْمَنِيِّ وَأَخَوَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرُّضْعَةِ...» [النساء: 23].

● قال رسول الله ﷺ: «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب» [أخرجه البخاري ح 54].

لقد جاء في الإسلام أمر مهم ينظم العلاقات الاجتماعية، ألا وهو تحريم زواج بعض الأقارب ببعض.

والتحريم ينصر - فيما ينصر - على أن لا يتزوج المرء من أمه أو أخته أو عمته أو خالته... إلخ، كما يبيح له أن ينظر إلى بعض أجزاء أجساد محارمه، ويفرض عليه بعض الواجبات مثل: الإنفاق عليهم، والاعتناء بهم، وإلى ما هنالك من واجبات.

وأسباب تحريم الأقارب تعود إلى عدة عوامل، منها:

أ - وجوب إنشاء تنظيم اجتماعي يجب العمل به حتى يسود الأمان والطمأنينة داخل المجتمع الإنساني، فينتظم على أسس سليمة توجه الحياة البشرية في توارثه وعلاقاته الاجتماعية وولائه... إلخ.

ب - مراعاة متطلبات النفس البشرية التي تشتمل من التزاوج مع قريب لها (كالأب والأم) لقرباته الفكرية والجسدية.

ج - حماية النسل الإنساني، فهناك أسباب علمية تفرض تحريم العلاقات الجنسية حتى لا يتأذى النسل البشري<sup>(1)</sup>.

وفي هذا البحث سنتحدث عن سبب من تلك الأسباب، ألا وهو مراعاة متطلبات النفس البشرية من الناحية الجسدية.

ومراعاة متطلبات النفس البشرية من الناحية الجسدية تكمن بإبعاد العلاقات الجسدية بين الأقارب ذات التقارب في النسيج الجسدي.

(1) سوف نتحدث عن هذه الظاهرة في بحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة».

فالإنسان يشمنز أن يتزاوج من قريبته التي تشابهه في التركيب الفيزيولوجي مثل: أمه، أو خالته، أو عمته، أو أخته... إلخ.

والتقارب الفيزيولوجي بين الأقارب أفره العلم الحديث، فالأقارب تتشارك في المورثات التي تنحدر من آبائهم، وبذلك فبعضهم أقرب لبعض من غيرهم من وجهة النظر الوراثة. كذلك فلقد أظهر العلم الحديث، مع ظهور وانتشار زراعة الأعضاء، أن أحسن متبرع بعضو من أعضائه لشخص آخر مريض هو أحد الوالدين وخاصة الأم، أو الأخوة المباشرين يتبعهم الأقارب مثل: الخال، والعم، والجدة، حيث إن نسبة عوامل رفض جسم المريض لتلك الأعضاء أقل ما يمكن في تلك الظروف، ونجد نجاح نسبة كبيرة من اختبارات التجانس النسيجي بينهم مقارنة بالغرباء<sup>(1)</sup>. ونعطي مثلاً آخر في هذا المجال وهو: تقبل جسم الأم لجنينها وعدم طرده، مع أنه مخالف لها من وجهة التركيب الجيني ويعتبر بذلك كعضو غريب مزروع داخلها.

وفي مجال الرضاة، فإن الأم المرضع تحمل في لبنها صفات فيزيولوجية خاصة بها، فالريوسوم بمثابة مصنع للخلايا اللبنية ويقوم ببناء اللبن وفقاً للأوامر أو الشيفرة الجينية<sup>(2)</sup> التي يحملها الرسون (الآر أن آي RNA) من (الدي أن آي DNA) الموجود في نواة الخلية والذي يمثل أصل الإنسان (أي أساساً لتركيبته وهنا أساس لتركيب الأم)<sup>(3)</sup>، وعلى سبيل المثال: فإن بروتين اللبن «يبنى» على الريوسوم

(1) Rams A J.H Ritchie H.D 1975 Bailey et al Love Short practice of Surgery, publ. H.L. Lewis, Co - London, Organ Transplantation ch56, pp 1268 - 1274

Forrest ADM, CARTER D.C, MacLeod J.D 1995, Principales. Practice of surgery 3<sup>rd</sup> ED Transplantation Publ. Churchill Livingstone Edib London, NY, Tokyo, Amsterdam, Melbourne, ch14 sect 4.

(2) وتعد الشيفرة الجينية من دقائق الأمور التي لا يعلم بها إلا المختصون من الأطباء في عصرنا، إلا أننا نرى بعض النصوص من الأحاديث النبوية تشير بوضوح إلى هذه الشيفرة الجينية من طريق اصطلاح خاص، وهو إحصار العروق، الذي يمثل عملية إحصار الأصل - أي الشيفرة الجينية التي بنيت عليها العروق - إلى حيز تركيب المادة الجينية من بروتينات وأزبدات... إلخ.

وهذا إعجاز صريح من خلال النص النبوي الذي يكشف عن ظاهرة علمية دقيقة لم تكن ظاهرة من قبل، وأقل ما يقال في هذا: فليتها المسامحة بهذا الذين العظيم.

ولمزيد من التفاصيل انظر مبحث «الذنب»

(3) لمزيد من التفسير انظر مبحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة».



تبعاً لرسالة الشفرة الجينية الخاصة بالنوع<sup>(1)</sup>. وعلى وجه عام فإن لبن الرضاعة يُعتبر فيزيولوجياً انعكاساً لتركييب جسم المرأة المرضعة وذلك لأن «العناصر الغذائية المختلفة في لبن الثدي تكون مزيجاً من الدهن والبروتين اللاكتوز والأملاح المعدنية والفيتامينات (وقد تم تركيبها وفقاً للبيانات الوراثية الموجود سرها في خلايا غدد اللبن والتي نشأت مع الجنس البشري)<sup>(2)</sup>».

هذه الصفات الفيزيولوجية تنقلها الأم إلى طفلها من خلال الرضاعة، وذلك لأن الرضيع يمتص جميع الغذاء الذي تقدمه له أمه، إبان فترة الرضاعة، وهذا الغذاء يستعمل في بناء أنسجة أعضائه. فبروتين اللبن مثلاً يدخل في تركيب الخلايا الجسمية، وخصوصاً في الأسابيع الأولى من الرضاعة. وهكذا فإن الطفل يحمل بعض الصفات الفيزيولوجية شبيهة لصفات الأم المرضع. والدليل على أن أنسجة الطفل تتأثر باللبن الذي يرضعه هو: أن طبيعة الدهن في جسم الرضيع تتوقف على نوعية الدهن في غذائه، وقد أوضحت عتنة لنسيج عند فحصها ميكروسكوبياً تشابهاً كبيراً بين تكوين الأحماض الدهنية لدى الطفل وأحماض الغذاء.

كذلك، فإن لبن الأم يحتوي على (الأجسام المضادة ANTIBODIES) التي تعطي للطفل مناعة من الأمراض في الشهور الأولى من حياته، وهذا اللبن لا يكتفي بإمداده بتلك المضادات ولكنه يحفز جسم الطفل على تنمية جهازه المناعي الخاص<sup>(3)</sup> حتى يصبح قادراً على تكوين هذه الأجسام المضادة الخاصة به فيما بعد. وبذلك فإن الأم والرضيع لهما بعض أوجه التشابه من الناحية الفيزيولوجية والمناعية.

وللأسباب التي سردناها آنفاً (أي للتقارب الفيزيولوجي والمناعي) ولأسباب أخرى سيكتشفها العلم في المستقبل - والله أعلم - فإن العلاقة الجنسية تحرم بين الأم المرضعة ورضيعها مصداقاً لقوله تعالى: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ ... وَأَنْتُمْ كُنْتُمْ أَلْفَاظُكُمْ» [نساء: 23].

ومن المفهوم نفسه فإن جسم المولود يشبه أو يحمل بعض أوجه الشبه لجسم أخته في الرضاعة (وذلك لأنها رضعته أيضاً من نفس الحليب الذي ساهم هو أيضاً ببناء أنسجة لديها تحمل بعض أوجه التشابه الفيزيولوجي لنسيج أخيه في الرضاعة).

(1) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 138.

(2) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 138 - 135 - 149.

(3) كتاب تغذية الطفل: الأساس الفيزيولوجي، منظمة الصحة العالمية، ص 31، بتصرف.

وبالنسبة فإن العلاقة الجنسية تحرم بينهما وفقاً لقوله تعالى: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ... وَأَخْوَانُكُمْ مِنْ الرِّضَاعَةِ» [نساء: 23].

ومن نفس الشرح نفهم لماذا حرم رسول الله ﷺ الزواج بين الأقارب بالرضاعة بقوله: «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب» [أخرجه البخاري ح 54].

#### 10 نوعية اللبن المحرم:

● قال رسول الله ﷺ: «لا يحرم من الرضاعة إلا ما فتق الأمعاء في الثدي وكان قبل الفطام» [أخرجه الترمذي ح 56].

● قال رسول الله ﷺ: «لا تحرم المصّة ولا المضتان» [أخرجه أحمد ح 60].

ونطرح سؤالاً: هل كل من يرضع من الثدي قليلاً أو كثيراً يحرم علاقته بأمه أو بأخته من الرضاعة؟ أم هناك ضوابط لهذا الأمر؟

هناك ضوابط لهذه الظاهرة تبعاً لكمية ونوعية اللبن الذي يمتصه المولود:

إن الحديث «لا يحرم من الرضاعة إلا ما فتق الأمعاء في الثدي وكان قبل الفطام» يدل على أن هناك أكثر من نوع من الحليب في الثدي (وذلك من جراء استعمال حرف الاستثناء «إلا»<sup>(1)</sup>)، ويدل على أن الحليب الذي يستثنيه الرسول ﷺ هو الذي لا يفتق الأمعاء ولا ينتج عنه تحریم.

تري ما هذا الحليب الذي لا يفتق الأمعاء؟ وما الوسيلة التي يخرج بها من الثدي؟ كما أسلفنا القول: فإن هناك وسيلة، غير التي تفتق الأمعاء في الثدي، يتم عبرها إخراج اللبن وهي «إفراز خارجي (EXOCRINE PROCESS) حيث يتم الانتقال (انتقال اللبن) خلال غشاء الخلية»<sup>(2)</sup>، «وهذا النوع من الإفراز يسمح فقط لنوع من اللبن المخفف والذي يحتوي على نسبة أقل من الدهون (2 في المائة) والبروتين، ليمر اللبن في قنوات الثدي حتى يصل إلى الجيوب اللبنية، حيث يبقى بها ليتناولها الطفل في الوجبة التالية. ويسمى هذا اللبن (باللبن الأولي FORE MILK) (ونصطلح عليه باللبن المخفف) ويكون حوالي ثلث حجم اللبن المتاح للطفل. وعندما يبدأ

(1) والمستثنى منه محذوف، ويدل عليه المستثنى، وهو: ما فتق الأمعاء، والمقصود به الحليب المرصوع، وعليه فيكون المستثنى منه الحليب، والمعنى:

لا يحرم حليب من الرضاعة إلا حليب فتق الأمعاء، وهذا أسلوب معروف في العربية، وشائع استعماله في الاستثناء، وهو حذف المستثنى منه إذا كان الاستثناء متفياً، ويسمى هذا الأسلوب استثناءً مفزغاً، ويفتقر المستثنى منه المحذوف حينئذ حسب المستثنى الموجود.

(2) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 135.

الطفل في الرضاعة تفرز الأم (اللبن الخلقي HIND MILK) (ونصطلح عليه باللبن المثقل) الناتج (المحتوي) على نسبة أعلى من المواد الدهنية (من 4 إلى 7 في المائة) ويكون هذا اللبن ثلثي حجم لبن الرضاعة...<sup>(1)</sup>.

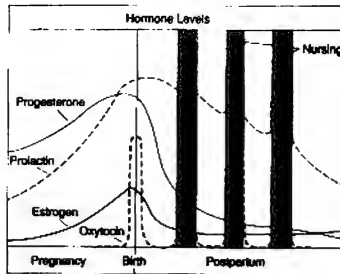
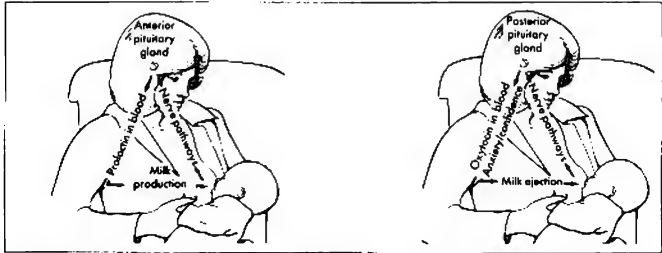
من المقطع أعلاه يتضح لنا ما يرمي إليه الحديث النبوي الشريف: «لا يحرم من الرضاعة إلا ما فتح الأمعاء في الثدي وكان قبل الغطام» [أخرجه الترمذي ح 56]. فالحليب المستثنى من قبل رسول الله ﷺ هو - والله تعالى أعلم - اللبن المخفف الذي لا يفتح الأمعاء، فهذا اللبن يخرج بواسطة عملية التناضح (التمايز) الغشائي<sup>(2)</sup>، وهو ليس بسبب كافٍ لأن يبرر التحريم: فهو لا يحتوي على غذاء كافٍ وبذلك لا يؤدي في الغالب إلى بناء أنسجة في جسم الطفل مشابهة فيزيولوجياً إلى حد ما لأمه بالرضاعة أو لأخته من الرضاعة<sup>(3)</sup>.

وهذا الحليب، أي اللبن المخفف، يبقى بالجيوب اللبنية خلف الحلمة بحيث يخرج عندما يبدأ الطفل في الرضاعة أي عند أول مصة أو مصتين، وهو الذي تتحدث عنه نبوءة الرسول ﷺ في الحديث: «لا تُحرم المصّة ولا المصّتان» [أخرجه أحمد ح 60].

لذلك لا بد أن تكون الوجبة مشبعة حتى تكون سبباً كافياً للتحريم. وبالفعل عندما يبدأ الطفل في الرضاعة، وعندما يلمس حلمة الثدي تنبه أطراف الأعصاب الموردة (الحسية)، وتمر الإشارة إلى الهيپوتلاموس الذي ينشط بدوره الفصين الأمامي والخلقي للغدة النخامية، ويفرز الفص الأمامي هرمون البرولاكتين، ويقوم البرولاكتين الناتج بتنشيط الغدد اللبنية بالثدي وحثها على الإفراز. وفي الوقت نفسه يفرز الفص الخلفي للغدة النخامية مادة (الأوكسيتوسين OXYTOCIN) التي يتسبب عنها انقباض في (الخلايا العضلية MYOEPITHELIAL CELLS) بنسيج الثدي (انظر الصورة رقم: A - 125) وبذلك تنعصر الغدد اللبنية بما يسمح للمكريات الدهنية وحبوبات البروتين الأكبر حجماً بالمرور إلى القنوات اللبنية. (انظر الصورة رقم: B - 125).

- (1) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 105.
- (2) وعملية التمايز تلتخص بأن يمر عبر الغشاء الذي يحتفظ بالمين الكريات أو الحبيبات الصغيرة من جراء اختلاف الضغوطات بين جهتي الغشاء.
- (3) فهناك أبحاث تشير إلى أن الأطفال الذين يتغذون على حليب يحتوي على نسبة عالية من الدهن ينمون بسرعة أكبر من الذين يتغذون على حليب يحتوي على نسبة قليلة من الدهن (كتاب تغذية الطفل: الأساس الفيزيولوجي، منظمة الصحة العالمية، ص 74).

من جراء اختلاط اللبن المخفف باللبن المثقل يتغير تكوين اللبن تدريجياً خلال التغذية. ففي نهاية الرضعة يحتوي اللبن من الدسم من أربعة إلى خمسة أمثال ما يحتويه في أول الرضعة<sup>(1)</sup> وبذلك يسد احتياجات الطفل الغذائية.



(A - 125) نرى في الرسم أعلاه أن الرضاعة تحث (الغدتين النخاميتين الأمامية والخلفية Anterior and posterior pituitary gland) على إفراز (هرمون البرولاكتين Prolactin) ومادة (الأوكسيتوسين Oxytocin) لتنشيط الغدة اللبنية وحثها على الانقباض. ونحتمل أن إفراز تلك المواد يزداد كثيراً عندما يمص الرضيع ثدي أمه بالنسبة لباقي الأوقات.

(1) كتاب تغذية الطفل: الأساس الفيزيولوجي، منظمة الصحة العالمية، ص 26.



Myoepithelial Cells Open and Full of Milk



Myoepithelial Cells Contracting and Forcing Milk into Ducts

## 11 الجوع أساس في التحريم:

● قال رسول الله ﷺ: «انظرون من إخوانكن! فإنما الرضاعة من المجاعة» [أخرجه البخاري ح 55].

● عن أم الفضل أن نبي الله ﷺ سئل عن الرضاع فقال: «لا تُحرّم الإملاجة ولا الإملاجتان» [أخرجه النسائي ح 59].

إذا جمعنا الحديثين: «لا يُحرّم من الرضاعة إلا ما فتح الأمعاء في الثدي وكان قبل القطام» [أخرجه الترمذي ح 56] و«انظرون من إخوانكن! فإنما الرضاعة من المجاعة» [أخرجه البخاري ح 55] فهما أن الرضاعة لا تحرم إلا بعملية فتح الأغشية في الثدي وهذه العملية لا تحصل إلا إذا كان الرضيع جائعاً.

فإذا جاع الرضيع تولّد عنده الحافز للامتصاص القوي وبدأ بعملية شفط قوية تؤدي إلى إحداث ضغط سلبي في أمعاء الثدي وإلى تمزيق أغشية الغدد التي تفرج بدورها عن اللبن المثقل. وإن لم يكن الرضيع جائعاً، لم يبذل الجهد الكافي وخرج النوع الأول من اللبن فقط وهو اللبن الأولي (أو اللبن المخفف) من خلال عملية التمايز الغشائي الذي لا يبرر التحريم.

ويشير إلى ذلك الحديث الشريف وهو: «لا تُحرّم الإملاجة ولا الإملاجتان» [أخرجه النسائي ح 59] (1)، وهو ينص على أن تناول ثدي الأم بأدنى الفم - بحيث يمص الطفل مصّة خفيفة أو مصتين خفيفتين - لا يحرم.

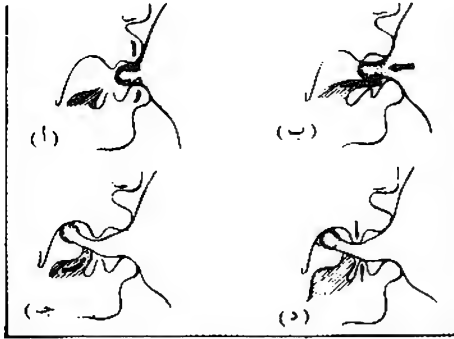
وفي حالة الإملاج لا يكون الرضيع جائعاً لأن الرضيع الجائع هو من يمص بطريقة الشفط ولا تشبّه الإملاجة ولا الإملاجتان التي لا تفتح أمعاء الثدي، فالذي يشبهه هو الحليب المثقل الذي نتج من الفتح ضمن كمية كبيرة يكتفي بها الرضيع.

لا شك أن الرضيع الجائع سيحاول أخذ الثدي بكل قواه، وبالتالي لن يكتفي بتناول الحلمة بطرف فمه ولكن يتمكن فمه. ولهذا فمن مستلزمات الرضاعة الناجحة - أي من مستلزمات إدراج اللبن - أن ينشأ للطفل الفعل المنعكس الامتصاصي وهو: أن يستحلب الطفل اللبن بين أعلى باطن الفم واللسان بحركات رتيبة يقوم بها اللسان والفك الأسفل. ويكون كذلك بعد محاولات قليلة عندما تلتقط شفاة الطفل ثدي الأم ويندفع اللسان إلى الأمام ثم إلى الخلف ليضغط على الحلمة نحو سقف الفم.

(1) جاء في الصحاح لنجوهري - مادة «ملج» - (ج 1/ ص 342): «الملج: تناول الثدي بأدنى الفم. يقال: ملج الصبي أمه: أي رضعها. واملج الفصيل ما في الضرع: امتصه».

ويمتلئ الجزء الخلفي من فمه بالحلمة وتساعد حركات الفك اللثتين على أن تضغطا على هالة الثدي بما يعصر اللبن في الفم. (انظر صورة رقم: 126).

أما عضلات الوجنة فتساعد عملية المص كما تحافظ على الضغط السلبي (المنخفض) في الفم. ولولا هذه الحركة أي إتمام إطباق فم الطفل على الثدي لم يتم إدرار اللبن بكثرة، ولم يتم التحريم، لأن الرضيع يكون قد ملج الثدي إما لأنه ليس جائعاً، وإما لأنه لم يتولد عنده الفعل المنعكس الامتصاصي السليم.



(126) - رد الفعل الامتصاصي

أ - شفتا الطفل مطبقتان حول الحلمة عند اتصال الحلمة بالهالة.

ب - يمتد اللسان ليمسك بالحلمة.

ج - ينسحب اللسان ليدفع بالحلمة نحو سقف الفم الصلب. كما تصبح الهالة أيضاً داخل الفم.

د - يتولد ضغط سلبي (منخفض) بفعل الوجنتين، وتضغط اللثتان على الهالة. وباستجابة الثدي لرد الفعل الإفرازي يبدأ اللبن في التدفق والانتقال من الصدر ذي الضغط الأعلى إلى الجزء المخدخ للضغط في فم الطفل.

وبالتالي فلن يؤدي إملاج الطفل لثدي أمه إلى إدرار اللبن، ومن ثم إلى التحريم. كما أقره الحديث الشريف.

«لا نحرّم الإملاجة والإملاجتان» [أخرجه النسائي ح 59].

## 12 - مقدار اللبن المحرم:

● عن ابن شهاب أنه سئل عن رضاعة الكبير فقال: . . . فجاءت سهلة بنت سهيل - وهي امرأة أبي حذيفة وهي من بني عامر بن لؤي - إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله: كنا نرى سالماً ولداً وكان يدخل عليّ وأنا فضل وليس لنا إلا بيت واحد فماذا نرى في شأنه؟ فقال لها رسول الله ﷺ: «أرضعيه خمس رضعات فيحرم بلبنها»، وكانت تراه ابناً من الرضاعة [أخرجه مالك ح62].

هذا الحديث يدل على الحد الأدنى من عدد الوجبات التي يجب للرضيع أن يتناولها لكي يتم لديه بناء أنسجة مشابهة بينه وبين أمه أو أخته من الرضاعة، وتحرم العلاقة بينهم.

إلى ذلك فإن المصة والمصتين تستثيان من كل وجبة (رضعة) مشبعة كما ينص الحديث الشريف: «لا تحرم المصة ولا المصتان» [أخرجه أحمد ح60]<sup>(1)</sup>.

(1) يتلخص موقف العلماء المسلمين في مقدار المحرم من اللبن على النحو التالي: «أما مقدار المحرم من اللبن: فإن قوماً قالوا فيه بعدم التحديد، وهو مذهب مالك وأصحابه، وروي عن علي وابن مسعود، وهو قول ابن عمر وابن عباس، وهؤلاء يحرم عندهم أن يفرق كان، وبه قال أبو حنيفة وأصحابه والثوري والأوزاعي». وقالت طائفة بتحديد القدر المحرم، وهؤلاء انقسموا إلى ثلاث فرق: فقالت طائفة: لا تحرم المصة ولا المصتان. وتحرم الثلاث رضعات فما فوقها، وبه قال أبو عبيد وأبو ثور.

وقالت طائفة: المحرم خمس رضعات، وبه قال الشافعي.

وقالت طائفة: عشر رضعات.

والسبب في اختلافهم في هذه المسألة: معارضة عموم الكتاب للأحاديث الواردة في التحديد، ومعارضة الأحاديث في ذلك بعضها بعضاً.

والأحاديث المتعارضة في ذلك راجعة إلى حديثين في المعنى:

أحدهما: حديث عائشة وما معناه أنه قال عليه الصلاة والسلام: «لا تحرم المصة ولا المصتان أو الرضعة والرضعتان» خرج مسلم من طريق عائشة، ومن طريق أم الفضل، ومن طريق ثالث، وبه قال. قال رسول الله ﷺ: «لا تحرم الإملاجة ولا الإملاجتان».

والحديث الثاني: حديث سهلة في سالم أنه قال لها النبي ﷺ: «أرضعيه خمس رضعات». وحديث عائشة في هذا المعنى أيضاً قالت: «كان فيما نزل من القرآن: عشر رضعات معلومات ثم نسخن بخمس معلومات، فتوفي رسول الله ﷺ وهن مما يقرأ من القرآن».

فمن رجع طاهر القرآن على هذه الأحاديث قال: تحرم المصة والمصتان. ومن جعل الأحاديث مفسرة للآية، وجمع بينها وبين الآية، ورجع مفهوم دليل الخطاب في قوله عليه الصلاة والسلام: «لا تحرم المصة ولا المصتان» على مفهوم دليل الخطاب في حديث سالم قال: «الثلاثة فما فوقها هي التي»



-تحريم، وذلك أن دليل الخطاب في قوله: «لا تحرم المصّة ولا المضتان» يقتضي أن ما فوقها بحرّم، ودليل الخطاب في قوله: «أرضعيه خمس رضعات» يقتضي أن ما دونها لا يحرم» (بداية المجتهد ونهاية المفتد، لابن رشد، الفصل الثالث: في مانع الرضاع، المسألة الأولى: في مقدار المحرم من اللبن، ص 421 - 422).

وفي رأينا فقد نشأ هذا الاختلاف لعدّة أسباب (أو لأحد هذه الأسباب التالية):

منها عدم الالتفات إلى المعنى اللغوي لكلمتي «مصّ» و«رضع»، ومنها عدم إمام بعض الفقهاء المسلمين بالعلم الكوني في مجال الرضاعة، ومنها قلّة اعتبار معاني بعض الأحاديث ولا سيما الحديثان «لا يحرم من الرضاعة إلّا ما فتن الأمعاء» في الثدي وكان قبل الفطام» أخرجه ابن تيمية ح ١٥٠ «ولا يحرم من الرضاع إلّا ما أثبت اللحم وأنشز العظم» أخرجه الإمام أحمد ح ١٥٨ اللذان قد يساعدان على إلقاء الضوء على مقدار اللبن المحرم، ومنها العمل على الترجيح بين الأحاديث، أكثر من العمل على التأليف بينها.

وكلمة «مصّ» تعني شرب اللبن بكميّة قليلة. جاء في لسان العرب: «مصص... في حديث عمر ؓ: أنه مصّ منها، أي نال القليل من الدنيا». وجاء في القاموس المحيط، باب مصصته: «مصصته، بالكسر، أمصّه ومصصته أمصّه، كخصصته أخصّه: شربته شرباً رقيقاً».

وكلمة «رضع» تعني شرب اللبن. جاء في مقاييس اللغة: باب الرء والضاد، وما يثلثهما: «رضع: الرء والضاد والعين أصل واحد، وهو شرب اللبن من الفزع أو الثدي». وجاء في مختار الصحاح، باب الرء: «رضع: ر ض ع: رضع الصبي أمه بالكسر رضاعاً بالفتح... وإلتضعبت العنز، أي شربت لبن نفسها». وانظر أيضاً لسان العرب.

فالرضاع هو شرب اللبن، وقد يحدث إذا شربت قليلاً أم كثيراً، أي بمصّة أو مصتين أو ثلاث...، والرضعة هي الواحدة من الرضاع - أي وجبة - وقد تشمل عدّة مضات.

وبعض الأحاديث التي جاءت في هذا الباب ورد فيها «المصّة والمضتان أو الرضعة والرضعتان»، وقد جاء الفصل بين فعليّ «المصّ» و«الرضاع» بكلمة «أو» التي قد تفيد أحد القولين: إما الشك، وإما التخيير.

وتفصيل دلالة الشك لكلمة «أو» في الحديث التي روتها السيدة عائشة ؓ هي كالآتي:

جاء في شرح الحديث رقم 1940 في شرح سنن ابن ماجه نلسندي: «قوله: (الرضعة ولا الرضعتان أو المصّة إلخ): أو: للشك، فإذا كان الشك، فذلك مرده أن أحداً من الرواة نسي اللفظ الذي جاء على لسان رسول الله ﷺ، فشك أن الفعل المراد هو المص أو الرضاع، وبالتالي علينا الترجيح في أي من اللفظين: «مصّة» أو «الرضعة» هو المراد بالأصل.

ومعظم الأحاديث التي وردت في هذا الباب جاءت بلفظ «المصّة والمضتان» فقط، وجاء في بعض الأحاديث «الإملاجة ولا الإملاجتان»، ومعنى كلمة «إملاجة» هو معنى كلمة المصّة: وهو الشرب القليل، ولكن بأدنى النعم (انظر مبحث «الجوع» أساساً للتحريم)، مما يعزّز أن الرسول ﷺ أراد معنى المصّة في الحديث الذي رواه مسلم، والله تعالى أعلم.

والذي يدغم موقفتنا الحقائق العلمية والحديثان: «لا يحرم من الرضاعة إلّا ما فتن الأمعاء» في الثدي و«لا قبل الفطام» أخرجه ابن تيمية ح ١٥٠ «ولا يحرم من الرضاع إلّا ما أثبت اللحم وأنشز العظم» أخرجه

الإمام أحمد<sup>ح</sup> ١٥٨. فالحقائق العلمية تشير إلى أن الحليب المحفّف - الذي لا يحتوى على كشر من الدسم (والذي لا يسبب بالتالي التحريم) - هو الذي يجرى في أول مضتين لتدني الآء. عند جرح الحليب المثقل المغذّي - الذي يحتوي على كثير من الدسم (والذي يسبب بالتالي التحريم) - بعد ذلك من خلال عملية شفط قوية تستوجب عدّة مضات. والحديث الأول يشير إلى أن الحليب الذي يخرج بدون فق الأمعاء في الثدي لا يحرم. وليس كافياً أن يثبت لحم الطفل وينشز عظمه (كما يبدو: الحديث الثاني)، وهذا الحليب - كما أشرنا إليه سابقاً - لا يمكن أن يكون إلا الحليب الذي يخرج في أول مضتين حسب المعطيات العلمية. ومن هنا نفهم أن المعطيات العلمية والحديثية والدلالات اللغوية تشير معاً إلى أنه لا يجب علينا أن نعتبر أن المصتين الأوليين للثدي هما بمشاة غذاء جيد، ووجهة كاملة للطفل، وبالتالي فإن المصتين هو اللفظ المقصود بالحديث الذي رواه مسلم، وهذا ما نرجحه. والله تعالى أعلم.

**وتفصيل دلالة التخيير لكلمة «أو» في الحديث التي روتها السيدة عائشة رضيها هو كالآتي:**

جاء في لسان العرب، باب الهزرة: «أو: حرف عطف. وأو: تكون للثنت والتخيير، وتكون اختياراً». وإذا اعتبرنا أن كلمة «أو» هي للتخيير، فيكون المعنى: لا تحرم المصاة أو المصتان أو الوجبة أو الوجبة (الرضعة) والوجبتان (الرضعتان)، أي لا تحرم المصاة أو المصتان كما لا تحرم الوجبة والوجبتان. فإذا سلمنا بأن هناك فرقاً بين كلمتي «مصاة» و«رضعة»، بقي علينا أن نجيب على من ادعى أن الحديثين «لا تحرم المصاة والمصتان» الحرب أحمد<sup>ح</sup> ١٥٨ وأرضيعه خمس رضعات» أخرجه الإمام مالك<sup>ح</sup> ١٥٢ معارضاً للآية القرآنية: «وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ» (البقرة: ٢٣٣).

فالآية: «وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ» لا تنكلم عن النساء اللاتي تطعم أولادهن من لبنهن في الرضاعة التي تحرم. ولا مانع أن يكون هناك قيد لهذه الظاهرة، بمعنى: والنساء اللاتي ترضع أولادهن الرضاعة التي تحرم (أي أن ترضع كما يتوجب).

وأما التعارض بين الحديثين «أرضيعه خمس رضعات فيحرم بلبنها» و«لا تحرم المصاة والمصتان» فيزول عندما نفهم معنى كل من كلمتي «مصاة» و«رضعة». فالمصاة هي جزء من الرضعة، وبالتالي فإن الحديث الثاني يأتي مقيداً للحديث الأول. وإذا عملنا على التأليف بينهما فهما أن الرسول ﷺ أمر سهلة بأن ترضع سائماً بمضتين خمس رضعات، كل واحدة منها لا تقل عن مضتين (أو سنتين المصتين الأوليين)، بل كل واحدة منها لا تقل عن عدد كثير من المضات. لأن الطفل الجائع كما أشار إليه الحديث: «نَظَرُونَ مِنْ إِخْوَانِكُمْ» فأما الرضاعة من المصاة» أخرجه البخاري<sup>ح</sup> ١٥٥ - لا يشبع من خلال ثلاث مضات، ولا من أربع كما هو مألوف للجميع.

وإذا أخذنا بدلالة كلمة «أو» للتخيير، فهما الحديث الذي روتها عائشة رضيها على النحو التالي: لا تحرم الرضعة والرضعتان (ولا الثالثة، ولا الرابعة، بل من الخامسة كما يشير إليه الحديث الذي روتته سهلة في سالم). فليحل تخصيص الرضعة والرضعتين كان لموافقة السؤال كما تقتضيه روايات الحديث ليس أكثر. جاء في شرح ابن ماجه للسندى للحديث رقم ١٩٤٠: «قوله: (الرضعة ولا الرضعتان أو المصاة إلخ) ... ولعل تخصيص المصاة والمصتين لموافقة السؤال كما تقتضيه روايات الحديث فلا يدل على أن الثلاث محرمة عند القائل بالمفهوم». =

- والحديث: «لا تحرم من الرضاع إلا ما أتى باللحم والعظم» أخرجه الإمام أحمد ح 589 يؤكد أن المصصة أو المصتين أو الوجبة والوجبتين من اللبن ليس كافيئتين للتحريم، وأنه لا يسبب التحريم إلا كمية كافية من اللبن أثبتت اللحم ونشتر العظم، وهذا لا يحصل بمصصة أو مصتين، أو وجبة أو وجبتين غير مشبعتين، لا تؤثر على هيكلية الطفل بشكل ملحوظ.

والحديث الذي رواه السيدة عائشة رضي الله عنها: «أثرت في الخزان عشر رضعات مغلومات فتسح من ذلك خنس وصار إلى خمس رضعات مغلومات فتوفي رسول الله ﷺ والأمر على ذلك» أخرجه مسلم ح 104 بعض هذا الكلام. فالحديث يصرح أنه كان من الفرق المسوخ ثلاثة، وليس حكماً، خمس رضعات معلومات. ومن المعلوم أن هناك ثلاثة أنواع من التسح، وتفصيله كما جاء في صحيح مسلم بشرح النووي في تفسير هذا الحديث: «والسح ثلاثة أنواع: - أحدها: ما نسخ حكمه وثلاثه كعشر رضعات، - والثاني: ما نسخت ثلاثه دون حكمه كخمس رضعات والشبع والشبيخة إذا زنيا فارجموهما، - والثالث: ما نسخ حكمه وبقيت ثلاثه، وهذا هو الأكثر، ومنه: قوله تعالى: «وَالَّذِينَ يُؤْتُونَكَ مِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنْ نَّارٍ أَوْ كَمِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنْ آبٍ يَصُدُّكُمُ اللَّهُ بِالنَّارِ وَالْآبِ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ غَلِيبٌ» تفصيل التسح: أنه تأخر نسخ ثلاثة الآيات التي نص أن الرضاع يجب أن يكون خمس رضعات معلومات حتى إن بعض الصحابة ظن بتلواها لعدم درايته بنسخها. جاء في صحيح مسلم بشرح النووي: «وقولها أي السيدة عائشة رضي الله عنها: (فتوفي رسول الله ﷺ وهن فيما يقرأ) هو بضم الياء من (يقرأ)، ومعناه: أن التسح بخمس رضعات تأخر إزالته جداً حتى إنه ﷺ توفي وبعض الناس يقرأ خمس رضعات ويجعلها قرأناً متواتراً لكونه لم يبلغه التسح تقرب عهده، فلما بلغهم التسح بعد ذلك، رجعوا عن ذلك، وأجمعوا على أن هذا لا يثلى». فهذا الحديث يخبرنا أن التحريم يحدث بخمس رضعات معلومات، والرضعة المعلومة ما هي إلا الرضعة المعلوم فيها أن الرضيع تناولها عن جوع، وأنها أشبعته، وأن الحليب الذي تجزعه كان من النوع المثقل الذي يخرج بفتح الأمعاء الموجودة في الثدي، وأنها أثبتت اللحم ونشترت العظم، كما نفهم من محسوس الأحاديث، والتفاسير. جاء في تفسير القرطبي للآية: «وَالَّذِينَ يُؤْتُونَكَ مِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنْ نَّارٍ أَوْ كَمِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنْ آبٍ يَصُدُّكُمُ اللَّهُ بِالنَّارِ وَالْآبِ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ غَلِيبٌ» وكذا ذلك جاء في شرح سنن النسائي للسدي للحديث رقم 3307. فوضف الرضعات بالمعلومات ما هو إلا تنبيه لنا بأن نتأكد أن جميع الشروط التي تلحق بها الرسول ﷺ في الأحاديث الأخرى تطبق على أحكام الرضاع قبل أن نطلق حكم التحريم على الرضعة والرضع، وإلا لما صح التحريم، ومختصره: أن تكون خمس وجبات مشبعات من لبن الأم المرضع من النوع المثقل. جاء في تفسير القرطبي للآية رقم 23 من سورة النساء: «ويفيد دليل خطابه أن الرضعات إذا كانت غير معلومات لم تحرم. والله أعلم». ومن المهم جداً أن نشير إلى أن التسح بخمس رضعات كان آخر ما أتى إليه الأمر في مسألة الرضاع، وبالتالي فعلينا العمل به لأننا لا نستطيع أن نعتبر الأحاديث الأخرى نسخة له (وإن لم تعتبر في نظرنا الأحاديث الأخرى معارضة له)، كما أنه يتوجب علينا العمل بدلالات لفظ التسح، وهي أن تكون الرضعات معلومات - أي مشبعات - .

## 13 - عدوى اللب:

● قال رسول الله ﷺ: «لا تسترضعوا الورهاء/أي الحمقاء/فإن اللبن يُعدي» [أخرجه الطبراني ح 61].

بدل الحديث السابق على أن الحمقاء معدية بواسطة الرضاعة، فالرسول ﷺ يوجه الأسرة إلى عدم طلب المرضع الحمقاء لترضع الطفل لأن احتمال العدوى واردة.

وهذا الحديث يعطي بعداً علمياً دقيقاً ما تعرّفت إليه البشرية إلا بعد جهد متواصل من الأبحاث العلمية.

ونشير إلى ما دلت عليه المعطيات العلمية ليتضح للقارئ عوامل انتقال العدوى:

1 - إن الرضيع يعتمد كلياً على مصدر واحد (لبن الأم) في غذائه، وبالتالي فهو يتأثر به جذرياً بعكس البالغ الذي يتناول غذاءً متنوعاً، ولديه مصادر متعددة للغذاء تُمده بمختلف العناصر الغذائية.

2 - إن تركيبة اللبن تختلف من أم إلى أخرى<sup>(1)</sup>، فهذا اللبن قد تمّ تركيبه حسب البيانات الوراثية الموجود سرها في خلايا غدد اللبن والتي نشأت مع الجنس البشري<sup>(2)</sup>.

3 - إن الغذاء الذي يُشتق من لبن الأم يدخل في بناء الأنسجة لدى الرضيع<sup>(3)</sup>.

4 - إن أي تغيير كيميائي في اللبن سوف يترجم إلى تكوين مختلف في أنسجة الجسم التي تتكوّن آنذاك<sup>(4)</sup>.

(1) كتاب تغذية الطفل: الأساس الفيزيولوجي، منظمة الصحة العالمية، ص 25.

(2) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 149، تصريف.

(3) على سبيل المثال: يستخدم معظم البروتين (حوالي 90٪) الذي يتناوله الرضيع في الأسابيع الأولى من الرضاعة في بناء الأنسجة. (كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي ص 100/ كتاب تغذية الطفل: الأساس الفيزيولوجي، منظمة الصحة العالمية، ص 73، بتصريف).

(4) على سبيل المثال: فإن الأطفال الذين يرضعون لبن الأبقار أو تركيبة تحتوي على زيوت نباتية يكون عدهم جميعاً مخزون من الدهون مختلف التكوين (كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 145).

5 - إن المخ وبقية الجهاز العصبي يمران بتغييرات سريعة خلال سنوات الطفولة الأولى<sup>(1)</sup>.

6 - إن البروتين والدهن مكونان مهمان من مكونات الجهاز العصبي<sup>(2)</sup>.

7 - إن تركيب البروتين والدهن يتم وفق الرسالة الجينية<sup>(3)</sup>.

8 - إن أي اختلال في تركيب البروتين والأحماض الدهنية يؤثر على نمو المخ والجهاز العصبي بشكل غير سليم.

9 - وبما أن الحمقى هي حمقى من جراء اختلال في الرسالة الجينية، فبالتالي إن لبنها سوف يحمل في طياته انعكاساً لتركيبها المختل إذ إن «العناصر الغذائية المختلفة في لبن الثدي (ونشير هنا بالأخص إلى البروتين والأحماض الدهنية)... تم تركيبها وفقاً للبيانات الوراثية التي نشأت مع الجنس البشري» وهذا يؤدي بدوره إلى بناء أنسجة مخية وعصية غير سليمة لدى الرضيع موافقة لما يحتويه الغذاء.

ونعطي بعض الأمثلة:

أ - إن المخ يعتمد في نموه على الأحماض الأمينية ولا سيما (السستين CYSTINE) و(الثورين TAURINE)<sup>(4)</sup> وبالتالي فإن نقصاً في نسب هذه الأحماض من الممكن أن يؤدي إلى عدم نمو المخ نمواً كاملاً وإلى قصور عقلي.

(1) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 145 - 146.

(2) فعلى سبيل المثال: إن البروتين المسمى بتورين يلعب دوراً مهماً كناقل ومعدل لنمو الجهاز العصبي، و(الأحماض الدهنية غير المشبعة طويلة السلسلة LONGCHAIN POLYUNSATURATED FATTY ACID) مهمة لنمو المخ والنخاع. (كتاب تغذية الطفل: الأساس الفيزيولوجي، منظمة الصحة العالمية، ص 26-27). كما أن الأحماض الدهنية التي تحتوي على (ذرات الكربون POLYENOIC ACID) تنكس بسرعة في دماغ الجنين في الثلث الأخير من الحمل. (كتاب تغذية الطفل: الأساس الفيزيولوجي، منظمة الصحة العالمية، ص 74).

(3) وبالتحديد يتم تركيب البروتين في الريبوسوم على الشبكة الأندوبلازمية (وفق الرسالة الجينية) (كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 135) وبعد أن ينتقل الدهن من الطعام إلى الثدي، ويحدث تحليله المائي، يتم أسطرته بالجليسرول على الشبكة الأندوبلازمية لتكوين قطرات الدهن (وفق الرسالة الجينية أيضاً) (كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 143).

(4) كتاب تشجيع الأمهات على الإرضاع الطبيعي، د. فيليستي سفيج كبع، ص 52.

ب - إن الدهن مكون مهم من مكونات الجهاز العصبي<sup>(1)</sup> وهو ضروري لنمو المخ<sup>(2)</sup> ويعتمد على الحامض الدهني (اللينولين LYNOLINE) وعلى (الكولسترول CHOLESTEROL)<sup>(3)</sup> وبالتالي أي نقص فيهما من المحتمل أن يؤدي إلى قصور عقلي.

ج - إن ارتفاعاً في بعض الأحماض الأمينية بالدم مثل ارتفاع في (التيروسين TYROSINE) و(الفينيلالانين PHENYLALANINE) وسلسلة الأحماض الأمينية المتفرعة و(الميثيونين METHIONINE) يمكن أن يؤدي إلى قصور عقلي، وذلك لأن المولود (خاصة بالنسبة للأطفال غير كاملين النمو) لا يملك الخمائر اللازمة لتحليل هذه الأحماض<sup>(4)</sup>.

ومثال على ذلك: فإن الأمهات المصابات بالتخلف العقلي المسمى: (ب ك يو PKU)، الناتج عن ارتفاع في مستوى الحامض الأميني لديهن، يتجنبن أطفالاً أشد تخلفاً في حال إرضاعهن لأولادهن، وكذلك فإن رضاعة الأمهات المصابات (بمرض الرقة من FRAGILE X) لأولادهن تؤثر سلباً على عقول أطفالهن.

ونفضل ما يحصل في المرض المسمى (بالب ك يو PKU):

إن مرض (الب ك يو) ينتج عن طفرة جينية<sup>(5)</sup> تحدث من أثر مورثات متنحية تأتت من كل من الأبوين<sup>(6)</sup>، ويؤدي هذا المرض إلى تراكم الحامض الأميني (الفينيلالانين PHENYLALANINE) ونقص مستوى الحامض الأميني (ل - تيروزين L - TYROSINE) في الدم<sup>(7)</sup> عند الشخص المصاب، فلا يستطيع أن يهضم الحامض الأميني الأساسي - الفينيلالانين - فيتسبب جهازه العصبي، ويتوكد لديه خلل عقلي غير رجعي<sup>(8)</sup>.

(1) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 145.

(2) كتاب تشجيع الأمهات على الإرضاع الطبيعي، د. فيليستي سنج كينغ، ص 48.

(3) كتاب تشجيع الأمهات على الإرضاع الطبيعي، د. فيليستي سنج كينغ، ص 52.

(4) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 110.

(5) [WWW.Thearc.org/faqs/pku.htm](http://WWW.Thearc.org/faqs/pku.htm), How PKU is inherited, 7/2/2004.

(6) (المدخل لعلم النفس INTRODUCTION TO PSYCHOLOGY)، ريتشارد أتكينسن، إدوارد سميت، داريل بام، ص 63.

(7) [WWW.vilacost.com/science/hn/Concern/Phenylketonuria.html](http://WWW.vilacost.com/science/hn/Concern/Phenylketonuria.html), 7/2/2004.

(8) (المدخل لعلم النفس)، ريتشارد أتكينسن، إدوارد سميت، داريل بام، ص 63.

ولقد رأينا أن المرأة المرضع تستمد الأحماض الأمينية الأساسية لحليب الرضاعة من الدم<sup>(1)</sup>. وبما أن مستوى الحامض الأميني عالٍ في الدم، فمن الطبيعي أن تفرز المرأة الحملى لبناً يحتوي على مستوى عالٍ من الحامض الأميني، مما سيؤثر سلباً على عقله وجهازه العصبي.

ولقد تعددت آراء العلماء العاملين في مجال الرضاعة في كيفية التعامل مع هذا المرض، ولكن عبّرت كلها عن نفس المعتقدات. وسنستعرض تلك الآراء فيما يلي:

- فمن العلماء من ذهب إلى عدم إرضاع الأم لولدها المصاب بمرض (الب ك يو) لأن جسم الولد لا يستطيع هضم الحامض الأميني - الفينيلالانين -<sup>(2)</sup>.

- ومنهم من ذهب إلى أن المرأة المصابة (بالب ك يو) يجب أن تتبع نظاماً حميوياً صارماً للغذاء قبل سنة من حملها، ويجب أن تبقى على هذا النظام خلال إرضاعها حتى يصبح ولدها بصحة جيدة<sup>(3)</sup>.

- ومنهم ما لم يفضل الرضاعة للأطفال المصابين بمرض (الب ك يو)، ونصح بتعديل وجباتهم<sup>(4)</sup>.

- ومنهم من ذهب إلى أن إرضاع الولد من الثدي (بعد اتباع نظام حميو معين) أفضل من إطعام الولد من الغذاء الصناعي، وذلك لأن الأطفال المصابين (بالب ك يو) لهم القابلية بالاحتفاظ بكميات غير طبيعية من معدن (الموليبدنوم MOLYBDENUM)، والغذاء الصناعي يحتوي على كميات من معدن الموليبدنوم تفوق بكثير الكميات الموجودة في حليب الثدي، مما يعني أن الأطفال الذين يتغذون على الغذاء الصناعي قد يصبح لديهم كميات زائدة من معدن الموليبدنوم<sup>(5)</sup>.

- ومنهم من ذهب إلى إرضاع الأولاد من كلا المصدرين: من القارورة التي تحتوي على حليب صناعي خالٍ من الحامض الأميني - الفينيلالانين -، ومن الثدي، بحيث إن عدد الوجبات من الثدي يتحدد من خلال نسبة الحامض الأميني

(1) رابع محث رعاية الخلق: الرضاعة/ المكونات الأساسية للبن.

(2) WWW.Geoocities.com/Wellesley Garden 2737-Why.html. Why breast feed. 7/2/2004.

(3) WWW.Thearc.org/faqz.pkul.html. What happens when women with PKU have children. (Levy 1988).

7 2 2004.

(4) WWW.hotspotshawaii.com/ndostuff/Feb96/BreastFeeding.html. 7 2/2004

(5) WWW.vitacost.com/science/in/Concern/Phenylketonuria.html. Dietary changes that may be helpful.

5/2 2005.

- الفتيلا لالين - [التي يجب أن تتواجد] في بلازما الدم، وحجتهم أن ذلك النظام يتيح للطفل أن يشرب (اللبن الخلفي HINDMILK) إضافة إلى (اللبن الأولي FOREMILK) [الذي يعود بالصحة على الولد]<sup>(1)</sup>.

وحجة البعض الآخر - ممن نصح بارضاع الطفل من الثدي إضافة إلى إطعامه من غذاء يحتوي على معدل منخفض من الفتيلا لالين - أن الطفل يحتاج إلى البعض من الفتيلا لالين لينمو بشكل طبيعي بالرغم من أنه مصاب بمرض يعجز فيه على تكسير هذا الحامض، وأن اللبن الإنساني [الأم غير المصابة بمرض (الب ك يو) طبعاً] يحتوي على معدل من الفتيلا لالين أقل من المعدل الموجود في أي غذاء صناعي، وبالتالي فيجب على المرأة [غير المصابة] أن تضيف على الغذاء الصناعي - ذو المستوى المنخفض من الفتيلا لالين - الرضاعة، حتى ينخفض مستوى الفتيلا لالين لدى الأطفال ممن يعتمدون على الطعام الصناعي فقط في تغذيتهم. وقد أظهرت بعض الأبحاث أن الأطفال الذين يتغذون من كلا المصدرين هم أعلى ذكاء من الذين يعتمدون على الغذاء الصناعي فقط<sup>(2)</sup>. مما يشير إلى أن تناول كمية من الفتيلا لالين أكثر من اللازم يؤدي إلى قصور عقلي.

ومن الجدير بالذكر أن الحديث رقم 61 لا يتكلم عن موضوع رضاعة الأطفال المصابين بمرض (الب ك يو)، ولكن عن موضوع اجتناب الرضاعة من المرأة المصابة بالمرض المذكور، وعليه فهو يتحدث عن حالة المرأة المصابة وتأثير لبنها على الطفل، سواء أكان الطفل مصاباً بالمرض المذكور أم لا، وسواء أكان ولدها أو ولد امرأة أخرى.

فحتى لو كان الولد ابناً لغيرها، وكان صحيح الجسم، فعلينا أن نجتنب الرضاعة منها لأن هناك خلل في لبنها.

أما في مجمل البحوث التي ذكرناها آنفاً فكانت تقارن بين الحليب الإنساني والغذاء الصناعي، وليس بين حليب المرأة الحملى وحليب المرأة الصحيحة العقل والبدن. كما أن الكلام كان يدور غالباً على مدى تقبل الطفل المصاب بالمرض المذكور

WWW.ncbi.nlm.nih.gov/entrez/query.fcgi?cmd=Retrieve&db=PubMed&list\_uids=126, A different (1) approach to breast-feeding of the infant with phenylketonuria, 5 2 2004.

WWW.storknet.com/cubbies/breast-AS-desnworkout.htm, 7 2 2004. (2)

وعسمة الإدراج اللبن الإنساني، كاتلين أوبراي و جاك روبرت، ص 653، McCabe, 1996, Riva et al., 1989).



لحليب الأم سواء أكانت مصابة بالمرض المعتبر أم لا، فقد تكون (حاملة CARRIER) للمرض فقط (وغير مصابة) دون أن تعلم ذلك (لأن عوارض المرض لا تظهر عليها، حيث أن المورثات هي من النوع المتنحي)، وانجبت بذلك ولداً مصاباً بالمرض المذكور، وهي ماضية بإرضاعه، وبالتالي فإن الموضوعين مختلفين إلى حد ما.

وما نستطيع أن نستخلصه من مجموع الكلام الذي سقناه: أن المرأة المصابة تحمل معدلات عالية من الفينيلالانين في دمها، وأن الأطباء ينصحون باتباعها نظاماً حميواً صارماً للغذاء لكي تنخفض وتنزول معدلات الفينيلالانين في دمها ومن ثم في حليبها، وإنهم يفضلون الرضاعة من الثدي على التغذية من الطعام الصناعي لعدة أسباب أهمها:

- إن تركيز المعادن أفضل في اللبن الإنساني.
- إن هناك لبن خلفي في اللبن الإنساني غير موجود في الغذاء الصناعي.
- إن الطفل يحتاج إلى البعض من الفينيلالانين للنمو السليم بالرغم من أنه مصاب بمرض يعجز فيه عن تكسير أحماض الفينيلالانين.

وعليه نفهم أن العلم يتفق مع النصوص الشرعية على أنه يجب أن لا نسترضع الحمى لأن لديها معدل عالٍ من الفينيلالانين، وأنه يجب أن نحافظ على الرضاعة من الثدي للولاد - سواء أكانوا مصابين بالمرض المذكور أم لا - لأنه لا بديل للرضاعة بالنسبة للتمثيل الغذائي للطفل، ولذلك فإن أفضل حل لهذه المعضلة هي الرضاعة من امرأة أخرى صحيحة الجسم عملاً بالآية: **وَإِنْ تَعَايَنْتُمْ فَسَرْضِعُوا** أخرئ: [الحدي: ٥]. فهذه الآية تنص على أن تستبدل المرأة المرضع بامرأة أخرى في حال وجود عسر في الرضاعة (ويتمثل العسر هنا في حماقة المرأة)<sup>(١)</sup>، وبما أن

(١) العسر في الرضاعة لا يقتصر على خلاف الزوجين في قدر النفقة التي يجب أن يدفعها الرجل للمرأة المطلقة أو ما شابه ذلك، كما أشار إليه الكثير من مفسري القرآن الكريم، ولكن يطول كل ما يودى أو قد يودى إلى ضرر بأحد الزوجين أو الرضيع، والعسر كما عرّفه ابن فارس في «معجم اللغة» (ج ٤ ص ٣١٩) - هو: «عسر: العيس واليس والراء أصل صحيح واحد يدل على صعوبة وشدة، فالعسر نفيس اليسر». ومثال ذلك الأيتان: **وَإِنْ كَانَتْ دُوْ حَسْرَةٍ فَنُطْرُقْهُ بِأَنْ يَمْسُرَهُ وَأَنْ يُصَدِّقُوا خَيْرَ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ** [البقرة: ٢٨٠]، ولقد ناك الله على النبي والمهجرين والأنصار الذين اتبعوه في سبغ الفرس من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريقتهم ثم ناك الله عليهم إنهم رءوهم رجيماً [آل عمران: ١١٠].

والأحكام الفقهية تركز على عمومية اللفظ في التطبيق، والقياس، وليس على السبب الذي نزلت من أجله الآية القرآنية فقط، وبالتالي ينبغي تطبيق أحكام الآية المعتبرة عندما نصادف أي مشكلة كانت تنف في وجه الرضاعة من الأم، ومنها: الرضاعة من أم ذات لبن فاسد.

الإسلام لا يعارض العلم، بل يدعو إليه، فنقول: إن على المرأة الممرضع أن تتبع نظاماً حميوياً معيناً في حال كان الطفل مصاباً بمرض (الب ك يو) يعدل من مستوى الفيتالائين في حليبها.

ومن هذا الكلام يتبين لنا أن الإرشادات المستقاة من النصوص الشرعية لتدل حتماً على أن التعاليم الإسلامية لهي الأفضل لصحة الطفل ونموه السليم.

وهكذا يتبين لنا إعجاز الرسول ﷺ في الإشارة إلى أن الحماقة تنتقل بواسطة اللبن من الأم الممرضع إلى الرضيع.

#### 14 - الغيل :

● جاء في الحديث أن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ، فقال: إني أعزل عن امرأتي، فقال له رسول الله ﷺ: «لم تفعل؟»، فقال الرجل: أشفق على ولدها، أو على أولادها، فقال رسول الله ﷺ: «لو كان ذلك ضاراً ضرّ فارس والروم» [أخرجه مسلم ح 51].

● قال رسول الله ﷺ: «لقد هممت أن أنهى عن الغيلة، فنظرت في الروم وفارس، فإذا هم يغيّلون أولادهم، فلا يضّر أولادهم ذلك شيئاً» [أخرجه مسلم ح 52].

● قال رسول الله ﷺ: «لا تقتلوا أولادكم سرّاً فإن الغيل يُذرك الفارس فيدعّثره عن فرسه» [أخرجه أبو داود ح 53].

جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: «غول: غاله الشيء غولاً وَاغْتَالَهُ: أَهْلَكَه وَأَخَذَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَدْرِي. وَالْغُولُ: النَّمِيَّةُ وَاغْتَالَهُ قَتَلَهُ غِيلَةً...».

نفهم من التفسير أن أصل كلمة «الغيل» يشير إلى قتل الشخص من حيث لا يدري.

والغيلة عند العرب هو أن يجامع الرجل امرأته وهي تُرضع.

جاء في شرح سنن النسائي للسدي<sup>(2)</sup>: «قوله (أنهى عن الغيلة) بكسر الغين المعجمة وفتحها، وقيل الكسر لا غير هو أن يجامع الرجل زوجته وهي مرضع...».

والغيلة عندهم أيضاً هو أن ترضع المرأة وهي حامل.

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «غول» (ج 10/ص 146).

(2) شرح سنن النسائي للسيوطي وحاشية السدي - كتاب النكاح - الغيلة (ج 6/ص 107).

ورد في صحيح مسلم بشرح النووي<sup>(1)</sup>: «وفال ابن السكيت: هو أن ترضع المرأة وهي حامل، يقال أغالت وأغيلت».

وقد سمي العرب كلاً من الجماع والإرضاع غيلة لأن المعتقذ السائد عندهم هو أن المرأة قد تحمل إن جامعها زوجها خلال فترة الرضاعة، فيفسد بالتالي لبنها، فيكون داءً تولدها، ويكون سبباً لقتله عندئذ، وبالتالي يسمى: الغيل.

جاء في صحيح مسلم بشرح النووي<sup>(2)</sup>: «قالوا والأطباء يقولون: إن ذلك اللبن داء والعرب تكرهه وتتقيّه...».

وورد في القاموس المحيط: «الغِيل: اللبن تُرضعه المرأة ولدها وهي تُؤثي، أو وهي حامل. واسمُ ذلك اللبن: الغِيل أيضاً. وأغالت ولدها وأغيلته: سقته الغيل، فهي مُغِيل ومُغِيل، وهو مُغَال ومُغِيل»<sup>(3)</sup>.

والأحاديث التي أوردناها آنفاً تتكلم عن التسبب في قتل الأطفال من حيث لا يدرون، فهي تنهي عن هذا الفعل وعن الأسباب التي تؤدي إليه.

والحديث الأول: «أن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ، فقال: إني أعزل عن امرأتي...» يتكلم عن الجماع، لأن الصحابي يتكلم فيه عن العزل، وبالتالي فهو يتكلم عن الجماع.

والحديث الثالث: «لا تقتلوا أولادكم سرّاً فإن الغيل يُدرك الفارس...» [أخرجه أبو داود ح53] يتكلم عن الرضاعة من المرأة الحامل لأن رسول الله ﷺ قد تحدّث فيه أن الغيل يدرك الفارس (أي الطفل، كما سنرى فيما يلي من البحث). والجماع ليس له تأثير مباشر على الطفل الرضيع، لأنه يسبب الحمل الذي بالتالي يؤثر على نوعية لبن الرضاعة، ناهيك عن أن تأثير الجماع مشروط، هل ستحمل منه المرأة أو لا. (وهي بالغالب لا تحمل كما سنرى فيما يلي من البحث).

قد اختلف العلماء في المعنى الذي أرادته الرسول ﷺ في الحديث الثاني، أي في الحديث: «لقد هممت أن أنهى عن الغيلة...» [أخرجه مسلم ح52]، هل أراد الجماع، أو أراد ترذّي نوعية لبن الرضاعة؟

(1) صحيح مسلم بشرح النووي - كتاب النكاح - باب جوار الغيلة - وهي وطء الموضع - وكراهة العزل - رقم الحديث 140 - (ج5 ص271).

(2) صحيح مسلم بشرح النووي - كتاب النكاح - باب جوار الغيلة - وهي وطء الموضع - وكراهة العزل - رقم الحديث 140 - (ج5 ص271).

(3) القاموس المحيط باب اللام، فصل العين، ص 1344.

جاء في صحيح مسلم بشرح النووي<sup>(1)</sup>: "و اختلف العلماء في المراد بالغيلة في هذا الحديث".

فإذا أخذنا برأي العلماء الذي يميل إلى معنى الجماع، فشير الحديث "لقد هممت أن أنهي عن الغيلة..." عندئذ إلى إباحة الرسول ﷺ لجماع الرجل زوجته وهي حامل لقوله ﷺ: "فنظرت في الرّوم وفارس، فإذا هم يغيلون أولادهم، فلا يضرّ أولادهم ذلك شيئاً" أخرجه مسلم ح 152.

وأما إذا أخذنا برأي العلماء الذي يميل إلى معنى ترذّي نوعية لبن الرضاعة، فيشير الحديث "لقد هممت أن أنهي عن الغيلة..." عندئذ إلى أن الرسول ﷺ أباح إرضاع الطفل من لبن الأم عملاً بلفظ "فنظرت في الرّوم وفارس، فإذا هم يغيلون أولادهم، فلا يضرّ أولادهم ذلك شيئاً" أخرجه مسلم ح 152، ومن ثم نسخ ذلك جلياً بالحديث "لا تقتلوا أولادكم سرّاً..." [أخرجه أبو داود ح 153، لأن صيغة النهي واضحة فيه.

وسواء فسرنا الحديث "لقد هممت أن أنهي عن الغيلة..." بالحديث "أن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ، فقال: إني أعزل عن امرأتي..." [أخرجه مسلم ح 51] أو الحديث "لا تقتلوا أولادكم سرّاً..." [أخرجه أبو داود ح 53] فالنتيجة واحدة، وهو أن مجامعة الرجل لامرأته وهي حامل مباح عملاً بالحديث "أن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ، فقال: إني أعزل عن امرأتي..." وأن إرضاع الطفل من أمه وهي حامل منهى عنه عملاً بالحديث "لا تقتلوا أولادكم سرّاً..." [أخرجه أبو داود ح 53، وترك للقارئ الأخذ بما يراه الأرجح، ولا خلاف بيننا وبينه.

وسوف نأخذ بالمعنى الثاني لتغيل (أي بمعنى ترذّي نوعية لبن الرضاعة)، لكي نشرح للقارئ الكريم بالتفصيل، أبعاد الأحاديث الثلاثة التي أوردناها سائلاً.

**وتفصيل ذلك:** أن الرسول ﷺ كاد أن يتبنى موقف العرب من لبن الرضاعة في بادئ الأمر نظراً لما جرت به العادة وكان العرف السائد بينهم، ولذلك أراد أن ينهي عنه قانلاً: "لقد هممت أن أنهي عن الغيلة..." [أخرجه مسلم ح 152]، غير أنه نظر في فارس والروم فرأى أنهم يرضعون أولادهم خلال حمل نسايتهم ولا يضرهم شيئاً، فقام ذلك على العرب وكان اجتهداً منه ﷺ، ولم ير بأساً بذلك، فقال: "فنظرت

(1) صحيح مسلم بشرح النووي - كتاب النكاح - باب جواز الغيلة - وهي وضء المرمع - وكراهة العزل - رقم الحديث 140 (ج 5/ص 271).

في الرُّوم وفارس، فإذا هم يُعَيَّنُونَ أولادهم، فلا يضرُّ أولادهم ذلك شيئاً [أخرجه مسلم 52].

جاء في المنتقى شرح موطأ مالك<sup>(1)</sup>: "وقوله ﷺ: (لقد هممت أن أنهي عن الغيلة) يدل على أنه قد كان يقضي ويأمر وينهى بما يؤديه إليه اجتهاده...".  
وجاء في صحيح مسلم بشرح النووي<sup>(2)</sup>: "... وفيه جواز الاجتهاد لرسول الله ﷺ".

غير أن إجازة الرسول ﷺ في إرضاع الطفل من لبن الغيلة نسخ بعد أن أنزل الله تعالى على رسوله ﷺ الوحي وأمره بأن ينهي الأمة عن هذا الفعل، فقال ﷺ عندئذ: «لا تقتلوا أولادكم سرّاً...» [أخرجه أبو داود ج 53].

وتنبه الوحي السماوي لأمر لم يخترها الرسول ﷺ بحكم طبيعته البشرية لم تكن هي الأولى. وقد تكرر ذلك أكثر من مرة في تاريخ السيرة النبوية الشريفة. ونعطي مثلاً على ذلك: فقد عاتب الله - سبحانه وتعالى - رسوله الكريم ﷺ في الآية: «عَسَىٰ ذُنُوبُهُ أَن يَأْتِيَهُ الْخُتْيَانُ ﴿١٠٠﴾﴾ [سورة النور: ١٠٠] لأنه أخر تذكير الأعمى في بعض أمور دينه وذلك لحضور كبار زعماء قريش عنده، وأهمية دعوتهم إلى الإسلام، فيسلم بإسلامهم من كان تحت قيادتهم.

وبعد: فالقتل في الحديث «لا تقتلوا أولادكم سرّاً...» [أخرجه أبو داود ج 53]، جاء معناه في الاستقبال، والدليل على ذلك هو: أن الرسول ﷺ قال: «فإن الغيل يُدرك الفارس»، فلو أن القتل كان في الحال لما نُسأ الولد وأصبح فارساً فأدركه الغيل عندئذ.

والقتل هنا ليس من قبل الوالدين مباشرة لأنه يأتي عندما يمتطي الفارس جواده فيقع عنه.

والقتل يحصل بدون معرفة أحد كما يشير إليه لفظ «لا تقتلوا أولادكم سرّاً». فلو كان الغيل قتل الأولاد في الحال مباشرة من الوالدين في مجتمع يبيع ذلك من خلال الرضاعة لما أصبح الأمر سرّاً، لاختلاط الناس فيما بينهم ولعلمهم بحال بعضهم.

(1) المنتقى شرح موطأ مالك - كتاب الرضاع - باب ما جاء في الرضاعة (ج 4 ص 154).

(2) صحيح مسلم بشرح النووي - كتاب النكاح - باب جواز الغيلة - وهي وطء المرضع - وكراهة العزل - رقم الحديث 140 - (ج 3 ص 271).

ومن هذه الملحوظات وجب علينا أن نفسر الأحاديث على الوجه الآتي:

جاء في عون المعبود شرح سنن أبي داود<sup>(1)</sup>: «إذا حملت فسد لبنها، يريد أن من سوء أثره في بدن الطفل وإفساد مزاجه وإرخاء قواه أن ذلك لا يزال ماثلاً فيه إلى أن يشتد ويبلغ مبلغ الرجال. فإذا أراد منازلة قرن في الحرب وهن عنه وانكسر، وسبب وهنه وانكساره الغيل» انتهى.

وقال السندي: «وإن لم يظهر أثره في الحال حتى ربما يظهر أثره بعد أن يصير الولد رجلاً...».

فالقفل في الحديث «لا تقتلوا أولادكم سراً...» هو التسبب في قتل الولد بعد أن ينشأ ويصبح فارساً من جراء إضعاف بنيته، وعدم إعطائه حقه من الغذاء من خلال إرضاعه من أمه الحامل التي تزدت نوعية لبنها.

غير أن هذا اللبن الذي خفت استفادة الطفل منه لا يظهر أثره في الحال ولكن يظهر أثره على الولد بعد أن ينشأ ظهوراً ضعيفاً، ذلك لأن أعضاء الطفل الصغير لم تستند كما يجب من لبن الحامل لأنه فقد بعضاً من قيمته الغذائية.

ومن الجدير بالذكر أن لبن الغيلة برخي قوى الطفل مآلاً وليس بالحال، وبذلك فإن انتهى عنه جاء هنا للإرشاد لا للتنجريم، وهذا ما أشار إليه الحافظ ابن قيم الجوزية<sup>(2)</sup> قائلاً: «فيكون النهي عنه أولاً إرشاداً وكرامه، لا تحريماً والله تعالى أعلم».

وبعد: فتشير الأحاديث التي وردت في باب الغيلة إلى عدة أمور هي:

- إن وطء الرجل لامرأته وهي حامل مباح.
- إن إرضاع الحامل لولدها مباح (وذلك إذا أخذنا برأي ابن قيم الجوزية، وإلا فإن إرضاع الحامل لولدها لا يجوز).
- إن إرضاع الولد من الأم الحامل غير مستحب.
- إن لبن الأم يفقد بعضاً من قيمته الغذائية مما يسبب ضعفاً في بنية الرضيع.

(1) عون المعبود شرح سنن أبي داود لأبي الطيب - كتاب الطب - باب في الغيل - رقم الحديث 3863 (ج 10/ص 364).

(2) تعنيقات ابن القيم على سنن أبي داود في كتاب عون المعبود شرح سنن أبي داود لأبي الطيب - كتاب الطب - باب في الغيل - رقم الحديث 3863 (ج 10/ص 365).

إن الضعف الذي يلحق في بنية الرضيع خفيف بحيث لا يظهر أثره جلياً عليه في الحال.

- إن هذا الضعف يلزم الطفل حتى بعد أن يشتد عوده ويظهر عملياً عليه في المستقبل.

ومن الكلام الذي سقناه: نفهم أن رسول الله ﷺ أياح للصحابي مجامعة امرأته فانلاً: «لو كان ذلك ضاراً ضرّ فارس والروم» (أخرج مسلم ح 51) نسبين: أولاً: لأن حمل المرأة نادر في حال أرضعت طفلها، وثانياً: لأن الضرر الذي قد يلحق بالرضيع - في حال حملت - محدود جداً ولا يكاد يبين، والله أعلم.

### وتفصيل ذلك علمياً:

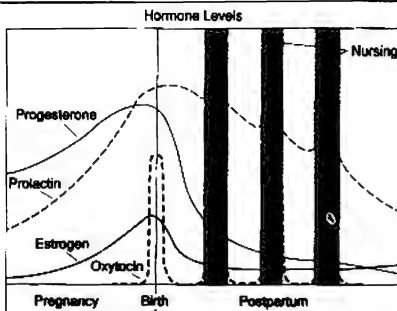
● في باب المجامعة: أنه أبيع للرجل جماع المرأة الحامل لأنه<sup>(1)</sup>: "من انصعب جداً أن تصبح المرأة المرضعة حاملاً قبل أن يبدأ طفلها الرضيع بالاعتماد على المصادر غير الإنسانية في غذائه".

وجاء في كتاب التغذية من الثدي والرضاعة الإنسانية<sup>(2)</sup>: "أظهرت مراجعة التقارير العالمية أن نسبة النساء اللاتي تحملن واللاتي لا تصغن أجهزة ممانعة للحمل خلال الفترة المسماة (بفترة عدم الخصوبة الطبيعية LACTATIONAL AMENORRHEA) هي 3 إلى 10 في المئة".

والحاصل أن مستويات هرمون البرولاكتين في الدم الذي ينشط الغدد اللبنية ويحثها على الإفراز تنخفض بسرعة بعد الولادة ابتداءً من اليوم الثالث بعد الولادة، بعكس ذلك في حال أرضعت الأم وليدها، حيث يستمر مستواه مرتفعاً إلى ما بعد تسعين يوماً من الولادة. وبالعكس يقل مستوى (الأستروجين ESTROGEN) في المرأة المرضعة بالرغم من أن مستويات هرمونات الغدد الجنسية المسماة: (المحرض القندي GONADOTROPIN HORMONES) تظل عادية ومرتفعة. (انظر الصورة رقم: 127)، وقد يعني ذلك أن البرولاكتين له تأثير كابع لتكوين (ستيرويدات المبيض OVARIAN STEROIDS)، وحيث إن إفراز البرولاكتين يتناسب مع المدة التي تتعرض فيها الحلمة للإثارة، فإن الرضاعة الحرة - ودون تغذية مساعدة - هي أمر حيوي في تأخير عملية التبويض.

(1) كتاب تغذية الطفل: الأساس الفسيولوجي، منظمة الصحة العالمية، ص 49.

(2) كتاب (التغذية من الصدر وعملية إدراك اللبن الإنساني، كاتلين أفرانج وجان روردان BREASTFEEDING AND HUMAN LACTATION, KATHLEEN G. AVERBACH, JAN RIORDAN) ص 677 - 678.



(127) - يقل مستوى الأستروجين في المرأة المرضعة كما يبينه لنا الشكل، وكما أشرنا إليه في البحث.

وليس على الرسول ﷺ أن يذكر الصحابي بأن على امرأته أن ترضع وليدها لكي لا تحمل، لأن سؤال الصحابي بدور حول فساد لبن الأم المرضعة أصلاً، أي أنها بطبيعة الحال ترضع، وبالتالي فلا معنى لاشتراط الرضاع في هذا المقام. ومن الكلام السابق نفهم أن مباشرة النساء خلال إرضاعهن لأولادهن لا يسبب الضرر لأولادهن؛ لأن حمل النساء في هذه الفترة نادر جداً كما أشار إليه رسول الله ﷺ، وكما دلّت عليه المعطيات العلمية والإحصائية.

● وفي باب الرضاعة: أنه أبيع للام أن ترضع طفلها وهي حامل مع التلميح أن الرضاعة في هذه الحالة مكروهة للأسباب التالية:

- يخف مدد اللبن المرضع في حال حمل المرأة، فقد أظهرت التقارير أن 70% من النساء الحوامل يشكن في نقص في لبن الرضاعة<sup>(1)</sup>، وهذا يؤدي إلى سوء التغذية لدى الطفل الرضيع وإلى ضعف في بنيته إذا ما اعتمدنا على الرضاعة فقط، وإلى فطام الرضيع في فترة مبكرة من الرضاعة إذا ما اعتمدنا على المصادر غير الإنسانية، وهذا غير محمود لأنه يعتمد عندئذ على مصادر غريبة هي ليست بالغذاء المثالي.

- تشير التقارير أيضاً إلى أن مذاق لبن الأم المرضع يصبح مرّاً<sup>(2)</sup> مما يؤدي إلى فطام الرضيع في فترة مبكرة، وهذا يؤدي إلى نتائج غير محدودة كما أشرنا إليه سابقاً.

(1) كتاب التغذية من المصادر وعملية إدرار اللبن، كلن أفريخ وجان ريبوردان، ص 332.

(2) كتب التغذية من المصادر وعملية إدرار اللبن الأساسي، كلن أفريخ وجان ريبوردان، ص 331.



- ولعل مرارة طعم لبن الأم الحامل تعكس التغير الكيميائي لهذا اللبن، وفي هذا قال الشاعر:

هيهات تجني سكراً من حنظل فالشيء يرجع في المذاق لأصله  
وبالفعل فإن نسبة الصوديوم ومجموع البروتين في اللبن تزيد بينما تنخفض نسبة الجلوكوز واللاكتوز<sup>(1)</sup>.

- واللاكتوز يوفر 40% من حاجات الطفل للطاقة<sup>(2)</sup>، وبالتالي فإن انخفاض نسبة اللاكتوز في لبن الرضاعة يقلل من نسبة الطاقة المتوفرة للطفل، وهذا بالتالي يُضعف نمو الطفل، والله أعلم.

- كما أن ازدياد الصوديوم في لبن الأم المرضع له انعكاس سلبي على غذاء الطفل، فتركيز الصوديوم في لبن الأم المرضع يتناسب عكسياً مع أثر التغذية على الطفل. فقد لوحظ أن هناك نسبة عالية للصوديوم في لبن النساء الثلاثي يعاني أولادهن من سوء تغذية أو (الزموهة DEHYDRATION) أو (زيادة نسبة الأملاح في الدم بزيادة الصوديوم HYPERNATRAEMIA)<sup>(3)</sup>.

- كما أن زيادة البروتين في لبن الرضاعة تُلقِي (عبئاً ثقيلاً على الكلى EXCESSIVE RENAL SOLUTE LOAD) فتشعبها، والدليل على ذلك هو أن نظام الأيض لدى الرضيع يغلب عليه الحموضة إذا تلقى نسباً عالية من البروتين في غذائه<sup>(4)</sup>، غير أن زيادة نسبة البروتين على وجه عام لا تضر الرضيع كثيراً، وقد فسّر لنا د. علي التنير لماذا لا تضر هذه الزيادة الرضيع قائلاً: «وبطبيعة الحال لا يوجد في التغذية بالشدي أي مشكلات مرتبطة باحتراق البروتين الزائد، ولا بعدم توازن الأحماض الأمينية»<sup>(5)</sup>، وذلك لأن «بروتين لبن الأم ليس البروتين الصحيح فقط من وجهة النظر البيوكيميائية، ولكنه أيضاً البروتين المثالي من وجهة النظر البيولوجية»<sup>(6)</sup>.

(1) كتاب التغذية من الصدر وعملية إدرار اللبن الإنساني، كاتلين أفرياخ وجان روبردان، ص 332، (PROSSER ET AL 1984).

(2) كتاب تغذية الطفل: الأساس الفيزيولوجي، منظمة الصحة العالمية، ص 27.

(3) كتاب التغذية من الصدر وعملية إدرار اللبن الإنساني، كاتلين أفرياخ وجان روبردان، ص 332.

(4) كتاب تغذية الطفل: الأساس الفيزيولوجي، منظمة الصحة العالمية، ص 56، 73.

(5) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 138.

(6) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، ص 138.

فعلى سبيل المثال: «لوحظ أنه في المتوسط في حالة الطفل حديث الولادة تهبط مستويات الأحماض الأمينية بأبلازما مباشرة بعد الولادة، ويبدأ المستوى في الارتفاع عند بدء التغذية، ويكون الارتفاع في المستوى معقولاً إذا غذي الطفل لبن الأم. فمثلاً تصل مستويات الفينيلالانين لقمته في اليوم الرابع عشر، أما إذا تغذى الطفل على لبن البقر أو أي أغذية أخرى غنية بالبروتين، فإن مستويات الفينيلالانين تستمر مرتفعة لعدة أسابيع، وربما لعدة شهور»<sup>(1)</sup>.

ومن هذا الحديث نفهم أن التغير الكيميائي في لبن الأم الحامل لا يضر الرضيع كثيراً، لأنه لا يُدخل أجساماً غريبة على جسمه لا يستطيع الجسم مقاومتها وتحليلها كما هو الحال في التغذية من لبن الأبقار. بيد أن هذا التغير الكيميائي لا يمثل الغذاء المثالي للطفل لأن كميته قليلة، وطعمه غير لذيذ، ولأن نسبة مختلفة بحيث لا يتماشى مع مستلزمات النمو للطفل والتمثيل الغذائي لديه. وبالتالي يؤدي إلى إضعاف بنيته بشكل خفيف، وبشكل غير ملحوظ كما يشير إليه رسول الله ﷺ، وكما تفيد تقارير منظمة الصحة العالمية «لم يتبين نتائج مرضية لأي من الأم والطفل»<sup>(2)</sup>.

ونفهم من الحديث السابق أن الأحاديث النبوية الشريفة تمثل الإرشاد المثالي والأفضل للأمهات لإرضاع أطفالهن.

وقد يتساءل القارئ: بما أن الرضاعة من الأم مكروهة في حال الحمل، فما الحل بالنسبة للرضيع إذا حملت أمه، ولم تُرد الأم إرضاعه؟ نقول - كما أشرنا إليه آنفاً - إن الحل هو أن ترضع له أخرى عملاً بالآية: «وَإِنْ قَاتَلْتُمُوهُمْ فَاتَرَضِعُوا لَهُ أُخْرَى» [البقرة: 170]. فليتها جيد وقد رُكب حسب البيانات الوراثية الإنسانية بما يتناسب مع حاجات الطفل الرضيع، وهو أفضل من لبن الأم الحامل الذي احتلت فيه النسب والمقادير والمذاق، ولذلك فقد يستفيد الرضيع منه أكثر من لبن الأم الحامل ولبن الأبقار الذي يحمل أجساماً غريبة والذي قد يؤدي الرضيع في بعض الأحيان، والله تعالى أعلم.

(1) كتاب الرضاعة الطبيعية، مؤسسه الكويت لتقدم العلمي، ص 138.

(2) كتاب تغذية الطفل: الأساس الفيزيولوجي، منظمة الصحة العالمية، ص 49.

## 15 - مجموع الإعجازات (والإشارات العلمية) التي وردت في النصوص

الشرعية:

إن الآية الكريمة والأحاديث الشريفة المنصوصة في أول البحث تعتبر من الآيات الباهرة الدالة على نبوة الرسول ﷺ لما تحتوي على غيبات علمية عديدة جمعت في عبارات قليلة وبسيطة، ولو حاول العلماء تلخيصها لعجزوا. ففي هذه الأحاديث غزارة من المعلومات نحتاج إلى الكثير من التفصيل لكي تصبح واضحة لعامة الناس.

في الآية والأحاديث عدة إعجازات (وإشارات علمية) إخبارية نلخصها كالآتي:

- 1 - اللبن الإنساني لا يمائله إلا لبن إنساني آخر.
- 2 - أفضلية الرضاعة من الأم على الرضاعة من المرضعات.
- 3 - الطعام هو المصدر الأساسي لتصنيع لبن الأم.
- 4 - الدم هو المصدر الثاني لتصنيع لبن الأم، ويلعب دور الوسيط في عملية تصنيع اللبن.
- 5 - اللبن يدخل في تركيب أنسجة الطفل.
- 6 - هناك وجود لبن أولي وخلفي.
- 7 - هناك نوع من الحليب المغذي الذي يؤسس بنية الطفل وآخر لا يغذي بشكل ملحوظ.
- 8 - هناك مسالك في الثدي يسيل فيها اللبن.
- 9 - الحليب يخرج من الثدي بأكثر من عملية فيزيولوجية لهذا الغرض، ولا سيما عملية الفتق.
- 10 - المسالك التي تفتق هي مسالك صغيرة وضيقة.
- 11 - اللبن المغذي لا يخرج في بادئ الرضاعة.
- 12 - المدة المثالية للرضاعة هي سنتان كاملتان.
- 13 - من شروط إدرار اللبن أن يكون الرضيع جانعاً.
- 14 - من مستلزمات الرضاعة المحرمة أن يتناول الرضيع الثدي بكامل فمه لكي يتم إدرار اللبن بنجاح.

- 15 - خصائص اللبن تنتقل إلى الرضيع .
- 16 - اللبن يعدي .
- 17 - احتمال حمل المرضع ضئيل جداً .
- 18 - تردي نوعية لبن الحامل .
- 19 - ضرورة الاعتماد على لبن الأم لمدة سنتين حتى يستعد الجهاز الهضمي لممارسة نشاطه على أكمل وجه .
- 20 - القيمة الغذائية لبّين لا تعادلها أي قيمة لأي غذاء آخر .



## معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة

نتنقل هنا إلى باب قريب من باب تخلق الجنين: ألا وهو علم الوراثة. وعلم الوراثة: «هو باب من علم الأحياء يعني بدراسة ظاهرة التوارث، وهي الطريقة التي يتم عبرها تناقل بعض صفات الكائنات الحية من الآباء إلى الأبناء»<sup>(1)</sup>. وموضوع هذا العلم يدور حول «توارث الصفات الفيزيائية والبيوكيميائية، والتغيرات التي تظهر من جيل إلى جيل»<sup>(2)</sup>. وعلم الوراثة لم يصبح علماً بالمعنى المتعارف عليه إلا في أوائل القرن التاسع عشر مع العالم (مندل) (MENDEL) (1866م)، وهو أول من كشف عن المبادئ الأساسية الوضعية لعلم الوراثة.

وسبب اعتنائنا بهذا العلم هو أن تطور الجنين يعتمد كلياً عليه، وذلك لأن الخصائص الوراثية التي تنتقل من الآباء إلى الأبناء هي التي تقدر شكل الجنين: (لونه، قامته، جنسه، وما هو عليه بإذن الله).

واللافت للنظر هو أن القرآن الكريم والسنة الشريفة تكلمتا عن كثير من المبادئ الأساسية لعلم الوراثة، وأشارا إلى حقائق علمية دقيقة كانت مجهولة قبل عام 1866م، وهو العام الذي وضعت فيه مبادئ علم الوراثة. وقمة الإعجاز هو أن هذه الحقائق تكشفت على لسان رجل أمي، في وسط أمي، قبل 1250 سنة من اكتشاف أسس علم الوراثة، بيد أنها لم تنتشر في بقاع الأرض لأن المجتمعات المتقدمة علمياً أعرضت عن النبأ العظيم - رسالة الله إلى الناس أجمعين -، وذلك لأنها حسبت أنها على حق كما تشير إليه الآية: ﴿فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ...﴾ [عب: 83].

### 1 - النطفة في الإسلام

#### 1 - دور النطفة في التقدير:

● قال العليم الحكيم: ﴿قُلْ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُ ۚ﴾ [ص: 3] ﴿يَنْ أَيْ تَوْو سَلَّمَ ۚ﴾ [ص: 3] ﴿يَنْ تَلَفَهُ ۚ﴾ [عب: 17-19].

## 1 - التقدير كما جاء في النصوص الشرعية:

لقد ذم الله سبحانه وتعالى الإنسان في قوله: «قُلِ الْإِنْسَانُ مَا أَفْرُؤُ»، وسبب هذا الذم هو: أن الإنسان يكفر ويتكبر مع العلم أنه خلق من شيء حقير؛ من نقطة صغيرة قذرت تركيبته البيولوجية بإذن الله.

جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: «قدر: ... التهذيب والتقدير على وجوه من المعاني: أحدها: التروية والتفكير في تسوية أمر وتهيته. والثاني: تقديره بعلامات يقطعه عليها. والثالث: أن تنوي أمراً يعقلك تقول: قذرت أمر كذا وكذا...».

ومن التفسير نفهم أن التقدير هو أن تنوي تسوية أمر في المستقبل من خلال إعطائه علامات تقطعه عليها. وعلى ذلك يكون معنى الآية: من نقطة خلقه وأقر له هيئته التي سيكون عليها في المستقبل من خلال تركيبة هذه النقطة.

والتقدير يحصل عندما يخلق الله تعالى نقطة الأمشاج كما أوضحناه في مبحث «اختلاط عروق النقطة»، وذلك عند انصهار نواتي الحيوان المنوي والبويضة، وامتزاج الصبغيات، وتفاعل المورثات الذكرية والأنثوية في عملية تستغرق أقل من 30 ساعة.

ومن هنا نفهم أن تقدير هيئة الإنسان يبدأ وقت خلق نقطة الأمشاج<sup>(2)</sup>.

وبما أن التقدير هو تسوية أمر في المستقبل، نفهم أن هذا التقدير يشمل جميع المراحل التي يمر بها الإنسان.

ولذلك جاء ذكر المراحل التي يمر بها الإنسان في الآيتين الكريمتين: «يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَيِّنَاتِ إِنَّا خَلَقْنَاهُ مِن رُّبٍّ ثُمَّ مِنْ طَلَقٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنَبِّئَنَّ لَكُمْ وَنُقَرَّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِنَّ أَحْسَنَ مَسَئِمٍ ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُؤْتٍ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمَرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً» [الحج: 5]، وهو الذي خلقكم من رُّبٍّ ثُمَّ مِنْ طَلَقٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ثُمَّ لِيَكُونُوا شُيُوعاً وَمِنْكُمْ مَّنْ يُؤْتٍ مِنْ قَبْلٍ وَلِيَبْلُغُوا أَجْلاً مُّسَمًّى وَلَلْأَعْيُنُ تُحِيقُونَ» [عن: 67].

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة اقدر - (ج 11/ص 57).

(2) نجد الإشارة إلى أن التقدير في الأزل. ولكن أول ظهور سببي لما انتضاء قدر الله تعالى في الأزل هو عندما تتشكل نقطة الأمشاج.



يأذن الله، لذلك قال الله عز وجل: ﴿عَنْ قَدَرْنَا يَتَنَكَّرُ الْقَوْتُ﴾ [انفع: 40]، فكلمة «نحن» لا تنفي أن يكون التقدير من النطفة بإذن الله، بل هي شاهد على أن الذي أودع الخطة الحينية في النطفة هو البارئ جل وعلا.

كذلك إذا قابلنا الآيات من سورة الواقعة: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ [61] «أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ، أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ» [62] «عَنْ قَدَرْنَا يَتَنَكَّرُ الْقَوْتُ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوبِينَ» [63] «إِنْ فَعَلْنَا 60-58] بآيات سورة عبس: ﴿قُلِ الْإِنْسَانُ مَا أَكْزَمُ﴾ [71] «مَنْ أَمَى حَقٌّ عَلَقَهُ» [72] «مَنْ نَفَقَهُ عَلَقَهُ فَقَدَرَهُ» [73] «إِيسر: 17» [19] لاحظنا أن كلا النصين الكريمين يتكلم عن التقدير وعن النطف، وقد جاء في أحدهما ذكر تقدير الموت، وهذا يقتضي إصاق تقدير الموت بالنطفة.

وتقدير موت الإنسان هو تقدير عمره، حيث يموت الإنسان بانتهاء عمره.

لذا حدد الرسول الكريم ﷺ عمر أمته ما بين الستين والسبعين قائلا: «عمر أمتي من ستين سنة إلى سبعين سنة» [أخرجه الترمذي ح 97<sup>(1)</sup>].

(1) لاشت أنه لا يخفى على القارئ أن عمر الإنسان يختلف بين مجتمع وآخر، وأن عمر أفراد مجتمع معين يختلف أيضاً عبر التاريخ، ففكرت وح عبث أن أوضح ما يرمي إليه الحديث الشريف، لكي لا تنبس الأمور على القاري.

إن عمر الإنسان مرتبط بكثير من العوامل منها - وبشكل رئيسي - بحفنة الحية، وبالاهتمام الصحي السائد في مجتمعه، هذا إن لم نذكر أثر العوامل البيئية، والنفسية، والتعبية... إلخ.

وهذا لاختلاف عند إلى حد كبير للخطة الحينية لدى الإنسان، فهذه الأخيرة تختلف بين مجتمع وآخر، وكذلك تتغير مع مرور وقت كبير، فعلى سبيل المثال: كان عمر مجتمع سيدنا نوح عليه السلام أكثر من ألف سنة، وذلك أن سيدنا نوح عليه السلام ليث فيهم تسعمائة وخمسين عاماً كما جاء في الآية الكريمة: «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ، فَلَيْثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا حَمِيلَكُ عَامًا فَآخَرَهُمْ نَطُورًا وَقَوْمٌ طَلُوتُونَ» [صافات: 11]، وما زال هذا العصر يتقصص حتى يومنا هذا، إلى أن بلغ ما بلغ.

وهذا الاختلاف عند أيضاً إلى العناية الصحية السائدة في هذا المجتمع أو ذاك.

لذا نرى أن أعمار أفراد المجتمع العربي أكثر من أعمار مجتمعات شرق ووسط وغرب اسب على العموم. ففي المجتمعات الغربية، حيث الرعاية الاجتماعية جيدة جداً، نرى أن أعمار المجتمع الغربي تتراوح ما بين الخمس والسبعين والثمانين سنة، وفي المجتمع الأفغاني - على سبيل المثال -، حيث الرعاية الصحية منديبه كثيراً، تتراوح ما بين الأربعين والخمسين سنة، أما في أكثر المجتمعات الشرقية فهي ما بين الستين والسبعين سنة.

وفي الحقيقة أن الحديث الشريف سالف الذكر يتكلم عن أمة سيدنا محمد ﷺ، حيث يسود الفكر الإسلامي عن المجتمعات، وبالتالي عبثاً أن نستثني المجتمعات التي يسود عليها فكر غير إسلامي، لأنها غير مستثة للبي ﷺ، كما هو شأن المجتمع العربي، وإن كان هناك قبيل من أفراد هذه المجتمعات مسلمين.



إذن فالتقدير يشمل مراحل تخلق الجنين في الرحم (العلاقة، المضغفة...)، ومراحل نمو الإنسان بعد خروجه من بطن أمه (الطفولة)، ومرحلة بلوغ أشد - أي كامل - النمو<sup>(1)</sup>، ومراحل الشيخوخة لدى الإنسان، ووقت موت الإنسان كما يقتضيه التقدير الجيني لما جاء في الآية رقم (5) من سورة الحج (مع العلم أن هناك عوامل خارجية مثل: أثر التغذية، والضغط النفسي، والحوادث الفردية، والأمراض التي تؤثر على عمر الإنسان، ناهيك عن أن الأعمار بيد الله، يقول الله تعالى: **إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُرَكِّبُ الْغَيْبَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْغُرَىٰ وَمَا كُنَّا بِأَعْيُنِنَا** **وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ** (سورة الحديد: 26)).

## II - نبذة علمية عن الخطة الجينية والانفلاق الفتيلى للخلايا:

إذا أردنا أن نفهم علمياً كيف يقدّر الإنسان من النطفة، علينا أن نلقي الضوء على تركيبها.

إن التركيبة الكيميائية للنطفة تتلخص كالآتي:

في كل نطفة ملقحة يوجد ثلاثة وعشرون زوجاً من الصبغيات، وتلك الصبغيات تحتوي بدورها على 100,000 مورثة أو أكثر<sup>(2)</sup>، وهذه المورثات هي التي تتحكم بتخلق الإنسان بإذن الله تعالى. وتخلق الجنين يعتمد على ثلاثة أنواع من المورثات: - مورثات التكوين والبناء - مورثات التنظيم والتسوية - مورثات الشكل أو الصورة، وهذه المورثات تتحكم بتطور الجنين خلال الحمل<sup>(3)</sup>.

= كذلك فإن الحديث يتحدث عن الأسم التي ستعاقب بنى يوم القيامة كما تشير إليه الآية: **وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَفَّةً لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ وَكُتُبًا وَكُتُبًا أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ** (سورة القصص: 28)، وهذه الأسم هي التي سوف تؤمن به **يَوْمَئِذٍ**، جمعاً بين معنى الحديث الشريف ومعنى الآية الكريمة، والفترة ما بين بعث الرسول **ﷺ** ويوم القيامة كبير، وهناك العديد من الأجيال التي سوف تتعاقب، وبالتالي فإن الحديث يتحدث عن العمر الإجمالي والمتوسط لجميع المجتمعات المسلمة، وهذا العمر ما بين الستين والسبعين سنة.

(1) وقد تكون الشدة - أي الكمال - في قوة الجسم، وقد تكون في النمو، وقد تكون في بلوغ كامل العقل، أو في جميع هؤلاء، جاء في تفسير القرطبي للآية: **«حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُمْ»** (سورة القصص: 28) أي قوته، وقد تكون في البدن، وقد تكون في المعرفة بالتجربة... (ص 7/134) - ونعتقد أن قوله تعالى في سورة غافر الآية (67): **«ثُمَّ لِيَسْأَلُوْا أَشْدُّكُمْ»** تشير إلى شدة النمو لأن الحديث يدور على مراحل تخلق الجنين وبالتالي على مراحل نمو الجسم الإنساني.

(2) وتشير الأبحاث الجديدة إلى أن عدد هذه المورثات هو 30,000 وليس 100,000 ولكن تلك الأبحاث هي قيد الدراسة إلى الآن.

(3) كتاب من علم الطب القرآني، د. عدنان الشريف، ص 159.

و(البويضة الملقحة ZYGOTE) مبرمجة بحيث تقوم بانقساماتها حسب برنامج

جيني معين .

والخلايا التي تنجم عن (الانقسامات الفتيلية MITOTIC DIVISIONS) للبويضة المخصصة تمايز بإذن الله تعالى وفق خطة مرسومة جعلها الله تعالى ضمن الجينات - أي المورثات - الموجودة في الصبغيات، التي تقوم بدورها بالعمل في الوقت المحدد وفي الخلية أو الخلايا المحددة .

وقد أشار القرآن الكريم إلى انقسام الخلايا في قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى...﴾ [الرحمن: 105] . وقد رأينا في مبحث «انفلاق النطفة والازدواجية في التركيب» أن الحبة من الشيء هي القطعة [الصغيرة] منه<sup>(1)</sup> ، وبالتالي فإن كلمة «حب» كلمة عامة تشير فيما تشير إلى الخلايا .

وللعلم فإن مفهوم الخلايا ليس بغريب عن الرسول ﷺ كما يشير إليه الحديثان النبويان الشريفان : «... فإذا كان يوم السابع جمعه الله...» [أخرجه الطبراني ح 21] (انظر مبحث «جمع خلايا الجنين»)، و«إن أحدكم يجمع خلقه أربعين يوماً...» [أخرجه مسلم ح 43] (انظر مبحث «المضغة»).

**وتفصيلاً:** فإن الجينات «لا تعمل جميعاً في وقت واحد، بل إن بعضها يعمل في مرحلة من مراحل تكون الجنين ثم تسكت عن العمل لتتحرك مجموعة أخرى وهكذا، كما أن المجموعة التي تعمل في الجهاز العصبي (مثلاً) تختلف عن المجموعة التي تعمل في الجهاز الهضمي، وتختلف عن تلك التي تعمل في الجهاز الدوري (القلب والأوعية الدموية) وهكذا، بل إن العضو الواحد مثل البنكرياس تعمل فيه مجموعات مختلفة من الجينات، ففي كل مجموعة من الخلايا تعمل مجموعة

(1) القاموس المحيط - باب الماء/ فصل الحاء - ص 92. الصحاح للجوهري - باب الماء/ فصل الحاء - ص 105. لسان العرب - مادة الحاء - (ج 3/ ص 10) «والحبة: القطعة من الشيء». ومن الأدلة الإصاحية على أن كلمة «حب» تشير أيضاً إلى الخلية هو أن الله تعالى وصف عملية تعاقب النطفة بالرحم (التي تعتبر من الناحية العلمية خلية واحدة) بالحرث (أي فلف الحبوب في الأرض)، كما في قوله تعالى : ﴿مِنَ اللَّحْمِ مَا يُكْرَمُ فَأَكُلُكُمْ وَهُوَ ظَنُّهُ﴾ [النحل: 11] . (انظر مبحث «الحرث»). ومن الأدلة أيضاً ما نقل عن السلف الصالح : جاء في تفسير القرطبي - (ج 7/ ص 44) : «يخرج البشر الحي من النطفة المبينة، والنطفة المبينة من البشر الحي...» . وفي صحيح مسلم عن عبي بن جراح : «والذي خلق الحبة وبرأ السمسم إنه لعبد النبي الأمي ﷺ...» [أخرجه الترمذي ح 29] . ومن الجدير بالذكر أن تفسير السلف جائز إذا حس على الوجه العام، بيد أننا نرى أن تفسير «يُخْرِجُ نَحْمًا مِنَ اللَّحْمِ وَيُخْرِجُ النَّفْسَ مِنَ اللَّحْمِ» [الرحمن: 105] بأنه : يخرج الحبة من الحبة المنة ويخرج الموت من ناحة الحبة أولى التزاماً بسباق النص القرآني .

تختلف عن الخلايا الأخرى المجاورة. فالخلايا التي تفرز الإنسولين تعمل بها مجموعة مختلفة من الجينات عن تلك التي تفرز مادة الجلوكاجون الذي يرفع السكر في الدم لأنه على طرف نقبض مع الإنسولين، وهكذا الخلايا الهاضمة المختلفة في البكرياس، وكل مجموعة منها متخصصة في إنزيم معين ونها جينات خاصة بها.

والخلية الشفافة في قرنية العين تختلف في أسرارها وتكوينها عن الخلية المجاورة لها في صلبة العين، وفي شبكية العين ثمان طبقات تختلف خلايا كل طبقة عن الطبقة الأخرى في الوظيفة والشكل وفي السمات والنشآت، بناء على نشاط مجموعة من الجينات في هذه الخلية، ونشاط مجموعة أخرى في الخلية المجاورة لها. بل إن الطبقة الواحدة في الشبكية تختلف حسب وظيفتها. فخلية (العصي RODS) تختلف عن خلية (المخروطات CONES) في الشكل والوظيفة<sup>(1)</sup>.

### III - خلق الموت:

يقول الله جلّ وعلا: ﴿يَتَذَكَّرُ أَلَيْسَ لَدُنِّي مَلَكٌ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ أَلَيْسَ أَلَمُوتِ وَالْقُوَّةِ يَبْلُغُكُمْ أَنْتُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْقُدُّوسُ ﴿٢﴾﴾ [سج: 1-2].

وعن الموت جاء في مقاييس اللغة: (موت: الميم والواو والتاء أصل صحيح يدل على ذهاب القوة من الشيء. منه الموت: خلاف الحياة، وإنما قلنا: أصله ذهاب القوة، لما روي عن النبي ﷺ: «مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الْخَبِيثَةِ<sup>(2)</sup> فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا، فَإِنْ كُنْتَ لَا بِذَلِكَ أَكَلِيهَا فَأَمِيتُوهَا طَبْحًا...»<sup>(3)</sup>).

إذن الموت في لغة العرب هو فقدان الشيء قواه، ولا ينحصر لغة في فقدان الروح من الشيء كما يعتقده عامة الناس.

وهكذا فإن الموت ظاهرة لا تقتصر على الإنسان أو على الحيوان فقط، بل تطول جميع الأشياء التي تفقد قواها، ومنها الخلايا.

وعن الخلق جاء في لسان العرب: «والخلق في كلام العرب: ابتداء الشيء

(1) كتاب التارات السبع، د. محمد علي البار، ص 17 - 18.

(2) ونسب المراد بالخبيث هنا أن الشجرة مضرّة لجسم الإنسان، وأنها حُرمت. وإنما هو حيث ترائحة يذبل الحديث الشريف: عن أبي سعيد قال: لَمْ نَعُدْ أَنْ تَنَحَّثَ خَبِيرٌ فَمَقَعْنَا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي تِلْكَ الْبُقْعَةِ: «الْقَوْمُ» وَالنَّاسُ جِيَاءً فَأَكَمُوا مِنْهَا أَكْلًا شَدِيدًا، ثُمَّ رَجَعْنَا إِلَى الْمَسْجِدِ فَوَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الرِّيحَ فَقَالَ: «مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الْخَبِيثَةِ شَيْئًا فَلَا يَقْرَبْنَا فِي الْمَسْجِدِ» فَقَالَ النَّاسُ: حُرِّمَتْ حُرِّمَتْ فَبَدَأَ ذَلِكَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ يُسَرُّ بِي تَخْرِيبُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لِي وَلَكِنَّهَا شَجَرَةٌ أَكْرَهْتُ رِيحَهَا» أَخْرَجَهُ سَلَمٌ [118].

(3) مقاييس اللغة لابن فارس - (ج 5/ ص 283).

على مثال ثم يسبق إليه . . . (قال ابن سيده: خلق الله الشيء يخلقُه خلقاً أحدثه بعد أن لم يكن . . .) (1).

وورد في لسان العرب: «موت: (قال) الأزهري عن الليث: الموت خلق من خلق الله تعالى . . .» (2).

وجاء في تفسير ابن كثير: «واستدل بهذه الآية من قال: إن الموت أمر وجودي، لأنه مخلوق . . .» (3).

إذن فالموت شيء مخلوق، أي شيء أحدثه الله تعالى، وهذا يستوجب وجود أسباب شرعاً وعقلاً لتسبب بوجوده، أي آليات وأعضاء وأنظمة هي بمثابة مسببات لظاهرة الموت - أي لإضعاف قوة الشيء - .

والنص القرآني: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ (النمل: ٥٨) «أنتُمْ تَعْلِفُونَهُ» ثُمَّ تَحُلُ الْخَالِفُونَ ﴿٥٩﴾ عَنْ قَدَرِنَا يَنْكُرُ الْمَوْتَ وَمَا عَنْ بَسْوَتِهِ ﴿٦٠﴾ [النمل: ٥٨-٥٩] يشير إلى أن الله يخلق قدر (أي أراد - كما تشير إليه كلمة «قدر» -) أن يخلق (أي أن يحدث) الموت (أي إضعاف القوى) مستقبلاً. وبما أن «الموت» خلق يستوجب وجوده مسببات، فنقول - وبالله التوفيق - : إن الله تعالى أراد أن يحدث إضعاف القوى بإيجاد مسببات - أي آليات - تسبب هذه الظاهرة مستقبلاً، وهذا (أي الاستقبال) يستوجب تبعاً وضع برنامج زمني لإحداث هذه الظاهرة. وبما أن الآية ﴿مِنْ تَلْفِئَةٍ خَفِيفَةٍ قَدْ دُمِّرَتْ﴾ [مريم: ١٠] تعلمنا أن التقدير موجود في النطفة، فنقول: إن البرنامج الزمني هو خطة جينية أوجدها الله تعالى في النطفة، وهذه الخطة لها آليات وأعضاء تسبب في إحداثها.

والكلام السابق ينطبق على الإحياء الخلوي لأنه أيضاً خلق من خلق الله تعالى كما جاء في الآية: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [الأنعام: ٢] (وكما سترى فيما يلي).

وسرى في المبحث التالي هذه الآليات والأنظمة.

#### IV - نبذة علمية عن الموت الخلوي المبرمج:

وتطور مختلف أعضاء الجسم يعتمد من جهة على تقاسم وتكاثر خلايا الجسم الإنساني المبرمج كما أسلفنا قوله، ومن جهة أخرى على (الموت الخلوي المبرمج APOPTOSIS) الذي يقوم بدور أساسي في النمو والاتزان البيولوجي للكائنات عامة

(1) لسان العرب لابن منظور مادة «خلق» (ج 4/ص 193).

(2) لسان العرب لابن منظور مادة «موت» - (ج 13/ص 217).

(3) تفسير ابن كثير - (ج 4/ص 396).

وللإنسان خاصة، وتعتبر هذه الظاهرة إحدى الدعامات الأساسية لنمو المخلوقات عديدة الخلايا.

فالحلية عندما تموت (بالاستموات المبرمج APOPTOSIS) تفقد قواها ونهار مكوناتها؛ فتتكسح ومن ثم تنسحب مبتعدة عن جاراتها، ثم تظهر فقاعات على السطح، ويتكثف الكروماتين في نواتها، وسرعان ما تنقطع النواة ثم الحلية نفسها، وتلتهم أجزاؤها بسرعة من قبل خلايا أخرى مجاورة<sup>(1)</sup>. (النظر الصورة رقم: 128).



(128) - إن الحلية التي تموت عن طريق الاستموات (أي الانتحار الخلوي)، تمر بتغيرات مميزة. فهي تتكسح في بداية الأمر، ومن ثم تنسحب مبتعدة عن جاراتها (اليمن العلوي). ثم تظهر بعدئذ فقاعات على السطح (تجعل الحلية تبدو وكأنها تغلي)، ويتكثف الكروماتين (أدنا النواة المعقد بالبروتينات) في حواف النواة. وسرعان ما تنقطع النواة ثم الحلية نفسها، وتلتهم شذنها (أجزاءها) بسرعة من قبل خلايا أخرى في الجوار.

(1) مجلة الإعمار العلمي، رابطة العالم الإسلامي، العدد التاسع، ص 47

هذا وقد أشار القرآن الكريم إلى الموت الخلوي في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ [يُخْرِجُ الْحَبَّ مِنَ الْحَبِّ وَيُخْرِجُ النَّوَى مِنَ النَّوَى] [الأنعام: 95].

وذلك أن الآية تتحدث عن الحب أولاً، ومن ثم تتكلم عن إخراج الحبي من الميت وإخراج الميت من الحبي، وهذا يقتضي ربط عمليتي إخراج الميت من الحبي وإخراج الحبي من الميت بالحب التزاماً بالسباق القرآني. وهكذا فإن معنى الآية يكون: إن الله فالق الحب والنوى، يخرج الحياة من الحبة الميتة ويخرج الموت من الحبة الحية.

ومن الأدلة اللغوية على أن الآية السالفة الذكر تشير إلى أن الموت الخلوي له آلياته وأنظمته: كلمة ﴿وَيُخْرِجُ﴾ في قوله تعالى: ﴿وَيُخْرِجُ الْحَبَّ مِنَ الْحَبِّ﴾ [الأنعام: 95]، فهذه الكلمة على وزن اسم فاعل.

فالحاصل أن اسم الفاعل يصاغ للفعل فوق الثلاثي على وزن مضارعه المعلوم بإبدال حرف المضارعة (الياء) ميماً.

وكما سبق وتكلمنا في مبحث (الماء والمني) تفسير النقطة الثالثة «أن هذا الماء ليس متدفقاً فحسب بل دافق»: «فإن اشتقاق صيغة [فاعل] من فعلها، ينبغي أن يكون في الصيغة معنى الفعل، أي يكون الفعل قائماً بالصيغة»، أي بمعنى آخر: أن صفة إخراج الميت من الحبي والحبي من الميت قائمة بنفس الخلية عبر آليات الاستموات الموجودة فيها - بإذن الله - فالاستموات والإحياء صفتان لخلايا الجسد، لصيقة بها، لا تنفك عنها.

ولاحظ أيها القارئ الكريم الدقة في صياغة الآية. فقوله تعالى: ﴿وَيُخْرِجُ الْحَبَّ مِنَ الْحَبِّ﴾ معطوف على قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ لأن كلاهما اسم فاعل، وهذا إن دل على شيء فهو يدل على نوعان من العمليات تتحكم فيها الآليات المودعة في الخلية - بإذن الله - بالاستموات والإحياء: الفلق، وإخراج الميت من الحبي.

أما كلمة: ﴿يُخْرِجُ الْحَبَّ مِنَ الْحَبِّ﴾ فجاءت خالية من عطف الواو على ما قبلها. ففي اللغة العربية إذا جاءت جملة بعد جملة أخرى، ولم يفصل بينهما بحرف عطف، فالأخيرة قد تعني البيان على سبيل التفسير، أو الوصف، أو التأكيد، أو غير ذلك<sup>(1)</sup>، وهذا يعني أن فلق الخلية هو بمثابة إخراج الحبي من الميت.

جاء في تفسير المحيط<sup>(2)</sup>: «وعطف قوله: ﴿وَيُخْرِجُ الْحَبَّ مِنَ الْحَبِّ﴾ على قوله: ﴿فَالِقُ

(1) تفسير الألوسي، دار إحياء التراث العربي ج 7/ ص 226 - 227.

(2) انظر مبحث «القابلة للحياة/التعديل».

أَلَمَيَّةٌ اسم فاعل على اسم فاعل، ولم يعطفه على: «يُخْرِجُ» لأن قوله: «فَأَلْقَى أَلَمَيَّ وَالتَّوَكَّلْ» من جنس إخراج «أَلْقَى مِنْ أَلَمَيَّةٍ» لأن التامي في حكم الحيران، ألا ترى إلى قوله: «يُخْرِجُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا» [الروم: ٥٠]. فوقع قوله: «يُخْرِجُ أَلَمَيَّ مِنْ أَلَمَيَّةٍ» من قوله: «فَأَلْقَى أَلَمَيَّ وَالتَّوَكَّلْ» موقع الجملة المبينة. فذلك عطف اسم الفاعل لا على الفعل...».

جاء في تفسير الألوسي<sup>(١)</sup>: «وَيُخْرِجُ أَلَمَيَّةً كأنطفة وأخويها «مِنْ أَلَمَيَّةٍ» كالحَيوان وأخويه، وهذا عند بعض عطف على «فَأَلْقَى» لا على «يُخْرِجُ أَلَمَيَّ» إلخ. لأنه - كما علمت - بيان لما قبله».

قد يتساءل القارئ: هل أن قاعدة «إخراج الحي من الميت» تنطبق على انفلاق الخلية أم لا؟ وإحال أن الخلية ما زالت حية عندما تنفلق؟

والجواب هو: أن الخلية عند انفلاقها قد ابتدأ نفاذ قواها - أي بمعنى آخر: أنها شارفت على الموت وانتهى دورها كخلية (أو كبويضة)، وفقاً للمعنى اللغوي للموت: فقدان القوى -، وهي سائرة حتماً إلى الموت - بإذن الله - إن لم تتجدد عبر انفلاقها إلى خليتين جديدتين.

فهني بحكم الميت مآلاً. وهذا الأسلوب قد تكرر في موضع آخر من القرآن الكريم حيث أن الآية: «إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ» [النمر: 30] وصفت رسول الله ﷺ بالميت مع كونه حياً عندما أنزلت الآية عليه، وذلك لأنه كذلك كان قادماً حتماً على الموت - بإذن الله -.

كما أن انفلاق الخلية سيؤدي مآلاً إلى خلق أعضاء مؤلفة من عدة خلايا أكثر تعقيداً وأكثر حيوية من الخلية الواحدة. أضف إلى ذلك أن هذه الأعضاء ستكون مهينة لأن تستقبل الروح عند اكتمال تخلق الجنين. فالمسألة نسبية - والله تعالى أعلم -.

كما أن الآية تتكلم عن حب الزرع (الذي يكون بطور الكمون أي المتوقف عن العمل - الميت -)، وعن الخلية، فلا بد أن تأتي بهذه الصيغة المجملة لكي تحيط بجوانب كلتا الحالتين.

وتفصيلاً: «يوجد في مجال التخلق الجنيني ثلاثة أنواع من الموت الخلوي المبرمج الذاتي:

١ - (الموت الخلوي التشكلي المبرمج (MORPHOGENIC APOPTOSIS)

(1) تفسير البحر المحیط، لأبي حيان الأندلسي - ج 4/ ص 184 - 185. - دار الفكر/ ط 1403 هـ - 1983 م. بيروت - لبنان.

المسؤول عن تغيير شكل الأنسجة. مثال على ذلك: الموت الخلوي لخلايا ما بين الأصابع المسؤولة عن فصل الأصابع . . .

- 2 - (الموت الخلوي المبرمج لتطور الأنسجة HISTOGENIC APOPTOSIS) الحاصل خلال تمايز الأنسجة والأعضاء . . . مثال على ذلك: يسبب (هرمون مولر الضد ANTI - MULLERIAN HORMONE) في الذكر الذي تفرزه (الخلايا الجنسية STEROLY CELLS) للخصية في كبح أنابيب مولر (التي تصبح في الأنثى فيما بعد أنابيب قناة فالوب والرحم والجزء العلوي للمهبل) من خلال الموت الخلوي المبرمج.
- 3 - (الموت الخلوي المبرمج لتطور الأعضاء PHYLOGENETIC APOPTOSIS) الذي يتدخل في إزالة الأعضاء اللاوظيفية من الجنين مثل (أنابيب الكلى البدائية PRONEPHROS)<sup>(1)</sup>.

ولا يقتصر دور المورثات على تنظيم وتقدير تخلق الأعضاء فحسب، بل يعتبر الموت الخلوي المبرمج من احتياجات الجسم ليحافظ على نموه السليم.

فعلى سبيل المثال: تنشأ (الخلايا التائية T CELL) عن أسلافها في نقي - أي في أصل - العظام، وتهاجر الخلايا غير الناضجة إلى (غدة التوتة THYMUS) حيث تعرف (بالخلايا التوتية THYMOCYTES)، ويموت 90% من هذه الخلايا في التوتة ويبقى 10% فقط تنضج وتخرج للدورة الدموية لتساهم في حراسة الجسم<sup>(2)</sup>.

وقوله تعالى: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكُمْ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ﴾ [الاعراف: 95] يدل دلالة واضحة على تواصل وتعاقب وتتابع عمليتي الموت والحياة بصفة مستمرة في الكائنات الحية. واستخدام الفعل المضارع ﴿يُخْرِجُ﴾ في القرآن الكريم شاهد على استمرار وتعاقب إخراج الحي من الميت والميت من الحي، حيث تتخلق أنسجة كاملة من الخلايا المستموتة تقديرياً. فعدسة العين تتشكل أثناء التنامي الجنيني من خلايا استمواتية استبدلت محتوياتها الداخلية ببروتين الكريستالين الشفاف، وخمالات المعى تتكون من خلايا استمواتية عند قاعدة هذه الأصابع، ثم تهاجر هذه الخلايا عبر أيام عديدة إلى القمة لتساعد في تكوين الطبقة الخارجية للخمالات التي

(1) GENERAL AND SYSTEMATIC PATHOLOGY, J.C.F UNDERWOOD, PP 5-77.

(2) مجلة الإعجاز العلمي، رابطة العالم الإسلامي، العدد العاشر، ص 47، و COHEN JJ, DUKE RC.

FAIDOK VA, SELLINS KS. APOPTOSIS AND PROGRAMMED CELL DEATH IN IMMUNITY.

ANN REV IMMUNOL 10:267-263,1992



تستخدم في عملية امتصاص الغذاء. وتستمر هذه العمليات بصورة متفانوة عبر مراحل العمر المختلفة للكانن البشري<sup>(1)</sup>.

ولا تنفي صيغة اسم الفاعل في قوله تعالى: ﴿يُخْرِجُ الْمَيِّتَ﴾ صيغة المضارع فيه كما في قوله تعالى: ﴿يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ لأن اسم الفاعل يشير بنفسه إلى الاستمرار، فالمضارع.

جاء في تفسير الألويسي<sup>(2)</sup>: «أن اسم الفاعل في معنى المضارع».

وكما أشرنا في المبحث السابق فإن الموت والحياة خلقان يستوجبان إيجاد آليات وأعضاء تسبب الاستموات والإحياء الخلوي. وهناك عائلتان من الجينات تتحكم في سيرة الموت الخلوي: عائلة (بي سي آل - 2 - 2 - BCL)، وعائلة (أي سي إي ICE). والمجموعة الأولى من الجينات تنظم عملية الاستموات حسب احتياجات الجسم، والمجموعة الثانية تشرف على تصنيع بروتينات الموت والتي تعرف باسم: (مثيلة بروتينات آي سي إي ICE LIKE PROTEASES)<sup>(3)</sup>.

فمصير الخلايا يعتمد على (مثبطات للموت APOPTOSIS INHIBITORS) و(محفزات للموت APOPTOSIS INDUCERS). فعلى سبيل المثال: يُعتبر (بروتين الباكس BAX PROTEIN) من العوامل التي تحفز على الاستموات، ونسبة بروتين الباكس والمورث «بي سي آل - 2 - تحدد ما إذا أن الخلية ستستجيب لمنبهات كيميائية للاستموات أو لا<sup>(4)</sup>.

وهكذا نرى أن حدث الاستموات له آلياته وأنظمتها الخاصة به، مما يدل على أن الموت مخلوق كما تعلمنا النصوص الشرعية.

## ٧ - نبذة علمية عن أسباب الشيخوخة:

يبدأ الانقسام الخلوي من بداية تخلق الجنين، ويكون معدل انقسام الخلايا

(1) مجلة الإعجاز العلمي، رابطة العالم الإسلامي، العدد العاشر، ص 48، و HALE A J, SMITH CA. SUTHERLAND, L.C. STONEMON AT AL.: APOPTOSIS MOLECULAR REGULATION OF DEATH. EUR. J BIOCHEM 236:1-26 1996.

(2) تفسير الألويسي، دار إحياء التراث العربي - ح 7/ ص 227

(3) مجلة الإعجاز العلمي، رابطة العلم الإسلامي، العدد العاشر، ص 47، و MAURICIO., AND THOMAS M.P. APOPTOSIS AND THE PATHOGENESIS OF IDDM. DIABETES VOL 47 OCTOBER 1994.

(4) GENERAL AND SYSTEMATIC PATHOLOGY, JCE UNDERWOOD. 12:77-78. (4)

الجنينية عالياً جداً، وتستمر الأعضاء في النمو مع مرور الأيام فتبلغ بعض الوظائف أوجها، ويبلغ الجسم غاية نموه - أي أشده - . وقد قُذرت مرحلة الثلاثين في الغالب مرحلة بلوغ الشدة في النمو<sup>(1)</sup>. ومع مرور الوقت تتناقص قدرة الخلايا على الانقسام، وتموت باكراً كلما تقدّم سن الإنسان. وقد أظهرت عمليات الزرع الخلوي أن معدل انقسام الخلايا خلال الزرع يتناسب عكسياً مع مرور الوقت في ظاهرة تُعرف (بحدّ هايفليك HAYFLICK LIMIT)<sup>(2)</sup>. فعلى سبيل المثال: تنقسم الخلايا العادية أكثر من خمسين مرة قبل أن تموت، وأما خلايا (الأشخاص المصابين بمرض الشيخوخة PROGERIA PATIENTS) - أي خلايا المسنين - فإنها تنقسم من عشر إلى ثلاثين مرة. (انظر الصورة رقم: 129).

ومن أسباب هذه الظاهرة: أن هناك آلية داخل الخلية مُعنيّة بالتحكّم في عمرها، عن طريق وقف الانقسام وإفساح المجال لعمليات الهدم لتُميت الخلية، واكتشف الباحثون أن (الجزء الأخير من الصبغيات: TELOMERE) ينقص طوله مع كل انقسام للخلية وتضاعف الحامض النووي الرئيسي (دي أن أي DNA)، ووجد أنه يعمل كعداد يحسب عدد الانقسامات، ويسمى: (عداد الأجل LONGEVITY METER). وكما نعلم فإن الخلية تنقسم باستمرار، وبالتالي فإن عمرها ينقص مع انقساماتها المتلاحقة من جزء نقص طول العداد<sup>(3)</sup>. (انظر الصورة رقم: 130).

كذلك من أسباب الشيخوخة: أن الخلايا تموت من جراء الأخطاء التي تحصل خلال إصلاح (الحامض النووي الرئيسي DNA) الموجود في نواة الخلية، والذي يحتوي على المورثات. ويزداد الأمر سوءاً مع مرور الأيام حتى يبدأ الجسم بفقد قواه تدريجياً بحوالي 0,8% من مجمل قواه كل سنة بعد سن الثلاثين<sup>(4)</sup>. ولهذا قال الله تعالى: «ثُمَّ لِيَسْلُوْا أَشْدَّكُمْ ثُمَّ لِيَكَوْنُوْا شُيُوْخًا» [سورة النازعات: 24]. جاء في كتاب «علم الوراثة الإنساني»<sup>(5)</sup>: «بما أن المورثات تتحكم في انقسام وموت الخلية، فإن مرحلة النضوج والشيخوخة مبرمجة جينياً إلى حدّ ما».

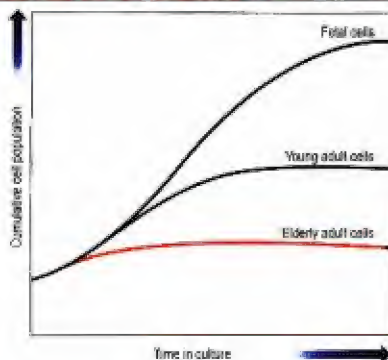
(1) كتاب علم الوراثة الإنساني، ويكي نويس، ص 60.

(2) GENERAL AND SYSTEMATIC PATHOLOGY, JCE UNDERWOOD, 12:264

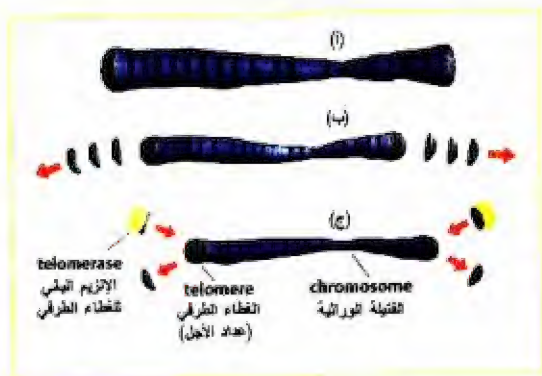
(3) مجلة الإيجاز العلمي، العدد الثاني عشر، ص 10، و GENERAL AND SYSTEMATIC PATHOLOGY, JCE UNDERWOOD, 12: 266.

(4) كتاب علم الوراثة الإنساني، ويكي نويس، ص 60 - 62 - 63.

(5) كتاب علم الوراثة الإنساني، ويكي نويس، ص 60.



(129) - إن عدد الانقسام المتوالي للخلايا متناسب عكسياً مع عمر الإنسان. لذلك فإن (الخلايا الجنينية (Fetal cells) لها القدرة على أن تنمو كثيراً بينما عدد الانقسامات لدى خلايا الإنسان المتقدم في عمره هو قليل.



(130) - لا يتقص طول (الغطاء الطرفي (Telomere في الخلايا الجنينية الأم والسرطان لأن الإنزيم التليسي يعوض ما يتقص منه (أ). وكلما تقدم العمر يتقص طولها في الخلايا الجسدية لسبب الإنزيم (ب). وفي الشيخوخة يكون بالغ القصر (ج).

## VI - نبذة علمية عن التقدير الجيني لموت الإنسان :

نم نر أحدًا من العلماء البيولوجيين المسلمين تكلم بإطناب عن تقدير موت الإنسان من الناحية الوراثة. فهذا الأمر معتقد للغاية نظراً لوجود أسباب خارجية خارجة عن سيطرة الإنسان، تتحكم في موته وتؤثر في إضعاف قوة جسده، مثل: الأوبئة، والأحداث الفردية. ونظراً لأن كل إنسان يختلف في تكوينه وفي قوة جسده عن غيره، ونظراً لأن الأبحاث لم تكتمل بعد في هذا المجال، وأنها غير قطعية، ناهيك عن أن الأعمار بيد الله تعالى، يُد أن كل المعطيات الشرعية (كما أشرنا إليه سابقاً)، والعلمية تشير بوضوح إلى هذا التوجه.

ومن الأدلة العلمية على التقدير الجيني لموت الإنسان :

1 - كل إنسان وحيوان يتميز بما نسميه (عمر طبيعي متوقع NATURAL LIFE EXPECTANCY)، فعلى سبيل المثال: يتميز عمر (ذبابة نوار MAYFLY) بأنه يوم واحد. ويتميز عمر الحيوان ذات الخلية الواحدة (الأمفيبيا AMPHIBIA) بعمر ما يناهز مائة عام<sup>(1)</sup>. وأما عمر أمة محمد ﷺ، فقد حددته الرسول الكريم ﷺ بأنه ما بين الستين إلى السبعين سنة [أخرجه الترمذي ح 92] كما أسلفنا قوله في مبحث «دور النطفة في التقدير/ التقدير كما جاء في النصوص الشرعية».

2 - هناك أمراض وراثية طبيعية يشيخ فيها الإنسان قبل أوانه بفعل المورثات مثل: (أمراض عائلة البروجيريا PROGERIAS)، فعلى سبيل المثال: يشيخ الإنسان المصاب (بمرض هاتشينسون غيلفورد HUTCHINSON - GILFORD SYNDROME) باكراً خلال عمره، حيث تظهر أعراضه (من تجاعيد وطيّات جلدية) من أول سنة، ويموت في الغالب عند عمر اثني عشر عاماً، ومثل: (مرض وارنر سندروم WERNER SYNDROME) حيث تظهر أعراضه قبل سن العشرين، ويموت الشخص فيه في الغالب عند سن الخمسين، وقد اكتُشف المورث الذي يسبب مرض شيوخوخة وارنر سندروم سنة 1996م<sup>(2)</sup>. والذي ينبثق من النطفة (كما سنشير إليه في الخلاصة لاحقاً)، مما يدل على أن موت الإنسان مقدر في النطفة. (انظر الصورة رقم: 131).

(1) GENERAL AND SYSTEMATIC PATHOLOGY, JCE UNDERWOOD, 12:265

(2) كتب علم الوراثة الإنساني، ريكى لوي. ص 62.



(A - 131) - الشيوخة المبكرة:  
صورة للطفل في العاشرة من عمره.

الصورة الجانبية لطفلة عمرها ثلاث  
سنوات فقط، وقد ارسمت على  
وجهها علامات الشيوخة المتقدمة.



(B - 131) - مثال لمرضى البروجيريا وقد ظهر في أخوين لنفس العائلة لما يشير إلى أن العامل الجيني  
يتحكم في شيخوخة مرضى البروجيريا على وجه خاص، وفي الشيوخة على وجه عام.

أضف إلى ذلك أن الأبحاث أظهرت أن طول عدّاد الأجل (المذكور آنفاً) لدى الصبغيات في حالة الإصابة (بمرض الشيخوخة المبكر PROGERIA) قصير إذا ما قارناه بعدّاد الأجل للخلايا العادية، بينما هو طويل لدى (الخلايا الجينية الأم STEM CELLS)، ممّا يشير إلى أن خلايا المسنين مبرمجة لأن تموت أبكر من نظيراتها لدى صغار السن، وهذا ما يؤيد مرةً أخرى أن موت الخلايا مبرمج، وبالتالي موت الأعضاء التي تتألف من هذه الخلايا، فالإنسان مبرمج إلى حد ما<sup>(1)</sup>.

3 - بما أن صحة الإنسان تعتمد على صحة خلاياه، وأن خلايا الإنسان تفقد قدرتها على الانقسام وعلى إصلاح عيوبها خلال برنامج زمني معيّن إلى حد ما، فإن جميع أعضائه «تشيخ» مع مرور الوقت، وبالتالي فإن أيّاً منها عرضة لأن تصل (نقطة الكارثة CRITICAL POINT) التي تؤدي إلى الموت خلال فترة معينة إلى حد ما (إذا ما استثنينا العوامل الخارجية).

## VII - الخلاصة:

من الحديث الذي سبق، نفهم أن: كل جين من جينات نطفة الأمشاج يتحكم - بإذن الله - في تطور عضو من أعضاء جسم الإنسان، بل في تطور جزء من أجزاء العضو الواحد، وهذا التطور يتم حسب برنامج زمني دقيق للغاية. وبالتالي فقد جعل الله تعالى النطفة سبباً لتقدير بنية الإنسان. جاء في كتاب «علم الوراثة الإنساني»: «إن المورثات تُنظّم شكلنا خلال الحياة... لا يهم متى تبدأ الأمراض الوراثية بالظهور، فإن المورثات التي تحدثها موجودة من (بداية خلق الإنسان CONCEPTION) [أي عند خلق نطفة الأمشاج]<sup>(2)</sup>، وجاء في كتاب «علم الوراثة الإنساني»: «قلّة هم الذين ينفون أن التخلّفات الجينية والطفولة والمراهقة والنضج هي مبرمجة جينياً»<sup>(3)</sup>.

إن المورثات الموجودة في النطفة هي السبب في تقدير الإنسان، وكل ذلك بمشيئة الله وقدرته: ومن هنا نفهم أبعاد الآية: «مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ» [عس: 19].

(1) مجلة الإعجاز العلمي، العدد الثاني عشر، ص 11، و 'GENERAL AND SYSTEMATIC PATHOLOGY, JCE UNDERWOOD, 12:266.

(2) كتاب علم الوراثة الإنساني، ريكى لويس، ص 40.

(3) 'GENERAL AND SYSTEMATIC PATHOLOGY, JCE UNDERWOOD, 12:265.

## VIII - دلائل الإعجاز :

إن الحديث عن الخلايا جدّ عجيب، وذلك أن المفهوم القائل بأن جسم الإنسان مكوّن من خلايا كان غريباً عن الناس إبان وقت الرسالة، نظراً لأن هذه الخلايا غير مرئية (لصغر حجمها) ولتكوينها جسماً واحداً متماسكاً ومتواصلاً (وبالتالي لا يوحى بأنه مؤلف من عدّة أجزاء)، والحديث عن موت الخلايا أمر مدهش! وذلك لأنه يتكلم عن حياة للمادة التي تتكون منها أعضاء جسم الإنسان، ولا يتخيل أحد من أمة أميّة، أنها حيّة بنفسها. والتكلم عن إحياء خلايا حيّة من خلايا ميتة أكثر غرابة من الكلام السابق، نظراً لأن ظاهرة إخراج الحي من الميت أبعد عن أذهان الناس من إخراج الميت من الحي. فالكل يموت، ولكن لا يحيا منه شيء في الغالب بعد موته. ومما يزيد الأمر دهشة هو التكلم عن التعاقب المستمر للموت والحياة في الخلايا، وعن الآلية الدقيقة جداً، غير المرئية، التي تُعطي للمادة قوة الاستمرارية، ألا وهي: انقلاق النوى (فلا أحد يشاهد بالعين المجردة انقلاق النواة الموجودة داخل الحبة أو الخلية). ومما يثير الانتباه أكثر هو التكلم عن عملية [تمايز] وجمع للخلايا، وهو وصف في غاية الدقّة لديناميكية الخلايا وفق برنامج زمني معين (مثل اليوم السابع واليوم الأربعين)<sup>(1)</sup>. وأما التكلم عن أن الموت خلق مقدر من النطفة (للإنسان على وجه عام وللخلايا على وجه خاص)، أي أنه يستوجب وجود أعضاء استمرارية تعمل وفق برنامج زمني معين تنبثق من النطفة، فهذا أمر لم تعرفه البشرية إلا في السبعينات من القرن العشرين، أليس في ذلك دليل على أن القرآن وحي من عند الله عز وجل؟

## 2 - دور النطفة في تحديد جنس الجنين :

● قال العليم الحكيم: ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ [النجم: 45-46].

[النجم: 45-46].

● قال سبحانه: ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ [النس: 1].

بداية نرى أن ورود اسم الموصول «ما» في آية سورة الليل كقسم الله تعالى في هذا الموضع بالذات له دلالة. فهو قد يشير إلى عظيم صنع الله تعالى في أنه خلق شيء ما يكون السبب في سبب إذكّار أو إيناث الجنين. فالآية ذكرت الزوجين: الذكر والأنثى بعد فعل «خلق» للفت انتباه القارئ إلى أن هناك شيئاً ما يحدّد أحد الجنسين. وهذا الشيء غير عاقل.

(1) راجع بحث «جمع خلايا الجنين» ومبحث «المطفة».

فمن استعمالات «ما» أنها ترد لغير العاقل أو لصفات (العالم أو العاقل)، وللمبهم أمره، أي المجهول ماهيته وحقيقته<sup>(1)</sup>، وقد ذكر بعض العلماء أنها اسم مبهم في غاية الإبهام<sup>(2)</sup>.

ومن هنا نفهم أنها تشير إلى الحيوان المنوي الذي سنأتي على تفصيله لاحقاً.

وليس من الصدفة أن الله تعالى استعمل اسم الموصول «ما» في هذا الموضوع، فهو يشير إلى غاية الإبهام، والحيوان المنوي في غاية الإبهام، ولا أحد يعرف عنه شيئاً على الإطلاق، وذلك أنه صغير جداً، وأنه يحتوي على أحماض نووية رئيسية بشكل متراس مغلقة بغطاء.

ومن هذا الكلام نفهم أن معنى الآية هو كالآتي: والشئ غير العاقل، المجهول في تكوينه، الذي خلق الذكر والأنثى.

والخلق في الآية، هو أنه تعالى أجرى ذلك الفعل على يدي ظاهرة كونية بإذنه وإرادته، مع العلم أن فاعله الحقيقي هو الله تعالى، أي أن الشئ المذكور كان السبب في إذكارة أو إنباته الجنين بإذن من رب العالمين.

وقد ورد إسناد الخلق إلى غير الله تعالى في كثير من الآيات القرآنية، مثل: ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَآئَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَنفَخْتُ فِيَّكُمْ مِنِّي طَائِفًا مِّنَ الطَّاغُوتِ ۖ أَتَقْتُلُونَهَا ۚ وَاللَّهُ يَبْصِرُ مَا تَعْمَلُونَ﴾ [١٠٩]، ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰيُوسَىٰ إِن مَّرِمَ أَذْكَرَ يَغْمِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَلَدَيْكَ... وَإِذْ نَفَخْنَا فِيَّ الطَّاغُوتِ بِإِذْنِي فَتَنَفَّخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي﴾ [١١٠]، ﴿إِنَّمَا تَقْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَنًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا﴾ [١١١].

مما يشير إلى إمكانية تفسير الآية على الوجه الذي أشرنا إليه.

والنص القرآني: ﴿وَأَنفَخْنَا فِيَّ الرِّبَاطِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَىٰ﴾ [١١٠] من طُلُقٍ إِذَا تَنَفَّخَ [١١١]، أوضح دلالة من آية سورة الليل، وذلك لأن الله تعالى ذكر أولاً كلا من الذكر والأنثى في عملية الخلق عوضاً عن ذكر الإنسان فقط أو الذكر أو الأنثى، ولأنه ثانياً حذد المكان الذي تخرج منه النطفة التي تسبب الإذكارة والإنبات. فلو أن الهدف من الآية هو إعلام الناس عن عملية الخلق فقط، لكان كافياً أن يقول الله - سبحانه وتعالى -: وهو الذي خلق الإنسان من نطفة، ولكن ذكر الجنسين في الآية دليل

(1) انظر «شرح التراويح» نفريسي، القسم 2 - المجلد 1 - ص 259 - 260.

(2) البرهان في علوم القرآن للزركشي، (ج 4/ ص 198).



على أن المقصود إيضاحه هو عملية الإذكار والإيناث. والتدقيق على أن النطفة تخرج من المنى هو تحديدٌ لهُوية هذه النطفة، وبالتالي هو إيضاح لسبب الإذكار والإيناث<sup>(1)</sup>.

### 1 - النطفة المسببة للإذكار أو الإيناث:

لا بد من أن نَعْرِفَ معنى كلمتي «ماء» و«منى» لكي نفهم أبعاد الآية الكريمة التي ذكرناها آنفاً.

كلمة «ماء» في القرآن الكريم تشير إلى:

- 1 - السائل الذي يُسَبَّبُ تَخْلُقُ الجنين، نسبة إلى النص القرآني: ﴿يَنْظُرُ إِلَيْنِ مِنْ مَوْءَاظٍ مِنْ مَاءٍ دَافٍ﴾ [نح: 5].
- 2 - وهذا الماء يخرج من موضع يقع ما بين الصلب والترائب كما أقره النص القرآني: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ [نح: 6].
- 3 - وهذا الماء يدفق كما تشير إليه الآية: ﴿يَخْرُجُ مِنْ مَوْءَاظٍ﴾ [نح: 6].
- 4 - ولون هذا الماء أبيض للرجل وأصفر للمرأة، حسبما جاء في الحديث الشريف: «ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر...» [أخرجه مسلم ح 9].

وتعريف كلمة «منى»:

- جاء في لسان العرب<sup>(2)</sup>: «منى: المنى بالياء: القدر».
- وجاء أيضاً في نفس الكتاب: «(قال) أبو بكر: تمنيت الشيء أي قدرته وأحببت أن يصير إلي من المنى وهو القدر...».
- وجاء أيضاً: «يقال مَنَى الرجل وأمنى من المنى بمعنى، واستمنى أي استدعى خروج المنى».

وهكذا فإن أصل كلمة منى هو القدر. والمنى سمي منياً لأن الإنسان يُقَدَّرُ نزوله ويتمنى حصول الشهوة بنزوله.

وسائل الرجل الذي يخرج من إحليله عند الجماع، تخرج مكوناته من موضع يقع ما بين الصلب والترائب، وهو أبيض اللون، وهو يدفق، ويُسَبَّبُ تَخْلُقُ الجنين؛ لأن النطفة التي تنسل منه تشارك في تكوين البويضة الملقحة التي يتخلق منها الجنين؛ وبالتالي فهذا السائل هو الماء الذي تتكلم عنه الآية رقم 6 من سورة الطارق.

(1) للمزيد من التفاصيل انظر الحاشية (رقم 1، ص 106 - 109) من بحث «النطفة».

(2) لسان العرب لابن منظور - مادة «منى» (ج 13/ ص 202 - 203).

وماء المبيض الذي يخرج مرة كل شهر بعد انتهاء الدورة الشهرية لدى المرأة، تخرج مكوناته من موضع يقع ما بين الصلب والترائب، وهو أصفر اللون، وهو يدفق، ويُنسبُ تخلق الجنين لأن النطفة التي تنسل من المبيض، تشارك في تكوين البويضة الملقحة، التي يتخلق منها الجنين، وبالتالي فهذا السائل هو الماء الذي تتكلم عنه الآية رقم 6 من سورة الطارق.

والسائل الذي يخرج من إحليل الرجل عند الجماع يخرج باستثارة الرجل له، وبإرادته وهو بالتالي مني الرجل. وهكذا فإن ماء الرجل هو مني الرجل أيضاً.

ومني المرأة يخرج من عنق مهبل المرأة وغدد أخرى مثل: (غدد بارثولين BARTHOLIN GLANDS) و(غدد سكن SKENE GLANDS). وهذه الأعضاء لا تقع في مكان ما بين الصلب والترائب، وهذا المنى شفاف اللون وليس بأصفر، ولا يدفق بل بسيل، ولا يشارك مباشرة في تخلق الجنين. وهكذا فإن ماء المرأة يختلف عن منها.

والنطفة التي تنحدر من ماء الرجل تنحدر أيضاً من مني الرجل، لأن ماء الرجل هو أيضاً مني الرجل.

والنطفة التي تنحدر من ماء المرأة لا علاقة لها بمنى المرأة، لأن ماء المرأة يختلف عن منى المرأة.

وبالتالي فإن النطفة التي تُمنى من المنى - كما تشير إليه الآية: ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ إِذَا تُنْفَخُ﴾ [النحل: 16]، أي النطفة التي تخرج من مني الرجل (أي الحيوان المنوي) وليس من منى المرأة، كما أسلفنا شرحه - هي التي تسبب الإذكار أو الإبناث.

ولكي نتضح لنا أبعاد الآية الكريمة، لير الأمور عن كتب من الناحية العلمية:

- أولاً: عند الرجل، السلالة أو الخلية الجنسية نوعان:

● خلية جنسية وراثتها الوراثية تتألف من اثنتين وعشرين صبغية عادية، وصبغية جنسية واحدة يُشار إليها بالحرف (ص أو Y).

● خلية جنسية وراثتها الوراثية تتألف من اثنتين وعشرين صبغية عادية، وصبغية جنسية واحدة يُشار إليها بالحرف (س أو X).

- ثانياً: عند المرأة، الخلية الجنسية - أي البويضة - نوع واحد: وراثتها الوراثية تتألف من اثنتين وعشرين صبغية عادية، وصبغية واحدة جنسية يُشار إليها بالحرف (س أو X).

## II - عملية الإذكاء أو الإيئات:

إذا اختلط عند التلقيح الحيوان المنوي (ذات الصبغة الجنسية صر أو XY) بالبويضة (ذات الصبغة صر أو XX)، كان الجنين ذكراً، أي حاملاً للصبغيتين الجنسيين (ص ص أو XY). وإذا اجتمع الحيوان المنوي الحامل للصبغة الجنسية (X) مع البويضة الحاملة دائماً للصبغة الجنسية (X) كان الجنين أنثى، أي حاملاً للصبغيتين الجنسيين (XX). (انظر الصورة رقم: 132).

وهكذا يتبين لنا أن أساس عملية الإذكاء والإيئات هي نطفة الرجل وليس المرأة. ويبين لنا دقة التعبير في الآية القرآنية الكريمة.



(الجنس الوراثي (Sexe Génétique))

(132) - صورة توضيحية تبين كيف تساهم كل من نطفة الرجل ونطفة المرأة بواسطة زوج الصبغيات الجنسية (XY, XX) في اختلاف جنس الجنين

زوج الصبغيات XY يعطي الصفات الوراثية للذكر، زوج الصبغيات XX يعطي الصفات الوراثية للانثى ومن الواضح أن للرجل نوعين من الحيوانات المنوية بينما للمرأة نوع واحد من البويضات. وبذلك فإن نطفة الرجل هي المسؤولة عن إذكاء أو إيئات الجنين وفقاً للآية ﴿وَأَنذَرْتُكُمْ لَئِذَا مَلَآَتْهُمُ النِّسَاءُ حَمْلُهُنَّ فَسَمُوا بِأَسْمَاءِهِنَّ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتِ﴾ من نطفة الرجل. (النجم: 45-46).

## ب - الإعجاز العلمي في الصبغيات كما جاء في النصوص الشرعية:

### 1 - صفات الصبغيات:

● عن مالك بن الحويرث رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إن الله تعالى إذا أراد خلق النسمة، فجامع الرجل المرأة، طار ماؤه في كل عرق وعصب منها، فإذا كان يوم السابع، جمعه الله تعالى، ثم أحضر له كل عرق بينه وبين آدم، ثم قرأ: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الأنعام: 8]» [أخرجه الطبراني ح 21].

كما أسلفنا القول في مبحث «اختلاط عروق النطفة» فنهى من الحديث رقم 21 أن النطفة تنتشر في كل عرق وعصب من ماء المرأة.

وقد أشرنا عندئذ أن لفظ «العرق» بالمصطلح النبوي الشريف يرادفه لفظ «الصبغية» بالمصطلح العلمي.

وسنبحث عن سبب استعمال كلمة العرق إشارة إلى الصبغية في الحديث.

فالعرق والعصب بمعنى واحد في الحديث وهما يمثلان الصبغيات. وقد جاءت كلمة «العصب» معطوفة على كلمة العرق لكي تلقي مزيداً من الضوء على صفات الصبغيات<sup>(1)</sup>.

(1) لقد عطفنا كلمة «عصب» على كلمة «عرق» وهما بمعنى واحد في الحديث السائل الذكر لبيان: أولاً: لكي تعطف الشيء على مرادفه. ثانياً: لكي تعطف الخاص على العام. فقد ذكر السيوطي في «الأنشياء والنظائر» - (ج 2/ص 118 - 120)، أن ما تنفرد به التواو العاطفة عن أخواتها العاططات مثل «القاء» و«تم» و«أود» وغيرها أموراً منها:

بها تعطف الشيء على مرادفه: مثل قول الشاعر:

ألا حببنا همداً وأرض بها همداً - وهند أنى من دونها الشأي والتبعد

فالتأي والتبعد اسمان بمعنى واحد. (انظر «فصول في فقه العربية»، للدكتور رمضان عبد التواب، ضمن بحثه لظاهرة الترادف، ص 324).

أن تعطف الخاص على العام: مثل قوله تعالى: «مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَلِلْعَلَّةِ وَلِلْعَرَبِ فَلَهُ عَدُوٌّ لِلْعَرَبِينَ» [النساء: 41]، فجيريل من الملايكة، ولكن ينسب بصفات أخص من تلك التي ينسب بها سائر الملايكة الأخرى كما يظهر لنا في قوله تعالى: «إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿ذُو قُوَّةٍ يَنْذِرُ مَنِ الْكَافِرِينَ﴾ [الأنعام: 61]» [نفسه: 14 - 21]. ومثال آخر على عطف الخاص على العام، قوله تعالى: «قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزِّي إِلَى اللَّهِ وَأَعِزَّنِي بِكَ اللَّهُ مَا لِيَ تَعْلَمُونَ» [يس: 8]. فالبث هو أخص من الحزن، جاء في تفسير الشوكاني في تفسيره لسورة يوسف (ج 3/ص 49): «والبث: ما يرد على الإنسان من الأشياء التي يعظم حزن صاحبها بها حتى لا يقدر على إخراجها، كذا قال أهل اللغة... وقد ذكر المفسرون أن الإنسان إذا قدر على كتم ما يزل به من المصائب كان ذلك

يجدر الإشارة إلى أن حرف «كل» في عبارة «طار ماؤه في كل عرق...» هو للإشارة إلى أن هناك العديد من الصبغيات في النطفة؛ والعلماء أثبتوا أن هناك ثلاثاً وعشرين صبغية في كل بويضة من بويضات المرأة وفي كل حيوان منوي لدى الرجل.

ونفصل من الناحية اللغوية:

جاء في لسان العرب: «وعروق كل شيء أطناب تشعب منه»<sup>(1)</sup>.

وجاء في لسان العرب: «الأعصاب: الأطناب»<sup>(2)</sup>.

وجاء في لسان العرب: «طنب: الطنَّب والطنَّب معاً: حبل الخباء والسراق و نحوهما... الأطناب: الطوال من حبال الأخبية... ابن سيده: الطنَّب حبل طويل يشد به البيت والسراق...»<sup>(3)</sup>.

إذن كل من العرق والعصب يعني الطنَّب، والطنَّب يعني بدوره الحبل، وبالتالي فإن كلمتي «عرق» و«عصب» تشيران لغوياً إلى شيء واحد، وهو الحبل.

-حزناً، وإن لم يتدر على كسبه كان ذلك بنأ، فالبث على هذا: أعظم الحزن وأصعب... وعلى هذا القول يكون عطف الحزن على البث واضح المعنى».

وعودة إلى الحديث، «العصب» من جنس «العرق» كما تشير إليه معاني الكلمتين السابقتين، وبالتالي جاء عطف كلمة «عصب» على كلمة «عرق» لتأكيد المعاني التي تشير إليها كلمة «عرق» من خلال وظيفة الواو «التترادف». فالمعاني المشتركة بين الكلمتين السابقتين هي الحبال الطويلة، كذلك جاء عطف كلمة «عصب» على كلمة «عرق» لكي يمهّد الطريق لإضافة صفات أخرى على هذه الحبال من خلال وظيفة الواو الأخرى «عطف الخاص على العام»، فالرجوع إلى المعنى الأول من خلال المعنى المشترك سبيل لكي نوضحه من خلال المعاني الأخرى التي ينصف بها المصنّف عن المعطوف عليه. فكلمة «عصب» تبين معنى لتصبغات أخضر من معنى كلمة «العرق»، وهو «ربط الشيء بالشيء الآخر» و«الطبي الشديد» كما ستره فيما يلي من البحث. أي أن الصبغيات مربوطة بعضها ببعض، وملتوية حول نفسها كأنها معصورة، ولو اقتصر الرسول ﷺ على كلمة «عرق» في وصف الصبغيات لانفتحت الدقة الشناهي في وصف الصبغيات. فجاءت كلمة «عصب» لتفد العروق بصفتها إضافية.

ومن هذا الكلام السابق يتبين لنا كيف أن المعاني اللغوية، والقواعد النحوية، والحقائق العلمية، جاءت - بإذن الله تعالى - كوحدة متجانسة تتضافر فيما بينها لكي تؤكد معاً مرة أخرى الإعجاز العلمي في القرآن والسنة.

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «عرق» - (ج9/ص160).

(2) لسان العرب لابن منظور - مادة «عصب» - (ج9/ص230).

(3) لسان العرب لابن منظور - مادة «طنب» - (ج8/ص205).

والطنب ليس هو الحبل فقط، بل الحبل الطويل، وهذا يعني أن العروق والأعصاب تشير إلى أن الصبغيات عبارة عن حبال طويلة، وليست أي حبال.

وقال ابن فارس: «عصب: العين والصاد والباء أصل صحيح واحد يدل على ربط شيء بشيء مستطيلاً أو مستديراً...»<sup>(1)</sup>.

وتواصل القيود على صفة تلك الحبال لتزيد الأمور دقة. فنفهم من كلام ابن فارس - العالم اللغوي الكبير - أن هذه الحبال الطويلة مربوطة بعضها ببعض.

وليس هذا فحسب، فقد ورد من المعاني لكلمة «عصب» ما يضاعف هذه الدقة، حيث جاء أنها تعني «الشيء المطوي».

قال ابن فارس: «وإنما سُمِّي العصب من أمعاء الشاء لأنه معصوب مطوي»<sup>(2)</sup>.

ثم قال: «وكذلك كل شيء استدار حول شيء واستكف فقد عصب به»<sup>(3)</sup>. وجاء في لسان العرب: «... وعصب الشيء يعصبه عصباً: طواه ولواه...»<sup>(4)</sup>.

ووجد الشبه بين معنى «انطوي» التي تشير إليها كلمة «عصب» وبين معنى أصلها - الربط - أن كل شيء يُطوى على شيء يؤدي في النهاية إلى ربطه بغيره من جراء تداخلهما ببعض.

ولم يقتصر الوصف على ذلك، بل جاء ما يبهز العقول؛ من تناهي الدقة. فالطبي المشار إليه عليه أن يكون شديداً.

قال ابن فارس: «والعصب الطي الشديد، ورجل معصوب الخلق، كأنما لوي إيا»<sup>(5)</sup>.

كل هذا الوصف جاء ليُلقي الضوء على الصفة الخارجية للصبغيات، ولكن ماذا عن وظيفتها؟

يقول ابن منظور: «وعرق كل شيء: أصله»<sup>(6)</sup>.

(1) مقاييس اللغة العربية لابن فارس - مادة «عصب» (ج4/ص336).

(2) مقاييس اللغة العربية لابن فارس - مادة «عصب» - (ج4/ص336).

(3) مقاييس اللغة العربية لابن فارس - مادة «عصب» - (ج4/ص340).

(4) لسان العرب لابن منظور - مادة «عصب» - (ج9/ص230).

(5) مقاييس اللغة العربية لابن فارس - مادة «عصب» - (ج4/ص336).

(6) لسان العرب لابن منظور - مادة «عرق» - (ج9/ص160).

وهذا يعني أن الصبغيات هي أصل الإنسان، أو بمعنى أدق أنها هي أصل خلق الإنسان.

وباختصار فهاتان الكلمتان اللتان تعتمد الرسول ﷺ لفظهما تشيران إلى عدة صفات يجب أن تتحلى بها الصبغيات، وهي:

- 1 - أن تكون شبيهة بالحبال.
- 2 - أن تتقيد بالطويل من الحبال.
- 3 - أن تكون مربوطة بعضها ببعض.
- 4 - أن تكون ملتوية ومطوية.
- 5 - أن تتقيد بالطي الشديد.
- 6 - أن تتحكم بساتر عمليات الخلق لأعضاء الإنسان.

#### ونفضل من الناحية العلمية:

إذا تأملنا الصبغيات عن كثب تبين لنا أنها سلاسل (أي حبال) مؤلفة من حبيبات (السكر الناقص الأوكسجين DEOXY - RIBOSE) وجزيئات من (الفوسفات PHOSPHATE) و(النيتروجين NITROGEN).

هذه الأزواج مربوطة بعضها ببعض بأربع قواعد نيتروجينية هي (أدينين، غوانين، سايتوزين وثايمين ADENINE, GUANINE, CYTOSINE, THYMINE).

وجمعاً ما بين الحقيقة العلمية والمعنى اللغوي فإن كل سلسلة من حبيبات السكر وحبيبات الفوسفات هي عرق (أو عصب)، غير أن صفة الربط بين كل زوجين من هذه الحبال صفة لا تنفك عنها، وبالتالي فلا يضر أن نرمز بصفة عامة إلى أن هذين الزوجين يشكلان معاً عرقاً (أو عصباً) واحداً، أي أن الصبغي المؤلف من حبلين طويلين هو عرق أو عصب واحد، وإن كان المعنى اللغوي يشير إلى أن الصبغي مؤلف من حبلين (أو عرقين).

ومن الأهمية بمكان أن نشير أيضاً إلى أن هذه الأزواج من الحبال تأتي في كثير من الأحيان مربوطة هي الأخرى بعضها ببعض، أي أن كل اثنين من الحبال المتحدة بعضها ببعض بواسطة القواعد النيتروجينية ترتبط في كثير من الأحيان باثنين آخرين متحدتين أيضاً بعضهما ببعض في المنطقة الوسطى منها عند ما يسمى (بالقسمة المركزية للصبغية CENTROMERE) ويسمى عندئذ هذا الزوج من الصبغيات

(بالصبغية المزدوجة (DIPL.OID)، مما يدل على أن كلمة «عصب» اختيرت بعناية فائقة لتبرز الإعجاز، فيسطع ضوء النبوة بالإشعاع قويًا مرة أخرى في مجال «الإعجاز العلمي في القرآن والسنة في مجال تخلق الجنين».

كما أن هذه الحبال يبلغ طولها 150 إلى 170 سم إذا كانت ممدودة كخيوط، وتأتي أزواجاً فطرها مجتمعة 20 أنجستروم<sup>(1)</sup> وهي بذلك طويلة جداً نسبة إلى حجم قطرها.

هذه الحبال ملتوية وملتفة حول نفسها بحيث إنها تشكل حلزون (الذي أن أي (D.N.A.

وهذا الالتفاف حول النفس شديد وكثيف كما يظهر لنا في الصورة التي تلي.  
(انظر الصورة رقم : 133).

هذه الصبغيات تُعتبر أصل الإنسان وذلك لعدة أمور :

إن الصبغيات على الوجه العام تحتوي على حلزون الذي أن أي الذي يحتوي بدوره على الشيفرة الجينية التي تقدر الإنسان من لون وقامة ... إلخ فهي بمثابة مخزن المعلومات الذي يحمل أسرار الكون.

- إن الصبغيات مسؤولة عن نشاط الخلية وتدير أمورها وذلك لأنها مصدر الرسائل والأوامر لتصنيع البروتينات والخمائر، فمنها يصنع (الآر أن أي الرسول (MESSAGE RNA الذي يحمل الرسائل والأوامر من الذي أن أي إلى مصنع الخلية - الريبوزوم<sup>(2)</sup> - فيقوم الأخير بصنع مختلف البروتينات والأنزيمات (الخمائر) حسب تلك الأوامر.

- يفقد الجسم كل ساعة ملايين من الخلايا. يعوض الجسم هذا النقص من خلال استنساخ الخلايا. يعتمد استنساخ الخلايا على تضاعف كمية المواد في الصبغيات. إن تضاعف هذه الكمية يُؤدّد استنساخ الخلايا إلى قسمين متماثلين، وهكذا فإن الصبغيات هي أساس لاستنساخ الخلايا، كما أن تركيبة الصبغيات تملّي تركيبة الخلايا الجديدة.

(1) والآنجستروم واحد على عشرة مليار من المتر.

(2) الريبوزوم يتكون من البروتين والرنا الريبوزي RNA.





الصبغيات

(133) - نرى من خلال الرسوميات أن الخلايا تحتوي على ثلاثة وعشرين زوجاً من الصبغيات وأن هذه الصبغيات مؤلفة من خيوط طويلة وملتوية ومربوطة ببعضها البعض كما تشير إليه الكلمتان «عرق» و«عصب» اللتان جاءتا في الحديث «طار ماؤه في كل عرق وعصب» (أخرجه الطبراني ح [2]).

وفي مجال «تخلق الجنين في الرحم»:

- إن تكاثر خلايا النطفة التي تتوَلَّف الجنين يعتمد على الصبغيات لنفس السبب المذكور آنفاً.

- إن تخلق أعضاء الجنين يعتمد على تمايز الخلايا التي بدورها تعتمد على الشيفرة الجينية الموجودة في الصبغيات التي تحتويها النطفة.

## 2 - انحدار الصبغيات في النسل:

● قال النبي ﷺ: «لا ينبغي على الناس إلا ولد غيَّة، وإلا من فيه عرقٌ منه» [أخرجه البيهقي ح 90].

هذا الحديث يتكلم عن ظاهرة تورث بدليل ورود كلمة «عرق» في الحديث السالف ذكره.

ومعناه: لا ينبغي على الناس إلا ابن لامرأة ذات غي، وإلا من فيه عرق منه. والغبي هو الفساد.

جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: «ومن غيَّة تُلْتَمِ عليها الشراشير» قال ابن بري: يريد كم ترى من مصيب في اعتقاده ورأيه! وكم ترى من مخطيء في أفعاله وهو جاذ مجتهد في فعل ما لا ينبغي أن يفعل!».

وورد في القاموس المحيط<sup>(2)</sup>: «غوى ويغوي غيًّا، وغوي غوايَّةً، ولا يُكْسَرُ، فهو غايٍ وغويٌّ وغِيَّانٌ: ضلّ... وولّد غيَّةً، ويكسر: زنيَّةً».

وجاء في عمدة القاري بشرح صحيح البخاري لبدر الدين العيني<sup>(3)</sup>: «قوله: «لغية» بكسر اللام والغين المعجمة وتشديد الياء آخر الحروف: مشتق من الغواية: وهي الضلالة كقراً وغيره، وأيضاً يقال لوُلِدَ الزنا، ولد الغية، ولغيره: ولد الرشدة».

والغبي المراد في الحديث هو طبع الغي، وهو حب الأذى للغير، كما يفيد أصل كلمة الغي، وليس الزنى كما يدّعيه بعض المفسرين، لأن البغي لا يأتي بالضرورة من الزنى، والبغي لا يتوارث من الزنى، فالبغي شيء، والزنى شيء آخر، وإن عاد الغي لولد امرأة ذات غي فذاك مرده لئسائه في بيئة فاسدة، وليس لصفة يتوارثها من أمه.

(1) لسان العرب لابن منظور، باب الشين، مادة «شرو».

(2) القاموس المحيط، للعتيم آبادي، باب الواو والياء، فصل الغين، مادة «غوى».

(3) عمدة القاري بشرح صحيح البخاري لبدر الدين العيني، كتاب الجنائز، شرح الحديث رقم 8531.

ونفهم من الحديث السابق أن الرجل البغي الذي يطغى على الناس له عرق (أي صبية) يعطيه صفة الغي والغلظة، كما نفهم من الحديث أن الرجل الغي قد يرث من أمه صفة الغي من خلال العرق الذي ينحدر من أمه.

**وتفصيله:** أن ضمير «نها» في «منه» قد يعود للغي وقد يعود للولد. فإن عاد الولد أصبحت وظيفة كلمة «من» في «منه» لابتداء الغاية<sup>(1)</sup> وأصبح المعنى على هذا النحو لا يبغي على الناس إلا ولد غيّة، وإلا من فيه (أي في الابن) عرق غي من هذا الولد - أي متحدر من هذا الولد (أي من الأب) - وإن عاد للغي أصبحت وظيفة كلمة «من» في «منه» للجنس أو للتبعض. فإن كانت للجنس أصبح المعنى على هذا النحو: لا يبغي على الناس إلا ولد غيّة، وإلا من فيه عرق من الغي بمعنى: من فيه عرق من جنس الغي - وإن كانت للتبعض أصبح المعنى على هذا النحو: لا يبغي على الناس إلا من فيه عرق من الغي - بمعنى من فيه بعض من هذا الغي، أو جزء من الغي - ، أي أن العرق يولد القليل من الغي.

والذي يؤيد أن المراد من الحديث هو طبع الغي، أي طبع الفساد، وأنه بوّث: الحديث الصحيح: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «تَجِدُونَ النَّاسَ مَعَادِنَ خِيَاظِهِمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَاظُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَتَّهُوا، وَتَجِدُونَ خَيْرَ النَّاسِ فِي هَذَا الشَّأْنِ أَشَدَّهُمْ لَهُ كَرَاهِيَةً، وَتَجِدُونَ شَرَّ النَّاسِ ذَا الْوُجْهِينَ الَّذِي يَأْتِي هَؤُلَاءِ بِوُجْهِ وَيَأْتِي هَؤُلَاءِ بِوُجْهِ» [أخرجه البخاري ح116]، فهذا الحديث يشير إلى أن الناس معادن، والمعدن هو الشيء المستقر في الأرض، وهو على أنواع مختلفة من خسيس وجيد، وهذا يعني أن الله خلق الناس من أتربة مختلفة مقابلة مع الحديث الشريف: «إن الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض فجاء بنو آدم على قدر الأرض، جاء منهم الأحمر والأبيض والأسود وبين ذلك، والخبيث والطيب وبين ذلك» [أخرجه الترمذي ح64]. جاء في فتح الباري بشرح صحيح البخاري للحديث السالف ذكره<sup>(2)</sup>: «قوله: «والمعادن جمع معدن، وهو الشيء المستقر في الأرض، فتارة يكون نفيساً وتارة يكون خسيساً، وكذلك الناس». وهذه الأتربة أعطت عروقاً

(1) راجع مبحث «الطفة/السلالة».

(2) فتح الباري بشرح صحيح البخاري، لابن حجر. تفسير حديث رقم 3494.

مختلفة، أي أصولاً مختلفة كما يشير إليه شرح معنى كلمة «عرق»<sup>(1)</sup>، وهذا ما فهمه شراح الحديث، حيث قال ابن حجر في شرح الحديث رقم 116<sup>(2)</sup>: «قوله: (تجدون الناس معادن) أي أصولاً مختلفة»، وسياق الحديث يؤكد هذا المعنى حيث إن العرق يولد طبعاً لا بتغير. فحتى لو أسلم الرجل يتحكم الصبغي في طبعه، فيعود الرجل لطبعه بين حين وآخر. قال ابن حجر<sup>(3)</sup>: «قوله: (خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام) وجه التشبيه أن المعدن لما كان إذا استخرج ظهر ما اختفى منه ولا تتغير صفته، فكذلك صفة الشرف لا تتغير في ذاتها... والمراد بالخيار والشرف وغير ذلك من كان متصفاً بمحاسن الأخلاق، كالكرم والعفة والحلم وغيرها، متوقفاً لمساوئها كالبلخل والفجور والظلم وغيرها». ومن الأهمية بمكان هنا أن نشير إلى أن الله تعالى - كما نفهم من تعاليم الإسلام - لا يعاقب الإنسان على طبعه، بل على تصرفاته، ويأخذ بعين الاعتبار طبعه. فالأجر على قدر المشقة، وكلما جاهد الإنسان ضبعه كلما أجز. وكلما بسط الله عز وجل له سبيل الهداية كما في قوله تعالى: «وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ» [العنكب: 60]. وإذا زل بعض الشيء فإن الله غفور رحيم لقوله تعالى: «وَرَبُّكَ أَفْهَمُ بَمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِن تَكُونُوا صَادِقِينَ فَإِنَّهُمْ كَانُوا أَكْثَرَكُمْ غَفُورًا» [الأنعام: 115].

والعلم يتفق مع الأحاديث الشريفة أن الطبع يورث. ففي بحوث معملية، ومن خلال تخصيص عدّة حيوانات لها نفس الطبايع (كأن تكون عدوانية، أو سهلة للاستفزاز، أو محبة للحمر، أو نشطة جنسياً...)، تبين أن الأجيال المتأخرة المتولدة من التزاوج المتخير تصبح لها طبايع مكثفة من الطابع المختار للأجيال المتقدمة. (نظر الصورة رقم: 134). أما بالسبب للبشر فتحديد ذلك أصعب لأن الإنسان بتأثير بيئته<sup>(4)</sup>، جاء في (المدخل لعلم النفس INTRODUCTION TO PSYCHOLOGY)<sup>(5)</sup>: «بعض السمات تجري في عائلات... الأبناء لأباء مدمنين

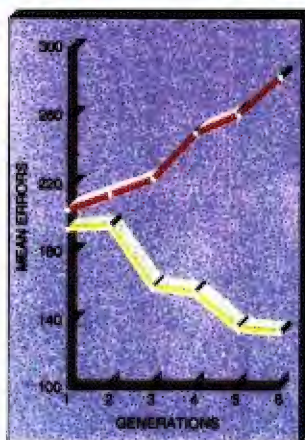
(1) راجع بحث «معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة/ الإعجاز العلمي في الصبغيات كما جاء في النصوص الشرعية».

(2) فتح الباري بشرح صحيح البخاري. لابن حجر، تفسير حديث رقم 3494.

(3) فتح الباري بشرح صحيح البخاري. لابن حجر، تفسير حديث رقم 3494.

(4) (المدخل لعلم النفس INTRODUCTION TO PSYCHOLOGY)، ريتا وريشارد ألكسن، ص 65.

(5) (المدخل لعلم النفس INTRODUCTION TO PSYCHOLOGY)، ريتا وريشارد ألكسن، ص 65.



على الخمر هم أكثر عرضة من أبناء لآباء غير مدمنين على الخمر من أن يصبحوا مدمنين على الخمر... هل أن المعطيات الجينية أو البيئية تلعب دوراً كبيراً؟ في محاولة للإجابة على هذا السؤال قام علماء النفس في دراسة على التوائم... لقد اكتشف أن (التوائم المتماثلة IDENTICAL TWINS) (أي التوائم الذين تولدوا من نفس البويضة والحيوان المنوي) أكثر تماثلاً في الذكاء من (التوائم الأخوية FRATERNAL TWINS) (أي من التوائم الذين تولدوا من بويضتين مختلفتين وحيوانين منويين مختلفين)، كذلك فإن التوائم المتماثلة أكثر تماثلاً من التوائم الأخوية في (طباعهم PERSONALITY CHARACTERISTICS).

(134) - توارث قابلية التعلم للفران

يظهر الرسم كمية (الأخطاء Mean error) مقابل (عدد الأجيال Generations) حيث نرى أن كمية الأخطاء تزداد عند تقصيب فران حقة مقابل انخفاض الأخطاء عند الفران الذكية.

وهكذا نفهم أن الرسول ﷺ أشار إلى أن الطبع يورث من خلال الصغيات، كما توارث السمات الجسدية.

### 3 - دور الصغيات في تنويع الخلق

● سأل عليه الصلاة والسلام أحدهم: «ما ولد لك؟» قال الرجل: يا رسول الله ما عسى أن يولد لي إما غلام وإما جارية! قال: «فمن يشبه؟» قال: يا رسول الله ما عسى أن يشبه إما آباء وإما أمه! فقال الرسول - صلوات الله عليه وسلامه - : «ما، لا تقولن هكذا، إن النطفة إذا استقرت في الرحم أحضرها الله تعالى كل نسب بينها وبين آدم. أما قرأت هذه الآية في كتاب الله تعالى: ﴿فَأَنبَأَ صَوْرَتَ مَا تَزَكَّيْكَ﴾ (الأنعام: ٩٨). قال: شكلك، (رواه الطبراني ح ١٤٦).

● قال النبي ﷺ: «إن الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض فجاء بنو آدم على قدر الأرض، جاء منهم الأحمر والأبيض والأسود وبين ذلك، والخبيث والطيب وبين ذلك» (أخرجه الترمذي ح ١٤٨).

النطفة المذكورة في الحديث: «إن النطفة إذا استقرت في الرّجُم، أحضرها الله تعالى كل نسب بينها وبين آدم. أما قرأت هذه الآية في كتاب الله تعالى: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾؟ قال: شكّلك» (رواه الطبراني ح 163) هي نطفة الأمشاج وإلا لما كان بإمكانها أن تتخلق وأن تعطى مخلوقاً، ذكرأ كان أو أنثى. وكلمة نسب في الحديث: «إن النطفة إذا استقرت في الرّجُم، أحضرها الله تعالى كل نسب بينها وبين آدم. أما قرأت هذه الآية في كتاب الله تعالى: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾؟ قال: شكّلك» تشير إلى معنى الانتساب لأن ظاهر الحديث يتكلم عن هذا الموضوع: فالصحابي توهم أن الولد يأتي شبيهه إلى أمه أو أبيه المباشرين، فأراد الرسول ﷺ أن يصحح هذا المفهوم الخاطئ المنتشر في أذهان الناس فبين أن الولد قد لا يشبه أمه ولا أباه المباشرين ولكن قد يشبه أيّاً من أجداده أو جداته أو من فوقهما إلى آدم ﷺ، لأنه منسوب إلى سلالة آدم.

للسبب المذكور آنفاً يمكن أن نفسر معنى (أحضرها كل نسب بينها وبين آدم) على أنه (أحضرها كل خلق يمكن أن تتركب فيه وينتسب إلى - أو يعود إلى - أي من الأجداد ما بين النطفة وبين سيدنا آدم ﷺ)، والدليل على ذلك أنه ورد في رواية: «فركب خلقه في صورة من تلك الصور، أما قرأت هذه الآية في كتاب الله: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾؟ من نسلك ما بينك وبين آدم» [ذكره السيوطي ح 163].

وإذا قارنا الحديثين: «إن النطفة إذا استقرت في الرحم، أحضرها الله تعالى كل نسب بينها وبين آدم»، و«... فإذا كان يوم السابع، جمعه الله تعالى، ثم أحضر له كل عرق بينه وبين آدم، ثم قرأ: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾» [لافتار: 8] (رواه الطبراني ح 21)، نستنتج أن هناك عملية إحضار للشفيرة العرقية (أو الصبغية) من عالم الغيب إلى عالم التركيب والتي تنتسب إلى أي خلق ممكن من أجداد النطفة الذين ينحدرون من سيدنا آدم ﷺ.

كما أسلفنا القول: من المحتمل أن يشبه المخلوق الجديد أي جد من أجداده (ذلك لأن الأجداد تحمل خصائص سيدنا آدم ﷺ لأنها منحدرة منه).

نفهم أيضاً من الحديث: «إن الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض، فجاء بنو آدم على قدر الأرض، جاء منهم الأحمر والأبيض والأسود وبين ذلك، والخبيث والطيب وبين ذلك» أخرجه الترمذي ح 164 أن كل أنواع الخصائص الوراثية موجودة في سيدنا آدم ﷺ. فسيدنا آدم ﷺ مخلوق من كل الأتربة ويحمل بداخله كل الخصائص التي من الممكن أن تنحدر في البشر الذين يلونه.

من الناحية العلمية تفسر هذه الحقائق - والله أعلم - كالآتي :

إن (الخلية الجنسية الذكرية الأولية PRIMARY SPERMATOCYTE) أو (الخلية الجنسية الأنثوية PRIMARY OOCYTE) تتمايز إلى أربعة حيوانات منوية (أو إلى بويضة واحدة) مختلفة التكوين من جراء (عمليات الانقسام التي تحصل للصبغيات خاصة وللخلية الجنسية عامة FIRST AND SECOND MEIOTIC DIVISION). تلك الانقسامات، تسمح لبعض المورثات التي تقع على الصبغيات أن تنتقل من صبغية إلى صبغية أخرى، وأن تجتمع الصبغيات عشوائياً ضمن الحيوانات المنوية (أو البويضة) مما يحدث تنوعاً فريداً لتركيب الصبغيات، وتجمعاً مميزاً للصبغيات في كل حيوان منوي لدى الرجل (أو بويضة لدى المرأة).

وإذا علمنا أن نواة كل خلية من خلايا الإنسان (ما عدا الخلايا الجنسية) تحتوي على ثلاثة وعشرين زوجاً من الصبغيات لفَتْ بشكل لولبي (وأما الخلايا الجنسية فهي تحتوي على ثلاث وعشرين صبغية فقط)، وأن تلك الصبغيات تحتوي على 100,000 مورثة تقريباً، أدركنا أن عدد التركيبات التي قد تحصل تُقدر بالمليارات.

يقول كتاب (الوراثة الإنسانية HUMAN GENETICS): "إن عملية الانقسام الميوزية تولّد تنوعاً وراثياً مذهشاً. إن أيّاً من ثمانية ملايين تركيبة أو أكثر لصبغيات شخص ما، تستطيع أن تجتمع مع أكثر من ثمانية ملايين تركيبة لصبغيات شريكه، مما يزيد احتمال التنوع الوراثي للأشخاص إلى أكثر من 70 ملياراً (8388608 × 8388608). إن (انتقال المورثات CROSSING OVER) (من صبغية إلى أخرى) يزيد هذا الاحتمال"<sup>(1)</sup>.

ومما يزيد الأمر تعقيداً، أنه عندما تلتنقي نطفة الرجل الحاملة لهذه الصبغيات (وهي بالتالي تحتوي على المورثات) مع نطفة المرأة الحاملة هي أيضاً عدداً مساوياً، تنصهر نواتا التطفنتين الحاملتين للصبغيات وتختلط الصبغيات بعضها ببعض<sup>(2)</sup>، وتتواجه المورثات فيما بينها في نطفة الأمشاج؛ إن نوعية هذه المورثات تزيد احتمال التنوع لتركيب الجنين، فتبعاً لخصائصها المتنحية والمسيطرة تظهر صفات الجنين، ولا يقتصر الأمر على كامل سيطرة وتعبير هذه المورثات أو تنحيها، فما هو سائد قد

(1) كتاب (الوراثة الإنسانية، ريكى لويس HUMAN GENETICS, LEWIS)، ص 45.

(2) وقد ذكر الله تعالى هذا الانصهار في القرآن الكريم في الآية: "وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا" وكانَ رَبُّكَ فَعِيدًا ۝ (النور: ١٠).

يكون (كامل التعبير FULLY EXPRESSED) أو (ناقص التعبير PARTIALLY EXPRESSED)، وكذلك ما يكون متنحياً.

ثم إن هناك طفرات وراثية تحدث أثناء تكوّن الحيوان المنوي أو البويضة أو نطفة الأمشاج (البويضة المخصبة) أو حتى أثناء تكون الجنين، مما يزيد احتمال التنوع الوراثي لتكوين الجنين.

ولو أردنا أن ننتبأ بصورة قطعية عن خصائص المخلوق الجديد (لونه، قامته، هيئته) لعجزنا، وذلك لأن هناك تركيبات عديدة جداً لنطفة الأمشاج وبالتالي أنساباً عديدة، وقد يحضر الله تعالى نسب النطفة وفق تركيبها النووي (أي حسب الشفرة الوراثية) أو كما يقدره تعالى من غير سابق سبب مفهوم لنا (كما يحصل خلال انطفرات الوراثة)، وهكذا نفهم معنى الحديث النبوي الشريف عن احتمالات النسب التي ذكرها.

#### 4 - المورثات المسيطرة والمتنحية:

الأحاديث التي وردت في هذا المجال:

**الحديث الأول:** أن أعرابياً أتى رسول الله - عليه أفضل الصلاة والتسليم - فقال: إن امرأتي ولدت غلاماً أسود، وإني أنكرته، فقال له النبي ﷺ: «هل لك من إبل؟» قال: نعم. قال: «ما ألوانها؟» قال: حمراء. قال: «هل فيها من أورك؟» (أسمر أو ما كان لونه كلون الرماد). قال: نعم. قال: «فأنتي هرة؟» قال: عسى أن يكون نزع عرق له. قال له النبي ﷺ: «وهذا لعله يكون نزع عرق له» أخرجه مسلم ح[65] وفي رواية: «ولم يرخص له في الانتفاء منه».

**الحديث الثاني:** حديث: «انظر في أي نصاب تضع ولدك، فإن العرق دساس» [ذكره المعجلوني ح[71]].

**الحديث الثالث:** «اللهم متعنا بأسماعنا وأبصارنا وقواتنا ما حيينا، واجعله الوارث منا» [أخرجه الترمذي ح[66]].

**الحديث الرابع:** قال رسول الله ﷺ: «ماء الرجل غليظ أبيض، وماء المرأة رقيق أصفر، فأيهما سبق كان الشبه» [أخرجه النسائي ح[67]].

**الحديث الخامس:** عن ابن عباس رضيهما، قال: قال رسول الله ﷺ: «نطفة الرجل بيضاء غليظة، ونطفة المرأة صفراء رقيقة، فأيهما غلبت فالشبه له، وإن اجتمعا جميعاً كان منها ومنه» [ذكره ابن هشام ح[69]].



الحديث السادس: عن عبد الله بن بريدة رضي الله عنه أن رجلاً من الأنصار ولدت له امرأته غلاماً أسود، فأخذ بيد امرأته، فأتى بها رسول الله ﷺ، فقالت: والذي بعثت بالحق، لقد تزوجني بكراً، وما أفعدت مقعده أحداً، فقال رسول الله ﷺ: «صدقت... إذا كان حين الولد اضطربت العروق كلها ليس منها عرق إلا يسأل الله أن يجعل الشبه له» [أخرجه الحكيم الترمذي ح22].

إن العلم الحديث أثبت في الأبحاث فيما لا مجال للشك فيه أن المولود يحمل مورثات من أمه ومورثات من أبيه بحيث تظهر بالمولود خصائص جديدة من جراء مشح تلك المورثات.

وهذه المورثات على نوعين: نوع متنح ونوع مسيطر.

واحتمال ظهور خصائص (المورثات المتنحية RECESSIVE GENES) أقل من احتمال ظهور خصائص (المورثات المسيطرة DOMINANT GENES).

ولذلك فإن المورثات المسيطرة تظهر تأثيراتها في أغلب الأحيان على النسل المباشر.

ولكن المورثات المتنحية قد تظهر تأثيراتها بعد أجيال.

وأول من شاهد الصبغيات هو العالم الغربي (فلمنج FLEMMING) سنة 1878م، ثم ظهر العالم (بوفيري BOVERI) فاكشف الخصائص الوراثية المختلفة التي تحملها الصبغيات سنة 1902م، ثم استطاع العالم مورجان سنة 1912م أن يصف دور الجينات في الوراثة.

وهذا يعني أن الاكتشافات ظهرت بعد بعثة الرسول ﷺ بـ 1300 عام تقريباً.

وهنا نرى روعة الإسلام في عدم حياذه عن البحث العلمي، أو مجانيته المكتشفات العلمية، فالإسلام والعلم هما في دائرة واحدة.

ففي الحديث الأول: يظهر لنا أن الرجل الذي ولدت امرأته غلاماً أسود، والرجل ليس بأسود وكذلك امرأته ليست بسوداء، يريد أن ينفي عنه الولد، لظنه أنه ليس بأبيه، لأنه لا يشبهه، ولا يمت له بأي صلة من ناحية الشكل.

ونفي النسب هنا يترتب عليه أن يتهم زوجته بالزنا، ويترتب عليه ما إذا أنكرت المرأة أن يتلاعنا<sup>(1)</sup>، وأما إذا أقرت، فعليها الحد كما هو معروف في الشريعة الإسلامية<sup>(2)</sup>.

إلا أن الوحي الذي يوجه الرسول ﷺ قد أعطى حلاً علمياً مقبولاً مناسباً.

فالرسول ﷺ ضرب مثلاً لذهن السائل حتى يفهم المسألة ويستوعبها دون أن يدخل في مقدمات علمية معقدة.

فقال له الأمر على ما يراه الإنسان الذي نشأ في البرية والبادية من الإبل.

فالرسول ﷺ سأله الرجل هل عندك من الإبل<sup>(3)</sup>؟، وأجاب الرجل بنعم. وهنا سأله الرسول ﷺ: ما ألوانها؟ فأجاب الرجل بأن ألوانها حمر.

فصرفه النبي ﷺ إلى المقصود: هل فيها من أورك؟ أي هل فيها لون أسمر وما كان لونه كلون الرماد؟ فأجاب الرجل بأن فيها إبلًا لونها أسمر أو ما كان لوناً رمادياً.

وهنا لم يعطه الرسول ﷺ الجواب بل أراد ﷺ أن يكشف السائل عن الجواب بنفسه.

فالرسول ﷺ سأله أيضاً: من أين أتاها هذا اللون؟، فما كان من السائل إلا أن

(1) والتلاعن بين الزوجين يكون باد يشهد الرجل: «أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين» والمخينة أن لعنت الله عليه إن كان من الكذابين» (١٠٠ - ١٠١ - ١٠٢). والمرأة بدورها تشهد: «أربع شهادات بالله إنه لمن الكذابين» والمخينة أن لعنت الله عليه إن كان من الصادقين» (١٠٣ - ١٠٤ - ١٠٥). ويفرق بينهما عندنا.

(2) والحد هو الرجم حتى الموت للمرأة المخينة (أي المتزوجة) التي زنت (أو للرجل المحصن إذا زنا).

(3) لقد قاس الرسول الكريم ﷺ في أكثر من موضع بين الإنسان والحيوانات، فالإنسان تحكمه عامة نفس الأحكام اليونانية التي تحكم الحيوانات، وقد جاء العباس في الحديث المشتهر بأنه أعلاه: «إصابة إلى الآية: «خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها وأول لكم من أنفسكم نسبا» أرواح مختلفكم في بطون أمتيكم خلقاً من بعد خلق في طلقين ثلاث ذكركم أنه ذكركم له أنثاك لا إله إلا هو» فاني تصبرون» (١٠٦ - ١٠٧) وفعل «يخلقكم» الذي جاء في الآية السابقة الذكر يعود للأنعام وللناس معاً.

جاء في تفسير الرازي - (ج 26/ص 424). «ثم ذكر عقيب ذكرهما حالة مشتركة بين الإنسان وبين الأنعام وهي كونها مخلوقة في بطون أمهاتها، وقوله: «خلقكم من نفس واحدة» (١٠٦) المراد منه ما ذكره الله تعالى في قوله: «ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين» ثم خلقنا نطفة من قرار شيكوي» (١٠٧) «خلقنا نطفة خلقاً خلقاً من نطفة منكم» فخلقنا المصنعة بطيننا فكونوا الوطنة لهما ثم أنثاهم خلقاً ناطقاً فبذلك الله أحسن الخالقين» (١٠٨ - ١٠٩ - ١١٠).

وجاء في تفسير الألوسي - (ج 23/ص 240): «وخلقكم في بطون أمتيكم» (١٠٦) بيان لكيفية خلق من ذكر من الأناسي والأنعام إظهاراً لما فيه من عجاب القدرة».

قال: لعله يكون نزرعه عرق له، بمعنى نعل هذه النصفة انتزعت من أصل له [أي من مادة من مواده خلال تخلقها]، وفي هذه المرحلة الدقيقة أجاب الرجل على سؤاله بطريقة غير مباشرة، فما كان من رسول الله ﷺ إلا أن عرض له الجواب بطريقة مباشرة، وبأسلوب لا يمكن أن ينكر النتائج.

وبهذه المنهجية استطاع رسول الله ﷺ أن يقنع الرجل بأن الولد ولده، وبأنه ينسب إليه، وعلى الرجل أن يزيل شكه في امرأته، وأن العلاقة بين الزوج والزوجة الشريفة مرتبطة بالثقة العالية التي لا يأتيها شك أو ظن من خلال أوهام شكلية لا ترتبط بوقائع الحقيقة.

فالنبي ﷺ أظهر معجزة علمية في حديثه وأشار إليها إشارة صريحة واضحة وهي: أن المورثات المتنحية لا تظهر في الجيل الأول وهو المولود، ولكنها تظهر في الأجيال القادمة.

فالرسول ﷺ في قوله: "وهذا لعله يكون نزرعه عرق له" يظهر أن عدم شبه الأب لا يعني أن الولد ليس ابناً لأبيه بل إن المورث المتنحي ظهر وأثر في تركيبة المولود بحيث أظهر شياً لأحد من أجداده.

والحديث الثاني "انظر في أي نصاب تضع ولدك فإن العرق دساس" [ذكره المجلوني ح 71] يفسر لنا كيف أن الشبه يظهر بعد أجيال.

فعل "دس" له عدة معانٍ، منها:

● إخفاء شيء. جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: "دسس: الدس: إدخال الشيء من تحته... وفي الحديث [استجيدوا الخال فإن العرق دساس] أي دخال لأنه ينزع في خفاء ولطف... (قال) الليث: الدس دسك شيئاً تحت شيء وهو الإخفاء ومنه قوله تعالى: "أَمْ يَدُسُّ فِي الثُّرَابِ" [النس: 59].

● إدخال شيء غريب بين أشياء أخرى. جاء في لسان العرب<sup>(2)</sup>: "دسس: ... وفي التنزيل العزيز: "قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا" ﴿٩٠﴾ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا" ﴿٩١﴾ [النس: 9-10]، يقول: أفلح من جعل نفسه زكية مؤمنة وقد خاب من دسها في أهل الخير وليس منهم... قال ثعلب: سألت ابن الأعرابي عن تفسير قوله تعالى: "وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا" [النس: 10]، فقال: معناه من دس نفسه مع الصالحين وليس هو منهم".

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة "دسس" - (ج 4/ص 345).

(2) لسان العرب لابن منظور - مادة "دسس" - (ج 4/ص 345).

فالعروق توجد في الجسم سرّاً، مخبئة فيه، ومن ثمّ تدس صفات في الجنين غير الصفات الظاهرة على والديه. فلو أنّ مفعولها ظاهر - أي لو أنّها من النوع المسيطر - لما كانت العروق تدس الصفات خلسة، فهذه الصفات تظهر من الخفاء لتأخذ صفة غيرها، وهي بالتالي ليست من الصفات الظاهرة لتعيان في الأبوين القريبين.

#### وتفصيل ذلك فقهاً:

جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: «نزع: نزع الشيء ينزعه نزعاً، فهو منزوع ونزيع، وانزعه فانزعه: اقتلعه فافتلع... وأصل النزع التجذب والقلع، ومنه نزع الميت روحه...».

ولذا فإن عبارة «عسى أن يكون نزعه عرق» تعني: عسى أن يكون اقتلعه عرق. ومن المعروف أن الاقتلاع والجذب هو الأخذ بالقوة. والمنزوع هنا هو صفة السواد المتنحية من الأجداد، غير أن الصفة ليست شيئاً مادياً أو محسوساً، وبالتالي فهي لا تنزع، وما ينزع هو المسبب المادي لتلك الصفة بإذن الله، ألا وهو: (المورثة GENE). وهكذا فإن معنى عبارة: «وهذا لعله يكون نزعه عرق له» يصبح: عسى أن يكون عرقاً اقتلع وأخذ بالقوة المورثة المسيبة نصفه السواد.

وكما فهمنا من الأحاديث النبوية الشريفة السائفة الذكر مثل حديث: «انظر في أي نصاب تضع ولذلك فإن العرق دساس» [ذكره المجولني ح 71]. وحديث: «... ليس منها عرق إلا يسأل الله أن يجعل الشبه له» [أخرجه الحكيم الترمذي ح 22]. وحديث: «... ثم أحضر له كل عرق بينه وبين آدم، ثم قرأ: ﴿يَا أَيُّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾» [لافتقر 8]. [أخرجه الطبراني ح 21]، فإن العروق حسب المفهوم النبوي الشريف هي التي تعطي الصفات للجنين، وبالتالي فهي وعاء المورثات. وإذا أردنا بالتالي اقتلاع البعض منها، فسنأخذها من العروق وليس من مكان آخر، وهكذا فإن معنى الحديث الشريف يكون: عسى أن يكون عرقاً اقتلع وأخذ بالقوة المورثة المسيبة للسواد من عرق آخر.

وهذه عبارة عميقة في معناها، غيبية في إخبارها، نقضها الأعرابي غافلاً عما تنطوي عليه من معاني علمية دقيقة، محاولاً إيجاد تفسير للظاهرة، وعقلها النبي ﷺ، فأقر هذه المعلومات وهو على يقين منها قائلاً: «وهذا لعله يكون نزعه عرق له» [أخرجه مسلم ح 65].

(1) لسان العرب لابن منظور مادة «نزع» - (ج 14/ص 106).

ومن الجدير بالذكر أن إقرار الرسول ﷺ ليس كإقرار عامة الناس لأموهم الدنيوية الخاصة بهم، لأن إقرار أي خطأ من جانبه يترتب عليه نفي النبوة الشريفة عنه ﷺ. ومن هذا المنطلق فإن إقراره للأمور العلمية يشير إلى أنه يعلم تمام العلم دقائق الأمور.

وهذه العبارة تشير إلى:

- أن العروق تحتوي على المورثات المسببة للصفات البيولوجية.
- أن العروق تتبادل المورثات.
- أن تبادل المورثات ترافقه القوة.

وتفصيل ذلك علمياً:

تنقسم (الخلية الجنسية الأولية PRYMARY SEX CELL) مرتين إلى أن تتخلق وتصبح نطفة، وبالتالي فهي تمر في أطوار، وأهم ما يميز هذه الأطوار عدد ووضعية الصبغيات في الخلية الجنسية.

فهذه الصبغيات تتمدد، وتتضاعف، وتصطف، وتتزوج، وتنقسم، وتنقل داخل الخلية.

والانقسام الأول يدعى: (الانقسام الميزوزي الأول FIRST MEIOTIC DIVISION)، وفي طوره الأول المعروف: (بالتطور التحضيري INTERPHASE) تتمدد الصبغيات وتنتشر داخل نواة الخلية، ومن ثم تتضاعف الصبغيات.

وفي الطور الثاني المعروف: (بالتطور التمهيدي الأول PROPHASE) تغلظ الصبغيات ويقصر طولها وتنظم في (أزواج متناظرة HOMOLOGS) وفق ظاهرة تسمى: (سينابزيس SYNAPSIS) حيث إن كل مورثة من الزوج الأول تقابل مورثة من الزوج الثاني<sup>(1)</sup>، فيظهر كل من الأزواج مكوناً من أربعة كروماتيدات (عروق) مستوية. ويمسك مزيج من البروتين و(الآر أن أي الرسولي mRNA) بالأزواج معاً<sup>(2)</sup>.

وفي نهاية الطور التمهيدي تبدأ تلك الأزواج المتناظرة بالانفصال، وخلال انفصالها تنكسر بعض أجزاء الكروماتيدات (العروق) المتقابلة<sup>(3)</sup>. كما أن بعض أجزاء العروق تظل متصلة بعضها ببعض إلى مرحلة متأخرة من الانفصال، بينما تتباعد باقي أجزاء العروق، مما يشير إلى استعمال القوة في عملية الانفصال.

(1) كتاب الوراثة الإنسانية. ريكى لويس، ص 42 بتصرف.

(2) كتاب الوراثة الإنسانية، ريكى لويس، ص 42.

(3) كتاب علم الأجنة الطبي، سندر، ص 5.

وتبادل العروق عدداً من المورثات فيقتلع كل عرق من العرق الآخر مورثات تعطي للنطفة المتخلقة مميزات خاصة بتلك المورثات الجديدة. (انظر الصورة رقم: 135).

وفي هذه الأثناء ينقسم الجسم المركزي للنطفة المخصبة إلى قسمين يدعى كل منهما: (سنتروليول CENTRIOLE)، وتتباعد السنتروليولات بحيث يتجه كل واحد منها في اتجاه أحد قطبي الخلية. وينشأ من كل سنتروليول مجموعة من الخيوط الشعاعية تمتد عبر سيتوبلازم الخلية وتولف ما يسمى بخيوط المغزل، ويتحلل الغشاء النووي.

وفي الطور الثالث المعروف (بالطور الاستوائي METAPHASE) تصطف العروق على خط الاستواء وتظهر مشدودة بخيوط المغزل عند السنترميرات.

وفي الطور الرابع المعروف (بالطور الانفصالي ANAPHASE)، تنقبض خيوط المغزل نحو قطبي الخلية<sup>(1)</sup> فتجذب الكروماتيدات معها بحيث يجتمع عدد متساوٍ من الكروماتيدات عند كل قطب من قطبي الخلية.

وهكذا يتولد من الخلية الجنسية الأم - الخلية الجنسية الأولية - خليتان جنسيتان تدعى: (الخلايا الجنسية الثانوية SECONDARY SPERMATOCYTES)، غير أن تلك الخلايا ما تلبث أن تنقسم ثانية انقساماً ميتوزياً<sup>(2)</sup> يسمى: (الانقسام الميوزي الثاني SECOND MEIOTIC DIVISION) فتكون في النهاية أربع نطف<sup>(3)</sup> تحمل كل واحدة منها عروفاً خاصة بها، بحيث إن كلا من تلك العروق التي توجد في تلك النطف يحمل في بعض أجزائه مورثات انتزعتها واقتلعتها من عروق أخرى. (انظر الصورة رقم: 135). هذه المورثات تكون منحدرة من الأجداد ولكنها متنحية، فتندس في الجسم كما أشار إليه الحديث الشريف: «... فإن العرق دساس» ذكره الذهبي ح[71]، ولا تظهر صفاتها في النسل المباشر، غير أن ترتيبها الجديد في النطفة الجديدة، وطبيعة النطفة النظرية (أي النطفة التي ستلقحها) تجعل صفاتها تظهر مجدداً لسبب أو لآخر.

وهكذا نفهم أبعاد الحديث الشريف الذي ذكرناه في البحث.

- 
- (1) كذب الآيات، لعجب في رحلة الإنجاب، د. حامد أحمد حامد، ص 15.
  - (2) لمزيد من التفاصيل عن عملية الانقسام الميتوزية الرجاء مراجعة بحث «انطلاق النطفة والازدواجية في التركيب».
  - (3) هذا في حالة تخلق نطف الرجل، أما في حالة المرأة فإن بويضة واحدة تتخلق فقط عبر عملية انقسام العروق أيضاً.



والحديث الثالث: «اللهم متعنا بأسماعنا وأبصارنا وقواتنا ما حيينا واجعله الثواب مثلاً» [أخرجه الترمذي ح 66] يتحدث عن سيادة المورثات المسيطرة أيضاً. فالرسول ﷺ يسأل المولى «<sup>١</sup> أن يمتعني بسمعه وبصره وسائر قوى جسمه إلى حين وفاته، وسائر قوى جسمه هي حواس الشم واللامسة... الخ إضافة إلى الجهاز المعوي والرتوي والأجهزة الأخرى. والتمتع بتلك الأعضاء يقتضي أن تكون مورثات تلك الأجهزة سالمة من العيوب لها صفة القوة التي تجعلها تديم النظر والسمع ووظائف سائر الأعضاء الأخرى بإذن الله. وليس هذا فحسب، ولكن الرسول ﷺ يطلب من الله تعالى أن يورث نسله تلك الصفات بأن قال ﷺ: «واجعله الثواب مثلاً». والملفت للنظر أن صياغة الحديث جاءت باستعمال اسم الفاعل بدلاً من المنفعل به، ولهذه الصياغة دلالتها؛ فنحن نرث الصفات من أجدادنا، ومن المستحيل أن ترثنا تلك الصفات، واستعمال كلمة «الورث» - على وزن اسم الفاعل - يشير إلى أن تلك الصفات، أو بتعبير أدق، إلى أن مسببات تلك الصفات بإذن الله، لها قوة ذاتية تجعلها تتحكم في الوراثة. وتسبب بعدم ظهور صفات المورثات المتنحية ذات العيوب والضعف في التركيب. وهذا الأسلوب ليس بغريب عن النصوص الشرعية. فلقد مر معنا في مبحث «الماء والمني» استعمال اسم الفاعل للدلالة على القوة الذاتية للماء؛ فالماء اندافق هو الذي يندفع بشدة قوته كما جاء في الآيات: «فَيَنْظُرُ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ﴿١﴾ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ﴿٢﴾ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ أُنْثَىٰ وَتَرَائِبٍ ﴿٣﴾» [الناسف: ١-٣]، وكما أوضحناه بإسهاب في مبحث «الماء والمني» تفسير النقطة السادسة: أن هذا الماء ليس متدفقاً فحسب بل دافق». ومن هنا نفهم أن الحديث الشريف يعني: اللهم متعنا بأسماعنا وأبصارنا وقواتنا ما حيينا، واجعل المورثات التي تسبب بهذه الصفات الثواب مثلاً، أي تمتلك من القوة التي تمكنها - بعد أن تنحدر في النسل - من أن تحتفظ بالصفات الجيدة للسمع والبصر، وأن تظهرهما فيما بعد، فتكون هي المسيطرة والمسيطرة على الإرث، فتستحوذ عليه بإذن الله، والله تعالى أعلم.

فسبحان من علم رجلاً أمياً ﷺ أسرار خلقه، ثم يعلمها العنماء إلا سجد متواصل بواسطة تقنيات عالية الإمكانات، بعد قرون من الزمن!

#### 5 - دور الصغيات في شبه الجنين لوالديه:

مما يدعم مفهوم هذه الصفات التي تأتي من طرفي التزاوج، حديث رسول الله ﷺ بخصوص الماء: «ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فأيهما سبق كان الشبه» [أخرجه النسائي ح 67].



ولقد أوضحنا في المبحث السابق «النطفة» أن الماء هو النطفة نسبة إلى الحديث: «ما من كل أنماء يكون الولد...» [أخرجه مسلم ح17]. يؤيد هذا التفسير الحديث رقم 69؛ فصيغة الحديث الذي رواه جاءت بلفظ «نطفة».

وينص الحديث، أن شبه الجنين يكون لصاحب النطفة التي تسبق.

وفعل «سبق» يعني غلب. جاء في شرح سنن النسائي للسيوطي<sup>(1)</sup>: «(فأيهما سبق كان الشبه)... وجوز القرطبي أن يكون بمعنى غلب من قولهم: سابقني فلان فسبقته أي غلبته ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوبِينَ﴾ [النجم: 84] أي مغلوبين...». يؤيد هذا المعنى روايات أخرى جاءت بلفظ «سبق أو علا...» [أخرجه أحمد ح67].

وفعل «علا» في اللغة العربية يعني غلب كما أسلفنا القول في مبحث «النطفة» نسبة إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ قُرْعَانَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَصِفُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يُدِيحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِ، يَسَاءَ لَهُمْ إِلَهُ كَانَتْ مِنَ الْفَاسِقِينَ﴾ [النفس: 4]، وقول الله تعالى: ﴿فَأَوْحَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُؤَمِّنٌ﴾ [١٧] ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى﴾ [ص: 67-68].

فأي نطفة تسبق كان الشبه. وفي بعض الروايات: «... أشبهه الولد...» [أخرجه ابن ماجه ح167 وفي أخرى: «أشبه الولد أخواله... أشبه الولد أعمامه»] [أخرجه مسلم ح168]. جاء في شرح سنن النسائي للسندي<sup>(2)</sup>: «(كان الشبه) أي شبه الولد بالأب أو الأم».

فالحاصل أن هذه النطفة تلتقي، وأي مورثات من هذه النطفة يغلب يؤدي إلى شبه الجنين لأمه أو لأبيه أو لأخواله أو لأعمامه الذين تنحدر منهم النطفة الغالبة. هذه هي الوراثة التي أشار إليها الرسول الكريم ﷺ في حديث السمع والبصر الذي ذكرناه أعلاه<sup>(3)</sup>.

(1) شرح سنن النسائي للسيوطي وحاشية السندي - كتاب الطهارة - باب الفصل بين ماء الرجل وماء المرأة (ج1/ ص115).

(2) شرح سنن النسائي للسيوطي وحاشية السندي - كتاب الطهارة - باب الفصل بين ماء الرجل وماء المرأة - (ج1/ ص115).

(3) والحديث بتمامه هو كالآتي: (عن قتادة أن أنس بن مالك حدثه أن أم سليم حدثت أنها سألت نبي الله ﷺ عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل، فقال رسول الله ﷺ: «إذا رأت ذلك المرأة فلتغتسل»، فقالت أم سليم - واستحييت من ذلك - قالت: وهل يكون هذا؟ فقال نبي الله ﷺ: «نعم فمن أين يكون الشبه؟ إن ماء الرجل غليظ أبيض، وماء المرأة رقيق أحضر، فمن أيهما علا أو سبق يكون منه الشبه» [أخرجه مسلم ح167].

ومن الحديث بالذكر أن هناك حديثين مشابهيين لهذا الحديث، وقد سبق أن شرحتاهما في مبحث «الماء والمني»، وهما:

● (عن أم سلمة جاءت أم سليم إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله: إن الله لا يستحي من الحق، فهل على المرأة من غسل إذا هي احتلمت؟ فقال النبي ﷺ: «إذا رأت الماء» فغسلت أم سلمة - نعي وجهها - وقالت: «أوتحتلم المرأة؟» فقال: «تربت سميتك فبم يشبهها ولذا» أخرجه البخاري ج 144

● (عن أم سليم رضي الله عنها قالت: إنها محاورة أم سلمة - زوج النبي ﷺ - فكانت تدخل عليها، فدخل النبي ﷺ، فقالت أم سليم: يا رسول الله: أرايت إذا رأت المرأة أن زوجها يجامعها في المنام تغتسل؟ فقالت أم سلمة: تربت بذلك يا أم سليم فضضحت النساء عند رسول الله ﷺ، فقالت أم سليم: إن الله لا يستحي من الحق وإنما إن سألت النبي ﷺ عما أشكل علينا خير من أن نكون منه على عمية. فقال النبي ﷺ لأم سلمة: «بل أنت تربت بذلك» نعم يا أم سليم عليها الغسل إذا وجدت الماء، فقالت أم سلمة: يا رسول الله: وهل للمرأة ماء؟! فقال النبي ﷺ: «فأتى يشبهها ولذا» هن شقائق الرجال (أخرجه أحمد ج 177).

نتول في هذا المقام: إنه من المهم أن نخوِّع في تفاصيل تلك الأحاديث الثلاثة السابقة الذكر، فهناك اختلاف بسيط في ألفاظ كل منها يترتب عليه تفسير يتلاءم مع اللفظ المقبول، كما أن هناك زيادات مختلفة في كل من تلك الأحاديث تصيف عليها دلالات جديدة لا يجب أن تغفل عنها.

تلك الأحاديث تتكلم عن نفس الحادثة لأنها حادثة عرس. فالسائل في كل من تلك الأحاديث شخص واحد - أم سليم رضي الله عنها - والكلام يدور عن نفس الموضوع، واحتمال أن تتكرر تلك الحادثة قليل لأن من سمائل الرسول ﷺ أن يجيب السائل بأحوية شافية حتى تنضج لتسائل بالكيفية. هذا إن لم يعط ﷺ إيضاحات إضافية تزيد عن حاجة السائل لكي يحيط ﷺ بجميع جوانب الموضوع المطروح، حيث إنه مأثور من الله تعالى بأن ينم عنيت ديننا - ديس الإسلام - كما أشار إليه المولى رحمه الله في محكم آياته: «الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» [البقرة: 217].

وقد يفسر الحديثان - رقم 14 و 77 - على نحو الذي أشرنا إليه في مبحث «الماء والمني» وهو أن الولد يشبه أمه بأنها تفرز ماء - أي منياً - كما يفرز هو ماء، وذلك لأن النساء شقائق الرجال - أي نظائرهم - وهذا وجه وجيه لوجود قرآن عديدة تقوي هذا التفسير منها أحاديث أخرى كالحديث الذي رواه عبد الرزاق الثعلباني والحديث الذي رواه الإمام أحمد من حديث خولة بنت حكيم حيث جاء المعنى في تلك الأحاديث صريحاً وجلياً بأنه يشير إلى تلك الظاهرة، ولاتفاق جمهور العلماء المسلمين أن على المرأة غسل إذا هي احتلمت، ولاتفاق التفسير مع قواعد اللغة العربية، ومع السباق لعدم لتحديثين الذي يدور حول الاحتلام.

بيد أن هناك تفسيراً لشيء الوارد في الحديثين رقم 14 و 77 مختلفاً عن الذي أشرنا إليه، أو أن مفهوم الشبه الذي تكلم عنهما الحديثان ناقص إذا ما اعتبرنا الزيادة التي جاءت في الحديث رقم 67، والتي تنص على أن شبه الولد لأمه يكون من جراء علبة صفات أحد المائين - ماء الرجل وماء المرأة - =

«الذين ينخلق منهما الولد على الآخر، وذلك لأن كلا من الحديثين رقم 77 و 14 - ظني الدلالة في موضوع الشبه، حيث إن هناك أكثر من احتمال لتفسير الشبه الوارد في الحديثين نقول رسول الله ﷺ: «لعلحت بحوامع الكنم» المرحه البخاري ج 113، فكلامه ﷺ: «فأنتي لبنيها ولدها» قد يؤخذ على هذا النحو: فبأي شيء شبيها ولدها، وبالتالي فقد يرمز إلى أن الولد يشبه الآباء بأنه يتزكك ماء كما تترك في ماء، أي أن الولد يشبه أمه في الوظائف التحسسية من إفراز ماء أو نحوه، أو قد يؤخذ كلامه ﷺ على هذا النحو: فكيف شبيها ولدها، وبالتالي فقد يرمز إلى أن جسم ووجه الولد يشبه الأم من أجزاء ما فيها الذي تخلق منه، أي أن وجه الشبه بينهما هو في الصفات المورفولوجية، وقد فسر العلماء المسلمون هذا الشبه في كتب التفسير في أكثر من وجه، ومن أحدث الخوض في التفاصيل فليرجع إلى كتب تفسير الحديث، أما تشبه الذي نكلم عنه الحديث رقم 67 فدلالته صريحة وهي الدلالة الثانية - التي اعتبرنا أنها سابقاً في هذا المص - بلا شك.

وهنا يبرز الاختلاف في - وبين - مختلف الأحاديث، وهي على النحو التالي

1 - لماذا نكلم الرسول ﷺ عن الماء الذي ينخلق منه الولد - أي عن ماء النقص - في حين كان السؤال عن الشيء؟

2 - لماذا هناك دلالات مختلفة في - وبين - الأحاديث عن أوجه الشبه بين الولد وأمه؟

3 - لماذا نكلم الرسول ﷺ عن الشبه المورفولوجي بين الأم والولد في حين كان السؤال في الحديث الذي رواه أنس بن مالك عن الاختلاف؟ (مما يقتضي الكلام عن الشبه الوظيفي في الحديث وليس عن تشبه المورفولوجي).

4 - لماذا الاختلاف بين ألفاظ الأحاديث والزيادات المختلفة في كل من الأحاديث؟

5 - لماذا نكلم الرسول ﷺ في الحديثين رقم 14 و 77 أن الماء يخرج من المرأة في حين أن الماء الذي تتخلق منه الولد في الحديث الذي رواه أنس بن مالك لا يخرج من جسد المرأة؟ لماذا هذا الاختلاف والتعارض بين الظاهر والظاهر بين الأحاديث؟ وأي الدلالات أوجه؟

في تلك الأسئلة تصبح إذا ما اعتبرنا التالي.

1 - تلك الأحاديث رويت بأسانيد مختلفة (أي بواسطة رواة مختلفين، راجع حديث الإجماع العدسي في المعيار والسنة والأسس التي يرتكز عليها). فبارة نجد أن الذي رواه أنس بن مالك، وإباره تسبده زينب بنت أم سلمة، ونارة عبد الله بن صلحة الأنصاري، ونارة خولة بنت حكيم - رضي الله عنهم أجمعين - مما يشير إلى أن كلا من الرواة حفظ أجزاء متفرقة من الحوار الذي جرى بين أم سليم وأم سلمة ﷺ وبين الرسول ﷺ، وإذا عملنا على التأليف بين تلك الأحاديث - وهذا ما يترجع فعله عندنا لأن أسانيد الأحاديث رقم 14، 67، و 77 صحيحة، بدلاً من التوجيه بينهما - فهمنا أن هناك حواراً طويلاً جرى على الألسنة تضمن كل الكلام الذي جاء في الأحاديث الثلاثة (أي تضمن كل المعاني التي جاءت في الأحاديث، وليس بالضرورة اللفاظ كما جاءت على السنة المعنوية، حيث إن كل راة قد يروي الحديث باللفاظ الخاصة كما فهم الحديث، أو كما جاءت تماماً على لسان رسول الله ﷺ، وذلك لاختلاف مقدرة ضبط اللفاظ بين رجال السند)، هذا إن لم يكن سقطت أجزاء قصيرة من الحوار تربط تلك المعاني بعضها ببعض. =

ولكن بعضي القارئ فكرة تفصيليه عما قد يكون جرى في الحوار حتى يتوضح له الصورة. نعلمي مثلاً عما قد يكون جرى عليه الحوار (بعد إزالة التفصيل التي ليس لنا بها حاجة في هذا المقام) وذلك على سبيل المثال - ولا الحصر - وكما نستقرنه من مجموع الأحاديث الشريفة، وليس بطلاً على الرسول ﷺ، ونعود بالله من ذلك، ولكن من أجل البحث الموضوعي:

أم سلمة: هل على المرأة غسل إذا هي احتلمت؟

الرسول ﷺ: نعم إذا رأت كذلك.

أم سلمة: وهل المرأة تحلم؟

الرسول ﷺ: نعم إذا رأت الماء.

أم سلمة: وهل لها ماء؟

الرسول ﷺ: نعم لها ماء، وليس عليها غسل حتى تنزل كما ينزل الرجل.

أم سلمة: وهل تنزل المرأة كما ينزل الرجل؟

الرسول ﷺ: نعم، فأني يشبهها ولدها، هن شقائق الرجال.

أم سلمة: وكيف هن شقائق الرجال؟

الرسول ﷺ: ماء الرجل أبيض غليظ، وماء المرأة رقيق أصفر، فمن أيهما سبق يكون منه الشبه

ومن هذا المطلق نفهم من أين جاء الاختلاف بين ألفاظ الأحاديث.

وقد يكون الحوار جرى على نحو غير ذلك. وتعتقد الرسول ﷺ الإيجاز لأسباب ستحدث عنها فيما بعد، فجاء جواب الرسول ﷺ على هذا النحو: فبم يشبهها ولدها، هن شقائق الرجال، ماء الرجل غليظ أبيض ..

وأما التعارض بين - ومي - الأحاديث فيرون إذا ما نحناكمنا إلى قواعد اللغة العربية المعلومه حتماً للرسول ﷺ للنص القرآني: ﴿وَمَا يَلْبِسْكَ عَلَيْهِ لَحْمٌ وَلَا خُلُقٌ﴾ [النجم: 3-4]، فذلك القواعد نتج لنا فهم الموضوع على شكل سليم ومنضبط، وفهم الذي أشكل علينا من الألفاظ والدلالات، كما أنها نتج لنا فهم الحكمة من وراء استعمال الرسول ﷺ لمختلف أساليب اللغة العربية حتى يوصل لنتائنا - والسائر الأمة - المعلومات والتفاصيل المرادة.

فإذا أخذنا بألفاظ مجموع الأحاديث - وهذا هو التراجع عندنا - تبين لنا أن الرسول ﷺ أشار بكلمة «الماء» في جوابه الأول - «إذا رأت الماء» - إلى السوائل لدى المرأة على الوجه العام، وبما تنطوي عليه من ممي على وجه الخصوص، ومن ثم عود إلى التكلم عن الماء الذي يتخلق منه الولد باستعماله نفس الكلمة - ماء - في قوله ﷺ: ماء الرجل غليظ أبيض وماء امرأة رقيق أصفر، ومن خلال الربط بين الاحتلام وخروج المني من المرأة في نفس الحوار، قد يكون أشار الرسول ﷺ إلى أن هناك احتمالاً أن يحتلم المرأة وأن يخرج منها من السهل وقت خروج الماء الذي يتخلق منه الجنين من المبيض - أي الماء الحويضي - . وبذلك يكون قد أشار إلى الحالة التي تكون عليها المرأة عند خروج سائل المبيض، وهي أنها تكون في ذلك الوقت على درجة أعلى من الاستثارة الجنسية من الحالة التي تسود في غير أوقات الإباضة، وذلك لأن هرمون الإباضة يكون في أعلى درجته ممّا.

=يساعد على استئثارها، فيعكس ذلك على عقلها وجسدها خلال النوم، فتحلم، ويخرج منها المني، وترى في المنام ما يرى الرجل. يقول الدكتور لارس هاسرغر في كتابه «أولئك ضلّ»، ص 41: «كثير من النساء يشعرن زيادة في الشهوة الجنسية عند وقت الإباضة. فقد يعود ذلك (للحالة الدورية للشهوة الجنسية) (ESTROUS PERIOD) أو (لفترة التكاثر الحيواني) (MATING PERIOD)».

وبهذا الأسلوب يكون الرسول ﷺ قد أضاف معلومات هامة عن الماء الذي يتخلق منه الجنين، دون أن يتخلّى عن التشريع وسن السنن في حال احتلام المرأة، وصرف النظر إلى ما هو أهم من موضوع الاحتلام، إلى الماء الذي يتخلق منه الجنين وخصائصه، لأن منه يتخلق الخلق، ومنه يخرج النكاح الحي، ووجه الأنظار إلى موضوع لم يسأل عنه الصحابة، وبلى وجه الشبه بين المرأة وولدها الذي هو أهم من وجه الشبه في الاحتلام وأجدر أن نعتبره، وهو موضوع سبب شبه الجنين لوالديه في صفاته المورفولوجية والجنينية، وينص على أن الرجل يشارك في تخلق الجنين كما تشارك فيه المرأة، حيث إن العرب كانت تعتقد أن المرأة وحدها هي المسؤولة عن تخلق الجنين، وفي حال أنجبت أنثى يترتب على ذلك هجر الأزواج أزواجهن مع أنه يجب أن تعتبرها مساوية للرجل من الناحية الإنسانية والحقوقية كما يشير إليه لفظ «شقانق» الذي ورد في الحديث رقم 77، كما أنه يصرف الأنظار إلى موضوع مضطرب بيانه في المستقبل كإظهار إعجاز علمي سيتضح مع مرور الوقت كما أشار إليه المولى نج في قوله: «سَرِيحُهُ يَنْبُتُ فِي الْأَفْئِقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَنْبُتَ لَهُمْ اللَّهُ أَخْرَجَ أَوَّلَهُ يَكْبُ بِرَبِّكَ ثُمَّ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ تَحِيدُ» [ص 199]. ناهيت عن أنه ﷺ يكون بهذا الأسلوب - أي أسلوب الاختصار - قد بسط الأمور على المسائل الذي لا يعلم أي شيء في مجال علم الأرحام وفي مجال الإفرازات المنهنية والرحمية، وذلك من خلال الاختصار في الخوض في التفاصيل عند عدم الحاجة إليها، كذلك استعمال هذا الأسلوب بفتح للرسول ﷺ أن يذكر السبب الذي ينطوي تحته خروج المني، ويصرف الأنظار إلى الشيء المهم الذي يجب أن نتفكر فيه، وهذا أسلوب رائع، متقن، معروف في اللغة العربية بالأسلوب الحكيم، وتعريفه: «هو تلقي المخاطب بغير ما يترقب، يحمل كلامه على خلاف مراده تنبيهاً على أنه الأولي بالقصد، أو السائل بغير ما يتطلب بتزليل سؤاله مزية غيره، تنبيهاً على أنه الأولي بحاله أو المهم له». (ابغية الإيضاح في تفسير المفصاح، ج 1/ ص 160)، وانظر («المطول»، ص 294).

والقول بأن الرسول ﷺ لم يعلم بهذا الأسلوب مرفوض لأنه جاء في الآية: «يَتَنَزَّلُكَ مَاذَا يُخْفُونَ فَلَمَّا أَفْتَقَدْتُم مِّنْ حَبْرٍ فَجَاءُوا بِنِي وَالْأَقْيَمِ وَالْمَنْحَرِ وَالْحَبِيبِ وَأَنَّى الْمَسْكِينِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ حَبْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ» [نقرة: 125]. جاء في تفسير الكشاف، (ج 1/ ص 356): «وبنى الكلام على ما هو أهم، وهو بيان المصروف لأن التفتق لا يعتد بها إلا أن تقع موقعها». وانظر البرهان في علوم القرآن، للزركشي، (ج 4/ ص 42) وما بعدها حيث قال: «والأصل في الجواب أن يكون مطابقاً للسؤال إذا كان السؤال متوجهاً. وقد يعدل عما يقتضيه السؤال تنبيهاً على أنه كان من حق السؤال أن يكون كذلك». وانظر («الأطول»، ج 1/ ص 423، فما بعدها)، و«عروس الأفراح»، ج 1/ ص 385.

والدليل من السنة الحديث: «عن ابن عمر عن النبي ﷺ وعن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن»

=النبي ﷺ أن رجلاً سأل ما يلبس المخرم فقال: لا يلبس القميص ولا الثعامة ولا السراويل ولا الخيل ولا نوباً منه الواس أو الزعفران وإن لم يجد الثعلب فلبس الخفين وليقطعهما حتى يكونا تحت الخفين» أخرجه البخاري ح115. جاء في فتح الباري بشرح صحيح البخاري، في تفسير الحديث 1542: «وقال البيضاوي: سئل عما يلبس فأجاب بما لا يلبس ليند بالانزاع من طريق المفهوم على ما يجوز، وإنما عدل عن الجواب لأنه أخصر وأحصر، وفيه إشارة إلى أن حق السؤال أن يكون عما لا يلبس لأنه الحكم العارض في الإحرام المحتاح لبيان، إذ الجواز ثابت بالأصل معلوم بالاستصحاب فكان الأليق السؤال عما لا يلبس. وقال غيره: هذا يشبه أسلوب الحكيم. ويقرب منه قوله تعالى: «يَسْأَلُكَ مَاذَا يَلْبَسُونَ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ مِنْ خَيْرٍ قُلُوبُهُمْ» الآية، فعدل عن جنس المتنق وهو المسؤول عنه إلى ذكر المتنق عليه لأنه أهم».

وأما البيئة على من يدعي أن الرسول ﷺ خلط بين الماءين - الماء النافق الذي يتخلق منه الجنين وماء المهبل (أي المتي) -، ولا يعلم من أين يأتي كلاهما ووظائفهما، فهي كالآتي:

1 - إن الرسول ﷺ يعلم تمام العلم أن هناك فرقاً بين الماءين. والدليل على ذلك أن الرسول ﷺ فرق بين الماءين من خلال التفريق بين تسمية الماءين في حديثه: «ماء الرجل أبض وماء المرأة أصفر، فإذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني» المرأة أفكرأ يذن الله وإذا علا مني المرأة مني الرجل أتأ يذن لله» أخرجه مسلم ح1، كما أنه يعلم أن الذي يخرج ابتداءً في المهبل عند استنارة المرأة هو منها لأنه يلتقي بمنى الرجل خلال الجماع كما يفيد الحديث. وأن الذي يخرج بعد ذلك (أو يلتقي بعد ذلك بالحيوان المنوي) هو ماء المرأة الذي يتخلق منه الجنين.

2 - إن الرسول ﷺ يعلم تماماً أن ماء المبيض الذي يتخلق منه الجنين لا يخرج ابتداءً من الرحم عند الاحتلام وذلك لأن الحديث: «إذا وقعت انطفة في الرحم بعث الله ملكاً...» (رواه الطبري ح132) يفيد أن هذا الماء يمسك في البطن خارج الرحم فترة من الوقت قبل أن يدخل الرحم (كما نشر إليه كلمة «إذا» التي تفيد الاستقبال - لسان العرب لأين منظور - مادة «إذا» - ج1/ص301 -)، على عكس المعنى الذي يخرج ابتداءً عند الاحتلام من المهبل كما يفيد الحديث رقم 14 و77. كما أن هذا الحديث يشير إلى أن الماء الذي يتخلق منه الجنين يخرج من مكان بعيد من المهبل، من مكان يقع خارج الرحم. وبالتالي فمن المستبعد أن يخرج «ماء الخلق» من رحم المرأة عند الاحتلام.

3 - إن معنى السلالة الذي جاء في الآية: «قَدْ جَعَلَ فَلَكُم مِّنْ شَلَلَةٍ مِّنْ مَّا تَهَيَّئُوا» (الحج: 8) يشير إلى أن الحيوان المنوي يقطع مسافة تكفي يلتقي بماء المرأة، وهذا يفيد أن الماء يخرج من مكان بعيد عن مخرج الرحم - المهبل -.

4 - إن الرسول ﷺ يعلم أن هناك سائلاً يخرج فور احتلام المرأة من مهبلها كما يقتضيه الحديثان رقم 14 و77.

وبالتالي فإننا نقول: إن الرسول ﷺ تعتمد صياغة الأحاديث على النحو التي جاءت به، للمحكمة التي أشرنا إليها سابقاً في هذا البحث.

ويشهد لمفهوم سيادة الصفات الحديث: «تخَيَّرُوا لِنُطْفَعِكُمْ، وَأَنْكَحُوا الْأَكْفَاءَ، وَأَنْكَحُوا إِيَّاهُمْ» (أخرجه ابن ماجه ح[71]، فهو يشير إلى أن يتزوج المرء من الأكفاء حتى يسحدر منهم الصفات المحموده، فيكون النسل ذا كفاءة).

ولقد ذكر مفهوم شبه الولد لأي من أبويه عن طريق غلبة الصفات في حديث آخر ولكن بصياغة مختلفة. هذا الحديث هو: «إِذَا كَانَ حِينُ الْوُلَدِ، اضْطَرَبَتِ الْعُرُوقُ كُلُّهَا، لَيْسَ مِنْهَا عَرْقٌ إِلَّا يَسْأَلُ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ الشَّيْءَ لَهُ» (أخرجه الحكيم الترمذي ح[22]). يعتبر هذا الحديث تفصيلاً للحديث الذي ذكرناه أنفاً لما يحتوي من الدقة العلمية.

كما تحدثنا في مبحث: «اضطراب عروق النطفة» تضطرب وتتحرك عروق الحيوان المنوي وعروق البويضة داخل نطفة الأمشاج (أي البويضة التي أصبحت نطفة الأمشاج بعد اختلاط النطفتين) مهينة نفسها لتنتج سيادة الصفات.

هذا التهيج والتحرك ما هو إلا سؤال العروق لله عز وجل أن يجعل النشبه لها. وذلك لأن المورثات الموجودة في عروق النطفة الذكرية والنطفة الأنثوية سوف تظهر خصائصها حسب التركيبة الجديدة للنطفة - نطفة الأمشاج -، فلو التقت مورثة متنحية مع مورثة مسيطرة لم تظهر خصائص تلك المورثة، ولذلك تمنى المورثات أن لا تلتقي بمورثات أخرى أقوى منها.

وهذه ملاحظة علمية دقيقة جداً للحديث الشريف في المجال الغيبي.

فد يتساءل القارئ:

هل للعروق - وهي أشياء غير حية لعدم وجود الروح فيها - المقدرة على سؤال الله عز وجل أن يجعل النشبه لها؟.

والجواب: نعم، وإن لم نع هذا التخاطب، ذلك لأن الله -عز وجل- قال في محكم آياته: «وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسْأَلُ بِحُجَّتِهِ. وَلَكِنْ لَا يَقْضُونَ سَبِيلَهُمْ إِنَّمَا كَانَ حِصْبًا عَقُورًا» (الاسراء: 44). فالعروق تسبِّح الله تعالى وتخطبه وتدعو المولى -عز وجل- كما يدعو العبد ربه ولكن لا نفقه هذا الدعاء، أي لا نستطيع التعرف على كيفية هذا الدعاء.

إلى ذلك يشير الحديث الشريف أيضاً إلى أن كل العروق سواء كانت من الرجل أو المرأة تشارك في عملية تخلق صفات الجنين مصداقاً لقول الرسول -صلى الله عليه وسلم-: «لَيْسَ مِنْهَا عَرْقٌ إِلَّا يَسْأَلُ...». فالعروق التي توجد في النطفة الذكرية والنطفة الأنثوية تجتمع تحت سقف واحد وهو سقف نطفة الأمشاج، وبوجد على كل عرق

من تلك العروق (سواء كان آتياً من النطفة الذكرية أو النطفة الأنثوية) مورثات وظيفة كل واحدة منهن إعطاء صفة محددة للجنين. وتبعاً لسيطرة تلك المورثات تظهر خصائص بعض المورثات وتنحى خصائص البعض الآخر وتحدد صفات الجنين. فكل المورثات وبالتالي كل العروق تشارك في سؤال الله أن يجعل الشبه لها.

إذا قابلنا كلا الحديثين: حديث رقم 69 وحديث رقم 22، استنتجنا: أن الصراع لغلبة الصفات يحصل على مستوى النطف والعروق، وهذا الصراع يقع «إذا كان حين الولد»، أي عندما يحين خلق المولود وهذا حاصل كما رأينا في مبحث «نطفة الأمشاج» عند اختلاط النطف، وبالتالي هذا يعني:

- أن النطف تحتوي على العروق.
- أن العروق التي تحتويها تلك النطف هي المسؤولة عن تمرير الصفات للجنين وليس سواها.

#### 6 طفرات الصبغيات واثارها على الجسد

● عن ابن عباس رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يعلمهم من الحمى ومن الأوجاع كلها أن يقول: «بسم الله الكبير، أعوذ بالله العظيم، من شر كل عرق نغار، ومن شر حر النار». [أخرجه الترمذي ج70].

● روي عن حجاج بن فرافصة، أن رسول الله ﷺ قال: «ما من مريض يقول: سبحان الملك القدوس الرحمن الملك الديان، لا إله إلا أنت مُسَكِّنُ العروق الضاربة، ومنمِّمِ العيون الساهرة، إلا شفاه الله تعالى» إرواه ابن أبي الدنيا ج192.

يستعين الرسول ﷺ في هذا الحديث بالله العظيم من شر العرق النغار وذلك في حال الأوجاع.

نفهم من هذا القول أن العرق النغار يتسبب بالأوجاع.

العرق كما أسلفنا القول هو الصبغيات في المصطلح النبوي الشريف.

أما كلمة «نغار» فهي على عدة معانٍ، منها:

- الثفور والشدّة. جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: «ونعر الجرح بالدم ينعر إذا فار». «والنقرة من الثوء إذا اشتد به هبوب الريح».

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «نعر» (ج14/ ص200 - 201).



- الأذى. جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: «ونعر الفرس والحمار ينعر نعرًا، فهو نعر دخلت النعرة في أنفه». «وقال الأحمر: النعرة ذبابة تستقط على الدواب فتؤذيها».

- المخالفة. جاء في لسان العرب<sup>(2)</sup>: «والنعار أيضاً: العاصي». «ونعر الرجل: خالف وأبى».

- إحداث الفتن. جاء في لسان العرب<sup>(3)</sup>: «رجل نعار في الفتن: خزاج فيها سقاء». «وقال الأصمعي في حديث ذكره: ما كانت فتنة إلا نعر فيها فلان أي نهض فيها».

إذن فالعرق النعار قد يعني الصبغيات الفوارة بشدة أي الصبغيات التي تتكاثر محتوياتها حتى تفور عن حذها المعتاد، وقد يعني الصبغيات التي تسبب الأذى للجسم، وقد يعني الصبغيات الشاذة عن طبيعتها المخالفة لها، وقد يعني الصبغيات التي تحدث الفتن في الجسد أي الخلل.

تتحكم الصبغيات كما أوضحناه آنفاً في نشاط خلايا الجسم، فهي بمثابة مخزن ومصدر معلومات (لحمض النواة النووي الريبوزي الرسولي m RNA) الذي يقوم بصنع البروتينات والإنزيمات التي يحتاجها الجسم.

وهذا يعني أن سلامة الصبغيات هي سلامة للجسم، وأي خلل فيها سوف يؤدي إلى أذى وأوجاع في الجسد.

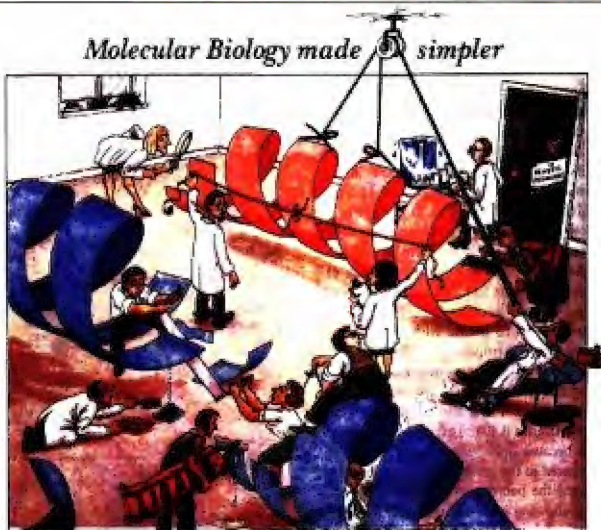
فالحاصل أن الصبغيات تحتوي على مادة اندي أن أي.

مثل كل المركبات البيولوجية فإن مادة اندي أن أي تكون عرضة للتلف تأثراً بحرارة الجسم والبيئة المائية داخل الخلية. فعلى سبيل المثال: يقدر العلماء أن خمسة آلاف قاعدة بيورينية (أدينين - جوانين) تتلف يومياً من محتوى اندي أن أي بالخلية البشرية. غير أن هناك إنزيمات تسمى: (إنزيمات الإصلاح DNA REPAIR ENZYMES) تصلح عيوب مادة اندي أن أي وبذلك يزول تأثير غالبية التغيرات. (انظر الصورة رقم: 136).

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة «نعر» - (ج 14/ص 200 - 201).

(2) لسان العرب لابن منظور - مادة «نعر» - (ج 14/ص 200 - 201).

(3) لسان العرب لابن منظور - مادة «نعر» - (ج 14/ص 200 - 201).



(136) - رسم يمثل المسببات التي نجرها إرثيات الإصلاح لكي تصلح العيوب التي تلحق بحارون الذي أن أي حيث إن الأشخاص الذين يعملون يمثلون إرثيات الإصلاح

وعندما يحدث تغيير في جزيء الذي أن أي ولا يتم إصلاحه يتم وراثته الخلل الناتج عند نسخ هذا الجزيء وانتقاله إلى خلايا جديدة وتسمى حينئذ طفرة جينية، ويبلغ عدد الأمراض التي تنشأ عن الطفرات الجينية الفردية SINGLE GENE DEFECT DISEASES 4500 مرض.

فالعرق النعاز هو الصبغيات التي تحمل طفرات جينية وهي بذلك صبغيات خالقت ومشتتت عن طبيعتها أسليمة لتولد خللاً أي فتنة في نظام الجسد، وبالتالي فتسبب الأذى والأوجاع التي تكلم عنها الرسول الكريم ﷺ.

من الأمثلة على الأذى الذي يتولد من الطفرة الجينية وبالتالي من الخلل الصبغي أي من العرق النعاز: طفرات بروتين الهيموغلوبين.

الهيموغلوبين بروتين يقوم بنقل الأوكسجين من الرئتين ويوصله إلى خلايا الجسم لتمده بالطاقة اللازمة.

من الطفرات:

- هيموغلوبين (HB-SS): الذي ينتج عن استبدال الحمض الأميني الجلوتاميك في الموضع 6 B بحمض الفالين مما يغير من طبيعة الهيموغلوبين فيترسب بالشيفرات الدموية ويسبب تحلل الكريات الدموية «الأنيميا المنجلية».

- هيموغلوبين هامر سميث (HB - HS): ينشأ عن استبدال حمض الفينيل الأنين في الموضع 42 B بحمض السرين فيصبح الهيموغلوبين غير مستقر.

- الثاليميا: يوجه الصبغي (11) تسلسل الأحماض الأمينية في السلسلة بيتا، بينما يوجه الصبغي (16) تسلسل الأحماض الأمينية في السلسلة ألفا، وعندما يفشل توجيه الصبغي (11) يصبح الهيموغلوبين مكوناً فقط من سلسلة ألفا ولا يتمشى مع الحياة (قيموت الجنين HYDROPS FETALIS)، وعندما يفشل توجيه الصبغي (16) يتوقف إنتاج السلسلة ألفا ويصبح المريض عرضة لتحلل كريات الدم الحمراء.

من خلال تلك الأمثلة نرى أن مخالفة الحمض الأميني لمواقعه يؤدي إلى أذى وأوجاع.

إلى ذلك فإن المورثات تقوم بحماية الجسم من السرطان. فهناك مجموعة من المورثات تتحكم في النمو المنتظم المبرمج للخلية بما يتماشى مع طبيعة عملها وتسمى: (برو أونكو جين PRO - ONCOGENE) وتحت ظروف خاصة تفقد هذه المورثات القدرة على ضبط نمو الخلية ويصبح النمو عشوائياً محدثاً الفتن في الجسد وممهداً الطريق إلى إحداث السرطان، وعندئذ تصبح مورثات مكونة للسرطان تسمى: (أونكو جين ONCOGENE) فيصبح الصبغي الذي يحمل تلك المورثات مؤلداً للأوجاع أي عرق نعار. فمثلاً ينتقل المورث CABI من موضعه بالذراع الطويلة للصبغي 9 إلى موضع آخر بالذراع الطويل للصبغي 22 فيخالف طبيعة الجسم ويعرض الشخص للإصابة بالأذى (سرطان الدم النخاعي المزمن).

ومن الأمثلة أيضاً: يتكثف المورث N- MYC بدرجة عالية أي يفور بشدة تصل إلى 200 ضعف مما يسبب ورم الجذيع العصبي<sup>(1)</sup>.

وهكذا يتبين لنا لماذا استعاذ الرسول ﷺ من شر العرق النعار.

(1) كتاب رحلة الإيمان في جسم الإنسان، د. حامد أحمد حامد، ص 43 إلى 54، بنسرف.

نود الإشارة إلى أن بعض الأمراض مثل: (الالتهابات INFECTIONS) (حيث تحدث طفرات جينية بسبب الفيروسات) وبعض حالات السرطانات مثل: سرطان الدم (اللوكيميا LEUKEMIA)، و(أمراض الغدد اللمفاوية LYMPHOMA)، يرافقها ارتفاع في حرارة الجسم أي الحمى التي ذكرها الرسول ﷺ.

وفي النهاية نود التعليق على الحديث السابق، ونرد على ما يثار عليه من شبهات أن هذا الحديث يعالج قضية العروق التي يجري فيها اندم، فإذا فُصدنا هذا المعنى، فإن هذا المعنى يتعارض مع العلم الذي أوحى إلى رسول الله ﷺ والعلم الكوني، حيث إنهما يتلاءمان دون أدنى تعارض، فلا يُعقل أن يرجع رسول الله ﷺ الأمراض كلها إلى العروق التي يجري فيها اندم، فالأمراض التي لها علاقة بالعروق التي يجري فيها اندم قليلة جداً، أما إذا أعدنا معنى العروق إلى الصبغيات، فيصبح المعنى يتلاءم مع العلم أكثر.

وبعضد تفسيرنا الحديث: «ما من مريض يقول: سبحان الملك القدوس الرحمن الملك الديان، لا إله إلا أنت فسكن العروق الضاربة، وميتم العيون الساهرة إلا شفاء الله تعالى» [رواه ابن أبي الدنيا ح92]. فهو يتحدث عن العروق التي تضرب وتؤدي الجسم من خلال نشاطها السخيل. فكلمة «فسكن» تشير إلى أن العروق في نشاط ديناميكي، ولولا أن يسكن الله «نشاطها» بحيث أن يمنع فورانها على غير ما جرت عليه العادة، أي أن يمنع (طفراتها MUTATIONS)، لأحدثت أمراضاً عديدة. فلنفظ: «ما من مريض» على إطلاقه، وهو يعني بالتالي أي مرض، وهذا يتوافق مع صياغة الحديث الأول: «كان يعلمهم من الحمى ومن الأوجاع كلها» [أخرجه الترمذي ح70]. ونعلم أثبت أن العروق في حركة ديناميكية مستمرة كما أثبت طفراتها. ولقد تحدثنا عن طفرات العروق فيما سبق، وأما عن نشاطها الديناميكي، فنورد ما جاء في كتاب: «الآيات العجائب في رحلة الإنجاب»، فهو يعطينا فكرة واضحة عن حركة الصبغيات: «والحلزون الذي تحدث عنه (أي حلزون الذي أن أي) ليس ساكناً، بل هو في حالة ديناميكية مستمرة تتوالى فيها عمليات التفكك والتكثيف تمسباً مع حالة الخلية من استقرار أو انقسام، وحسب المتطلبات البيولوجية مثل: استنساخ (الآر أن آي RNA) لاصطناع بروتينات الجسم الحيوية، حتى إن عدد مرات الالتواء والطوي والتفكك وغيرها من الحركات يقدّر بمليون حركة في الثانية...»<sup>(1)</sup>.

(1) كتاب الآيات العجائب في رحلة الإنجاب، د. حامد أحمد حامد، ص 25.

لقد بينت لنا الأحاديث الشريفة سאלفة الذكر دور الصبغيات في توارث الصفات من الآباء إلى الأبناء، كما أنها بينت لنا دور الصبغيات في تخليق الجنين. أما هذا الحديث فهو يمتاز عن الأحاديث الأخرى بأنه يسلط الضوء على دور آخر للصبغيات وهو تسبب الصبغيات في إحداث الأمراض عبر طفراتها.

## 7 - السبب الوراثي لتنوع خلق الحيوانات:

قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى نَطْلِيهِ. وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الن: 45].

نفهم من ظاهر الآية الكريمة أن كل دابة - أي كل ما يدب على الأرض - خلقت من ماء.

هذا الماء ليس هو "الماء" الذي نشربه ونسقي به الزرع... والدليل على ذلك: أنه نكر، أي جاء في صيغة النكرة، ولم يعرف بأن التعريف.

فلو عرف بأل التي هي للجنس، لأصبح من أنفاظ الاجناس التي تدل على الماهية<sup>(1)</sup>.

جاء في تفسير الألوسي: "... وتنكير الماء هنا وتعريفه في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ [الباب: 30] لأن القصد هنا إلى معنى الأفراد شخصاً أو نوعاً والقصد هناك إلى معنى الجنس...<sup>(2)</sup>.

وبالتالي فإن الآية تشير إلى ماء معين.

وبما أن السياق القرآني يتكلم عن الدواب، فإن هذا الماء مخصوص بتلك الدواب، بل مخصوص بكل دابة ذكرت في الآية.

جاء في البحر المحيط: "... ونكر الماء هنا وعرف في: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ [الباب: 30] لأن المعنى هنا: ﴿خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ﴾ [الباب: 45] من نوع من الماء مختص بهذه الدابة"<sup>(3)</sup>.

(1) أصول الفقه الإسلامي، د. إبراهيم السبتي، تقسيم اللفظ باعتبار ظهور الدلالة على معناه وحدانيتها، ص 280.

(2) تفسير الألوسي - (ج 18/ص 192).

(3) البحر المحيط - (ج 6/ص 465).

قال السيوطي: «قوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ﴾ [النور: 45] أي كل نوع من أنواع الدواب من نوع من أنواع الماء وكل فرد من أفراد الدواب من فرد من أفراد النطفة<sup>(1)</sup>.

وكلمة «من» هنا - كما يذكر المفسرون - جاءت لابتداء الغاية، جاء في البحر المحيط: «و(من) لابتداء الغاية، أي ابتداء خلقها من الماء...»<sup>(2)</sup>، وبالتالي فإن معنى الآية يصبح: والله ابتداء خلق كل دابة من ماء مخصوص بها.

فإذا كان الكلام عن ابتداء الخلق وعن تخصيصه لكل دابة، فهنا أن هذا الماء هو الماء الذي تتخلق منه أجنة الحيوانات.

وبالتالي فإن الماء المعني هو الجزء من الماء الذي يسبب التخلق، وفقاً لما قال الرسول ﷺ: «ما من كل الماء يكون الولد» [أخرجه مسلم ج17: أي من النطفة].

جاء في أوضح التفاسير: «﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ﴾ [نور: 45]: أي من نطفة؛ وذلك لأنها سائلة، وأغلبها ماء»<sup>(3)</sup>.

جاء في تفسير البضاوي: «﴿مِّن مَّاءٍ﴾ هو جزء مادته، أو ماء مخصوص هو النطفة»<sup>(4)</sup>.

ومن هنا نفهم أن الآية تعني: والله ابتداء خلق كل دابة من نطفة خاصة بها.

ومن ثم تكلمت الآية عن أنواع الدواب: فمنها من يمشي على بطنه، ومنها من يمشي على رجلين، ومنها من يمشي على أربع.

جاء في تفسير النسفي: «﴿مِّن مَّاءٍ﴾ أي من نوع من الماء مختص بتلك الدابة أو من ماء مخصوص وهو النطفة، ثم خالف بين المخلوقات من النطفة فمنها هوام ومنها بهائم ومنها أناسي»<sup>(5)</sup>.

(1) الإقنان - (ج1/ ص 556).

(2) البحر المحيط - (ج6/ ص 465).

(3) أوضح التفاسير، تفسير آية 45 من سورة النور.

(4) تفسير البضاوي - (ج4/ ص 195)، وجاء في تفسير الطبري - (ج18/ ص 119): «قوله: ﴿خلق كل دابة من ماء﴾ [نور: 45] يعني من نطفة، وجاء في تفسير القرطبي - (ج12/ ص 291): «وقال المفسرون: ﴿من ماء﴾ أي من نطفة، وجاء في البحر المحيط - (ج6/ ص 466): «... من ماء مخصوص وهو النطفة، وجاء في تفسير الشوكاني - (ج4/ ص 42): «ومعنى ﴿من ماء﴾ من نطفة. وهي التي، كذا قال الجمهور».

(5) تفسير النسفي - (ج3/ ص 149).

فإذا كان الكلام عن نطفة معينة، وعن أنواع الدواب، فهما أن سبب تنوع الخلق هو تنوع النطفة، أي أن التركيبات المختلفة للنطفة تؤدي تبعاً إلى نشأة حيوانات مختلفة.

ومن الجدير بالذكر أن الآية لا تتكلم عن أنواع معينة من الحيوانات، بل تقصد تبين سبب تنوع خلق الحيوانات، ليس إلا. جاء في تفسير أبي السعود: «مِنْ مَاءٍ» هو جزء مادته أو ماء مخصوص هو النطفة فيكون تنزيلاً لتغالب منزلة الكل لأن من الحيوانات ما يتولد لا عن نطفة... وتذكير الضمير في منهم لتغليب العقلاء، والتعبير عن الأصناف بكلمة من ليوافق التفصيل الإجمال، والترتيب لتقديم ما هو أعرف في القدرة. «يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ» [نور 48] مما ذكر ومما لم يذكر بسيطاً كان أو مركباً على ما يشاء من الصور...<sup>(1)</sup>

وهذا التنوع هو دلالة على قدرة الخالق، وتعظيم لشأنه، وبيان أن الله تعالى قادر على خلق أنواع مختلفة من النطفة، فينتج عن ذلك خلق أنواع مختلفة من الحيوانات، وهو بأسرار خلقه خبير. يقول الله تعالى: «أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ» [آل عمران 14].

جاء في تفسير أبي السعود: «يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ» مما ذكر ومما لم يذكر بسيطاً كان أو مركباً على ما يشاء من الصور... وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لتفخيم شأن الخلق المذكور والإيذان بأنه من أحكام الأنوهمية: «إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» [نور 45]. فيفعل ما يشاء كما يشاء<sup>(2)</sup>.

وتفصيلاً: إن أهم ما في النطفة، هو العروق التي تسبب تخلق الكائن الحيواني كما جاء في الحديث: «فجامع الرجل المرأة صار ماءً في كل عروق وعصب منها» [رواه الطبراني ح 121]. فهذا الحديث ينص على أن ماء الرجل ينتشر بين عروق نطفة المرأة، أي أن النطفة تحتوي على عروق<sup>(3)</sup>.

(1) تفسير أبي السعود - (ج 6/ص 185)، وإيضاً تفسير البهاسوي - (ج 4/ص 195).

(2) تفسير أبي السعود - (ج 6/ص 185 - 186).

(3) انظر مبحث «اختلاط عروق النطفة».

وهذه العروق موجودة في نطف سائر الحيوانات كما هي موجودة في نطف الإنسان، كما نستنبطه من الحديث النبوي الشريف التالي، حيث قال الرسول ﷺ بين الدواب والبشر: (أن أعرابياً أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله: إن امرأتى ولدت غلاماً أسود. وإنني أنكرته. فقال له النبي ﷺ: «هل لك من إبل؟» قال: نعم. قال: «ما ألوانها؟» قال: حمرة. قال: «هل فيها من أوزق؟» أسمر أو ما كان لونه كلون الرماد. قال: نعم. قال رسول الله ﷺ: «فأني هو؟» قال: لعله، يا رسول الله يكون نزع عرق له. فقال له النبي ﷺ: «وهذا لعله يكون نزع عرق له») [أخرجه مسلم ح 65].

ونفهم من الحديث السابق أيضاً أن هذه العروق تعطي صفات الحيوانات، وبالتالي خلقها لمخصص بها وتركيباتها الفريدة، وبالتالي فإن اختلاف خلق الحيوانات سببه اختلاف تركيبة عروق نطف الحيوانات.

وبعد أن جمعنا بين النصوص الشرعية، واستعرضنا بعض الأدلة، فهمنا أن الآية تعني: والله خلق كل دابة من نطفة مخصوصة بها، وخالف بين خلق سائر الحيوانات من خلال اختلاف خلق وعدد عروق نطف تلك الحيوانات، التي تعطيها خلقاً خاصاً بها تبعاً لما تحتوي هذه العروق من مورثات.

وقد أقرّ العلم الكوني هذه الظاهرة، وأظهر الإعجاز العلمي في القرآن بعد نزوله من نحو 1400 سنة.

وللعلم فإن كل حيوان يمتاز بصيغيات مختلفة، وبأعداد مختلفة من هذه الصيغيات، تعطي كل حيوان خلقه الخاص به.

وكل من هذه الصيغيات مؤلفة من عرقين متحدين.

جاء في كتاب الإنسان النامي: «(الكروماتيد CHROMATID) [أي الصبغي] يتألف من (جبلين مجدولين STRANDS)، متوازيين»<sup>(1)</sup>.

ونسرد فيما يلي بعض الأمثلة عن عدد عروق بعض الحيوانات، بما في ذلك الإنسان (الذي يُعتبر من الناحية البيولوجية حيوان سام ناطق):

(1) كتاب الإنسان النامي، مور وبارسو، ص 18.



المخلوق	عدد الصبغيات	عدد العروق
الإنسان	46	$46 = 2 \times 23$
القرود	48	$48 = 2 \times 24$
الأرنب	44	$44 = 2 \times 22$
الخنزير	40	$40 = 2 \times 20$
الغنم	54	$54 = 2 \times 27$
الحصان	66	$66 = 2 \times 33$
الكلب	78	$78 = 2 \times 39$

هذا وقد حدد الحديث الذي رواه عبد الله بن بريدة رضي الله عنه : (أن رجلاً من الأنصار وُلِدَتْ له امرأته غلاماً أسود، فأخذ بيد امرأته فأتى بها رسول الله ﷺ فقالت: والذي بعثك بالحق لقد تزوجني بكراً وما أقعدت مقعده أحدًا، فقال رسول الله ﷺ: «صدقت، إن لك تسعة وتسعين عرقاً، وله مثل ذلك، إذا كان حين الولد اضطربت العروق كلها، ليس منها عرق إلا يسأل الله أن يجعل الشبه له» [أخرجه الحكيم الترمذي ح22] أن للإنسان عدداً محدداً من العروق يمتاز بها. وهذا أمر لم تعرفه البشرية قبل عام 1912م، حيث أعلن (فون ويني وارتر VON WINIWARTER) أن الخلايا البشرية تحتوي على سبع وأربعين صبغية<sup>(1)</sup>.

ومن الجدير بالذكر أن ظاهر الحديث يشير إلى أن للمرأة تسعة وتسعين عرقاً، مع العلم أن للمرأة ملايين من الخلايا وبالتالي ملايين من العروق، وفي كل من هذه الخلايا ستة وأربعين صبغية، أي اثنين وتسعين عرقاً، وبالتالي حتى يصبح معنى الحديث ويصبح مقبولاً لا بد من تقدير كلام لازم مسكوت عنه، وتقديره: إن لنظفنتك تسعة وتسعين عرقاً، وهذا ما يُعرف بأصول الفقه الإسلامي «باقتضاء النص»، وهو حجة يعتد بها عند سائر الفقهاء<sup>(2)</sup>.

كذلك نفهم من صياغة الحديث أن عدد العروق مقيد بوقت خلق الإنسان، وذلك أن الحديث أشار إلى حين خلق الجنين بلفظ: «صدقت، إن لك تسعة وتسعين عرقاً، وله مثل ذلك، إذا كان حين الولد، اضطربت العروق كلها، ليس منها عرق

(1) وقد اكتشف العالمان (تيو وليفان TJIO and LEVAN) عام 1956م العدد الصحيح للصبغيات البشرية، وهو ستة وأربعين.

(2) انظر تعريف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة/باب «معان صريحة في دلالتها».

إلا يسأل الله أن يجعل الشبه له". وبالفعل فإن للحيوان المنوي عند دخول البويضة ثلاثاً وعشرين صبغة، كل واحدة منهن مؤلفة من حبلين، أي أن للحيوان المنوي ستة وأربعين عرقاً، وللبويضة في بادئ الأمر ست وأربعون صبغة، وعند دخول الحيوان المنوي البويضة تستكمل البويضة (انقسامها الميوزي الثاني SECOND MEIOTIC DIVISION) ويصبح عدد صبغياتها ثلاثاً وعشرين، مؤلفة كل واحدة منها أيضاً من حبلين، أي أنه يصبح للبويضة ستة وأربعون عرقاً. وعند اقتراب نواتي الحيوان المنوي والبويضة بعضهما من بعض، وقبل انصهارهما - أي عندما يحين خلق الولد بانصهار النواتين - يتضاعف عدد صبغيات كل من النواتين ليصبح كل منهما يحتوي على ست وأربعين صبغة<sup>(1)</sup>، أي لتصبح كل واحدة منهن تحتوي على اثنين وتسعين عرقاً، وبالتالي فيصبح للرجل عدداً مماثلاً لعدد المرأة من العروق؛ وهو اثنان وتسعون حبلاً، كما ينص عليه الحديث: "وله مثل ذلك..."، فيتحقق نص الحديث السالف ذكره، ويبرز النبأ العظيم قبل أكثر من قرن على اكتشافه من قبل العلماء الكونيين.

ويعود الاختلاف بين عدد العروق في الحديث وعدد العروق التي ينص عليها العلم الكوني لخلل في سند الحديث السابق لجهالة في الإسناد<sup>(2)</sup>، وبالتالي خلل في متنه، ولنسيان بعض الصحابة والتابعين رضي الله عنهم، لما قاله الرسول ﷺ، مع حرصهم على ضبط وحفظ كل ما سمعوه، فجعل من لا يسهو. ونعطي مثلاً - لربما كان نتيجة نسيان بعض الصحابة والتابعين رضي الله عنهم، لما سمعوه، مما يشير إلى أن الرسول ﷺ تكلم بالحق ومن ثم اختلفت ألفاظ الحديث من بعده : فالأحاديث التي تكلمت عن حادثة «جمع خلق الإنسان» رويت بمتون مختلفة، وبطرق مختلفة عن صحابة وتابعين رضي الله عنهم، ونصت النصوص الحديثية على أن خلق الإنسان يتم في غضون: أربعين، اثنين وأربعين، ثلاثة وأربعين، خمسة وأربعين، وبضع أربعين يوماً<sup>(3)</sup>.

ودروت بعض المتون أن مدة «جمع الخلق» هي أربعون ليلة، وبعضها الآخر أربعون يوماً، وجاء في متن من المتون أن فترة «العلة» وفترة «المضغة» تقع في تلك المدة كما دلت عليه عبارة «في ذلك»، بينما سقط هذا اللفظ من متن آخر.

(1) كتب الإنسان النامي، مور وبارسو، ص 37.

(2) وهو جهالة راجع من سلسلة الرواة الذين روى المش.

(3) انظر بحث «الجهد غير مصيب».

ومن الملفت للنظر أننا نلاحظ في جميع هذه المتن أن رأس العدد، أي عدد الأربعين، لم يتخلله خطأ، بينما حدث السهو في الرقم الفرعي؛ أي رقم اثنين، وثلاثة، وخمسة إلخ، مما يشير إلى سهو بعض الرجال عن التفاصيل التي جاءت في تلك المتن. وهذا ما تكرر في الحديث الذي رواه عبد الله بن بريدة رضي الله عنه حيث نذكر رجال الإسناد رأس العدد جيداً؛ أي رقم تسعين، بينما سهواً في العدد الفرعي؛ أي رقم تسعة، وانظر كلامنا عن الصحيف في «الملحق» المرفق في آخر الكتاب.

وعلى كل حال يشهد لصديق الرسول ﷺ أحاديث أخرى تنص على إعجاز رقمي دقيق للغاية، لم يشه فيه الرجال الذين رووها عن شيء مما قاله الرسول ﷺ، والأحاديث هي: عن السيدة عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «إنه خلق كل إنسان من بني آدم على ستين وثلاثمائة مفصل، فمن كبر الله، وحمد الله، وهلل الله، وسبح الله، واستغفر الله، وعزل حجراً عن طريق الناس، أو شوكة أو عظماً عن طريق الناس، وأمر بمعروف، أو نهى عن منكر، عدد تلك الستين والثلاثمائة السُّلَامِي فإنه يعيش يومئذ وقد زحزح نفسه عن النار» [أخرجه مسلم ج 42، 1]، «وإن الله تعالى إذا أراد خلق النَسْمَةَ، فجامع الرجل المرأة، طار مأوى في كل عرق وعصب منها، فإذا كان يوم السابع، جمعه الله تعالى، ثم أحضر له كل عرق له بينه وبين آدم، ثم قرأ: ﴿فِي أَبِي صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَبُّكَ﴾» [أندلس: 8] [رواه الطبراني ج 21].

ونود الإشارة إلى أنه، إضافة إلى ذكر عدد العروق، أشار الحديث إلى أن لنطفة الرجل ونطفة المرأة عدداً مماثلاً من العروق، وحدد وقت وجود هذا العدد من العروق، وهذه دقة فائقة في تحديد الحقائق العلمية.

وإذا قابلنا الحديث: «نطفة الرجل بيضاء غليظة ونطفة المرأة صفراء رقيقة...» [ذكره ابن هشام ج 69] مع الحديث السابق (رقم 22) فهما أن الاختلاف بين الرجل والمرأة لا يعود لاختلاف عدد العروق بينهما، بل لاختلاف محتوى خلايا الرجل والمرأة، وبالتالي لاختلاف محتوى هذه العروق، لأن رقم العروق ثابت في الحديث (رقم 22) عند كل من الطرفين، بينما يعود الاختلاف في الحديث (رقم 69) في صفة النطفة الذكرية والأنثوية في اللون والكثافة وغيرها في الحديث (رقم 69)، وهذا ما قرره العلم الكوني حيث إن الرجل يمتاز باتحاد الصبغين (ص ٧) مع الصبغي (س X)، أما المرأة فإن صبغياتها الجنسية تتألف من (س س XX)<sup>(1)</sup>.

(1) انظر مبحث «الماء والمني»/ باب «إن كل من ماء الرجل وماء المرأة يشارك في إذكاء أو إنبات الجنين»

وبعد: فإن الحديث: «صدقْت، إن لك تسعة وتسعين عرقاً، وله مثل ذلك، إذا كان حينَ النولِ، اضطربت العروق كلها، ليس منها عرق إلا يسأل الله أن يجعل الشبه له» [أخرجه الحكيم الترمذي ح22] يشير إلى أن للإنسان على العموم تسعة وتسعين عرقاً، ويشير مفهوم المخالفة عندئذ<sup>(1)</sup>، أن لغير الإنسان - أي لكل كائن آخر - عدداً مغايراً من العروق، وهذا ما توصلنا إليه من قبل في هذا البحث، وهذا ما أشارت إليه الآية: «وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ فَبَيْنَهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى نَطْلَيْهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَعْضَيْنِ مِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» [النور: 45]. فاعتبروا يا أولي الأبصار قد أنزل الله إليكم ذكراً، حتى يتذكروا من أراد أن يذكر، فيهلك من هلك عن بينة، ويحيى من حي عن بينة.

### ج - خلاصة القول

إن التكلم عن مكان وجود الصبغيات التي تتحكم بتخلق الجنين بإذن ربه<sup>(2)</sup>، والتكلم عن كيفية اصطفاها في هذا المكان من غلظة ورقة<sup>(4)</sup>، والتكلم عن تحرك الصبغيات من امتداد وانقباض<sup>(4)</sup> وانتشار<sup>(4)</sup> عند تخلق الجنين، والتكلم عن دورها في إذكاء أو إنبات الجنين<sup>(6)</sup>، والتكلم عن دورها في إعطاء الجنين خصائص تشبه خصائص أبائه<sup>(7)</sup>، والتكلم عن تنحي وسيطرة خصائصها<sup>(8)</sup>، والتكلم عن علاقة

(1) انظر مبحث «تعريف الإعجاز في القرآن والسنة» باب معان صريحة في دلالتها.

(2) كما في الآية: «مِنْ تَلْفُوهٍ قَلِيلَةٍ فَنَسْتَدْرِجُهُنَّ» [اس: 19].

(3) كما في الحديث: «نطفة الرجل بيضاء ونطفة المرأة صفراء رقيقة فأيهما غلبت فالشبه له وإن اجتمع جميعاً كان منها ومنه» (ذكره ابن همام ح169).

(4) كما في الحديث: «... إذا كان حين النول، اضطربت العروق كلها، ليس منها عرق إلا يسأل الله أن يجعل الشبه له» [أخرجه الحكيم الترمذي ح22].

(5) كما في الحديث: «إن الله تعالى إذا أراد خلق النسمة، فجامع الرجل المرأة، طار ماؤه في كل عرق وعصب منها...» [أخرجه الطبري ح21].

(6) كما في الآيتين: «وَالَّذِي خَلَقَ الْأُنثَى الذَّكَرَ وَالْأُنثَى» [التين: 13] «مِنْ تَلْفُوهٍ إِذَا تَمَّ» [النجم: 45-46].

(7) كما في الحديث: «ماء الرجل غليظ أبيض، وماء المرأة رقيق أصفر، فأيهما سبى كان الشبه» [أخرجه النسائي ح167].

(8) كما في الحديثين: «انظر في أي نصاب تضع وتلك فإن العرق دساس» (ذكره المجتهد ح171) و«اللهم متعنا بأسماعنا وأبصارنا وقواتنا ما حيينا، واجعله الوارث منا» [أخرجه الترمذي ح66].

الصبيغيات بعضها ببعض من نزاع للمورثات<sup>(1)</sup>، والإشارة إلى أنها سبب لتشريب الجنين<sup>(2)</sup>، والتكلم عن أهمية وجود الظلمة لتفادي الطفرات الجينية<sup>(3)</sup>، والتكلم عن الطفرات الصبغية ودورها في إحداث الأمراض<sup>(4)</sup>، والتكلم عن بعض النتائج للطفرات الجينية في إحداث الإجهاض المبكر عند وقوع النطفة في الرحم<sup>(5)</sup>، والتكلم عن الفترة التي يخف فيها أثر تلك الطفرات من إجهاض مبكر<sup>(6)</sup> وتشوهات جنينية<sup>(7)</sup>، بل والإشارة إلى شكل الصبيغيات من طول وترابط بعضها ببعض<sup>(8)</sup> لا يمكن أن يكون على سبيل المصادفة، ولا يدع مجاًلاً لناشك أن الذي بعث الرسول ﷺ يعلم تمام العلم النظام الجيني السائد لدى الإنسان.

## د - الانحراف التخلقي ومضاعفاته كما يراه القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة:

هذا الباب هو جزء من علم الوراثة وعلم التخلق: ذلك لأنه علم قائم بحد ذاته متشعب ودقيق. وقد وضع الإسلام أسساً مهمة لمنع حدوث التشوهات والأمراض، بينما كانت الأمم في جهل تام عما يستطيع أن يصيبها ولم تكتشفها إلا في الآونة الأخيرة مما يدل على مدى إعجاز النبوءات التي نغوه بها رسول الله ﷺ.

- (1) كما في الحديث: ... قال: «أفأني هو؟» قال: «نعم يكون نوحه عرق له.» قال: «وهذا نوحه يكون نوحه عرق له» أخرجه مسلم ح 169.
- (2) كما في الحديث: ... فإذا كان يوم السابع، جعله الله تعالى، له أحضر له كل عرق له به وبين آده، ثم قرأ: «وَأَن تَبْتَغُوا مَا فِي كِتَابِكُمُ اللَّهُ يَهْدِيكُمْ إِلَى بَابٍ مُّفْتَحَةٍ لَّكُم مِّنْ فَدْحٍ حَقٌّ فِي كُلِّ بَابٍ» أخرجه الطبري ح 121.
- (3) كما في الآية: «يَخْتَلِكُمْ فِي ظُلُونِ أَهْنِكُمْ حَلَّةٌ مِّنْ مَّعْدِنٍ حَقٌّ فِي كُلِّ بَابٍ» أخرجه الطبري ح 121.
- (4) كما في الحديث: عن ابن عباس، أن النبي ﷺ كان يعلمهم من الحمى ومن الأوجاع كلها، أن يقول: «بسم الله الكبير أعوذ بالله العظيم من شر كل عرق تغار ومن شر حر النار» أخرجه الترمذي ح 170.
- (5) كما في الحديث: «إذا وقعت النطفة في الرحم، بعث الله ملكاً، فقال: يا رب: مخلقة أو غير مخلقة؟ فإن قال: غير مخلقة، مجننه الأرحام دماً، وإن قال: مخلقة قال: يا رب: فما صفة هذه النطفة؟ إرواه الطبري ح 132.
- (6) كما في الآية: «وَمِن نَّسَمَةٍ تَخَلِّفُهُ دَغِيمٌ عَقْلُهُمْ يُسَبِّحُ لَكُمْ وَيُكْرِمُ فِي الْأَكْمَامِ مَا فَتَنَّا إِلَى تَحَدٍ تُسَبِّحُ...» [نوح: 5].
- (7) كما في الحديث: ... فإذا أراد الله أن يقضي خلقها، قال: أي رب أذكر أم أنسى؟ ... أخرجه البخاري ح 198.
- (8) كما يشير إليه معنى كلمة «عرق» وكلمة «عصب».

أما هذه الأسس فتتلخص بمجموعة من الآيات والأحاديث هي كالآتي :

- الآية الأولى: قال الله تعالى: ﴿ وَإِنْ يَدْعُواكَ إِلَىٰ سَبْطَنِكَ يُرِيدُ لَأَكْثِدَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَفِيسًا مَفْرُوسًا ۖ وَلَا تَرْهَقْهُمْ قِلْعَةُ رَيْدٍ ۚ لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَفِيسًا مَفْرُوسًا ۖ... ﴾ [النسب: 117-119].

- الآية الثانية: قال الله تعالى: ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُ مَنَ أَرْضَعْتُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ يُرْكُ الْأَرْضَعُونَ ۚ ﴾ [النسب: 23].

- الحديث الأول: « وانظر في أي نصاب تضع ولدك، فإن العرق دساس » ذكره العجلوني ح [71].

- الحديث الثاني: « اغتربوا لا تضووا » ذكره ابن قتيبة ح [75].

- الحديث الثالث: « لا تنكحوا القرابة القريبة فإن الولد يخلق ضاويًا » ذكره ابن حجر ح [75].

- الحديث الرابع: قال رسول الله ﷺ: « يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب » [أخرجه البخاري ح 54].

- الحديث الخامس: قال رسول الله ﷺ: « لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها إلا فشا فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا » [أخرجه ابن ماجه ح 72].

- الآية الثالثة: قال الله تعالى: ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفٍ ۚ ﴾ [الأحزاب: 4].

- الحديث السادس: قال ﷺ: « ما جعل الله لسمك نسلًا ولا عقبًا » [أخرجه مسلم ح 73].

## 1 الفساد العلمي:

● قال الله تعالى: ﴿ وَإِنْ يَدْعُواكَ إِلَىٰ سَبْطَنِكَ يُرِيدُ لَأَكْثِدَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَفِيسًا مَفْرُوسًا ۖ وَلَا تَرْهَقْهُمْ قِلْعَةُ رَيْدٍ ۚ لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَفِيسًا مَفْرُوسًا ۖ... ﴾ [النسب: 117-119].



أما على الصعيد الجيني فهناك تغييرات حصلت من خلال أبحاث تشمل الإخصاب بين الجنس البشري والحيوان وتعرف هذه الظاهرة (بالكلونينغ CLONING). كما أن هناك أبحاثاً تشمل استنساخ أجنة حيوانات وهي بطريقها إلى استنساخ أجنة بشرية، وتعتبر عمليات الاستنساخ هذه عمليات غير طبيعية مخالفة للقانون الطبيعي الذي وضعه الله على الأرض لإنجاب أجنة بشرية وذلك لأن مادة الاستنساخ وطريقة الإخصاب غير طبيعية.

تمثل عملية الاستنساخ في استخلاص بويضة غير مخصصة من الأنثى واستبعاد نواتها التي تحمل المعلومات الوراثية وزرع نواة خلية عادية محتوية على 46 (صبغية CHROMOSOME) متخذة من خلية بالغين في هذه البويضة وهذا ما يعرف: (بالأزدرغ النووي NUCLEAR TRANSPLANTATION)، ثم تزرع البويضة داخل رحم الأنثى ويصبح الجنين المتكوّن نسخة من الشخص الذي وهب نواة الخلية العادية. وتتمثل الصعوبة الكبرى في تحفيز البويضة للعمل وكأنها خضعت لعملية التلقيح فعلاً بواسطة الحيوان المنوي ومن ثم قيامها بعمليات انقسام كما لو أنها تحولت إلى جنين حديث<sup>(1)</sup>. (انظر المصدرة رقم: 137).

كما أسلفنا القول فإن مادة الاستنساخ غير طبيعية وذلك لأن المادة الأساسية للإخصاب استبعدت (نواة البويضة) واستبدلت بها مادة لم تخلق للإخصاب (نواة خلية بشرية).

كما أن الطريقة غير طبيعية: فالبويضة المخصبة اصطناعياً تحتاج لتقنيات لحفزها على الانقسام والعمل وهي طريقة غير طبيعية، وقد تؤثر على تركيبة هذه الخلية.

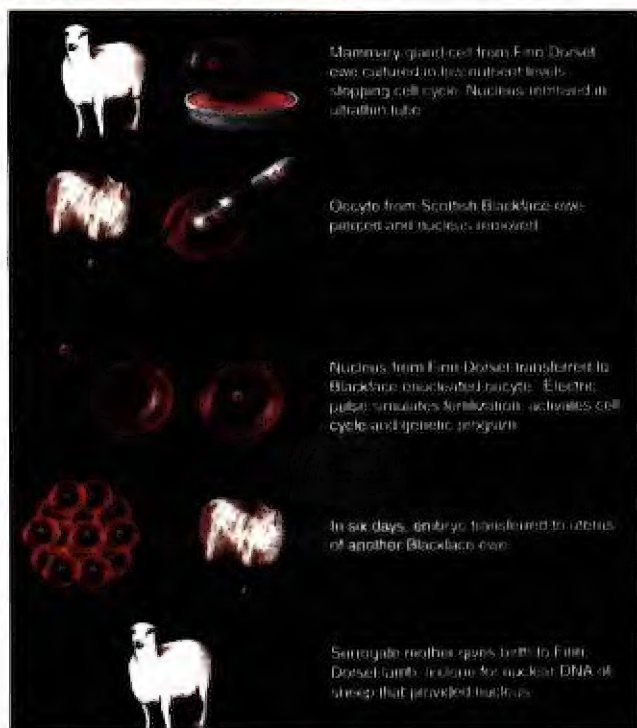
أضف إلى ذلك أن (الحامض النووي DNA) لنواة الخلية العادية قد يحتوي على عيوب، وذلك نتيجة تعرّض الخلية العادية أثناء حياة الإنسان إلى العديد من المؤثرات، كأشعة الشمس والسموم، وبسبب الأخطاء المتوقعة أثناء عملية تضاعف الحامض النووي في دورة حياة هذه الخلية<sup>(2)</sup>.

(1) لمزيد من التفصيل حول ظاهرة الأزدرغ النووي انظر كتاب: «الوراثة الإنسانية، ويكي لويس، ص 52 - 53، ومجلة الإعجاز العلمي، العدد الحادي عشر، ص 30 GROILLIER MULTIMEDIA.

ENCYCLOPEDIA CLONING.

(2) مجلة الإعجاز العلمي، العدد الحادي عشر، ص 32، وكتاب رحمة الإيمان في جسم الإنسان للدكتور حامد أحمد حامد، ص 43.





(137) - ترى في الرسومات أعلاه كيف تتم عملية الاستنساخ حيث تستبدل خلية جسدية بالغة بنواة البويضة.

وقد استعمل هذا الأسلوب على الحيوانات في أستراليا واليابان وأميركا وبريطانيا وقد أصبح منتشراً إلى حد كبير، وكُلِّنا نعرف قصة النعجة «دولي» الشهيرة التي تعد أول حيوان استنسخ.

وهكذا نعتبر هذه العملية تغييراً في خلق الله وذلك من بداية التخليق البشري.

إن طريقة الأزدراع النووي مباحة ضمن حدود الشرع في عملية بناء أنسجة مختلف أعضاء الجسم للأغراض الترميمية أو التأهيلية لأنها تعيد للشخص فاقد العضو إمكانية تعويضه عن خسارته، ولكنها غير مباحة لأن تحل محل سنة الله «ففي التخلُّق البشري (كالاستنساخ)، فمن مقاصد الشريعة الإسلامية حفظ النفس والنسل، وهذا يقتضي تجنيد الطاقات للحفاظ عليهما، واستخدام طريقة الأزدراع النووي لعلاج الأمراض (مثل: أمراض المخ ونخاع العظم والكبد والكلى) هي طريقة من الطرق المتاحة لحفظ النفس من العاهات التي تصيبه.

## 2 العلاقات المحرمة والأمراض الوراثية التي تنتج منها:

### 1 - آثار العلاقات المحرمة بالدم:

● قال الله تعالى: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخُوتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأَهْلَانُكُمْ الَّذِينَ أَرْضَعْتُمْ وَأَمْهَاتُكُمْ مِنَ الْأَرْضِ» [سورة النساء: 31].

إن أسباب التشوّهات التي تصيب بعض الأجنة كثيرة: أحد هذه الأسباب هو: الزواج من الأقارب أو ما يسمى (بالكونسوغينيتي CONSANGUINITY). لذا أنزلت هذه الآية التي وضعت الحد الأدنى لهذه العلاقات حتى لا يتأذى منها الإنسان، هذا بغض النظر عن العواقب الاجتماعية والدينية الوخيمة التي قد ترافقها. فالزواج من الأقارب يُظهر الصفات والأمراض المتنحية التي كانت غير ظاهرة مما يؤدي إلى تشوهات قد تصيب الناجح الوراثي (أي المولود).

هذه العواقب الوراثية تتلخص بأن هناك احتمالات كبيرة بأن يحصل للناجح الوراثي (أي المولود) من تلك العلاقات المحرمة (مثل: أن يتزوج أمه أو أخته...) تشوهات خطيرة تؤدي إلى إعاقته خلال باقي حياته أو تؤدي إلى وفاته على الفور. وهذا يحصل عندما يتقاسم الوالدان مورثات غير طبيعية كما أكد الدكتور جولي سمبسون<sup>(1)</sup> وقد قسم احتمالات إصابة المولود بتلك التشوهات عبر إيضاح نسب تقاسم المورثات (إذ إن نسبة تقاسم المورثات تؤدي إلى زيادة احتمال مشحج المورثات غير الطبيعية) وقد قسم هذه الاحتمالات عبر جداول فحواها كالآتي:

(1) المؤتمر العلمي الإسلامي الدولي، الإعجاز العلمي في القرآن، 25/9/85.

### العلاقات ذات الدرجة الأولى

طبيعة العلاقة	نسب تقاسم المورثات بالمئة
الآباء	50
الأبناء	50
الأخوة	50

### العلاقات ذات الدرجة الثانية

طبيعة العلاقة	نسب تقاسم المورثات بالمئة
آباء الآباء	25
أبناء الآباء	25
بنت الأخ أو بنت الأخت	25

### العلاقات ذات الدرجة الثالثة

طبيعة العلاقة	نسب تقاسم المورثات بالمئة
أبناء العم أو أبناء العمة	12
أبناء الخال أو أبناء الخالة	12
عمات الآباء	12

وقد اعترف أنه ليس له إحصائية دقيقة عن نسب انتشوهات الخلقية، والوفيات الحاصلة من تلك العلاقات؛ ذلك أن الموضوع لم يدرس بالتفصيل من قبل علماء الوراثة، بيد أنه يستطيع أن يعطينا فكرة عن الموضوع وذلك بإبراز إحصائيات تدل على مدى التشوهات الخلقية الناتجة عن علاقات غير محرمة ولكن قريبة (على سبيل المثال علاقات جنسية بين أبناء العم) والإحصائيات هي :

### نسبة التشوهات بالمئة

عند آباء ليس لهم صلة قرابة	عند آباء ذات صلة قرابة (أبناء عم)	البلد
0.81	1.48	الهند
1.02	1.69	اليابان
1.58	2.03	البرازيل
1.04	1.31	ماليزيا

## II - العلاج الوقائي لأمراض العلاقات المحرمة:

حديث: "وانظر في أي نصاب تضع ولدك، فإن العزق دساس" ذكره العجلوني ح[71].

حديث: "اغتربوا لا تضووا" [ذكره ابن قنبة ح[75].

حديث: "لا تنكحوا القرابة القريبة فإن الولد يخلق ضاويًا" [ذكره ابن حجر ح[75].  
إن الزواج من الأقارب يظهر الصفات والأمراض الوراثية المتنحية منها (الأمراض التي بها خلل في الأيض (INBORN ERROR OF METABOLISM) (الاستقلاب) مثل: مرض ويلسون (WILSON'S DISEASE)، و(مرض تيساك (TAY - SACHS)، و(البرص الوراثي (ALBINISM)، و(البول الأسود (PHENYLKETONURIA)، و(مرض التليف (CYSTIC FIBROSIS)، وعددها يزيد عن مائة مرض معروف لدى الأطباء المختصين.

هذه الأمراض لا تظهر - حسب قانون مندل - إلا إذا أخذ الجنين صفة مشتركة من الأبوين. وهذه الظاهرة أشار إليها الحديث: "انظر في أي نصاب تضع ولدك، فإن العزق دساس" [ذكره العجلوني ح[71]، فالصفات كانت غير ظاهرة، ومن ثم ظهرت من جراء التقاء الصفات المشتركة، ولذلك يدعونا الحديث الشريف إلى النظر في أي نصاب نضع نطفنا لئلا تظهر الصفات المدسوسة، وبالتالي أن نتجنب الزواج الذي يسبب ظهور الصفات المتنحية غير السليمة (ونفهم منه أن نتجنب الزواج الذي يحمل صبغيات شبيهة). وبما أن المجتمع يحمل العديد من هذه الصفات المتنحية فإن احتمال ظهور المرض في الذرية ضعيف إذا كان الزواج من الأباعد وذلك للاحتمال الضعيف أن تلتقي المورثات الشبيهة لهذا المرض أو ذاك. ويشهد لهذه الظاهرة الحديثان: "اغتربوا لا تضووا" [ذكره ابن قنبة ح[75]، و"لا تنكحوا القرابة القريبة فإن الولد يخلق ضاويًا" [ذكره ابن حجر ح[75].

جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: "ضوا: ... وفي الحديث: اغتربوا لا تضووا. أي تزوجوا في البعاد الأنساب لا في الأقارب لئلا تضوى أولادكم. وقيل: معناه انكحوا في الغرائب دون القرائب... وقيل: معناه تزوجوا في الأجنبيةات... ومعنى لا تضووا أي: لا تأتوا بأولاد ضاوين أي ضعفاء... ومنه لا تنكحوا القرابة القريبة فإن الولد يخلق ضاويًا... وقال: جاء عن الفراء أنه قال: ضاوي ضعيف فاسد...".

(1) لسان العرب لابن منظور مادة "ضوا" - (ج/8 ص 103).



إلى تشوهات عند الجنين مثل: (قصور في نمو المخ MICROCEPHALY)، و(صغر حجم كرة العين MICROPHTHALMIA)، و(تشوهات شبكية العين RETINAL DYSPLASIA).

إن مرض السفيليس إن لم يعالج في الحمل قد يؤدي في أكثر الأحيان إلى تشوهات جنينية خطيرة. إن ميكروب السفيليس (تريبونما باليدوم TREPONEMA PALLIDUM) قد يؤدي إلى صمم عند الجنين أو إلى (تضخم رأسه HYDROCEPHALUS) أو إلى قصور عقلي مع تشوهات في نمو الحنك والأنف والأسنان.

والحديث إن لم يكن إعجازاً في مجال تخلق الأجنة لأنه لا يشير مباشرة إلى حدوث تشوهات جنينية، إلا أنه يعتبر تحذيراً مثالياً للأمم من أن الأمراض والأوجاع لن تستثني أحداً، بما فيهم الأولاد والأجنة. وذلك لأن لفظ «قوم» جاء في الحديث، وهذا اللفظ عام يشمل جميع أفراد المجتمع، غير أن هذا الحديث يعتبر إعجازاً في المجال الجنسي. فعلى سبيل المثال: إن الأيدز مرض جديد يحصد المجتمعات التي تنفث فيها الرذيلة ولم يكن موجوداً من قبل، فأخر المعلومات تشير إلى أنه ظهر عام 1930 ميلادية لدى الإنسان<sup>(1)</sup>، وعرفت أعراضه عام 1981م، ومن ثم اكتشف الفيروس المسبب له عام 1984 م، وفشا في المجتمعات الإباحية في الآونة الأخيرة عندما كثر الفساد، تماماً كما جاء في الحديث الشريف: "لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها إلا فشا فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا" [أخرجه ابن ماجه ح72].

#### 4 - حالة استثنائية للانحراف الخلقي:

● قال الله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ...﴾ [الأحزاب: 4].

"إن الإبداع الطبي في الإسلام تبع متجدد على مدى الأزمنة، فبالرغم من الحالات النادرة للأطفال الموعوقين خلقياً استطاع العلماء تسجيلها مثل: زيادة أحد الأصابع، أو تلاحقها باليدين، أو القدمين، أو ازدواج الأمعاء، أو الحالب، أو التحام جزئي أو كلي لتوأمين، أو ظهور فص زائد بالكبد، أو كلية ثالثة، أو ظهور

(1) قالت الدكتور بيني كوبر كبيرة الباحثين في (مختبر لوس ألاموس/ المكسيك الجديدة LOS ALAMOS NATIONAL LAB NEW MEXICO): «إن المعلومات الحالية تشير إلى أن مرض الأيدز عند القردة انتقل إلى الإنسان ليس أقل من سبعة عقود، ومن المحتمل ما بين 1910 و1950م، مع أكثر الاحتمال في زمن

بعض الزوائد في نهاية العمود الفقري على شكل ذيل . . . أو تلك الحالات النادرة مثل : وجود مبيض متجدد مع خصية ، أو ملاحظة وجود أكياس غريبة في المبيض ، أو الخصية تحتوي على بعض الأسنان أو الشعر وقد سجلتها عدسات الكاميرات ، أو الأشعة التشخيصية ، وطبعت على شرائط الفيديو لمناقشتها ودراستها على أنها تشوهات غريبة يمكن أن يصاب بها الجنين .

إلا أننا لم نلاحظ تسجيلاً مكتوباً أو مصوراً أو رواية منقولة شفوية منذ بدء الخليقة لطفل واحد مولود له قلبان مطلقاً<sup>(1)</sup> . . . وذلك تصديقاً لقوله تعالى : ﴿ مَا

(1) والله تعالى قادرٌ على أن يجعل في الإنسان قلبين ، ولكن أورد الله - عز وجل - أن يكون هنالك سنة كونية واحدة عامة وهي : أن يكون للإنسان قلب واحد ، ولم وجد قلبان في رجل لا تختلف النظام الإنساني ، وقد يتخلف جنين بقلبين ، ولكنه ما يثبت أن يموت ، ولن يُعمر طويلاً حتى نستطيع أن نُفكّر عليه تسمية « رجل » ، وقد يقول البعض : إن القلب المراد في الآية هو العقل ، لأن العرب قد ترمز إلى أن لفظ « القلب » يُفكّر على التصو الذي هو محط الأحاسيس والأفكار ، وبالتالي هو العقل ، فقد جاء في تفسير ابن كثير - (ج3/ص466) : « وقد ذكر غير واحد أن هذه الآية نزلت في رجل من قوش كان يقال له ذو القلبين ، وأنه كان يزعم أن له قلبين كل منهما بعقل وافر ، فأنزل الله تعالى هذه الآية ردّاً عليه . وجاء أيضاً في ابن كثير - (ج3/ص466) : [عن ابن أبي طيخان أن أباه حدثه] « قال : قلت لابن عباس أرأيت قول الله تعالى : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ﴾ [الاحزاب : 4] ما معني بذلك ؟ قال : قام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فحضر خطبة ، فقال المناقضون الذين يصلون معه : ألا ترون له قلبين ، قلباً معكوه وقلباً معه ، فأنزل الله : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ﴾ . وسواء أكان المراد من لفظ « القلب » هو العقل أو القلب ، فالتنتيجة واحدة : لن يُعمر الله جيناً له قلبان أو عقلان في جسم واحد طويلاً حتى يكون رجلاً . وقد يقول البعض : أن ليس المراد من الآية هو أن تنفي أن يكون لرجل قلبان ، ولكن المراد هو أن تنفي أن يكون للرجل اعتقادان متضايقان كما جاء في تفسير القرطبي - (ج14/ص117) : « فاقم معنى لا يجمع اعتقادان متضايقان في قلب ، وأنها ترمي إلى معنى مجازي ، تقول : والله التوفيق - : إن سياق الآية لا يشير إلى ذلك ، فانصص القرطبي : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ﴾ وَمَا جَعَلَ لِرُوحِكُمْ لَتْنِي تَطْهَرُونَ مِنْهُنَّ وَأَمْهَنْتَكُمْ وَمَا جَعَلَ لِقُلُوبِكُمْ ذِكْرًا وَلَكُمْ فُؤَادًا يُلْقِيكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴿١٠٠﴾ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٠١﴾ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ [الاحزاب : ١٠٠-١٠١] يشير إلى أن الله تعالى ينكر أن يريغ المؤمنون عن السنن الكونية التي وضعها ، وأن يعاصروا الطبيعة التي خلقها الله تعالى ، فانه عز وجل لا يرضى أن تعتبر أزواجاً أمهاتاً كـ ، كانت تفعل العرب في الحاهنية (وهو معنى الظهار الذي جاء في قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلَ لِرُوحِكُمْ لَتْنِي تَطْهَرُونَ مِنْهُنَّ وَأَمْهَنْتَكُمْ ﴾ [الاحزاب : ١٠١] ، لأنهن أصلاً لسن كذلك ، كذلك فهو لا يرضى أن نسب الطفل للرجل الذي نشأه ، ولكن تولده الأصلي . فانه تعالى هو الذي قد خلق الخلق ، وهو الذي سنّ الشرع ، وعلى الشرع أن يوافق الخلق ، وعلى الخلق أن ينظم كما نمليه نظم الطبيعة . كذلك ففهم من سياق النص القرآني أنه يعالج أموراً حسية كادعاء العرب أن الأطفال الذين يعتنون بهم أولادهم ، واعتبار أزواجهم أمهاتهم . وبالتالي فأولى أن نختار التفسير الذي يشير إلى شيء حسي يحصل للإنسان (أن الإنسان له عقل أو قلب واحد) بدلاً من أن نختار أمراً معنوياً (أن يكون للإنسان اعتقاد واحد) .

جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَتٍ فِي جَوْفِهِ... [الجزء: 4] مخالفين بذلك التفسير المعنوي لهذه الآية لأننا نجد لها معجزة علمية ينبغي تفسيرها على هذا النحو، وربما يحمل معناها أكثر من تفسير، ولكننا نحاول الاجتهاد المنطقي الموضوعي لإظهار مدى الإبداع الطبي الإسلامي. دون أن نحمل الآية أو نؤولها بدليل أن العلماء وخبراء علم الأجنة لا يوجد لديهم أي دليل على وجود مثل هذا المخلوق الذي يمتلك قلبين في جوفه ولن يكون له وجود حتى قيام الساعة لأن الحقائق القرآنية حق ويقين وصدق<sup>(1)</sup>.

## 5 - الانحراف التخلقي وتأثيره على النسل:

● قال تعالى: «ما جعل الله لفسخ نسلاً ولا عقاباً» [أخرجه مسلم ح 173].

المسخ كما نعرف هو مخلوق ذو تشوهات خلقية خطيرة تؤثر على الشكل الظاهري والداخلي للإنسان. وقد أثبت العلم بأن الأجنة التي تولد ممسوخة، إما أن تولد ميتة، وإما أن تعيش لبضعة أيام ثم تموت فلا ينشأ لها نسل.

أما إذا كانت الإصابة أقل خطراً فقد ينتج عنها عاهات خطيرة تمنعها من أن تتناسل. يفسر لنا الدكتور مور<sup>(2)</sup> أسباب عدم المقدرة على التناسل قائلاً: «إن التشوهات الخطيرة تؤثر في أكثر الأوقات على الجهاز العصبي المركزي وعلى الجهاز الأصم، العاملان الأساسيان للتناسل العادي».

أما في حالات التخنيث ففي هذه الحالات يكون الجنس لا ذكراً ولا أنثى خالصاً، وإن مال إلى أحد الطرفين، ولا نستطيع أن نعتبر أن أصحاب تلك الحالات الشاذة من الممسوخين لأن إصاباتهم غير بليغة حتى يصنفوا من الممسوخين. على كل الأحوال فإن الجهاز التناسلي لهؤلاء لا ينشأ ولا ينمو سليماً ويكون بذلك غير صالح للعمل.



(1) كتاب الطب الإسلامي، مختار سالم، ص 476.

(2) كتاب الإنسان النامي مع زيادات إسلامية، د. كيث مور، ص 158.



## تعريف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة والأسس التي يرتكز عليها

من المسلّم به في نحو هذا البحث أن نعرّف المصطلحات، فلا بد من أن نعرّف معنى الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، ثم نقعدها بعض قواعد وأسس يمكن للعلماء المسلمين والعلماء الكونيين اعتمادها في أبحاثهم المتعلقة بهذا المجال، فتكون اجتهاداتهم منضبطة في بيان الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، فنثمر جهودهم أبحاثاً موضوعية تنأى بهم عن الاستطراد والميل النفسي لثبوت وجهة نظرهم الخاصة.

### آراء العلماء في التفسير العلمي (التجريبي) للقرآن والسنة:

ذهب فريق من العلماء إلى منع تفسير الآيات القرآنية على ضوء الإعجاز العلمي، لأنه يرى في هذا تعسفاً في تفسير القرآن، ولئلا لأعناق النصوص لتوافق النظريات العلمية المستجدة، وراوا أن هذا المجال متروك للعقل البشري؛ يجرب فيه فيصيب حيناً ويخطئ حيناً آخر، وحجتهم أن القرآن الكريم كتاب لم يقصد فيه البحث التجريبي في منهجه أساساً، وإنما هو كتاب أنزل لمحض الهداية، بما تضمنته من عقائد، وأحكام، ومثل خلقية، ومواعظ، ولبيكون سبيلاً للمتعبدين لله في رحلة الحياة، وصرحوا بأن النظريات العلمية الحديثة والتي تعتبر في عصرنا مسلمات بذهبية قد تتغير في زمان لاحق، مما يتسبب في اضطراب في تفسير الآيات القرآنية، وقد يحدث تبذلاً في فهم الآيات فيما بعد، مما يزعزع العقيدة في قلوب الناس.

وفي الجانب الآخر نرى بعض العلماء يميلون إلى الإفراط في تفسير الآيات وفق المناهج العلمية الحديثة، حتى إنهم قد أخضعوا بعض الآيات القرآنية إلى التأويل البعيد، بل المذموم، لكي يطابق البحث العلمي، مما يغدو جنوحاً - في نظري - عن الدقة الموضوعية في البحث العلمي، الذي سنغوا لأجله.

وقد يكون من الصواب تقرير أن كون القرآن كتاب هداية للبشر، وليس كتاب علم كوني، لا ينفي أن يكون متضمناً لأدوات ووسائل هداية دعائها العلم الكوني، فالهداية قد تكون بالأحكام الشرعية، كما تكون بالدعوة للنظر والتأمل في بديع صنع الله، وبالتالي فمن الصواب تقرير أن القرآن قد أشار إلى بعض الظواهر الكونية

الكبرى. ودعا المفكرين الباحثين إلى مزيد دراسة لها، واعتبار بها، لتكون إحدى الطرق الدالة على الإيمان بالله - عليه - ولعله يحسن في هذا المقام إيراد قوله تعالى: «أَوَلَمْ يَرِ الْأُنْثَىٰ ظُفُرًا أَن لَّهَا شَمَنٌ وَالْأَرْضُ كَانَتْ رَوْبًا فَلَقَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٠﴾ [الأنبياء: 30]، فكما لا يخفى فإن الآية الكريمة تدعو الكفار إلى الإيمان وذلك عبر الإخبار عن واقعة كونية - نشأة الكون - تدل على عظيم قدرة الله ثم يكونوا يعرفونها في عهد التنزيل، فيتحققون من صدق الرسالة عبر مطابقة ما ستؤول إليه علومهم بما أشارت إليه الآية القرآنية. وكذلك قوله تعالى: «يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُّوَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّفَةٍ لِّئَلْبَسَنَ لَكُمُ ثَوْبًا وَتَفِرُّ فِي الْأَفْجَاءِ مَا تَشَاءُ لَكَ أَجَلٌ مُّسَمًّى» [الحج: 5]، فإننا نرى أن الآية تدعونا إلى الإيمان بيوم البعث، وذلك عبر تبين مراحل تخلق الجنين تفصيلاً، والاعتبار بأن القادر على خلق الإنسان بهذه المراحل، هو قادر على أن يعيد خلقه مرة أخرى، والأمثلة في هذا الباب عديدة... فالواقع أن الإعجاز العلمي هو إحدى طرق الهداية التي اعتمدها القرآن الكريم، وليس باباً للتكلف.

ومن التجدير بالذكر أن الفريق الذي يعارض تفسير الآيات القرآنية على ضوء الإعجاز العلمي مخافة أن يحصل تغيير في المسائل العلمية في زمان لاحق، وبالتالي تبدل في فهم الآيات القرآنية، لم يفرق بين النظريات والحقائق العلمية. وقد توصل العلم في كثير من جوانبه إلى إلقاء الضوء على مسائل علمية لا نذكر ولن تبدل إلا بإذن الله تعالى، وتعتبر حقائق علمية. وهناك من الآيات ما هو قطعي الدلالة، وبالتالي فمن الصواب أن نفرق بين النظريات العلمية والحقائق العلمية في مجال الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، ومن الإنصاف أن نجيز تفسير الآيات وفق المعطيات العلمية الصحيحة.

وليس لنا أن نتحدث عن إعجاز القرآن الكريم من غير ضوابط، لذا اعتمدت في هذا البحث على النصوص القرآنية قطعية الثبوت والحديثية المتواترة والمقبولة (أو الضعيفة المتضبطة)، مع الاعتماد على النصوص التي لا تنزل عن غلبة الظن دلالة.

والبحث العلمي ممتد وفيه نظريات وحقائق، فما أدرانا أن ما نتحدث عنه - في مجال البحوث التجريبية - هو نظرية علمية أو حقيقة علمية؟، فقد أخطأ كثير من العلماء المسلمين في تفسير بعض إعجازات القرآن الكريم، وعلى سبيل المثال: فقد سارع بعض العلماء بالجزم بأن الحيض يحتوي على مواد سامة لأن الله قال في

محكم آياته: ﴿قُلْ هُوَ أَذَى...﴾ [البقرة: 222]، ولأن العالم الغربي قد أكد ذلك. والحقيقة أنه لا يحتوي أصالة على مواد سامة... كما مر في طيات هذا البحث<sup>(1)</sup>.  
وخلاصة ذلك: أن الواجب على أهل البحث العلمي - الشرعي والتجريبي - هو سلوك طريق العدل والموضوعية في ذلك، لا أن نجمد عند النصوص دون تدبر لها، ولا أن نتسرع في تقرير مطابقة نظرياتنا العلمية للنصوص الشرعية. فتتبدل النظريات يوماً، ونقع في مصادمة حقيقة علمية لتفسير متكلف سابق لا يحتمله النص الشرعي.

لذا فإنه يتعين علينا اعتماد أسلوب نضع من خلاله أسساً وضوابط تمنع أي إفراط في ذلك أو تفريط.

### تعريف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة:

الإعجاز لغة من أعجز يُعجز، وهو إثبات العجز الذي هو: «نقيض الحزم...» ومعنى الإعجاز: الفوت والسبق<sup>(2)</sup>.

فالإعجاز هو الإعلام بعجز البشر عن معرفة حقائق مشار إليها.  
ووصف الإعجاز هنا بأنه علمي هو نسبة إلى العلم.  
والعلم: هو إدراك الأشياء على حقائقها، أو هو صفة ينكشف بها المطلوب انكشافاً تاماً<sup>(3)</sup>، والمقصود بالعلم في هذا المقام: العلم التجريبي.  
والإعجاز العلمي: هو إشارة إلى حقائق علمية يعجز الناس في حينها عن معرفتها.

فائدة: قد يخلط البعض بين مفهومي الإعجاز والمعجزة؛ فالإعجاز: إشارة من نص شرعي لحقيقة علمية عجزت العقول عن إدراكها في زمن نزوله، والمعجزة: أمر خارق للعادة مشاهد للعيان، عجز الناس عن الإتيان بمثله في زمن وقوعه وبعد ذلك.

(1) انظر (ص 201 - 203). ملاحظة: ويلاحظ أن التقاطع بين مدلول الآية القرآنية أو الحديث النبوي وبين الحقائق العلمية التحريية، إنما هو نتيجة لجهد واجتهاد شخصي من بعض العلماء، والواجب على كل منهم أن ينسب هذا التطابق أو الإيحاء إلى نفسه (إن لم يكن هناك إجماع على هذا التطابق)، وذلك بأن يقول: أرى أن الآية أو الحديث يدل على كذا أو يرشد إلى كذا. فإذا تبين فيما بعد أن التطابق الذي تحدث عنه العالم غير صحيح، رجع الخطأ على من استدل به، لا على آيات الله أو أحاديث رسوله ﷺ.

(2) لسان العرب لابن منظور - مادة «عجز» (ج 9/ص 57 - 58).

(3) راجع الراغب الأصفهاني المفردات - ص 343. والشوكاني: إرشاد الفحول - ص 4.

أما حصر هذا الإعجاز في مجال القرآن والسنة فهو يدلّ على أن الوعاء الذي تُستقى منه الحقائق هو القرآن الكريم والسنة الشريفة.

وعليه فإن الإعجاز العلمي في القرآن والسنة هو: إخبار القرآن الكريم أو السنة النبوية الشريفة بحقائق علمية ثابتة قد انكشفت انكشافاً تاماً بواسطة العلم التجريبي، والتي ثبت عدم إمكانية إدراكها بالوسائل البشرية في زمن الرسول ﷺ، أو في الأزمنة التي سبقت عصر النبوة.

وفي مصطلحنا، الإعجاز العلمي في القرآن والسنة هو:

مطابقة معانٍ كثيرة ومتوافرة، صريحة في دلالاتها، من الكتاب والسنة، لحقائق علمية، غير معلومة زمن التنزيل، ولا تُدرك إلا بالتجربة أو وسائل مادية، لتثبت صدق الرسالة التي جاء بها النبي محمد ﷺ من عند الله ﷻ.

ولعل المناسبة بين التعريف اللغوي والتعريف الاصطلاحي هي: أن الله تعالى قد وضع في كتابه العزيز معانٍ للقرآن الكريم تتوافق مع حقائق العلم الكوني التجريبي، غير معلومة للبشر في عصر من العصور السابقة، بحيث تسبق قدراتهم العلمية في حينها، ويفوقهم إدراكها إلا بعد مرور فترة من الزمان، وذلك لتثبت الحجة عليهم بأنهم قاصرون عن معرفتها، فتقام عليهم الحجة بأن الذي وضعها هو الذي يعلم غيبات الخلق في الدنيا فيثبت عجزهم عن إدراك غيبات الخلق من أمور الآخرة، فيتعين عليهم الإيمان بما أخبر به من ذلك، والله أعلم.

وأما الأسس والقواعد التي تضبط هذا الباب فنستوحيها من التعريف السابق ذكره ونشرحها على الوجه الآتي:

### شرح التعريف:

- قولنا (مطابقة):

وكلمة «مطابقة» تعود للجذر «طبق»، وهو يعني تغطية الشيء من قبل شيء آخر يوضع عليه.

جاء في معجم مقاييس اللغة<sup>(1)</sup>: «طبق: الطاء والباء والقاف أصل صحيح واحد، وهو يدلّ على وضع شيء ميسوط على مثله حتى يُغطيه».

(1) مقاييس اللغة لأمن فارس - مادة «طبق» (ج3/ص439).

وهذا يعني أن عملية المطابقة تركز على عنصرين أساسيين:

● المطابق.

● والمطابق عليه.

وقد يكون التطابق معنوياً أو مادياً.

فإن كان مادياً وجب تغطية الحدود المجسدة للمطابق عليه من جميع جوانبه من قبل المطابق.

وإن كان معنوياً وجب ملازمة معنى الشيء، وهذا يقتضي الموافقة بين معنى المطابق ومعنى المطابق عليه.

ولذا نرى أنه جاء في لسان العرب<sup>(1)</sup>: "و تطابق الشيطان : تساويا. والمطابقة: الموافقة. والتطابق: الاتفاق".

وفي سياق الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، المطابق هو النص الشرعي والمطابق هو الحقيقة العلمية، وبالتالي فإن بحثنا يدخل في المجال المعنوي، وهذا يعني أن التطابق بينهما يكون بعرض صفات الحقيقة العلمية الثابتة على دلالة النص الشرعي القطعي، فإن وافقت صفات الحقيقة العلمية دلالة النص الشرعي طابقت.

والمطابقة تقتضي أيضاً تلاؤم صفات الموصوف العلمي مع مضمون النص الشرعي ملازمة تامة من حيث السياق ومن حيث المعنى، كما تدل عليه اللغة العربية، لغة القرآن والسنة.

وإذا فقد هذا الشرط الأساسي أصبح الموضوع المعالج تأويلًا محتملاً للنص الشرعي وذلك غير محدود، لأنه لا يعبر عن حقيقة الدلالة التي يشير إليها النص، وبذلك تكون قد حملناه ما لا يحتمل.

فلا يصح - على سبيل المثال - أن نقول: إن الآية الكريمة: **ذَلَا الشَّمْسُ بِنَبْيٍ لَهَا أَنْ تَدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا إِلَهُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ** [يس:40] تتحدث عن إعجاز علمي في مجال علم الأجنة إذا طابقنا معناها على الأحداث التي تجري في الرحم، لأن سياق الآية يتكلم يقيناً عن سمة فلكية محددة وظناً عن ظاهرة كونية عامة، وبالتالي فهي غير مطابقة للإعجاز في مجال علم الأجنة، غير أنه يجوز

(1) لسان العرب لابن منظور - مادة "طبق" (ج/8 ص 120).

الاعتاظ بها عموماً على أنها تُلَمَّح إلى أن الباري - عز وجل - جعل الدوران سمة عامة لتسييح المخلوقات الكونية في الغالب كما نرى<sup>(1)</sup>.

قولنا (معان كثيرة ومتوافرة):

معان: جمع معنى، والمعنى هو المفهوم من لفظ مُستعمل، وهو يُستخرج من لفظ يدل عليه.

فاللفظ إذن دالٌّ على المعنى، كما أن المعنى هو مدلول اللفظ.

والمعنى - في هذا المقام - هو: المفهوم من اللفظ الذي ورد في نصوص القرآن والحديث الشريف، وعليه أن يطابق حقيقة علمية كما أسلفنا ذكره، وهذا يعني أن هناك حقيقة علمية ترافق كل معنى ورد في مجال الإعجاز العلمي.

وهذه المعاني - أي هذه الإشارات إلى الحقائق العلمية - عليها أن تكون كثيرة ومتوافرة في النصوص الشرعية ليقع الإعجاز، وإلا فهناك احتمال أن يحكم عليها بعض القراء بأنها أتت على سبيل الصدفة.

وكلما ازدادت وفرة هذه الإشارات قلَّ الاحتمال أن تأتي مصادفة، وذلك لأن الاحتمال أن تتكرر مصادفةً يتضاءل عكسياً مع كثرة الوقوع كما نعلم في (علم الإحصاء STATISTICS). كذلك فإن احتمال وقوع المصادفة في المعرفة لأمر غيبية يقلُّ مع كثرة التكرار لأن معرفة أمور غيبية تتناسب عكسياً مع القدرة البشرية نظراً لسعتها المحدودة، وذلك أن الطبيعة البشرية تعجز شيئاً فشيئاً عن الإحاطة بأكثر مما حولها من غيبيات - كلما ازدادت - هذا إن استطاعت أن تكشفها -، وخاصة إذا توجبت قدرة خارقة على معرفتها، وانعدمت الوسائل التي تتبع اكتشافها.

أضف إلى ذلك أنه كلما تشعبت هذه الإشارات الإعجازية في كل اتجاه ازداد الإعجاز قوة، وذلك أن التحدث عن أمور دقيقة في أكثر من مجال يتطلب - فيما يتطلب - عدة اختصاصات في عدة أنواع من العلوم لدى شعوب البعثة (وهذه العلوم لم تكن متوفرة إبان التنزيل)، وهذا أيضاً يتناسب عكسياً مع القدرة البشرية. ويكون الإعجاز أضخم إذا كشف الرسول - ﷺ - عن كثير من الجوانب لكل من الظواهر الكونية الذي تناولها كل على حده، حتى إذا جمعنا كل المعاني التي وردت في نصوص

(1) لمزيد من التفاصيل الرجاء مراجعة مبحث «هجرة النطفة من المستودع إلى الرحم».

القرآن والسنة عن العديد من الظواهر الكونية الغيبية، وعن العديد من صفات كل من هذه الظواهر الكونية، أصبح لدينا مجموعة هائلة من الكشوفات الإعجازية، تشكل مجموعة متواترة قطعية الدلالة في مجموعها، على أنه لا يستطيع رجل واحد أمي أن يتكلم بها أمام شعوب عجزت لمئات من السنين عن الإتيان بقليل منها إلا إذا أئده الله تعالى من عنده.

وبما أنه ليس من غرض هذا البحث التكلم بتفصيل عن كل هذه الكشوفات والمعاني، نكتفي بالإشارة إلى القليل من الإعجازات العلمية الكبيرة والمهمة التي تكلم عنها رسول الله ﷺ، أو عن بعض المجالات العلمية التي أوجد فيها الرسول ﷺ - بإعلام الله تعالى - إعجازات علمية عديدة، حتى يتسنى للقارئ أن يأخذ فكرة عن ضخامة الإعجاز. ومن أراد الاطلاع عليها تفصيلاً فيستطيع أن يقرأ عنها في العديد من كتب العلماء الأثبات الموجودة في المكتبات.

ومن الإعجازات العلمية في القرآن والسنة:

1 - في مجال (علم تخليق الجنين EMBRYOLOGY): إن الأعضاء الأساسية في الجنين تتخلق خلال أربعين يوماً كما يشير إليه الحديث الشريف: قال رسول الله ﷺ: «وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ: «إِنْ أَحَدُكُمْ يَجْمَعُ خَلْقَهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْماً، ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يُرْسَلُ الْمَلَكُ فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ وَيُؤَمَّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ» [أخرجه مسلم ح43].

2 - في مجال (علم الرضاعة BREAST FEEDING): إن هناك قنوات صغاراً يسيل فيها اللبن في ثدي الأم للحديث: «لَا يُحَرِّمُ مِنَ الرُّضَاعَةِ إِلَّا مَا فَتَقَ الْأَمْعَاءُ فِي الثُّدِيِّ وَكَانَ قَبْلَ النُّطَامِ» [أخرجه الترمذي ح56].

3 - في مجال (علم الوراثة GENETICS): إن هناك مورثات مسيطرة ومورثات متنحية للحديث: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ مَاءَ الرَّجُلِ غَلِيظٌ أَيْضٌ، وَمَاءَ الْمَرْأَةِ رَقِيقٌ أَضْفَرٌ، فَجُنَّ إِلَيْهَا غَلَا أَوْ سَبَقَ يَكُونُ مِثْلَ الشَّيْبَةِ» [أخرجه مسلم ح167].

4 - في مجال (علم البحار OCEANOLOGY): إن هناك تيارات باطنية في البحار تحدث أمواجاً داخلية كما في الآية: «أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَمْشِيهِ مَوَجٌّ مِنْ فَوْقِهِ، مَوَجٌّ مِنْ فَوْقِهِ. كَذَلِكَ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ بَصَرُكَ لَمْ يَكِدْ يَرَهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ» [النور: 40].

5 - في مجال (علم الجيولوجيا GEOLOGY) : إن الجبال بمثابة تثبيت للقشرة الأرضية كما تشير إليه الآية الكريمة: ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوًى أَنْ يَنبِتَ بَعْضُكُمْ وَأُخْرًا وَسُبُلًا لِّمَنْ كُنتُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [النحل: 15].

6 - في مجال (علم الميكروب MICROBIOLOGY) : إن هناك نسمة - أي بكتيريا - تنقل الأمراض عبر الهواء كما أشار إليه الحديث: عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «عَطُّوا الْإِنَاءَ وَأَوْكُوا السِّقَاءَ فَإِنَّ فِي السَّنَةِ لَيْلَةً يَنْزِلُ فِيهَا وَبَاءٌ لَا يَمُتُّ بِإِنَاءٍ لَيْسَ عَلَيْهِ غَطَاءٌ أَوْ سِقَاءٍ لَيْسَ عَلَيْهِ وَكَاءٌ إِلَّا نَزَلَ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ الْوَبَاءِ» [أخرجه مسلم ح 79].

7 - في مجال (علم الفلك ASTRONOMY) : إن ضغط الهواء يتضاءل شيئاً فشيئاً كلما صعدنا في السماء كما جاء في الآية الكريمة: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَمْسَحْ صَدْرَهُ بِالْإِنشَاءِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ صَيِّقًا حَرِمًا كَأَنَّمَا يَجْعَلُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: 125].

8 - في مجال (علم التبيؤ ECOLOGY) : إن الذبابة تحمل في أحد جناحيها الداء، وفي الجناح الآخر المادة المضادة لهذا الداء للحديث الذي رواه أبو هريرة رضي الله عنه : قال النبي صلى الله عليه وسلم : «إِذَا وَقَعَ الذَّبَابُ فِي شَرَابٍ أَخَذَكُمْ فَلْيَعْبَسْهُ ثُمَّ لِيَنْزِعْهُ فَإِنَّ فِي إِخْذِ جَنَاحَيْهِ دَاءً وَالْأُخْرَى شِفَاءً» [أخرجه البخاري ح 99].

9 - في مجال (العلم الباطني INTERNAL MEDICINE) : إن سائر أعضاء الجسد تساهم وتتفاعل وتتكاثر في الدفاع عن الجسم إذا ما أصيب بمرض للحديث: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «تَرَى الْمُؤْمِنِينَ فِي تَرَاحِمِهِمْ وَتَوَادُّهِمْ وَتَغَاطُفِهِمْ كَنَشْلِ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى عُضْوًا تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ جَسَدِهِ بِالسَّهْرِ وَالْحُمَى» [أخرجه البخاري ح 100].

10 - في مجال (علم النفس PSYCHOLOGY) : إن مقدم الرأس هو المسؤول عن التحكم في الأفكار كما تشير إليه الآية الكريمة: ﴿عَاصِيَ كَذِبِهِ عَاطِلٌ﴾ [العلق: 16].



- قولنا (معان... صريحة في دلالتها):

كما أشرنا إليه سابقاً فإن المعنى هو المفهوم من لفظ مُستعمل.

واللفظ يأتي في جملة مركبة، وهو يعود لجذر محدد، ولهذا الجذر كثير من التفرعات، وقد تكون لتلك التفرعات معان مختلفة في أحيان، ومتفقة في أحيان أخرى.

وبما أن معاني اللفظ الواحد قد تكون متعددة، وقد يكون اختلافها بيناً، فيتوجب عندها إيجاد ضابط للالتقاء من هذه المعاني.

والضابط في هذا المجال هو معنى جذر الكلمة المعبرة.

لذا فإن جذر الكلمة هو قُطْبُ الرُّخَى الذي يترتب عليه فهم معنى أي فرع من فروع تلك الكلمة.

والمعتبر في معاني الفروع أن تكون لها صفة مشتركة على الأقل مع معنى جذر الكلمة الأم.

وبذلك تصبح معاني النصوص الشرعية المعبرة التي يشار إليها واضحة ومنضبطة<sup>(1)</sup>.

(1) دونك أمثلة عن ارتباط بعض الكلمات بجذرها، فعلى سبيل المثال: فإن جذر كلمة «مضغة»، التي جاءت في الآية: «فَخَلَقْنَا النَّفْسَ مُمْسِكَةً» [الزمر: 14]، هو: «مصغ» ومعناه لأك.

جاء في معجم مقاييس اللغة لابن فارس (مادة «مصغ» - ج 5/ ص 331): «مصغ: الميم والضاد والغين أصل صحيح. وهو المصغ للقطعم، ومضغه يَمْضِغُهُ، والمضغ: الطعام يَمْضِغُ... والمضغة: قطعة لحم، لأنها كالقطعة التي تؤخذ فتمضغ...».

والمضغة في اللغة العربية تشير في بعض معانيها إلى الشيء الصغير (نظر مبحث «المضغة»). وفي هذه الحالة فإن الصفة الجامعة للمعنيين السابق ذكرهما، أي بين معنى جذر الكلمة ومعنى الكلمة الفرع، هي الصغر، وذلك إن المادة التي تمضغها الأسنان لا بد أن تكون صغيرة، فالقم يعجز عن أكل قطعة كبيرة.

ومن الأمثلة التي نستعرضها أيضاً معنى كلمة «علقة»، التي جاءت في الآية: «وَأَخْلَقْنَا النَّفْسَ عَلَقَةً» [الزمر: 14]، فجذر كلمة علقه هو فعل «علق» وهو يعني أن يئاط الشيء بالشيء العالي أي: أن يلتصق به. (مقاييس اللغة لابن فارس - مادة «علق» - ج 4/ ص 125).

جاء في معجم مقاييس اللغة العربية لابن فارس (مادة «علق» - ج 4/ ص 125 - 126): «علق: العين واللام والظاء أصل كبير صحيح يرجع إلى معنى واحد، وهو أن يئاط الشيء بالشيء العالي، ثم يتسع الكلام فيه، والمرجع كله إلى الأصل الذي ذكرناه... والعلق: الدم الجامد، وقباضه صحيح، لأنه يغلق بالشيء... ومن الباب: العلقه: دويبة تكون في الماء، والإنانطة - (كما جاء في معجم=

كذلك فمن الأهمية بمكان انسجام جميع معاني اللفظ الذي يشير إليه الباحث في مجال الإعجاز العلمي مع سياق النص الشرعي، وثوابت الشريعة الإسلامية، ومفهوم النص العام، وكذلك مع مفهوم العلم الكوني اليقيني، بحيث تؤدي مفهوماً متوافقاً مع النقل والعقل.

وقد يسأل القارئ: ما الداعي إلى هذه التعددية؟ ألا يجعل ذلك الأمر معقداً على الباحث في الإعجاز؟

والجواب - وبالله التوفيق - : هو أن من أوجه الإعجاز البياني في القرآن الكريم والأحاديث الشريفة، أن الخطاب الشرعي موجه في كل الأزمنة لكل المجتمعات، وبالتالي فإنه يتضمن أكثر من معنى في بعض الأحيان، فيتلاءم مع كل الطبقات، ويتدبره السامع على اختلاف منزلته العقلية.

وإن ذلك - لا شك - كما يصدق في النص القرآني، فإنه يصدق كذلك في كلام النبي ﷺ القائل: «بُعِثْتُ بجوامع الكلم» [أخرجه البخاري ح 13]<sup>(1)</sup>.

=مقاييس اللغة لابن فارس - مادة «نوط» - ج 5/ ص 170 - : «نوط: اتروا والنواو والظاء أصل صحيح يدل على تعليق شي: بشي».

وكلمة العلقه في اللغة العربية لها عدة معان منها: قطعة الدم الرطبة أو الجامدة أو الحمراء. ومنها: الدودة التي تعيش في التوك وتتغذى من دماء الحيوانات الأخرى (انظر بحث «العلقة»). والصفة التي تجمع بين الانسحاق ودودة العلقه. أي بين معنى الجذر ومعنى التفرغ. هو أن هذه المودة تحتاج إلى الالتصاق بالدواب لكي تمتص دماءها، والصفة التي تجمع بين الانسحاق وقطعة الدم الحمراء، الرطبة والجامدة هي: أن قطعة الدم تلتصق لرطوبتها بجلد الإنسان، ومن الأفضل أن تكون جامدة وإلا لسلت على الجلد، وبطبيعة الأمر فإنها حمراء.

وكذلك كلمة «غبيض» التي وردت في الآية: «... أَنَّهُ يَنْفَعُ مَا نَحَبُلُ كُلُّهُ أَتَىٰ وَمَا يَغِيضُ الْأَرْكَامَ وَمَا يَرْبِطُ الْوَسْطَىٰ عِنْدَ يَمِينِهِ» [نوح: 68]، تأتي من فعل «غاض» ومعناه: نقص. (مقاييس اللغة لابن فارس - مادة «غبيض» - ج 4/ ص 405).

حاء في معجم مقاييس اللغة لابن فارس (مادة «غبيض» - ج 4/ ص 405): «غبيض: الغين والياء والضاد أصل يدل على نقصان في شيء، وعموض وقلة».

ومن معاني كلمة «غاض» أيضاً: دخل في ... (معجم مقاييس اللغة لابن فارس - مادة «غبيض» - ج 4/ ص 405). (انظر بحثي «ازدياد الأرحام وغبيضاها»، و«غبيض النطفة في الرحم واستقرارها»). ووجه الشبه بين المعنيين هو: أن نقصان الشيء في بعض الحالات يستوجب ولوجه داخل جسم شيء آخر، مثل: نقصان ماء الحيرة: ففصانها يكون إما يتبخّر مانها وإما يولوجه باطن الأرض.

والأشنة عن معاني الالفاظ عابدة. تترك للقارئ استكشافها من خلال استعراضه لمعاني الكلمات المدرجة في هذا الكتاب.

(1) انظر بحث «المنهجية المتبعة في وصف الأطوار الجنينية».

ولوقوع الإعجاز العلمي في القرآن والسنة فإنه لا بد من أن تشمل المطابقة بين السنن الكونية ومضمون النصوص الشرعية - على الأقل - معنى واحداً من معاني الكلام الذي ورد في تلك النصوص.

ولا يشترط تطابق معاني الجذر المُعتبر جميعها على السُّنة الكونية التي يشير إليها الباحث، وذلك لتعذر توافق هذه المعاني جميعها - وقد تشعبت في اتجاهات مختلفة - على شيء واحد. وكذلك لأننا لا نعلم حقيقة ما يرمي إليه اللفظ، فقد يرمي إلى بعض المعاني دون الأخرى، فإذا كانت الدلالة واضحة اكتمل التوافق واستقر التفسير، ومن ثم تتحدد دلالات ألفاظ النصوص الشرعية بما استقر من حقائق علمية؛ وهذا هو الإعجاز - إن شاء الله تعالى - كما نرى.

وتجدر الإشارة هنا إلى أن معاني ألفاظ القرآن الكريم متعددة، وأن العلم لم يستقر في غالب مجالاته، لذا فإن الإعجاز العلمي قد ينكشف تدريجياً، وانضباط في تلك المعاني يبقى مرتبطاً بدلالات اللغة العربية. وقواعدها، وأساليب الخطاب فيها، وكذلك بقواعد البيان البلاغي فيها، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿كَتَبْتُ فُصِّلْتُ أَتَيْتُمْ فُرُتْنَا عَرَبِيًّا لَقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [نصت:1].

ومن أمثلة الضوابط في مجال النحو: أن يكون المعنى منسجماً مع الدلالة النحوية للنص القرآني، وإلا لفقد معناه. فعلى سبيل المثال: فقد فسر البعض الآية: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [التكوير:69] تفسيراً خاطئاً صريحاً وجلياً، وجعل «لمع» بمعنى الفعل - أي أن الله تعالى لمع المحسنين بمعنى أضاءهم -، ومن المعلوم أن فعل «لمع» غير متعد، لا يأتي له مفعول به، وفعل «لمع» بتشديد الميم هو الذي يأخذ مفعولاً واحداً، وبالتالي فهذا التفسير مخالف للدلالات اللغوية النحوية، ولأن «لمع» تسمى المرحلة تتصل بخبر «إن» وليست من أصل الكلمة. ومن أمثلة الضوابط في مجال البيان البلاغي: أن تراعى قاعدة أن لا يخرج اللفظ من الحقيقة إلى المجاز إلا بقرينة كافية، فإن خرج، وغدبل عن الحقيقة إلى المجاز<sup>(1)</sup>، فعلى المجاز أن ينضبط بضوابط التأويل التي تقتضي وجود قرينة من نص آخر (مثل حديث نبوي شريف)، أو قياس، أو كما درج عليه المفسرون، مع

(1) والمجاز ينقسم إلى نوعين: المجاز الصريح: وهو المجاز الذي ظهر المراد به في نفسه، ولا حاجة لنا فيه أن نلجأ إلى قرينة خارجية حتى نفسره. والكتابة: وهو المجاز الذي خفي المراد به في نفسه، ويحتاج إلى دقة في النظر والتفكير لاستنباط معناه، وبالتالي يجب علينا أن نعتمد على قرينة كافية لتفسيره.

احتمال اللفظ للمعنى المرجوح احتمالاً لغوياً لا غبار عليه، واحتواء العلم الكوني اليقيني للفظ احتواء كاملاً.

وفي هذه الحال يُعتبر التفسير من باب التأويل المحمود، ولا يُعد إعجازاً علمياً، لأن المجاز ليس بحقيقة مطردة ذات دلالة قطعية<sup>(1)</sup>، وذلك أن اللفظ

(1) وقد التزمت بالغائب بهذه الفعدة، في سخي هذا، لأن أغلب ما يتعلق بمسائل الإعجاز التي أدرجتها في هذا الكتاب لا تخرج عن الحقائق اللغوية للنصوص، ولكن نحتاج إلى تعمق في دلالاتها ومقاصدها. كذلك اعتمدتها خروجاً عن الخلاف، لأن أغلب الباحثين والعلماء في مجال الإعجاز العلمي في القرآن والسنة يعتمدونها، وفي رأي أن هذا أمر حميد، وقاعدة جليلة ينبغي التمسك بها، ولكن يجب أن لا ننسى تلك المحازات الصريحة المنضبطة، ذات الفرائد الواضحة القريبة، وذات الدلالات المعترفة، التي ضبطها العلماء المحزونون بمقاصد العربية، وحسنوا فيها الكتب، حتى أصبح بعضها تشهيرة - مع كونه مجازاً - مرادفاً للحقيقة اللغوية، ولا يقل عنها بحال، إما استعمالاً في القواميس، وإما عرفاً بين الناس في عصر الاحتجاج، وخصوصاً إذا وردت في مجال الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، حيث إن الحقائق العلمية، إلى جانب تعريف اللغوي للكلمة المعترفة، وشهرتها بين الناس، تزيد دلالاتها وضوحاً إلى درجة أنها قد تصح فضعية، وهذه هي التي تتكلم عنها الضرب الأمثال راجع العاشرة (رقم 4، ص 143) في مبحث «اختلاط عروق النطق».

والأخذ بهذه المجازات قد يصبح من السهل ما إذا فهمنا أن المعنى الذي يريده المتكلم قد يوافق الحقيقة اللغوية (مثل أن نقول «فلان كثير نوماً»: أي كريمة جداً لشدة ما يوقد النار لإضمار زائريه)، فهنا اتفقت إرادة المتكلم مع حقيقة ما وضعت له الكلمة، ولكن إذا أراد المجاز ليعين هذه الكلمة، فهنا تختلف إرادته مع حقيقة ما وضعت له الكلمة، وهذا الاختلاف جاء لغوية تدل على المعنى الذي يريده المتكلم، وتنفصل في هذا السياق هو إرادة المتكلم، فالكلمة تصح فيما أرادها لها المتكلم، وعنى هذا فلا ينبغي إهمال إرادة المتكلم بحال، لأنه هو أراد المعنى، واختار له وعاء اللفظي، ورأه مناسباً لغرض من كلامه، مع كون هذا الوعاء (الكلمة) لم يوضع في الحقيقة لتد إرادة المتكلم، وإذا تفرز تكلام أعلاه، فنحن نعلم أن الذي تكلم بالقرآن هو الله تعالى، وأن المجاز إذا ورد في القرآن الكريم ضمن الشروط المعترفة والفرائد الواضحة، فهو إرادة المتكلم بالقرآن الكريم للمعنى الذي أراد، ولا يضر بعد ذلك في أي وعاء (كلمة) وضعته.

وتلخص فإن القرآن الكريم مليء بالمجاز المنضبط، وقد أقام الفقهاء الأدبيات عليه في كثير من الأحيان أحكاماً شرعية، ليشبههم أن المعنى المراد إحصائه لعامة الناس قد أصبح حليلاً، ونسبة الخطأ في معرفة إرادة المتكلم فيه ضئيلة جداً، والأمثلة في هذا الباب كثيرة جداً مثل:

- 1 - «وَأَنزَلْنَا إِلَيْنِكَ الْقُرْآنَ» [النجم: 5]، فالمراد بالإنزال: البثوث.
- 2 - «وَمَنْ مِّنْهُمْ أَشْرَقُ فَنُفِثَ قَالَ أَهْذِهِمُ إِلَىٰ أَوْتِي أَصْبَرُ حَرْمًا» [يوسف: 36]، فإن المراد بالخمر: الغيب.
- 3 - «وَمَنْ كَانَتْ فِي هَيْبِهِ شَيْءٌ فَهُوَ يُكَلِّمُكَ أَشَقُّ وَأَشَدُّ سَبِيلًا» [الإسراء: 22]، فإن المراد بالأعمى: الموحل الذي يصر نور الشمس، ولكن أعمى عن نور الهداية.

استعمل في غير ما وُضع له<sup>(1)</sup>.

وفي هذا البحث نعطي بعض الأمثلة للمجاز: فالحديث: «أرضعه ولو بماء عينيك...» [رواه ابن عساکر ح 195] يعتبر من باب المجاز الصريح ولا يحتاج لقريئة خارجية. وأما الحديث: «إِنَّ إِبْرَاهِيمَ ابْنِي، وَإِنَّهُ مَاتَ فِي الثُّدِيِّ، وَإِنَّهُ لَنُظْرَيْنِ تُكْمَلَانِ رَضَاعُهُ فِي النُّجَّةِ» [أخرجه مسلم ح 96]، فهو من باب الكناية لأن عبارة «مات في الثدي» استعملت في غير ما وُضعت له، وهي غير واضحة بنفسها، بيد أن عبارة «مات في الثدي» معروفة لدى عامة المفسرين أنها تعني: مات في سن الرضاعة، والسياق العام للحديث يشير إلى هذا المعنى. وأما الحديث: «لا يحرم من الرضاعة

4 - «وَمَنْ قَلَّ مَوْلَا حَطَّ فَتَحَرَّرَ وَكَفَّرَ ثَوْبَتُهُ» [السنة: 102]، فإن المراد بالرقبة: العبد.

5 - «يَتَمَلَّوْنَ أَمْتَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ أَقْوَمِيٍّ» [البقرة: 19]، فإن المراد بالأصبع: رؤوس الأناصير.

6 - «وَأَمَّا الَّذِينَ تَبَيَّنَتْ وَجُوهُهُمْ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» [إن عسر: 107]، فإن المراد برحمة الله: النجاة.

7 - «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَ إِيَّانَكُمْ» [البقرة: 143]، فإن المراد بالإيمان: الصلاة، إلى ما هنالك من مجازات في القرآن الكريم.

والمتكلم البليغ لا يعتمد في إيраз معنى يريده، من كسنة وضعت له في الأصل، إلى كلمة لم توضع له في الأصل، إلا لإدراكه أنه لا يؤدي المعنى الذي أراد على وجه الدقة إلا الكلمة التي عمد إليها، لا الكلمة التي تركها مع كونها وضعت لتمعنى الذي أراد في الأصل.

ولا ينبغي أن نلغي هذه المواد المثيرة للدراسات في الإعجاز العلمي في القرآن والسنة من أجل الدراسات الخاطئة والكثيرة التي صدرت، وتصدر من بعض الناشطين في هذا المجال.

وينبغي أن نعلم أن المجاز كثير منه يقوم على التعبير بالصورة، إما عن طريق التشبيه، وإما عن طريق الاستعارة، وإما عن طريق الكناية... والتعبير بالصورة ضروري جداً لإبراز الكثير من المعاني المعقولة في صور محسوسة. وفي إيраз الخفي في مقام التواضع، وفي تقرب المعاني البعيدة بصورة مفهومة قريبة، وكل هذا يقرب إلى الأذهان المعاني التي يريد المتكلم إيصالها إليهم.

وقد يصبح هذا الأمر من المتطلبات إذا ما اشتدت إليه الحاجة، مثل ما قد يقع في مجال الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، حيث إن المعاني المراد إيصالها لتصحاح أو التابيع... كانت غريبة عنهم جذ الغريبة، ولا يمكن بحال أن يتصوروها لبعدها عن إطار الحقائق الظاهرة لهم، فهؤلاء - رضوان الله تعالى عليهم - لم يتسروا لهم أن يتعرفوا على الحقائق العنسية الخفية الغريبة التي تكمن وراء وجودهم، ولا يمكن استيعابها لبعدها عن واقعهم المحسوس مثل: أن الثدي يتحكم بالإنسان - بإذن الله - هي حبال طويلة في منتهى الصغر حية: تطير (أي تنشر)، وتتمدد وتتضاعف...

فالمسألة فيها نظراً بالنسبة للمجاز الصريح المنضبط الجني.

(1) فالمجاز: هو اللفظ المستعمل في غير ما وضع له لعلاقة مع قريئة. كتاب أصول الفقه الإسلامي، د.

إبراهيم السافيني، الفصل الأول: التقسيم الأول للفظ باعتبار الاستعمال، ص 291 - 293.

إلا ما فتق الأمعاء في الثدي وكان قبل الفطام» [أخرجه الترمذي ح56] فإن معناه غير واضح لعامة الناس، بيد أن ظاهر الحديث يتكلم عن ظاهرة كونية، وبالتالي يجب أن نتحقق من أن معناه لا يشير إلى حقيقة علمية قبل أن نصرفه إلى المجاز، خصوصاً وأن القاعدة تنص على أن لا يخرج اللفظ من الحقيقة إلى المجاز إلا بقرينة كافية. وقد حمل معظم المفسرين الحديث على غير محمله لأنهم ارتكزوا في تفسيره على الحديث السالف ذكره الذي رواه مسلم، والذي يحتوي على كناية. وقد أقر العلم أن هناك لبناً يخرج من الثدي ويفتق الأغشية - أي الأمعاء - الموجودة فيه، وهو ينبت لاحقاً للرضيع شبيهاً من الناحية الفيزيولوجية بلحم أمه من الرضاعة، مما يسبب حرمة الطفل بأمه من الرضاعة<sup>(1)</sup>، وبالتالي فإن المعنى يجب أن يُحمل على الحقيقة<sup>(2)</sup>.

وبما أن القرآن نزل على قوم بلغتهم التي يعرفونها، فيجب عند ذلك مراعاة معاني المفردات كما عهدا أهلها عند نزول الوحي، ولا يُقبل أي تفسير جديد إلا إذا كان متوافقاً مع ثوابت الشرع، والمحكم من نصوصه. ونقول: إنه يجب أن يكون المعنى متوافقاً مع ثوابت الشرع وذلك أنه لما كان التفسير هو للآيات والأحاديث الكونية، فهذه الأخيرة من جملة النصوص الشرعية، وفرع من فروعها، وقد قعد لها علماء التفسير قواعد عدة تلقفتها الأمة بالقبول، وبالتالي علينا أن نتبع تلك القواعد. وما نرى من مسوغ لتحصيل النصوص ما لا تحتمل، فهذا أمر مرفوض ابتداءً، أسأل الله تعالى أن يجنبني في كتابي هذا.

وأما المصادر التي سنستقي منها التفسير للالفاظ التي وردت في نصوص الكتاب والسنة، فنلخصها كما يلي:

- 1 - القرآن الكريم: أي أن يكون معنى اللفظ الوارد في النصوص الشرعية، والذي يُقصد مطابقتها للحقيقة العلمية، مفسراً بواسطة آية قرآنية.
- 2 - المأثور عن النبي ﷺ: أي أن يكون معنى اللفظ الوارد في النصوص الشرعية - والذي يُقصد مطابقتها للحقيقة العلمية - مفسراً بتفسير نبوي عنه.
- 3 - المأثور عن الصحابة: أي أن يكون معنى اللفظ الوارد في النصوص الشرعية - والذي يُقصد مطابقتها للحقيقة العلمية - مفسراً من قبل الصحابة - رضوان الله تعالى عنهم - العالمين باللغة العربية تمام العلم وبتأويل القرآن، مثل ابن عباس رضي الله عنهما.

(1) للمزيد من التفاصيل نَظَر مبحث «رعاية الخلق: الرضاعة» باب أسباب تحريم المرضع.

(2) لمراجعة نظر مبحث «رعاية الخلق: الرضاعة».

4 - معاجم اللغة العربية: التي تُعنى بتفسير اللغة العربية كما كانت سائدة إبان عهد الرسالة، حيث ينبغي على اللفظ الوارد أن يدل على المعنى كما وُضع له من قبل اللغويين، أو كما عُرف عند عامة العرب.

5 - المجاز المنضبط - كما أسلفنا ذكره - مع الإشارة إلى أن التأويل من باب التفسير، إلا أن تكون دلالة قطعية فيعتد به عندئذ.

ولقد تكلمنا عن معاني الكلمة التي تأتي في الجملة المركبة، وقد أوضحنا أن هناك كثيراً من المعاني نستطيع اعتمادها إذا كانت لها صفة مشتركة مع معنى جذر الكلمة المعتبرة، وانسجمت مع مفهوم النص العام، ومع سياق النص الشرعي، ومفهوم العلم الكوني اليقيني.

بيد أن هناك معانٍ أخرى غير معاني الكلمة المعتبرة - نستطيع أن نستقيها من المفهوم العام للنص الشرعي. فعلى سبيل المثال: نفهم من كلمة «أحل» التي أتت في الآية: «... وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الزَّوْجَ» [البقرة: 275]، أن الله تعالى أباح البيع، ومن كلمة «حرم» أن الله عز وجل منع التعاطي بالربا. ولكن نفهم أيضاً من المفهوم العام للآية القرآنية أن الآية تشير أصالةً وقصدًا أن الله تعالى فرق بين البيع والربا، وأوضح أن البيع لا يماثل الربا، مع العلم أن كلمة «أحل» وكلمة «حرم» لا تشيران مباشرة إلى عملية التفريق هذه.

ولا نريد أن نعلق على دلالة النص الشرعي على ظاهرة مقصودة أولاً وبالذات، مثل: حكم التفريق بين البيع والربا السالف ذكره، لأنه أمر مُسلم به، ولكن نريد أن نضع ضوابط لدلالة النص الشرعي على معانٍ قد تُستنبط من المفهوم العام للنص الشرعي.

وقد أحلَّ تعالى الاستنباط في قوله: «وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْرِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ، وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَفَتَحْتُمُ الْبَابَ» [النساء: 83].

وقد أقرَّ الفقهاء نوعين من الدلالات: دلالة المنطوق، ودلالة المفهوم<sup>(1)</sup>.

(1) للمراجعة: أصول الفقه الإسلامي، د. إبراهيم السلفيني، الفصل الثاني: التقسيم الثاني باعتبار كيفية دلالة اللفظ على المعنى. والفصل الثالث: المنطوق والمفهوم. ومفهوم المخالفة، ص 243 إلى 258.

وأما دلالة المنطوق فتقسم إلى ثلاثة أنواع<sup>(1)</sup>:

1 - عبارة النص: وهو دلالة اللفظ على حكم مقصود في النص أصالة أو تبعاً. وفي مجال الإعجاز العلمي في القرآن والسنة: هو دلالة اللفظ على معنى يشير إلى ظاهرة كونية مقصود في النص أصالة أو تبعاً.

وما يعنينا هنا هو الدلالة التبعية لأن الدلالة الأصلية أمر مسلم به.

وهذه الدلالة يحتج بها، لأن المعنى الذي يشير إلى الظاهرة الكونية يثبت تبعاً بنفس اللفظ.

فعلى سبيل المثال: إن الحديث: «إذا وقعت النطفة في الرحم...» [رواه الطبري ح32] يفيد أصالة أن النطفة تقع في الرحم، ويشير تبعاً إلى أن النطفة تأتي من خارج الرحم، وأن النطفة تخرج من مكان يعلو سطح الرحم، حتى تدخله وتقع فيه<sup>(2)</sup>.

كذلك الحديث: «... فجامع الرجل المرأة طار ماؤه في كل عروق وعصب منها...» [أخرجه الطبراني ح21] فهو يشير أولاً وبالذات أن ماء الرجل ينتشر في ماء المرأة، ويشير تبعاً أن ماء (أي نطفة الرجل) أصغر من نطفة المرأة وإلا لما انتشر فيها<sup>(3)</sup>.

2 - إشارة النص: وهي دلالة اللفظ على حكم (أي معنى) يشير إلى ظاهرة كونية) ثم يقصد من النص أصالة ولا تبعاً، ولكنه لازم للمعنى الذي ورد الكلام لإفادته، فلا يتبادر فهمه من اللفظ، ولكنه معنى لازم للمعنى المتبادر. فهو مدلول اللفظ بطريقة الالتزام.

وهذه الدلالة يحتج بها، لأن المعنى الذي يشير إلى الظاهرة الكونية يثبت لزوماً بنفس اللفظ.

ونعطي مثلاً على هذه الدلالة: فالحديث: «إن الله تعالى إذا أراد خلق النسمة فجامع الرجل المرأة طار ماؤه في كل عروق وعصب منها» يشير

(1) وقد أثبت هذه التفسيرات جل من كتب في أصول تفقه المفارن، فانظر ذلك في أصول التفقه للدكتور وهي الزحيلي، وأصول الشيخ الأزهرى عبد الوهاب خلاف، وأصول الشيخ زكي شعبان، والمستصفي للإمام الغزالي، وكتب الأصول التي تراعى قواعد الحنفية. كأصول المذنب ونسمات الأسرار وأصول السرحسي.

(2) انظر مبحث «مكان مستودع النطف، خلق نطفة الأمشاج، وموقع الإخصاب».

(3) انظر مبحث «اختلاط عروق النطفة».



لزوماً إلى أن ماء (أي نطفة) الرجل دخل ماء (أي نطفة) المرأة، وإلا لما استطاع أن ينتشر فيه<sup>(1)</sup>.

كذلك فإن الحديث: «إذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله ملكاً فقال: يا رب: مخلقة أو غير مخلقة؟، فإن قال: غير مخلقة مجتهداً الأرحام دماً، وإن قال: مخلقة قال: يا رب: فما صفة هذه النطفة؟...» [رواه الطبري ح32] يشير لزوماً إلى أن النطفة التي تقع في الرحم مُخصبة، لأنه لا معنى أن يسأل الملك الله - جلّ وعلا - هل ستخلق النطفة أم لا، وذلك أن النطفة التي لا تُخصب يستحيل عليها أن تتخلق، أو أن يُخلقها الملك. بيد أن النطفة لو كانت مُخصبة لكان هناك احتمال أن تتخلق، أو أن يمجها الرحم دماً (في ظاهرة تُعرف بـ«الإجهاض التلقائي»)<sup>(2)</sup>.

3 - اقتضاء النص: هو دلالة الكلام على لازم مسكوت عنه، يتوقف عليه صدق الكلام أو صحته عقلاً أو شرعاً... حيث إن هذا النوع من الدلالة يقتضي صدق الكلام أو صحته.

وهذه الدلالة مُعتبرة، لأن الثابت بها أمر ضروري لصدق الكلام وصحة معناه.

فعلى سبيل المثال: إن ظاهر الحديث: «لا يُحرّم المصّة ولا المصّتان» [أخرجه أحمد ح60] يشير إلى أن المصّة لا تثبت بها محرمة الابن بأمه من الرضاعة، وهذا لا يصح عقلاً، لأن المصّة بنفسها لا تشكل سبباً لتحرّم في أي حالٍ من الأحوال، وبالتالي لا بد من تقدير ليكون الكلام سليماً، وذلك بأن يُقدر أن لبن المصّة هو المعنى، وبذلك يصبح معنى الحديث: لا يحرم [لبن] المصّة والمصتين.

وكذلك فإن عملية الفتق في الحديث: «لا يُحرّم من الرضاعة إلا ما فتق الأمعاء في الثدي، وكان قبل الفطام» [رواه الترمذي ح56] لا تسبب التحريم بنفسها، وإنما اللبن المسبب لعملية الفتق، هو الذي يسبب التحريم، فيصبح معنى الحديث هكذا: لا يحرم من الرضاع إلا [اللبن] الذي يفتق الأمعاء في الثدي ويكون قبل الفطام. حيث إنه يثبت اللحم وينشر العظم كما في الحديث: «لا يُحرّم من الرضاع

(1) انظر بحث «اختلاط عروق النطفة».

(2) انظر بحث «مكان مستودع النطف، خلق نطفة الأشباح، وموقع الإخصاب».

إلا ما أثبت اللحم وأنشز العظم» [أخرجه أحمد ح58]، وتقدير الحديث الأخير أنه لا يحرم من الرضاع إلا [اللبن] الذي ينبت اللحم ويشز العظم<sup>(1)</sup>.

كذلك، فإن ظاهر الحديث: «إن الله تعالى إذا أراد خلق النسمة فجامع الرجل المرأة طار ماؤه في كل عرق وعصب منها» [رواه الطبراني ح21] يشير إلى أن الماء يطير (أي ينتشر) في كل عرق من عروق المرأة (حيث إن ضمير الهاء في كلمة «منها» يعود إلى المرأة)، وهذا يستحيل عقلاً. ولكي يصح معنى الحديث ويصبح مقبولاً، فلا بد من تقدير، وذلك بأن يقدر أن ماء المرأة هو المعنى، فيصبح معنى الحديث: طار ماء الرجل في كل عرق وعصب من [ماء] المرأة<sup>(2)</sup>.

وأما ظاهر النص القرآني الكريم: ﴿فَلْيَخْرُجْ مِنَ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ [الطارق: 5-7] فيشير إلى أن الماء الدافق يخرج من مكان ما يقع ما بين الصلب والترائب، والحقائق العلمية يقينية لا تشير إلى هذا، بل إلى أن الماء الدافق يخرج من إحليل الرجل ومبيض المرأة، وأن مكونات الماء الدافق تخرج من مكان ما يقع ما بين الصلب والترائب، ولذلك لا بد من تقدير ومفاده: خلق من ماء دافق، تخرج أعضاؤه [أو مكوناته] من بين الصلب والترائب.

ونعطي مثلاً آخر: فظاهر الحديث: «ليس ذلك بالحيض إنما هو عرق» [أخرجه أحمد ح27] ينص على أن الدم الذي يتكلم عنه النبي ﷺ هو العرق، وهذا يستحيل عقلاً وشرعاً، ولا بد من تقدير ليصبح الكلام مقبولاً وتقديره: ليس ذلك بالحيض إنما هو [دم] عرق<sup>(3)</sup>.

وأما دلالة المفهوم فتقسم إلى نوعين:

1 - مفهوم الموافقة (ويسمى: دلالة النص عند علماء الحنفية): وهو دلالة اللفظ على ثبوت حكم المنطوق (أي معنى المنطوق الذي يشير إلى الظاهرة الكونية)، للمفهوم، المسكوت عنه، لاشتراكهما في علة (وفي مجال الإعجاز العلمي في القرآن والسنة: لاشتراكهما في صفة) يفهم كل عارف باللغة أنها مناط الحكم (أي

(1) انظر بحث «رعاية الخلق: الرضاغة» للتعليق على الأحاديث: «لا تحزم المضة ولا المضتان» [أخرجه أحمد ح60]، «ولا تحزم من الرضاغة إلا ما فتح الأنعام في الثدي، وكان قبل النضام» [أخرجه الترمذي ح56]، «ولا يحرم من الرضاع إلا ما أثبت النعم وأنشز العظم» [أخرجه أحمد ح58].

(2) انظر بحث «اختلاط عروق النطفة».

(3) انظر بحث «ازدياد الأرحام وغيضها».

أنها مناطا المعنى الذي يشير إلى الظاهرة الكونية)، ولا تحتاج إلى اجتهاد أو قياس فقهي، سواء أكان المسكوت عنه أولى أم مساوياً للمنطوق.

وهذه الدلالة يُعْتَدُّ بها، لأن المعنى الذي يشير إلى الظاهرة الكونية ثابت بالنص بواسطة الصنعة.

فعلى سبيل المثال: يشير منطوق الآية: ﴿يَسْأَلُكُمْ رَبُّ لَكُمْ...﴾ [نقرة: 223] أن حمل النساء يشابه عملية الزرع، ويشير مفهوم الآية أن النطفة هي بمثابة الحب الذي يُقَذَّف في الأرض، حيث إن عملية الحوث تتركز على زرع الحب، والحمل على زرع النطفة<sup>(1)</sup>.

2 - مفهوم المخالفة: هو دلالة النص على نقيض حكم (أي على نقيض معنى يشير إلى ظاهرة كونية) المنطوق، للمسكوت عنه، بأن يكون اللفظ مقيداً بقيد يجعل الحكم (أي المعنى الذي يشير إلى الظاهرة الكونية) مقيداً بهذا القيد، فيدل النص بمنطوقه على الحكم (المعنى الذي يشير إلى الظاهرة الكونية) المنصوص عليه، ويدل بمفهوم المخالفة على عكسه في غير موضع القيد.

وقد اتفق الأصوليون على الاحتجاج بمفهوم المخالفة في الوصف أو الشرط أو الغاية أو العدد في العقود والتصرفات والأقوال والتعامل. واختلفوا على الاحتجاج به في الوصف أو الشرط أو الغاية أو العدد في النصوص الشرعية من الكتاب والسنة.

ونحن، في مجال "الإعجاز العلمي في القرآن والسنة"، نتحاكم إلى الحكمة والعلم اليقيني لإثبات أن مفهوم المخالفة يشير إلى إعجاز علمي، حيث إن الله تعالى أمرنا أن نلجأ إلى الحكمة في قوله جل وعلا: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْظِعِ الْحَسَنِ وَخَذِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ صَلََّ عَنْ سَبِيلِهِ، وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْهَكِينَ﴾ [النحل: 125]، وذلك أن العلم اليقيني هو المقصود لإثبات إعجاز النصوص الشرعية.

فإن كان هناك مبرر لوجود مفهوم المخالفة نجائاً إليه، وإلا لما استدللنا به، ونعتبر أن مفهوم المخالفة يشير إلى إعجاز علمي في حال وافقت المعطيات العلمية - من خلال مفهوم المخالفة - على عكس منطوق المعنى في غير موضع القيد.

(1) انظر مبحث "الحوث".

وعلى سبيل المثال: فإن الحديث: «لا يُحرّم من الرضاعة إلا ما فتق الأمعاء في الثدي. وكان قبل الفطام» [رواه الترمذي ح56] يعني أن اللبن الذي يفتق الأمعاء الموجودة في الثدي يسبب التحريم، ويشير بمفهوم المخالفة أن اللبن الذي لا يفتق الثدي لا يسبب التحريم.

كذلك فإن الحديث: «لا يُحرّم من الرضاع إلا ما أنبت اللحم وأنشز العظم» [أخرجه أحمد ح58] ينص أن اللبن الذي ينبت اللحم وينشز العظم يسبب التحريم، ويشير بمفهوم المخالفة أن اللبن الذي لا ينبت اللحم ولا ينشز العظم لا يسبب التحريم<sup>(1)</sup>.

وما يسري على النصوص الشرعية منفصلة من أحكام استنباط يسري عليها مجتمعة، حيث إن النصوص الشرعية تُكَمِّل بعضها بعضاً، وتؤلف وحدة متكاملة. فعلى سبيل المثال: يشير النص القرآني: ﴿قَلِيلٌ مِّنْ حُلُقٍ ۖ خُلِقَ مِن مَّاءٍ دَافِقٍ ۖ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الثَّوَابِ وَالْأَرْثِ ۖ﴾ [النار: ٥-7] أصالةً (أي بعبارة النص) أن الماء - الذي يخرج ابتداءً من مكان ماء، يقع ما بين الثوب والأتربة - يخرج بسرعة. ويشير الحديث: «إذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله منكاً فقال يا رب: مخلقة أو غير مخلقة؟، فإن قال: غير مخلقة مجتهداً الأرحام دماً، وإن قال: مخلقة قال: يا رب: فما صفة هذه النطفة؟...» [رواه الطبري ح32] تبعاً (أي بعبارة النص) أن الماء الذي يدخل الرحم يبقى زماناً خارج الرحم (كما يقتضيه استعمال كلمة «إذا»)، وإذا ما اعتبرنا النصين الشرعيين مجتمعين، فهما لزوماً (أي بإشارة النص) أن الماء يجري مسافة طويلة قبل دخوله الرحم (لأنه يجري بسرعة ويبقى زماناً قبل أن تقع النطفة في الرحم)<sup>(2)</sup>.

ومن الأمثلة الأخرى: فإن الآيتين: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدِهِ إِحْسَانًا ۖ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا ۖ وَحَمَلُهُ وَفَصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ۖ﴾ [الأحزاب: 15]، و﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدِهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفَصْلُهُ فِي عَامَيْنِ ۖ﴾ [النساء: 14]، تدلان بطريق العبارة على الرخصة بالوالدين، وتدلان بطريق الإشارة على أن أقل مدة الحمل ستة أشهر، وذلك أنه إذا اخترنا أربعاً وعشرين شهراً (أي إذا اخترنا مدة عامين) وهي مدة الرضاع من ثلاثين شهراً (أي من مدة الرضاع والحمل) أصبح لدينا ستة أشهر (وهي مدة الحمل)<sup>(3)</sup>.

(1) انظر بحث «رعاية الخلق: الرضاعة».

(2) انظر بحث «هجرة النطفة من المستودع إلى الرحم».

(3) انظر بحث «النشأة/قسم: مرحلة القابلية للحياة».

قولنا (من الكتاب والسنة).

وأما النصوص الشرعية التي تشير إلى الحقائق العلمية والتي سوف نطابق عليها السنن الكونية فالمقصود بها آيات من القرآن الكريم وأحاديث ثابتة من السنة النبوية.

● فالقرآن الكريم هو: «كلام الله المعجز، المنزل على النبي ﷺ، المكتوب في المصاحف، المنقول بالتواتر، المتعبد بتلاوته»<sup>(1)</sup> وبما أن علم الله هو العلم الشامل، المحيط بكل شيء، الذي لا يعتريه خطأ، ولا يشوبه نقص، وعلم الإنسان محدود ويقبل الزدياد وهو معرض للخطأ، وبالتالي يجب ألا نجعل حقائق القرآن - الذي هو كلام الله - موضع نظر، بل يجب أن تقدم على أنها الأصل. وأما من يطالب بأن نسوي بين القرآن وبين المعطيات العلمية في البحث في حقيقتهما، فلعل هذا البحث أن يكون دافعاً له ليتدبر كيفية تطور تاريخ العلم الكوني في مجال الأرحام، وكيف شدَّ عن طريق الصواب، ثم عاد ليُطابق حقائق الدين الثابتة.

● والسنة هي: ما صدر عن النبي ﷺ من قول أو فعل أو تقرير أو صفة خَلْقِيَّة أو خَلْقِيَّة، وكل ما يُفيد منها تشريعاً حُجَّة في الدين إذا ثبتت نسبتها إلى النبي ﷺ، كما تشير إليه النص القرآني: «وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ»<sup>(2)</sup> [النجم: 3-4].

وأما الأسانيد<sup>(3)</sup> التي رويت بها الأحاديث النبوية فإنها تنقسم ابتداءً إلى قسمين: مقبولة، ومردودة.

فالمقبول: هو ما ترجح به صدق المُخْبِر به وحكمه: صلاحيته للاحتجاج والعمل به. وعليه فالأحاديث المتعلقة بمجال علم الأجنَّة نستطيع الاعتقاد بحجيتها تبعاً لذلك.

(1) كتاب مناهل العرفان في علوم القرآن، للزرقاني، (ج1/ص21).

(2) انظر تفصيل تعريفاتها في: لمحات من تاريخ السنة وعلوم الحديث للمحدث الشيخ عبد الفتاح أبو غدة - رحمه الله - ص 11-15.

(3) والسند: هو طريق وصول الحديث، أي سلسلة الرجال الموصلة للمتن. (كتاب مقدمة في أصول الحديث، الشيخ عبد الحق المذهلوي، ص40). و المتن: هو ما انتهى إليه السند من الكلام (كتاب مقدمة في أصول الحديث، الشيخ عبد الحق المذهلوي، ص40/ كتاب تيسير مصطلح الحديث، د. محمود الطحان، ص16)، أي قول أو فعل أو تقرير النبي ﷺ أو صفته ﷺ الخَلْقِيَّة والخَلْقِيَّة.

والمرودود: هو ما لم يترجح به صدقُ المُخبر به، وحكمه: أنه لا يَحْتَجُّ ولا يُعْمَل به إلا بشروط (سنذكرها فيما بعد)، وفي إطار الإعجاز العلمي في علم الأجنة، لا يحقُّ لنا الاعتقاد بأنه إعجاز علمي<sup>(1)</sup> إلا بشروط (سنذكرها فيما بعد).

وتبعاً لذلك التقسيم للإسناد، فقد حكم علماء الحديث بالصحة على الأحاديث المقبولة الإسناد، وهي:

- متواتر<sup>(2)</sup>.
- صحيح<sup>(3)</sup>.
- حسن<sup>(4)</sup>.
- صحيح لغيره<sup>(5)</sup>.
- حسن لغيره<sup>(6)</sup>.

وأما الحديث المرودود الإسناد، فهو الحديث الذي في إسناده علة (تسقط في الإسناد أو طعن في رآو مثلاً)، وهو المسمى: الحديث الضعيف ويُعمل به في فضائل الأعمال [بل ويُستأنس به في بعض الأحيان] بالشروط التالية:

- (1) كتاب تيسير مصطلح الحديث، د. محمود الطحان، ص 32.
- (2) والحديث المتواتر هو الحديث الذي رواه جمعٌ كثيرٌ عن مثلهم من أول السند إلى انتهاء بحيث يؤمن توافقه عن الكذب. (كتاب مقدمة في أصول الحديث، الشيخ عبد الحق الدهلوي، ص 75 بتصرف).
- (3) والحديث الصحيح هو ما اتصل بسنده بنقل العدل الضابط عن مثله إلى منتهاه من غير شذوذ ولا علة [فادحة]. (كتاب تيسير مصطلح الحديث، د. محمود الطحان، ص 34).
- (4) ونقل من تعريف ابن حجر: «وخير الأحاد بقل عدل تام الضبط متصل السند غير معلل ولا شاذ هو الصحيح لذاته، فإن خف الضبط، فالحسن لذاته». (كتاب نخب الفكر مع شرحها لزعة النظر للمحافظ ابن حجر - نشر المكتبة العلمية بالمدينة المنورة - ص 29 و 34).
- (5) وهو الحديث الذي تجبر وفوي ضعفه، فسُمي صحيحاً لأن الضعفة لم تأت من ذات السند وإنما جاءت من انضمام سند آخر له، [أو انضمام حديث آخر يؤيد معناه]. (كتاب تيسير مصطلح الحديث، د. محمود الطحان، ص 51).
- (6) وهو الحديث الضعيف الذي تجبر وفوي ضعفه. فارتقى إلى مرتبة الحسن لأنه روي من طريقي آخر، [أو شهد له حديث آخر]. (كتاب مقدمة في أصول الحديث، الشيخ عبد الحق الدهلوي، ص 59. كتاب تيسير مصطلح الحديث، د. محمود الطحان، ص 52، بتصرف).

1 - إذا كان هذا الضعف غير شديد (مثل بعض أنواع الحديث المرسل<sup>(1)</sup>)، أو إذا كان هناك اختلاف بين العلماء الجهابذة في الحكم عليه).

2 - إذا اندرج العمل بالحديث تحت العمل بأصل عام.

3 - إذا لم يعتد عند العمل به بثبوته، أي نسبته إلى رسول الله ﷺ، بل يعتد الاحتياط<sup>(2)</sup>.

وفي إطار الإعجاز العلمي في القرآن والسنة قد يصح الاستدلال بالحديث الضعيف الإسناد بالشروط التالية:

1 - إذا كان الضعف غير شديد.

2 - إذا اندرج حكمه تحت حكم قرآني أو تحت سنة معمول بها (أي أنه يدخل تحت أصل عام من أصول الشريعة).

3 - إذا لم يجزم بثبوت الحديث من جهة السند، بل كان متناهماً موافقاً يقيناً للمعطيات العلمية.

وأما الحديث الضعيف جداً كالذي في سنده متهم بالكذب فلا يروى إلا مع بيان ضعفه الشديد<sup>(3)</sup>، نقول رسول الله ﷺ: «مَنْ حَدَّثَ عَنِّي بِحَدِيثٍ يُرَى أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ» [أخرجه مسلم ح5]، و«مَنْ تَعَمَّدَ عَلَيَّ كَذِبًا فَلْيَتَّبِعُوا مُقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ» [أخرجه البخاري ح6]، وإن أشرت في بحثي هذا إلى بعض الأحاديث الضعيفة جداً، فذلك لعدة أسباب، وهي:

(1) والمرسل هو: قول التابعي: قال رسول الله ﷺ كذا، أو فعل كذا... إلخ. (كتاب مقدمة في أصول الحديث، الشيخ عبد الحق الدهلوي، ص 42)، أو هو: من إغفال التابعي ذكر الصحابي في السند. والمرسل عن ثقة هو: المرسل عن تابعي تحققت ثقته. (وهو من لقي صحابياً حتى كونه مسلماً ومات عن ذلك). والمرسل الصحابي: هو ما أخرجه الصحابي عن قول رسول الله ﷺ أو فعله أو تقريره ولم يسمعه أو يشاهده لصغيره أو تأخر إسلامه (أو غيابه). (كتاب تيسير مصطلح الحديث، د. محمود الطحان، ص 71 - 73 - 74).

(2) انظر كتاب تدريب الراوي للسيوطي. (تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف - الطبعة الثانية 1385 هجرية -، ج 1/ ص 298 - 299)، وكتاب فتح المغيب لنسखाوي (تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان - المكتبة السلفية بالمدينة المنورة - ج 1/ ص 268)، وكتاب تيسير مصطلح الحديث (د. محمود الطحان، ص 65)، وهذا ما أوضحه الإمام ابن حجر (بتصرف)، وهو الذي عليه جمهور العلماء.

(3) كتاب تيسير مصطلح الحديث، د. محمود الطحان، ص 90.

1 - مطابقة السنن الكونية لمحتوى تلك الأحاديث الضعيفة جداً.

2 - التحذير منها، حتى لا يعتقدوا أو يرووها الغافلون عن ضعفها الشديد على أنها إعجاز علمي، بعد أن يجدوا أن معناها صحيح<sup>(1)</sup>.

(1) ويعتقد المؤلف أنه من الإنصاف أن نفرق بين الأحاديث الضعيفة جداً، فهناك أحاديث ضعيفة جداً تتناول في موضوعها العنبية والمعاملات والعادات، وهذه لا حاجة لنا في الخوض فيها لأن الأحاديث المقبولة قد تحدثت عن جميع جوانب هذه المواضيع، وقد قامت بالواجب على أكمل وجه، بل ومن الغباء أن نلجأ إلى الأحاديث الضعيفة جداً في حين يوجد أفضل منها، وذلك لقطع الدرع ولغرض الاحتياط. أضف إلى ذلك أن هذا النصف من الأحاديث ليس له علامة فارقة إضافية عن عمية جرح وتعديل الرجال تمكناً من أن يرفع درجتها، فهي بحكم المبت الذي لا نستطيع إحياء البينة. ومن ناحية أخرى هناك أحاديث تتناول الإعجاز العلمي وهذه يجب أن يكون لها أحكام إضافية نظراً لعدة أسباب:

1 - أن العلم الثابت أصبح بما لا يدع مجالاً للشك وسيلة لإنقاذ صحة متن بعض الأحاديث، وفي عصر العلم هذا، وفي ظل تقدم التفاتة، فقد أن الاوان أن نستعمل هذه الوسيلة التي أنعم الله تعالى علينا بها وأن لا نتجدها بها، وإلا فإننا بمثابة من يجحد نعمة الله عليه - والعياذ بالله -.

2 - هناك صفتان من الأحاديث الضعيفة جداً التي تتناول الإعجاز العلمي:

● الأحاديث الضعيفة جداً - التي يرووها أحد المحدثين فقد المصداقية - والتي تتناول إعجازاً علمياً، فيصيب الحقيقة بشكل أو بآخر، فهذه لا يأخذ بها إذا كان احتمال أن يصيب المحدث الحقيقة ضعيفاً ولكن غير مادي، وذلك لكي نحتاط لدينا: العظيم، ولأن احتمال الإصابتة - والحال هذه - ممكن ليعيد النظر والحسد، وإن كان غير مقبول الرواية.

● الأحاديث الضعيفة جداً التي تتناول إعجازاً علمياً، والتي تضاهت تفاصيلها مع التفاصيل العلمية، وفيها من الدقة، والخصوصية المتعمقة، بحيث يكون من النادر جداً (إن لم يكن من المستحيل) أن يصل حدس أحد إلى حقيقتها إلا عن طريق الغيب الذي لا مفتاح له إلا النبوة. إذا وقع ذلك فمن اتعبد جداً أن يكون الحديث - في نظر المؤلف - مكذوباً أو واهياً أو ضعيفاً، وفيه هذه التفصيلات العلمية التي لا يظهريها إلا العلم الحديث بعد التنقيب الشديد وبعد أن كان غيباً في زمن الرواية لأن الراوي الضعيف قد يضغط ولو حديثاً من أحاديثه التي يرووها، والكذب قد يصدق ولو مرة كما ورد في الحديث: "صدقك وهو كذوب" (أخرجه البخاري ج4).

ومن علامة ضبط الضعيف شيء من روايته، أو صدق التكاذب في شيء من حديثه، موافقة ذلك لما يرويه الأئمة المعتبرون، أو لموافقة الدققة الأمر غيبي لم يظهر إلا في وقت متأخر جداً ليكون علماً من أعلام النبوة، وبالتالي علماً من علامة ضبط هذا الضعيف لروايته هذه فقط، وصدق الكذب في حديث هذا خاصة.

وأما هذا النوع من الأحاديث: الأحاديث رقم: 23، 63، 92.

فالإعجازات العلمية المبهرة والدقيقة في هذه الأحاديث ترفع من شأنها، وصحتها لدرجة أننا نستطيع - كحد أدنى - أن سنأمنس بها، وخصوصاً أن هناك بعض الأحاديث أقوى في سندها من سند تلك وتوافق مع أجزاء من منها، بل ونفوق الأحاديث الضعيفة جداً الأحاديث المقبولة دقة!!! =



3 - فتح المجال لمزيد من الأبحاث في هذا المجال، نل هناك أحاديث موجودة في كتب الأحاديث ذات إسناد صحيح يتوافق متنها مع متن تلك الأحاديث الضعيفة.

فالكذب قد يصدق في القليل من كلامه<sup>(1)</sup>، وقد يخلط الكلام الكذب مع القليل من الكلام الصحيح<sup>(2)</sup>.

وعلى كل حال فليس للكذب مصداقية، حتى ولو صدق، وعلينا أن نبحت عن أسانيد أقوى إذا أردنا أن نعتقد بثبوت تلك الروايات أو أن نعمل بها.

أما إن تبين أن النص الشرعي ليس من كلام الرسول ﷺ (مثل أن يكون الحديث موقوفاً وليس له حكم المرفوع<sup>(3)</sup>)، فحكمه أنه لا يعد من السنة.

قولنا (لحقائق علمية):

معناه:

- أن تكون الحقيقة العلمية التي خلقها البارئ، ومع، والتي يشير إليها الإعجاز العلمي، مطردة، وذلك لكي تكون مرتكزاً علمياً، وبالتالي موعظة مستمرة للناس.

فلا نستطيع مثلاً أن نفيس حادثة كونية استثنائية غير متوافقة مع قوانين العلم الثابتة، ولا نستطيع مطابقتها مع الآيات القرآنية. وذلك لأنها خارقة للقاعدة، لا يتقبلها العقل البشري في كثير من الأحيان.

= وإن اتبع القواعد التقيدية ولم أصدر أحكاماً على تلك الأحاديث بما يتوافق مع هذا التوجه فذلك لكي لا أتقدم على العلماء المتمكنين في هذا الفن. في هذه المسألة الحساسة جداً. ولذلك أدعو العلماء المسلمين لأن يولفوا مجمماً علمياً بعني بهذه القضية، وأن لا يتفلوا الباب نهذاً لنجال الجديد، وبفقدوا نه قواعد دقيقة تتناسب مع التحديد التقني لدبتنا الحنيف، وما يتوافق مع ثلوت الشريعة الإسلامية، ولذلك أرفقت ملحفاً من أجل هذه القضية، فانظره في آخر الكتاب.

(1) كما يشير إليه الحديث الشريف: (عن أبي هريرة ؓ قال: وقلني رسول الله ﷺ يحفظ زكاة رمضان، فأناي آت، فجعل يحثو من الطعام، فأخذته، فقلت: لأرفقك إلى رسول الله ﷺ... فقال: إذا أوت إلى فراشك فأقرأ آية الكرسي، فإنه لن يزال معك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح. وقال النبي ﷺ: «صدقت وهو كذوب، ذاك شيطان» أخرجه البخاري ج14.

(2) كما في الحديث الآتي. «إن الملائكة تنزل في العنان - وهو شحاب - فتذكر الأمر فصي في السماء، فنسترق الشياطين السمع فسمعه فتوحيه إلى الكهان، فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم» أخرجه البخاري ج3.

(3) والحديث الموقوف: هو ما انتهى سنده إلى الصحابي. والحديث المرفوع: هو ما انتهى سنده إلى الرسول ﷺ. (مقدمة في أصول الحديث، نذهلوي، ص43).

فقد وردت في القرآن الكريم والسنة الشريفة استثناءات لتلك الحقائق أو السنن، فعلى سبيل المثال: أمر الله تعالى النار أن تكون برداً وسلاماً على سيدنا إبراهيم عليه السلام كما في الآية: ﴿قُلْنَا يَا كُوفِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ [الأنبياء: 69].

- أن تكون السنن الكونية المشار إليها عامة، فلا نستطيع أن نقيس أحداثاً أو ظواهر كونية استثنائية شاذة مثل: الظواهر السائدة في مُثَلَّث برمودا أو فورمودا، أو كالثي حدثت بعد انفجار القنبلة الذرية في مدينة هيروشىما، حيث فسدت البيئة بتلوثها بالإشعاعات، فلا نستطيع أن نقيس ذلك على نصوص شرعية تتكلم عن ظواهر عامة، إلا إذا أشارت النصوص الشرعية إلى تلك الحوادث أو الظواهر على أنها خارقة للنواميس الكونية، فتكون إذن إعجازاً علمياً لما تكشف عن أمور غيبية خارقة للعادة. مثال على ذلك: طلوع الشمس من المغرب في آخر الزمان، كما يُخبرنا الحديث الآتي: «إن الساعة لا تكون حتى تكون عشر آيات... وطلوع الشمس من مغربها...» [أخرجه مسلم ح1].

- أن تكون السنة الكونية معلومة، فإن لم تكن كذلك، كانت إحدى اثنتين:

● إما سنة يُرجى كشف حقيقتها يقيناً في المستقبل من خلال الأبحاث العلمية والوقائع الكونية، فيحتمل كونها مستقبلاً إعجازاً علمياً.

● وإما سنة لا يُرجى كشف حقيقتها في المستقبل فيما نظن، وبذلك لا يصح وصفها بأنها إعجاز علمي بحال، ولكن يمكن وصفها بأنها مقاربة للإعجاز العلمي، وبذلك يصح الاعتراض بها.

وهنا نقول في النوع الأول من السنة: إنه في حال ظهرت مطابقة السنة الكونية لحديث نبوي شريف في المستقبل، صارت إعجازاً علمياً، وإن عارضت السنة الكونية حديثاً نبوياً أرجعنا ذلك إلى قصور فهمنا للحديث الشريف، مع اعتقادنا بصحة الحديث الشريف، ووجوب معاودة النظر في فهمه على ضوء المغطيات العلمية اليقينية التي يمكن أن تنكشف لنا في المستقبل. فالتاريخ يشهد على أن فهمنا لبعض الأحاديث فيما مضى كان قاصراً، ومن ثم تعمق الفهم مع التقدم العلمي وانجلت الحقيقة بعد ذلك، مثاله الحديث الشريف: «إن الله تعالى إذا أراد خلق النشمة فجاءه الرجل المرأة طار ماؤه في كل عرق وعصب منها...» [أخرجه الطبراني ح21]، فقد فسره بعض الصحابة على أنه يشير إلى أن النطفة تطير تحت كل ظفر

وشعر، بينما تفيد معطيات العلم بأن الحديث يشير إلى انتشار صبغيات الحيوان المنوي لدى الرجل بين صبغيات بويضة المرأة<sup>(1)</sup>.

ونقول في النوع الثاني: إن هناك سنناً كونية نُنْستطيع اكتشافها في المُستقبل لسبب من الأسباب، مثل: وصف نهاية الكون، فلو كان هناك أي إنسان حيٍّ لمشاهدة نهاية الكون، أو سيكون الوقت متأخراً أو قصيراً جداً لإدراكه وذلك للإيمان به.

بيد أن المعطيات العلمية بعد التقدم العلمي الهائل، تعطينا فكرة جيدة عما سيكون في المستقبل؛ فهناك نظريات قوية مثلاً. تشير إلى أن الكون سينقبض على نفسه في نهاية الزمان بعد عملية التوسع التي تحصل له الآن، والآية القرآنية ربما تشير إلى ذلك: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِّيلِ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ [الأنبياء: 104].

ولذلك يصحّ الاتعاض بالآية واعتبارها تقريباً للإعجاز العلمي، ولكن لا يصحّ لنا أن نعتقد ثبوت الإعجاز العلمي فيها بشكل جازم.

- أن يتناول النص الشرعي موضع الإعجاز موضوعاً علمياً صحيحاً، لا حقيقة تاريخية محضة سابقة معينة مثلاً<sup>(2)</sup>، وإلا تفقد الإعجاز العلمي مصداقيته، كما جاء في الآية: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [نوح: 1].

- أن تتكلم الآية القرآنية أو السُنّة الصحيحة عن ظاهرة علمية حقيقية، وإلا فقدت الأرضية الصلبة التي تركز عليها في الإعجاز. فعلى سبيل المثال: لا يصحّ لنا أن نفسر الحديث: إن النبي ﷺ بصق يوماً في كفه فوضع عليها أصبعه ثم قال: قال الله: «ابن آدم: أئني تُعجزني وقد خلقتك من مثل هذه...» [أخرجه أحمد ح2]، أنه يشير إلى أن الجنين يتخلق من اللعاب، فمن البديهي أن النبي ﷺ قد مائل بين اللعاب والمني لعلّة التشابه في القلّة والامتحان، وليس للتركيبية الخلقية الكيميائية لكل منهما.

(1) لمريد من التفاضيل. انظر بحث «اختلاط عروق النطفة».

(2) وقد يكون النص الشرعي يتحدث عن حقيقة تاريخية وفي حياتها إعجاز علمي لأنه ينطوي تحت موضوع العام موضوعاً علمياً، مثل ما ورد في الآية: «وَهَؤُلَاءِ يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ نَارٍ حَمِيمَةٍ» [إبراهيم: 25]، فهذه الآية تروي لنا أن الله تعالى أمر السيدة مريم بحملها بتناول الرطب بعد أن وضعت النبي عيسى عليه السلام، وهي تشير بالتالي إلى أن الرطب مفيد لنفسه. والحاصل أن المرأة تصاب بعد الولادة مباشرة بإجهاد شديد من جراء فقدان الكثير من الدم وانخفاض ضغطه... وقد كشف العلم الحديث إلى أن سكر الرطب يحلّل ويدخل بالدم بسرعة، فيشفي النفساء.

- أن يكون الإخبار القرآني أو الحديثي عن حقيقة علمية صريحة، أي أنه يشير إلى حقيقة علمية مُحدّدة وواضحة، وإلاّ نصرفنا تفسير الآية القرآنية في أي اتجاه شئنا، ولحملناها ما لا تحتتمل، ولفقدنا عندها جوهر المطابقة. فلا يصح مثلاً أن نصرف الآية الكريمة: ﴿لَئِنْ لَكُم فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ لِيُفَكِّرُمْ مِمَّا فِي بَطُونِهَا وَلَكُم فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ [المؤمنون: 21] إلى أنها إعجاز علمي في مجال الكبد، أو الطحال، أو المرارة، ذلك لأن البطن لفظ عام يشمل كل الأعضاء الموجودة فيه.

**تأثر حكم التوفيق بين دلالات النصوص الشرعية والمعطيات العلمية بصحة ثبوت كل منهما:**

بعد أن شرحنا معنى "دلالات النصوص الشرعية"، وبعد أن وضحنا ما هو المقبول والمردود منها، والشروط التي يجب أن يلتزم بها الباحث في علم مصطلح الحديث حتى يصل إلى نتائج سليمة، وبعد أن عرّفنا الضوابط التي لا بد من أن نقيّد بها المعطيات العلمية حتى نعتبرها حقائق علمية، من المهم أن نذكر الضوابط التي يجب أن نراعيها في التوفيق بين دلالات النصوص الشرعية ودرجة ثبوت إسنادها وصحة المعطيات العلمية لكي نعتبر أنها تشير إلى إعجاز علمي في القرآن والسنة.

ومن المهم قبل أن نصف النصوص القرآنية بالإعجاز العلمي، أن ننوه إلى كل مما يلي:

- أولاً: أن هناك نصوصاً من الوحي قطعية الدلالة، كما أن هناك حقائق علمية كونية قطعية الثبوت.

- ثانياً: أن هناك نصوصاً من الوحي ظنية في دلالتها، وكذلك في العلم، هناك نظريات ظنية في ثبوتها لم ترق إلى مستوى الحقائق العلمية الثابتة.

وأما التوفيق بين النصوص الشرعية والمعطيات العلمية فهو على النحو التالي:

- لا يمكن أن يقع تعارض بين قطعي الدلالة من الوحي وقطعي الثبوت من العلم التجريبي، وذلك لأن القرآن كلام الله والحقائق الكونية خلق الله.

وإن وقع تعارض ففي الظاهر، فلا بد عند ذلك من النظر في اعتبار قطعية دلالة النص، أو قطعية ثبوت الحقيقة العلمية.

فإذا كان ثم خلل في ذلك، أعدا البحث في دلالة النص القرآني وفي حقيقة المعطيات العلمية إلى أن ندرأ التعارض الظاهر بينهما، فرب علم كوني اعتقدنا أنه

حقيقة، تبين لنا فيما بعد أنه نظرية، مثل: الاعتقاد بأن (مادة الغمامة الإلكترونية المحيطة بنواة الذرات ELECTRONS) ثابتة لا تحول، ثم تبين لنا فيما بعد أنها تصبح (كتلة طاقة محفوظة ENERGY MASS CONSERVATION).

- وإذا وافقت المعطيات العلمية الظنية الثبوت، نصاً قرآنياً قطعي الدلالة، لم نعتبر النص القرآني إعجازاً علمياً، إلى أن تنكشف حقيقة المعطيات العلمية، ولكن نعتبره إشارة إلى حقيقة كونية كبرى، ومعلماً على طريق الوصول إلى الحقيقة العلمية.

- وإذا وافقت المعطيات العلمية القطعية نصاً قرآنياً ظني الدلالة - يُصرف معناه في كثير من الأوجه -، أخذنا بدلالة النص القرآني، ولم نعتبر النص القرآني إعجازاً علمياً، لأن دلالة النص القرآني غير قطعية، وينبغي ألا ننطلق من قاعدة غير مطردة.

- وإذا وقع التعارض بين حقيقة علمية قطعية، وبين نص قرآني لم نتأكد من دلالته، فتؤول الدلالة الظنية للنص القرآني لتتفق مع الحقيقة العلمية القطعية، ثم لا نعتبر النص القرآني إعجازاً علمياً.

- وإذا وقع تعارض بين معطيات علمية ظنية، وبين دلالة قطعية لنص قرآني، رفضنا تلك المعطيات.

وهذه الأحكام مطردة الاعتبار أيضاً على الأحاديث النبوية الشريفة. غير أن هناك عاملاً آخر تحسن إضافته وهو: صحة إسناد الحديث الشريف.

وفي حالة حصول تعارض ظاهر بين دلالة قطعية لنص قرآني ودلالة قطعية لحديث شريف، نظرنا عندها في صحة إسناد الحديث، فإن لم يصح، قُذِّمنا دلالة النص القرآني القطعية، ولم نأخذ بنص الحديث غير الصحيح. وإن صح إسناد الحديث الشريف، توقفنا عنده - للبحث عن نصوص أخرى حتى نزداد معرفة عن حال هذا الحديث -، أو أولناه. فإن لم نستطع أن نؤوله، وكان تعارضه بيناً لم نستحسنه، ووضعناه جانباً. وإن تعارضت دلالة قطعية لحديث صحيح الإسناد مع معطيات علمية يقينية بديهية لا مجال للإنكارها، ولم يكن هناك مجال للتأويل، كان حكم الحديث في هذا المقام حكم التعارض بين دلالة نص قرآني قطعي الدلالة ودلالة قطعية لحديث صحيح الإسناد، ووجب التنبيه إلى استحسان عدم الاستشهاد به.

جاء في تدريب الراوي<sup>(1)</sup>: «ومن جملة الوضع أن يكون مخالفاً للعقل بحيث لا يقبل التأويل، ويلحق به ما كان يدفعه الحس والمشاهدة (أو قياساً) - في مجال الإعجاز العلمي - ما تدفعه المعطيات العلمية اليقينية البديهية التي لا مجال لإنكارها»، أو يكون منافياً لذلالة الكتاب القطعية، أو السنة المتواترة، أو الإجماع القطعي».

وأما إذا كان الحديث ذا ضعف غير شديد ووافق الشروط الثلاثة التي ذكرناها سابقاً، والذي يصح معنى منته، أي الذي يوافق المعطيات العلمية اليقينية، فيحسن الاستشهاد به في الإعجاز على سبيل الاستئناس لا الحزم.

وأما الحديث ذو الضعف غير الشديد، والذي وافق المعطيات العلمية، غير اليقينية (مثل النظريات العلمية قيد الأبحاث)، فيظل حكمه - وبالتالي الاعتراض به - مُعلّقاً، إلى أن تثبت الحقيقة، فإذا تبين فيما بعد - وذلك من خلال الأبحاث العلمية - أن معنى الحديث، وبالتالي منته لا يصح، وجب التنبيه إلى الشك في نسبته إلى رسول الله ﷺ وإلى استحسان عدم الاستشهاد به، حتى لا يؤثر ذلك سلباً على ضعيفي الإيمان وكبار لا يكون بمثابة حاجر لغير المسلمين عن اعتناق الإسلام، وحتى نحاط للشفة المظهرة من نسبة ما ليس منها إليها.

والحديث ذو الضعف غير الشديد، الذي وافق بغض منته المعطيات العلمية اليقينية، والبعض الآخر لم يوافق (كما إذا كان سبب ضعف الحديث ضعف أحد رجال إسناده لاختلاطه<sup>(2)</sup>) في آخر عمره أو لسوء حفظه<sup>(3)</sup>، فالإنصاف في الحكم على الرجال، وبالتالي في الحكم على الحديث يكون بقبول ما وافق الثقات في الروايات وترك ما لم يتابع عليه. وفي مجال الإعجاز العلمي في تَخْلُق الجنين قبول ما وافق المعطيات العلمية اليقينية، وترك ما عارضها.

وأما الحديث ذو الضعف الشديد الذي وافق منته الحقائق العلمية فلا يصح مُطلقاً نسبته إلى رسول الله ﷺ وفق القواعد التقليدية، ولم نعتبره إعجازاً علمياً، ومثال ذلك الرواية: «النفطة التي يُخْلَق منها الولد ترعد لها الأعضاء والعروق كلها إذا خرجت وقعت في الرحم» [أخرجه الديلمي ح23].

(1) تدريب الراوي للسيوطي، (ج1/ص233).

(2) يصحح الراوي محتلاً إذا طرأ سوء حفظ عليه نعارض، مثل احتلال في الحافظة بسبب كبير سنه أو ذهاب بصره أو فوات كتبه. (انظر كتاب مقدمة في أصول الحديث، للشَّيْخ عبد الحق الدهلوي، ص72 بتصرف).

(3) مثل الكلام عن الناجي خفيف، انظر حديث رقم 50.

وأما النصوص الشرعية التي هي ليست من كلام خير الأنام، فلن نأخذ بها ولن وافقت المعطيات العلمية الغيبية ولن نعتبرها إعجازاً علمياً، وذلك أنه لم يدع أحد من الصحابة - رضوان الله تعالى عليهم - أنه يعلم الغيب أو أنه نبي، وبالتالي لا نستطيع أن ننسب إليهم ما لم يُقرّوه. ومن ادعى النبوة ممن عاصر الرسول ﷺ، قُتل أو بطل ادعاؤه وزهق باطله.

قولنا (غير معلومة):

معناه:

أن يكون التحدث عن حقيقة علمية غير معلومة، أو غيبية، وإلا لفقدت النصوص الشرعية صفة الإعجاز. فالإخبار عن أمر معلوم ليس بإعجاز ذلك أنه بمتناول عامة الناس، وهو ليس بأمر خارق للعادة، وقد فقد صبغته الغيبية، مثال على ذلك الآية: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا...﴾ [الأحاف: 15]. فمن المعلوم لدى عامة الناس أن المرأة الحامل تعاني من تعب وألم خلال وضعها لطفلها، وبالتالي وصف وضع المرأة خلال الوضع وصفاً عاماً يعلمه الجميع لا يُعدُّ إعجازاً علمياً.

قولنا (زمن التنزيل):

معناه:

- أن تكون تلك الحقائق العلمية غير معلومة في عهد الرسالة، حتى يتبين للناس أن ما أخبر به الرسول ﷺ لم يكن بمستطاع للبشر معرفته لولا معطيات العلم، وبالتالي يُقرّون بأن تلك المعلومات هي من قبيل الوحي الإلهي الواجب تصديقه.

كذلك، فإن جهل الأمم بتلك الحقائق العلمية ضروري قبل عهد الرسالة، حتى لا يتهم الناس الرسول الكريم ﷺ باقتباس المعلومات من الأمم المتحضرة المعاصرة له.

- أن تكشف تلك الحقائق بعد عهد الرسالة، حتى يقارن الناس بين ما جاء به الرسول محمد ﷺ وما كشفه العلم اليقيني. وبذلك يتبين للناس صحة المعلومات التي أتى بها الرسول ﷺ، فيؤمنون بها.

وكلمة «مطابقة» التي أوردناها في التعريف تقتضي أن تكشف تلك الحقائق بعد زمن التنزيل، وإلا لما استطعنا أن نطابق هذه الحقائق بمعاني النصوص الشرعية، ولما اتضح الإعجاز العلمي في القرآن والسنة.

قولنا (ولا تدرك إلا بالتجربة أو وسائل مادية):

في هذا المقام نبين الفرق بين العالم الفذ الذي اكتشف بعض الحقائق الكونية بعد جهد جهيد، وبين النبي أو الرسول ﷺ الذي تكلم عنها، فالعالم خلال رحلة اكتشافه للحقائق الكونية قد استعمل من الوسائل المادية مثل المجهر، أو الحاسوب، أو أدوات أخرى كالاختبارات، ما يخوله التنقيب عن الحقائق العلمية، كما أنه سهر الليالي يطالع الكتب، ويفكر، ويتأمل، حتى يصل إلى نتيجة سليمة، وأخطأ في كثير من الأحيان، وأصاب في أحيان أخرى، وارتكز في كثير من الأحيان على التخمين، وبنى عليه، وهذا ما يسمى بالنظريات العلمية (ومن كان له شك في هذا الكلام فليطالع مبحث «ثقافة العالم القديم والحديث في علم الأجنة» حتى يتبين له صحة ادعائنا)، بينما جاء الأنبياء بمعجزاتهم من دون أن يستعملوا أدوات مادية، كما أنه في كثير من الأحيان كانت المعجزات تحصل على أيديهم فجأة من دون أن يستطيع أحد أن يتهم أنهم حضروا لها.

ونروي لهذا الغرض قصة الخبر اليهودي الذي جاء يسأل الرسول ﷺ عن عوامل إيناث أو إذكاز الجنين. ففي الحديث أن ثوبان مولى رسول الله ﷺ قال: «كنت فأنما عند رسول الله ﷺ فجاء خبر من أحبار اليهود، فقال: السلام عليك يا محمد... جئت أسألك عن شيء لا يعلمه من أهل الأرض إلا نبي أو رجل أو رجлан، قال: ينفعك إن حدثتك؟»، قال: أسمع بأذني، قال: جئت أسألك عن الولد، قال: ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر، فإذا اجتماعا، فعلا مني الرجل مني المرأة أذكرا بإذن الله، وإذا علا مني المرأة مني الرجل آثا بإذن الله، قال اليهودي: لقد صدقت وإنك لنبى، ثم انصرف وذهب، فقال رسول الله ﷺ: لقد سألتني هذا عن الذي سألتني عنه وما لي أعلم بشيء منه حتى أتاني الله به» [أخرجه مسلم ح9].

في هذه الرواية يتبين لنا أن الرسول ﷺ كان في كثير من الأحيان يجيب عن أسئلة الذين يفتنون عليه من غير سابق إعلام، على حين غفلة، وهو لا يعلم سابقاً الأسئلة التي ستطرح عليه. وكان ﷺ يجيب مباشرة، بدون أن يلجأ إلى دراسة المواضيع المطروحة عليه، وبدون أن يستعمل وسائل مادية تمكنه من معرفة الحقيقة العلمية، ويرد عليها بدقة، وبعبارات محبوكة السبك، وبوحي من الله عز وجل، وهو مقرر بعجزه لولا المدد الرباني له.

ونفهم من كلامنا السابق أن الخوارق - سواء أكانت مادية، أو معنوية - التي حصلت على أيدي الأنبياء - صلوات الله وسلامه عليهم - لا تعد سبباً زمنياً فقط،



بمعنى أننا لا نستطيع أن نعتبر أن هذه الخوارق سبقت زمنها فقط، وبمقدور البشر يوماً ما أن يأتوا بمثلهما. فالإعجاز العلمي في القرآن والسنة هو كشف للحقائق العلمية الغيبية بدون وسائط، وهذا فوق قدرة البشر، وكل من عاصر الرسول ﷺ لم يشاهد يوماً ما أن نبي الله ﷺ استعمل أداة ما، ولم يكن لديه مخبر، ولم يقرأ الكتب، بل وكان أميناً لا يقرأ ولا يكتب مصداقاً لقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تُنْذِرُونَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كُتُبٍ وَلَا نُحُطُّ بِسَيِّئِكَ إِذَا لَازَقَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾ [التكوير: 48].

قولنا (لثبت صدق الرسالة التي جاء بها النبي محمد ﷺ من عند الله ﷻ):

وبالطبع فالغرض من الإعجاز العلمي هو أن يبرهن أن النبي ﷺ مرسل من عند الله ﷻ، وليظهر ويثبت صدق مدده من عند الله تعالى. فالرسول ﷺ لم يكذب، لأن الكذاب لا يتحدى إن كان حاذقاً، فهو يتكلم عن جهل، وكذبه سيظهر عاجلاً أم آجلاً، ومن ادعى النبوة (مثل مسيلمة الكذاب، وسجاح بنت الحارث بن عتبة...) وتحدى عن حماقة، ظهر جلياً في عصره، أو فيما بعد، أنه كاذب. والرسول ﷺ لم يخمن، فالمخمن أيضاً لا يتحدى. لأنه غير واثق من كلامه، حيث إنه بنى كلامه على الظن، والظن قد يخطئ، وخصوصاً إذا ما كان يتكلم عن كثير من الأمور، حيث إن احتمال الخطأ في إجابته يزيد في هذه الحالة. وقد بينا في مبحث «التحدي» مدى جدية هذا التحدي، وبيننا أن الرسول ﷺ جعله علامة فارقة له على صدقه. ولهذا أجاب الرسول ﷺ في قصة النجاشي اليهودي، واثقاً من نفسه، مُتحدِّياً العالم أجمع: «لقد سألتني هذا عن الذي سألتني عنه وما لي عنم بشيء منه حتى أتاني الله به» [أخرجه مسلم ح 9].

وبعد أن عرفنا الإعجاز العلمي في القرآن والسنة واطلعنا على القواعد والأسس المعتمدة لبيانها، نشير هنا إلى أحكام تُطلَق على النصوص التي تعالج موضوع الإعجاز، وذلك لضبط الاجتهادات في هذا المجال، وقد تكون أياً من الأحكام التالية:

1 - إن كان تفسير الباحث للآية غير منسجم مع القواعد: (النحوية و/أو الصرفية و/أو البلاغية وغيره...) فإنه لا يعد إعجازاً علمياً.

2 - إن كان الباحث لا يجيد المطابقة بين الحقائق العلمية والنص الشرعي، وقد أزل النص الشرعي تأويلاً بعيداً أو متكلفاً، فإنه لا يصح الاحتجاج بالنص الشرعي على أنه إعجاز علمي عند هذا الباحث.

3 - إن لم يشر الباحث للكلمة المعتبرة في الإعجاز إلى معنى مُتعارف عليه، فلا يصح الاحتجاج بالنص الشرعي على أنه إعجاز من حيث المعنى.

4 - إن لم يشر الباحث إلى الكلمة المعتبرة في الإعجاز بمعنى يتلاءم مع معنى جذر الكلمة، فلا يصح الاحتجاج بالنص الشرعي عند هذا الباحث على أنه إعجاز علمي.

5 - إن النص الشرعي يتناول حادثة كونية يُرجى كشف حقيقتها في المستقبل، وبالتالي فإن النص الشرعي له القابلية لأن يكون إعجازاً علمياً، للبحث والاتعاظ.

6 - إن كان النص الشرعي يتناول حادثة كونية لا يُرجى كشف حقيقتها في المستقبل، وبالتالي فإن النص الشرعي ليس له القابلية لأن يكون إعجازاً علمياً، فيكون للاتعاظ فقط.

7 - إن كان النص الشرعي لا يتناول موضوعاً علمياً، فلا يصح بالتالي الاحتجاج به على أنه إعجاز علمي.

8 - إن كان النص الشرعي لا يتناول حادثة كونية علمية، فلا يصح الاحتجاج به أيضاً على أنه إعجاز علمي.

9 - إن كان النص الشرعي يتناول حادثة معلومة في كل الأزمنة، فلا يصح الاحتجاج به على أنه إعجاز علمي.

10 - إن كان النص الشرعي يعالج استثناءات للنسب الكونية، فلا يمكن اعتباره عند ذلك إعجازاً علمياً.

11 - إن كان النص الشرعي يتناول حديثاً مقبول الإسناد، مع عدم توافق متنه للحقائق العلمية اليقينية، تتوقف عند الحديث، ويُجعل قيد البحث.

12 - إن كان نص الباحث يتناول حديثاً مختلفاً في ضعف إسناده، مع توافق متنه للدالة العلمية، فإنه يُستدل بالحديث في الإعجاز - على سبيل الاستثناس لا الجزم - .

13 - إن كان نص الباحث يتناول حديثاً مختلفاً في ضعف إسناده، مع عدم توافق متنه للدالة العلمية، تتوقف عند الحديث، ويُجعل قيد البحث.

14 - إن كان نص الباحث يتناول حديثاً مختلفاً في ضعف إسناده، مع توافق بعض متنه للحقائق العلمية، فيؤخذ من الحديث ما صح من متنه، ويستدل به.

- 15 - إن كان نص الباحث يتناول حديثاً واحداً، مع عدم توافق متنه للمعطيات العلمية، فلا يصح الاحتجاج بهذا النص في الإعجاز، فيكون ذكره ليبيان درجته فقط.
- 16 - إن كان نص الباحث يتناول حديثاً ضعيفاً جداً، مع موافقة متنه للمعطيات العلمية، فلا يصح الاحتجاج بالحديث في الإعجاز، ويكون قيد البحث حتى يثبت معناه من نصوص أخرى.
- 17 - إن ارتكز الباحث على التأويل المحمود (كالمجاز المنضبط) في تفسير معنى اللفظ الذي ورد في النص الشرعي، فلا يُعتبر إعجازاً علمياً، للبحث والاعتراض، إلا إذا كانت دلالة المجاز دلالة قطعية.
- 18 - إن كان الباحث لا يجيد استنباط المعنى من المفهوم العام للنص الشرعي وفق دلالة اللفظ على المعنى، فإنه لا يصح الاحتجاج بالنص الشرعي على أنه إعجاز علمي عند هذا الباحث.
- 19 - إن كان النص الشرعي ليس من قول الرسول ﷺ، فلا يُعتبر إعجازاً علمياً، للبحث والتفسير.
- 20 - إن توافر في النص الشرعي جميع الشروط السابقة، ووافق متنه أيضاً المعطيات العلمية، فإن الإعجاز يكون مقبولاً.
- ومن الجدير بالذكر أننا تناولنا دراسة متن الأحاديث وسندها كلاً على حدة، لكي نعطي كل ذي حق حقه، ولكي لا يتأثر تخريج الأحاديث بالعلم الكوني، والعكس صحيح. ومن ثم حكمنا على إعجازها على ضوء هذه المعطيات.
- ونرجو من القراء الكرام مراجعة قسم الأحاديث للتأكد من درجات الأحاديث التي استشهدنا بها، ومعرفة ما يصلح منها للاستدلال في ميدان الإعجاز العلمي.

## قسم تخريج الأحاديث وصلتها بالإعجاز العلمي

حكمتنا على الأحاديث هو بحسب ما قرره بعض أهل الحديث

[وقد يتوصل غيرنا إلى ما يخالفنا فيه، ولكن سُنِّه]

مقدمة: في هذا القسم سوف نخرج الأحاديث، ومن ثم نعلق على صلتها بالإعجاز العلمي في القرآن والسنة، وفقاً لصحة أسانيد الأحاديث، ولما آلت إليه المعطيات العلمية من حقائق ونظريات، وللشروط التي أوردناها في أواخر مبحث "تعريف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة والأسس التي يركز عليها". ومن المهم أن ننوه أن علماء الأحاديث اتفقوا على أن الأحاديث التي وردت في صحيح البخاري، وفي صحيح مسلم صحيحة السند والمتن، لكثرة العناية التي خضعت لها من قبل محققينا، وللشروط التي وضعوها. فصحيح البخاري يُعتبر "أصح كتاب بعد كتاب الله تعالى"<sup>(1)</sup> عند جمهور المحدثين، وصحيح مسلم يُعتبر ثاني كتاب بعد صحيح البخاري من حيث البحث في صحة وقوة الأسانيد<sup>(2)</sup>، وبالتالي فإننا لن نشير في تعليقنا "على صلة الحديث بالإعجاز العلمي" أن الحديث المروى من قبل البخاري و/أو مسلم صحيح السند و/أو المتن، لأنه أمر مسلم به. غير أنه يتوجب علينا في حال ظهور عكس ذلك أن نشير إلى خلل منه.

وقد تعددت عدم ذكر أسانيد الأحاديث لكي لا يعمل القارئ من قراءة الأسانيد النضيلة مع الاكتفاء بذكر النصحي الذي روى الحديث، حيث إن الفضل يرجع إليه في رواية الحديث، ولا يجب أن ننسى فضله في الإسلام وذلك للأحاديث المقبولة - أي للأحاديث ذات درجة الحسن فما فوقها -، غير أنني ذكرت الأسانيد للأحاديث المقبولة التي لنا حاجة إلى الخوض في تفاصيلها خلال البحث، كما أنني ذكرت أسانيد الأحاديث التي هناك اختلاف في سندها بين علماء تخريج الحديث - بقدر ما أتيج لي - لكي يطلع عليها من أجب أن يخوض في تفاصيلها، وللحاجة إلى دراسة سندها.

(1) مقدمة في أصول الحديث، نذهلوي، ص 85.

(2) مقدمة في أصول الحديث، نذهلوي، ص 85 - 86.

● [ح1] عن أبي سريحة حذيفة بن أسيد، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِي غُرْفَةٍ وَنَحْنُ أَسْفَلَ مِنْهُ، فَاطْلَعَ إِلَيْنَا فَقَالَ: «مَا تَذْكُرُونَ؟» قُلْنَا السَّاعَةَ، قَالَ: «إِنَّ السَّاعَةَ لَا تَكُونُ حَتَّى تَكُونَ عَشْرُ آيَاتٍ: خَسْفُ بِالشَّمْسِ، وَخَسْفُ بِالشَّمْسِ، وَخَسْفُ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، وَالذُّخَانُ، وَالذُّجَالُ، وَذَابَةُ الْأَرْضِ، وَيَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ، وَظُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، وَنَارٌ تَخْرُجُ مِنْ قُفْرَةٍ غَدِي تَزْخُلُ النَّاسُ».

انظر ص: 595.

- أخرجه مسلم - بهذا اللفظ - في «كتاب الفتن وأشراط الساعة»، (13) باب في الآيات التي تكون قبل الساعة، رقم 2901/40.

- وأخرجه أبو داود في «كتاب الملاحم»، باب أمارات الساعة، رقم 4311.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث أورده في سبيل ضرب الأمثال وليس لغرض إظهار الإعجاز العلمي في القرآن والسنة في مجال تَخْلُقُ الجنين، وهو لا يعنينا في هذا المقام. وهذا الحديث يتناول حوادث كونية يُرجى كشف حقيقتها في المستقبل، وبالتالي فإن النص الشرعي له التقابلية لأن يكون إعجازاً علمياً، فهو للبحث والاعتاظ. وينطبق عليه حكم رقم 5 في مبحث «تعريف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة والأسس التي يركز عليها».

● [ح2] عن بسر بن جحاش القرشي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَضِقَ يَوْمًا فِي كَفِّهِ، فَوَضَعَ عَلَيْهَا أَصْبَعَهُ ثُمَّ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ: ابْنُ آدَمَ: أَتَى تُعْجِزَنِي، وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ مِثْلِ هَذِهِ، حَتَّى إِذَا سَوَّيْتُكَ وَعَدَلْتُكَ مَشَيْتَ بَيْنَ بُرْدَيْنِ وَبِلَا أَرْضٍ مِنْكَ وَبَيْدٌ، فَجَمَعْتُ وَمَنَعْتُ، حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ الثَّرَاقِي قُلْتُ: أَتَصَدَّقُ، وَأَتَى أَوَانُ الصَّدَقَةِ؟».

انظر ص: 596.

- أخرجه الإمام أحمد في المسند 210:4-211 [من طريق أربعة من شيوخه عن حريز ابن عبد الرحمن بن ميسرة].

- وابن ماجه في الوصايا (2707)

والحديث حسن يُنظر «مسند احمد» 385:29، رقم 17842، من طبعة الرسالة.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث أورده في سبيل ضرب الأمثال وليس لغرض إظهار الإعجاز العلمي في القرآن والسنة في مجال تَخْلُقُ الجنين، وهو لا يعنينا

في هذا المقام . وهو حديث حسن الإسناد، غير أنه لا يتناول حادثة كونية علمية، فلا يصح الاحتجاج به أيضاً على أنه إعجاز علمي . وينطبق عليه حكم رقم 8.

● [ح3] عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِلُ فِي الْعَنَانِ - وَهُوَ السَّحَابُ - فَتَذْكُرُ الْأَمْرَ قُضِيَ فِي السَّمَاءِ، فَتُسْرِقُ الشَّيَاطِينُ السَّمْعَ فَتَسْمَعُهُ، فَتُوجِّهِهُ إِلَى الْكُفَّانِ، فَيَكْذِبُونَ مَعَهَا مِائَةَ كَذْبَةٍ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ».

انظر ص: 594 (ح) - 693.

- أخرجه البخاري في "كتاب بدء الخلق"، (6) باب ذكر الملائكة، رقم 3210.  
وأخرجه في "كتاب الطب"، (46) باب الكهانة، رقم 5762، بلفظ آخر.  
وفي "كتاب الأدب"، (117) باب قول الرجل للمشيء "ليس بشيء" وهو ينوي أنه ليس بحق، رقم 6213، بلفظ آخر.  
وأخرجه أيضاً في موضع آخر.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي هذا الحديث أوردناه في سبيل ضرب الأمثال والتفسير، وليس لغرض إظهار الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، وهو لا يتحدث عن ظاهرة علمية، وبالتالي ليس هناك تعليق عليه من ناحية الإعجاز . وينطبق عليه الحكم رقم 7.

● [ح4] عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: وَكَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِحِفْظِ زَكَاةِ رَمَضَانَ، فَأَتَانِي، فَجَعَلَ يَحْشُو مِنْ الطَّعَامِ، فَأَخَذْتُهُ، وَقُلْتُ: وَاللَّهِ لَا أَرْفَعُكَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، /فَقَصَّ الْحَدِيثَ/. فَقَالَ لِي: إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَأَقْرَأْ آيَةَ الْكُرْسِيِّ... لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ وَلَا يَقْرَبُكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تُصْبِحَ...، وقال النبي ﷺ: "صدقك وهو كذوب،... ذاك شيطان".

انظر ص: 593 (ح) - 594 (ح) - 693.

- جزء من حديث طويل أخرجه البخاري في "كتاب الوكالة"، (10) باب إذا وكل رجلاً فترك الوكيل شيئاً فأجازته الموكِّل فهو جائز، وإن أقرضه إلى أجل مسمى جاز، رقم 2311.

وأخرجه في «كتاب بدء الخلق»، (11) باب صفة إبليس وجنوده، رقم 3275 مختصراً.

وأخرجه في «كتاب فضائل القرآن»، (10) باب فضل سورة البقرة، رقم 5010. ونظمه قريب جداً من لفظ الحديث رقم 3275.

صلة الحديث بالأعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح5] عن المغيرة بن شعبة: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ حَدَّثَ عَنِّي بِحَدِيثٍ يُرَى أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ». وفي رواية «الكَاذِبِينَ» بالجمع.

انظر ص: 592.

- هذا الحديث رواه الإمام مسلم في مقدمة صحيحه، (1) باب وجوب الرواية عن الثقات وترك الكاذبين، والتحذير من الكذب على رسول الله ﷺ.

- وأخرجه الترمذي في سننه في «كتاب العلم»، (9) باب ما جاء فيمن روى حديثاً وهو يرى أنه كذب، رقم 2662، بلفظ: «فهو واحد الكاذبين». انسخة تحفة الأحوذى 422:7 أحد، بدل واحد]. قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

- ورواه ابن ماجه في مقدمة سننه، (5) باب من حدث عن رسول الله ﷺ حديثاً وهو يرى أنه كذب، رقم 38 - 41.

- وأخرجه الإمام أحمد في المسند 14:5، بلفظ «من حدث بحديث وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين».

وفي 20:5، بلفظ «من حدث بحديث وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين».

وأخرجه في 113:1، بلفظ «من حدث عني حديثاً يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين».

وأخرجه في 250:4 بمثل اللفظ الأول - عنده - لكن بلفظ «الكَاذِبِينَ».

وفي 252:4 بلفظ: «مَنْ حَدَّثَ بِحَدِيثٍ وَهُوَ يَرَى أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ». (فاللفظ هنا عام غير مختص بالنبي ﷺ).

وفي 255:4 بلفظ: «مَنْ حَدَّثَ بِحَدِيثٍ وَهُوَ يَرَى أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ» - وفي رواية أحد الكاذبين - «». وهذا اللفظ أيضاً عام.

ويُنظر الحديث رقم 6 (التالي).

صلة الحديث بالأعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ج6] عن أنس رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَعَمَّدَ عَلَيَّ كَذِبًا فَلْيَتَّبِعُوا مَفْعَلَهُ مِنَ النَّارِ».

انظر ص: 592.

- أخرجه البخاري - بهذا اللفظ - في «كتاب العلم»، (38) باب إثم من كذب على النبي ﷺ، رقم 108.

وفي الكتاب والباب نفسه رقم 106 - 107 - 109 - 110.

وأخرجه في كُتُب أخرى كالجناز والأنبيا والأدب.

- وأخرجه مسلم في «كتاب الزهد والرفائق»، (16) باب التَّثْبُت في الحديث، وحكم كتابه العلم، رقم 3004/72.

والحديث أخرجه كثيرون عن عدد كبير من الصحابة.

وقد نص المحدثون على تواتره، يُنظر على سبيل المثال: «نُظُمُ الْمُتَنَائِرِ من الحديث المتواتر»، للمحدث محمد بن جعفر الكتاني، ح رقم 2، كتاب العلم، ص 35 - 41.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ج7] عن سعيد بن عمرو أنه سمع ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّا أُمَّةٌ أَمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ...».

انظر ص: 42.

- أخرجه البخاري في «كتاب الصوم»، (13) باب قول النبي ﷺ: «لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ» رقم 1913، واللفظ له.

- وأخرجه مسلم في «كتاب الصيام»، (2) باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال، والفطر لرؤية الهلال، رقم 15.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث له علاقة غير مباشرة بالإعجاز، لأنه يظهر أمة الرسول ﷺ ومدى الفتح الرباني عليه ﷺ، وبالتالي فإن موضوع الإعجاز العلمي في القرآن والسنة يتركز عليه، وهو صحيح المعنى، صحيح السند لأنه ورد في صحيح البخاري. وينطبق عليه الحكم رقم 7.

● [ج8] عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت: أول ما بُدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح، ثم حُبب



إِلَيْهِ الْخَلَاءُ، وَكَانَ يَخْلُو بِغَارٍ جَرَاءٍ، فَيَسْخُطُ فِيهِ - وَهُوَ التَّعْبُدُ اللَّيَالِي ذَوَاتِ الْعِدَدِ - قَبْلَ أَنْ يَتَرَعَّ إِلَى أَهْلِهِ وَيَتَزَوَّدَ لِذَلِكَ، ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَزَوَّدُ لِمِثْلِهَا، حَتَّى جَاءَهُ الْحَقُّ وَهُوَ فِي غَارٍ جَرَاءٍ، فَجَاءَهُ الْمَلَكُ، فَقَالَ: اقْرَأْ قَالَ: مَا أَنَا بِقَارِي، قَالَ: فَأَخَذَنِي فَعَطَّبَنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي، فَقَالَ: اقْرَأْ، قُلْتُ: مَا أَنَا بِقَارِي، فَأَخَذَنِي فَعَطَّبَنِي الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي، فَقَالَ: اقْرَأْ، فَقُلْتُ: مَا أَنَا بِقَارِي، فَأَخَذَنِي فَعَطَّبَنِي الثَّالِثَةَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي، فَقَالَ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝ [المعنى: 1-3].

انظر ص: 44.

- أخرجه البخاري في "كتاب بدء الوحي"، (1) باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ، رقم 3. واللفظ له.

- وأخرجه مسلم في "كتاب الإيمان"، (73) باب بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ، رقم 252.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقاتنا على الحديث رقم 7.

● [ح 9] عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ، قال: كنت قائماً عند رسول الله ﷺ، فجاء خبر من أخبار اليهود فقال: السلام عليكم يا محمد... جئت أسألك عن شيء لا يعلمه أحد من أهل الأرض إلا نبي أو رجل أو رجلان، قال: "ينفعك إن حدثتك؟" قال: أسمع بأذني، قال: جئت أسألك عن الولد، قال: «ماء الرجل أنيض، وماء المرأة أصفر، فإذا اجتمعا، فعلا مني الرجل مني المرأة أذكرا بإذن الله، وإذا علا مني المرأة مني الرجل آثا بإذن الله» قال اليهودي: لقد صدقت، وإنيك لنبى، ثم انصرف، فذهب، فقال رسول الله ﷺ: «لقد سألتني هذا عن الذي سألتني عنه وما لي أعلم بشيء منه حتى أتاني الله به».

انظر ص: 74 - 78 - 80 - 82 - 84 - 104 - 105 (ص) - 109 (ح) - 399 - 514 - 543 (ح) - 601 - 602.

- أخرجه مسلم في "كتاب الحيض"، (8) باب بيان صفة مني الرجل والمرأة وأن الولد مخلوق من مائهما، رقم 34.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: يتكلم هذا الحديث عن ظواهر علمية غيبية، ألا

وهي باختصار: إذكّار أو إنبات الجنين، والظروف التي تُسهّل هذه العملية. وقد رُوي هذا المتن بسند آخر وجاء فيه «أذكر» و«أت» . والصحيح هو «أذكّر» و«أتّ» بالتثنية، لأنه يتوجب إشراك كل من ماء الرجل وماء المرأة في عملية إذكّار أو إنبات الجنين، وبالتالي تتوفر فيه جميع الشروط لإطلاق عليه حكم «الإعجاز العلمي في القرآن والسنة» (حكم رقم 20).

● [10] عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ نَبِيٍّ إِلَّا أُعْطِيَ مِنَ الْآيَاتِ مَا مِثْلُهُ أَوْ مِنْ أَوْ آسَنِ عَلَيْهِ النَّبَشْرُ، وَإِنَّمَا كَانَ الَّذِي أُوتِيَتْ وَحْيًا أَوْحَاهُ اللَّهُ إِلَيَّ، فَأَرْجُو أَنِّي أَكْثَرُهُمْ تَابِعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

انظر ص: 52.

- أخرجه البخاري في «كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة»، (1) باب قول النبي ﷺ: «بُعِثَ بِجَمَاعِ الْكَلِمِ» رقم 7274. واللفظ له.

- وأخرجه مسلم في «كتاب الإيمان»، (70) باب وجوب الإيمان برسالة نبينا محمد ﷺ إلى جميع الناس ونسخ الملل بملته.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث ليس له علاقة مباشرة بالإعجاز، لأنه يتحدث عن طبيعة الإعجاز الذي أعطي للرسول ﷺ، وليس عن خبر إعجازي محدد. وبالتالي فإن موضوع الإعجاز العلمي في القرآن والسنة يركز عليه. وينطبق عليه الحكم رقم 7.

● [11] حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّمَشَقِيُّ، حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ بَكْرٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ جَابِرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ السَّلَامِ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُوشِكُ الْأُمَمُ أَنْ تَدَاعَى عَلَيْكُمْ كَمَا تَدَاعَى الْأَكَلَةُ إِلَى قَصْعَتِهَا»، فَقَالَ قَائِلٌ: وَمَنْ قَلْبُهُ نَحْرُ يَوْمَنِيذٍ؟ قَالَ: «إِنِّي أَنْتُمْ يَوْمَنِيذٍ كَثِيرٍ، وَلَكِنَّكُمْ غَنَاءٌ كَفَّاءَ السَّيْلِ، وَلَيَنْزِعَنَّ اللَّهُ مِنْ صُدُورِ عَذُوْكُمْ الْمَهَابَةَ مِنْكُمْ، وَلَيَقْدِفَنَّ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمُ الْوَهْنَ، فَقَالَ قَائِلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: وَمَا الْوَهْنُ؟ قَالَ: «حُبُّ الدُّنْيَا وَكَرَاهِيَةُ الْمَوْتِ».

انظر ص: 54.

- أخرجه أبو داود في «كتاب الملاحم»، باب في تداعي الأمم على الإسلام، رقم 4297. واللفظ له.

- وأخرجه أحمد في المسند 339:2.

في سند الحديث مقال، وقد حسنه بعضهم وقوى إسناده بعضهم، والحق أنه حسن لغيره.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3. إلا أنه يشير إلى إعجاز إخباري (وليس في مجال العلم) لأنه يتكلم عن أخبار غيبية تحققت بعد عصر البعثة، وينطبق عليه الحكم رقم 7.

● [ح12] عن أبي هريرة رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «كُلُّ شَيْءٍ خُلِقَ مِنْ مَاءٍ».

انظر ص: 56 - 57.

- أخرجه الإمام أحمد في المسند 2: 295 - 323 - 493.

[قال الهيثمي: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح خلا أبي ميمونة، وهو ثقة، وقال أحمد شاكر في شرحه على المسند 15: 72، رقم 7919: إسناده صحيح].

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث صحيح السند، صحيح المعنى من الناحية العلمية، وهو يتكلم عن ظاهرة كونية لا يعلمها إلا القليل من الناس، وقد يكون معلوماً لدى علماء عصور ما قبل بعثة الرسول ﷺ، وذلك لأن مجرّد الاحتكام إلى العقل والتفكير والنظر في خلق الله قد يوصلنا إلى هذه النتيجة، غير أن وصول الناس إلى هذه النتيجة تبقى في مجال الظن لأنه ليس بوسعهم قبل البعثة التحقق من هذا معملياً. أما الرسول ﷺ فقد بت في هذا الأمر عن يقين بما أوحى الله تعالى له، وإقرار النبي ﷺ ليس كإقرار الناس لأنه يترتب عليه نفي النبوة، وبالتالي فيعتبر تحذيراً، ويصح الاحتجاج به على أنه إعجاز علمي (حكم رقم 20).

● [ح13] عن أبي هريرة رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ».

انظر ص: 20 - 69 - 70 - 137 - 139 (ح) - 211 - 303 - 356 - 540 (ح) - 579 - 695.

- أخرجه البخاري في «كتاب الجهاد»، (122) باب قول النبي ﷺ: «تُصْرَتُ بِالرُّغَبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ»، رقم 2977.

وأخرجه أيضاً في «كتاب التعبير»، (22) باب المفاتيح في اليد، رقم 7013.

وأخرجه أيضاً في «كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة»، (1) باب قول النبي ﷺ: «بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ»، رقم 7273.

- وأخرجه مسلم في «كتاب المساجد ومواضع الصلاة»، رقم 1168.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث ليس له علاقة مباشرة بالإعجاز، لأنه

يتحدث عن منهجية متبعة في إظهار الإعجاز الذي أعطي للرسول ﷺ، ولا يتكلم عن خبر إعجازي محدد. وبالتالي فإن موضوع الإعجاز العلمي في القرآن والسنة يرتكز عليه. وينطبق عليه الحكم رقم 7.

● [ح14] عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ: جَاءَتْ أُمُّ سَلِيمٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ، فَيَهْلُ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غُسْلِ إِذَا اخْتَلَمَتْ؟ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ». فَغُسَّتْ أُمُّ سَلَمَةَ - تَغْنِي وَجْهَهَا - وَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَوْتَخَلَّمُ الْمَرْأَةُ؟ قَالَ: «نَعَمْ تَرَبُّثٌ يَمِئْتُكَ فِيمَ يُشَبِّهُهَا وَلِذَٰهَ؟».

انظر ص: 74 - 75 - 77 - 82 (ح) - 539 (ح) - 540 (ح) - 543 (ح).

- أخرجه البخاري في «كتاب العلم»، (50) باب الحياء في العلم، رقم 130. واللفظ له.

- وأخرجه مسلم في «كتاب الحيض»، (7) باب وجوب الغسل على المرأة بخروج المني منها، رقم 32.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث يتكلم عن ظاهرة كونية لا يعلمها إلا القليل من الناس على وجه اليقين (وهو قد يكون معلوماً لبعض من علماء عصور ما قبل البعثة لأنه يتكلم عن أن للمرأة منياً كما أن للرجل مني؛ وهذا أمر غير غيبي، لأنه بوسع المرأة أو الطبيب أن يشاهدا إفرازات المهيبل)، وبالتالي فإن النص الشرعي يتناول حادثة قد تكون معلومة في بعض الأزمنة، ولا يصح الاحتجاج به على أنه إعجاز علمي، ولكن يصح الاستشهاد به على أنه مرجع ديني علمي مُلفت للنظر، وينطبق عليه الحكم رقم 9.

● [ح15] حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ. حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ ابْنِ الْمُثَنَّدِ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كَانَتْ الْيَهُودُ تَقُولُ: إِذَا جَامَعَهَا مِنْ زَوَاتِهَا جَاءَ الْوَلَدُ أَخَوًا، فَتَزَلُّ: «يَسْأَلُكُمْ حَرَّتُ لَكُمْ فَأَنْتُمْ حَرَّتُمْ لَكُمْ أَوْ شَيْئٌ» [البقرة: 223].

انظر ص: 43.

- أخرجه البخاري في «تفسير القرآن» باب «يَسْأَلُكُمْ حَرَّتُ لَكُمْ فَأَنْتُمْ حَرَّتُمْ لَكُمْ أَوْ شَيْئٌ»، رقم 4523.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث ليس بعينه الإعجاز، وإنما في الآية

التي نزلت بسببه، وأوردناه في سبيل ضرب الأمثال والتفسير، بيد أن موضوع الإعجاز العلمي يركز عليه لأنه ينفي اعتقاداً خاطئاً اكتسبه العرب من اليهود، ويظهر مدى تقدم تعاليم الإسلام على غيرها من المعتقدات السائدة في شبه الجزيرة العربية. وهو إن كان يتناول موضوعاً علمياً (وهو أن إتيان النساء من قبل الرجال من جهة الخلف في القبل ليس له تأثير على تخلق الجنين)، غير أن موضوعه لا يعتبر بعيداً عن إدراك العالم سليم التفكير، بعيد الحدس، وقد تكون عادة الإتيان المذكورة سابقاً معروفة لدى شعوب أخرى في العالم أنها لا تضر. وينطبق عليه الحكم رقم 9.

● [ح16] عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ: أَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ فِي عَقْبَةٍ - أَوْ قَالَ: فِي ثِيْبَةٍ - قَالَ: فَلَمَّا عَلَا عَلَيْهَا رَجُلٌ نَادَى: فَرَفَعْ صَوْتَهُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، قَالَ: وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى بَعْلَتِهِ، قَالَ: «فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصْماً وَلَا غَائِباً».

انظر ص: 83.

- أخرجه البخاري في «كتاب الدعوات»، (7) باب لا حول ولا قوة إلا بالله، رقم 6409. واللفظ له.

- وأخرجه مسلم في «كتاب الذكر والدعاء»، (13) باب استحباب خفض الصوت بالذكر، رقم 45.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح17] عَنْ أَبِي الْوَدَّاعِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ سَمِعَهُ يَقُولُ: سُنِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْعَزْلِ، فَقَالَ: «مَا مِنْ كُلِّ أُنْثَاءٍ يَكُونُ الْوُلْدُ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ خَلْقَ شَيْءٍ لَمْ يُمْسِمْهُ شَيْءٌ».

انظر ص: 106 - 109 - 110 (ص) - 137 - 139 (ح) - 141 - 144 (ح) - 538 - 551.

- أخرجه مسلم في «كتاب النكاح»، (22) باب حكم العزل، رقم 133.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث يتكلم عن ظاهرة غيبية وهي أن الإنسان يتخلق من جزء من المنى - من الحيوانات المنوية - وليس من المنى كله، ولا يمكننا معرفة ذلك إلا بواسطة المجهر الإلكتروني (الذي لم يكن متاحاً قبل عصر البعثة) لصغر حجم الحيوانات المنوية، وبالتالي تتوفر فيه جميع الشروط لإطلاق حكم «الإعجاز» العلمي في القرآن والسنة في مجال تخلق الجنين (حكم رقم 20).

● [ح18] عن سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن أبيه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي أَطُوفُ بِالنَّكْفَةِ فَإِذَا رَجُلٌ آذَمَ سِبْطَ الشَّعْرِ بَيْنَ رَجُلَيْنِ يَطْفُفُ رَأْسُهُ مَاءً...».

انظر ص: 109.

- أخرجه البخاري في «كتاب أحاديث الأنبياء»، (48) باب قول الله: «وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّيَدَّتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا...» [مريم: 16]، رقم 3441.

- وأخرجه مسلم في «كتاب الإيمان»، (75) باب ذكر المسيح ابن مريم والمسيح الذجال، رقم 277. واللفظ له.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح19] عن الزهري قال: أخبرني أنس بن مالك قال: كُنَّا جُلُوسًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «يَطْلُعُ عَلَيْكُمْ الْآنَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ النَّجَّةِ»، فَطَلَعَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ تَطْلُعُ لُحْيَتِهِ مِنْ وَضُوئِهِ...

انظر ص: 109.

- رواه الإمام أحمد في المسند 3: 166.

قال المنذري في «الترغيب والترهيب» 3: 548 - 549، من كتاب الأدب باب الترهيب من الحسد وفضل سلامة الصدر: بإسناد على شرط البخاري ومسلم، والتسائي، ورواه احتجاجاً بهم أيضاً، إلا شيخه سويد بن نصر وهو ثقة.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح20] حدثنا حُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ، حدثنا أَبُو كَدِينَةَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: مَرَّ يَهُودِيٌّ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يُحَدِّثُ أَصْحَابَهُ، فَقَالَتْ قُرَيْشٌ: يَا يَهُودِيٌّ! إِنَّ هَذَا يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ، فَقَالَ: لَأَسْأَلَنَّ عَنْ شَيْءٍ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا نَبِيٌّ، قَالَ: فَجَاءَ حَتَّى جَلَسَ ثُمَّ قَالَ: يَا مُحَمَّدُ مِمَّ يُخْلَقُ الْإِنْسَانُ؟ قَالَ: «يَا يَهُودِيٌّ مِنْ كُلِّ يُخْلَقُ، مِنْ نُطْفَةِ الرَّجُلِ وَمِنْ نُطْفَةِ الْمَرْأَةِ، فَأَمَّا نُطْفَةُ الرَّجُلِ فَتُطْفَأُ غَلِيظَةً مِنْهَا الْعَظْمُ وَالْعَصَبُ، وَأَمَّا نُطْفَةُ الْمَرْأَةِ فَتُطْفَأُ رَقِيقَةً مِنْهَا اللَّحْمُ وَالْدَّمُ، فَقَامَ الْيَهُودِيٌّ فَقَالَ: هَكَذَا كَانَ يَقُولُ مَنْ قَبْلَكَ».

انظر ص: 111 - 133 - 134 - 142 - 214 - 220 .

- أخرجه الإمام أحمد في المسند 1: 465 .

[في سنده حسين بن حسن الأشقر الغزاري ضعيف، قال البخاري: «فيه نظر»، وقال أبو زرعة: «منكر الحديث»، وذكره ابن حبان في الثقات، وقال ابن حجر: صدوق بهم ويغلو في التشيع، ينظر: شرحه في المسند لأحمد شاكر 6: 199، وتقريب التهذيب رقم: 1318، و«كتاب التذكرة بمعرفة رجال الكتب العشرة» للحسيني رقم [1304].

وينظر «مسند الإمام أحمد» 7: 437، من طبعة الرسالة .

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: إن بعض متن هذا الحديث صحيح مثل: (يا يهودي كلُّ يخلق، من نطفة الرجل ومن نطفة المرأة، فأما نطفة الرجل فنطفة غليظة . . . ، وأما نطفة المرأة فنطفة رقيقة . . .)، وبعضه الآخر غير صحيح مثل: أن العظم والعصب من نطفة الرجل، وأن اللحم والدم من نطفة المرأة. وما يقوله العلم اليوم هي أن كل الأعضاء تتخلق من نطفة الرجل ونطفة المرأة. ويشهد للجزء الصحيح من هذا المتن الحديث رقم 67 على وجه عام، ورقم 69 على وجه خاص. ومن الجدير بالذكر أن العلماء اختلفوا في الحكم على راوٍ من رواة الحديث، حيث أفاد قول العلماء فيه أنه يتفرد برواياته، وله أوهام، وبالتالي فاحتمال الوهم فيه وارد. وعليه فإن الجزء الذي انفرد بروايته، والذي عارض العلم الكوني، يعدّ ضعيفاً لا يصلح للاحتجاج به في مجال الإعجاز العلمي. وينطبق على مجمل الحديث حكم رقم (14).

● [ح 21] عن مالك بن الحويرث أن النبي ﷺ قال: «إن الله تعالى إذا أراد خلق النشئة، فجاءت الرجل المرأة، طار ماؤه في كل عرق وعصب منها، فإذا كان يوم السابع جمعه الله تعالى، ثم أحضر له كل عرق له بينه وبين آدم. ثم قرأ: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الأنطار: 8]» .

انظر ص: 80 - 136 - 141 - 142 - 144 - 145 - 148 - 150 - 151 - 152 -

153 - 226 - 234 - 235 - 241 - 242 - 245 - 247 - 248 - 268 - 301 - 302 -

398 - 400 - 401 - 407 - 499 - 517 - 518 - 521 - 527 - 533 - 552 -

556 - 557 - 585 - 587 - 595 - 706 .

- [رواه الطبراني في «الكبير» 19: 644، وال الأوسط 2: 365 - 366، رقم 1636، و«الصغير» 106، والبيهقي في «الآسماء والصفات» 2: 129 (ط 1)، 1985م، دار الكتاب العربي] وابن منده في كتاب «التوحيد»، وقال: إسناده متصل مشهور على رسم أبي عيسى - أي الترمذي - والتسائي وغيرهما. وجود السيوطي إسناده، وقال الهيثمي: رجاله ثقات، ينظر: جامع العلوم والحكم لابن رجب: 154، ومجمع الزوائد 7: 134، والدر المنثور: 8/ 439.

صلة الحديث بالأعجاز العلمي: هذا الحديث جيد الإسناد، وهو صحيح المعنى. ويتناول أخباراً علمية غيبية، وهي - باختصار - انتشار صبغيات نطفة الرجل بين صبغيات نطفة المرأة، وعملية إحضار «خطة تركيب الجنين» من الصبغيات. وبالتالي تتوفر فيه جميع الشروط لأن تُطلق عليه حكم «الإعجاز العلمي في القرآن والسنة» (حكم رقم 20). وقد ورد في متن آخر لهذا الحديث عند البيهقي لفظ «عضو» بدلاً من لفظ «عصب». والأولى هو لفظ «عصب». حيث إن المعطيات العلمية تقتصر عملية الانتشار (أي عملية الطيران) على الصبغيات فقط كما يشير إليه معنى كلمتي «عرق» و«عصب»، وليس على كل أعضاء النطفة المخصبة. أضف إلى ذلك أن مجموع الأحاديث النبوية الشريفة جاء فيها لفظ «عرق» فقط دون لفظ «عضو». انظر تعليقنا عن التصحيف في حاشية «الملحق» المرفق في آخر الكتاب.

● [ح 22] حدثنا الحارود قال: حدثنا علي الحسين بن شقيق قال: أخبرنا عبد الله قال: حدثنا مغيرة بن مسلم عن عبد الله بن بريدة: أن رجلاً من الأنصار ولدت له امرأته غلاماً أسود، فأخذ بيد امرأته فأتى بها رسول الله ﷺ، فقالت: والذي بعثك بالحق لقد تزوجني بكرةً وما أقعدت مقعده أحداً، فقال رسول الله ﷺ: «صدقت، إن لك تسعة وتسعين عرقاً، وله مثل ذلك، إذا كان حين الولد اضطربت العروق كلها، ليس منها عرق إلا يسأل الله أن يجعل الشبه له»<sup>(1)</sup>.

انظر ص: 146 - 150 - 155 - 156 - 208 - 211 - 381 - 400 - 530 - 533 - 544 557 (ح) - 706 - 707 - 710 (ح).

(1) كما جاء في مخطوطة نسخة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية (الرياض، المملكة العربية السعودية)، برقم 3487.



- أورده السيوطي في «الذر المنثور»، تفسير سورة الانفطار.
- وأخرجه الحكيم الترمذي في «نادر الأصول» الأصل الثامن والأربعون والمائة في الثلاثة التي تحت العرش. ص 191/ من الطبعة المصورة في دار صادر - بيروت - /، وقال في رواية ابن بريدة: أن رجلاً من الأنصار... /.
- دراسة رجال السند:
- الحارود: هو الجارود<sup>(1)</sup> (فأما أن يكون خطأ الناسخ، وإما أن تكون اضمحلت نقطة حرف «ج» مع مرور الزمن) والجارود هو من شيوخ الحكيم الترمذي، وهو شيعي ثقة واسمه عباد بن يعقوب الرواجني (سير أعلام النبلاء: 11/ 536).
- علي الحسين بن شقيق: هو علي بن الحسن<sup>(2)</sup> بن شقيق (خطأ من الناسخ) من شيوخ البخاري وأحمد بن حنبل وهو ثقة (تهذيب الكمال: 20/ 371).
- عبد الله: هو (ابن المبارك) الإمام الحجة الثقة (تقريب التهذيب: 320).
- مغيرة بن مسلم القسمني الشراح: صدوق (تقريب التهذيب: 542).
- عبد الله بن بريدة: أبو سهل المروزي، قاضي مرو تابعي ثقة، توفي سنة 105 هجرية وقيل بل 115 هجرية وله مائة سنة، ينظر تقريب التهذيب رقم 3227.
- فالحديث ضعيف لإرساله.

صلة الحديث بالاعجاز العلمي: هذا الحديث ضعيف لإرساله، وهو صحيح المعنى (إلا في عدد الصبغيات، حيث إن العدد في متن الحديث يتوافق مع المعطيات العلمية في رأس العدد - أي العدد «تسعين» -، وبخلاف في الرقم الفرعي - أي العدد «تسعة» - مما يُخَفَّف من وطأة الخطأ). ومن الجدير بالذكر أن سند هذا الحديث آحادي، أي أنه لم يُزو إلا من هذا الوجه، وبالتالي فإن احتمال الخطأ فيه وارد، خصوصاً أنه ليس هناك سند قوي متابع له يتكرر فيه هذا الخطأ، وبالتالي سنعتبر هذا الاختلاف ناتجاً من سمع الرواة، وليس من كذبهم لأن جميعهم ثقات.

(1) كما جاء في مخطوطة نسخة مكتبة الملك فهد (الرياض، المكتبة العربية السعودية)، برقم 181. المجلد الأول، تحت الأصل الخمسين والمائة، ص 215.

(2) في نسخة جامعة الإمام محمد بن سعود جاء: علي الحسين بن شقيق، وفي نسخة مكتبة الملك فهد جاء: علي الحسن شقيق، والأصل علي بن الحسن بن شقيق، لأن هذا الاسم هو الوحيد الذي له ترجمة، ولأنه يجمع بين ما ورد في السختين.

كذلك فإن الخطأ ليس ناجماً من خطأ الناسخ وذلك لأن لفظ "تسعة وتسعين عرقاً" جاء في جميع المخطوطات التي تحققنا منها.

ومن الجدير بالذكر أنه يحتوي على عدّة إخبارات غيبية صحيحة وفي غاية الدقة مثل: أن يكون للإنسان عانة عروفاً (ويشهد لهذا الظاهر الأحاديث رقم: 21، 23، 65، 70، 71، 90، 92). وأن هذه العروق تسبّب شبه الإنسان بأقربائه (انظر حديث رقم 21، 65، 71، 90). وأن للرجل عدداً مماثلاً من العروق التي للمرأة، وأن هذه العروق تضطرب (انظر حديث رقم: 21، 23، 65، 70، 90، 92). وأن حادثة الاضطراب تحدث عند بداية «الخلق» - أي عند تخصيب البويضة المخصبة - (انظر حديث رقم 23). وأن هذه العروق تدسّ صفات في النسل غير المباشر (انظر حديث رقم 21، 63، 65، 71).

وبما أن ضعف هذا الحديث غير شديد وذلك لأنه حديث مرسل عن ثقة<sup>(1)</sup>، وبما أن حادثة اضطراب العروق تندرج تحت ظاهرة كونية يُعتقد ثبوتها في مجال الأحاديث النبوية الشريفة (كما أشرنا إليه سابقاً في هذا التعليق)، وبما أن معظم منته موافق للمعطيات العلمية المقررة (راجع مبحث «اضطراب عروق النطفة»). فلا بأس من الاستشهاد به في مجال الإعجاز العلمي في القرآن والسنة<sup>(2)</sup>، شرط توضيح الفارق البسيط في رقم عدد الصبغيات، وتبيان كيفية حدوث هذا الخطأ. وينطبق عليه الحكمان رقم 12 و 14.

● [ح23] عن ابن عباس مرفوعاً: «النطفة التي يخلق منها الولد، تُرْعَد لها الأعضاء والعروق كلها، إذا خرجت، وقعت في الرحم».

انظر ص: 155 - 156 - 208 - 210 - 211 - 214 - 215 - 400 - 599 - 705 - 709 (ح) - 710 (ح).

- أخرجه الديلمي. وهو شديد الضعف، قال السيوطي في «الدر المنثور» 6:5: «بسند واه». وذكره ابن عَرّاق الكنانيّ في «تنزيه الشريعة» 1: 226 رقم 157.

(1) راجع تعليقنا على هذا الأمر في مبحث «تعريف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة والأسس التي يركّز عليها».

(2) راجع تعليقنا على هذا الأمر في مبحث «تعريف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة والأسس التي يركّز عليها».

وفي سنده: نهشل بن سعيد بن وزدان... متروك - أي مُتَّهَم بالكذب - وكذَّبه إسحاق بن راهوية/ التثريب 7198/.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث شديد ضعف السند، صحيح المعنى، وذلك لأن راويه «نهشل» اتَّهَم بالكذب. ولفظ «الأعضاء» لا يتوافق مع المعطيات العلمية كما أشرنا إليه في تعليقنا على الحديث رقم 21. وهو يشير إلى معظم الدلالات العلمية التي يتحدث عنها الحديث السابق، وهي: أن للإنسان عروفاً، وأن هذه العروق ترعد - أي تضطرب -، وأن حادثة الارتعاد تحدث بعد حصول عملية «الخلق» - أي بعد تخصيب البويضة المخصبة -، ويضيف إلى ذلك أن النطفة تأتي من خارج الرحم، وأنها تخرج من مكان ما لتقع بالرحم، ويشهد لهاتين الظاهرتين الآخرين الحديث رقم 32. وبما أن الحديث ضعيف جداً (مع أن منته يوافق المعطيات العلمية) فلا يصح الاحتجاج به في الإعجاز، حتى يثبت معناه من نصوص أخرى. وينطبق عليه الحكم رقم 16. غير أننا نستطيع أن نعتبره أثراً إسلامياً، مع عدم نسبته للرسول ﷺ، وأن نجعله قاعدةً لتبحث في مجال الإعجاز العلمي في القرآن والسنة.

● [ح 24] في حديث يزيد بن الأسود العامري: «فجئ بهما ترعد فرائضهما/ أي ترجف وتضطرب من الخوف/».

انظر ص: 156.

- أخرجه الترمذي في «كتاب الصلاة»، (163) باب ما جاء في الرجل يُصَلِّي وحده ثُمَّ يَدْرِك الجماعة، رقم 219. واللفظ له. وقال: حديث حسن صحيح.

- وأخرجه النسائي في «كتاب الإمامة»، (54) باب إعادة الفجر مع الجماعة لمن صلى وحده، رقم 858.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح 25] عن علي - كرم الله وجهه - : «والذي فلق الخُبَّةَ وبراأ النسمة إنه لعهد النبي الأمي ﷺ إني أن لا يُحْبَنِي إلَّا مُؤْمِنٌ وَلَا يُبْعَضَنِي إلَّا مُنَافِقٌ».

انظر ص: 159 - 499 (ح).

- أخرجه مسلم في «كتاب الإيمان»، (33) باب الدليل على أن حُب الأنصار

وعلي عليه السلام من الإيمان... ، رقم 131.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح26] عن فاطمة بنت أبي حبيش أنها كانت تستحاض فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم: «إذا كان دم الحيض فإنه دم أسود يُعرف، فإذا كان ذلك فامسكي عن الصلاة، فإذا كان الآخر فتوضئي وصلي».

انظر ص: 180 - 186 - 189.

- أخرجه أبو داود في سننه في «كتاب الطهارة»، باب من قال توضأ لكل صلاة، رقم 304. واللفظ له.

وأخرجه أيضاً في «كتاب الطهارة»، باب من قال إذا أقبلت الحيضة تدع الصلاة، رقم 286. بهذا اللفظ: «إذا كان دم الحيضة فإنه دم أسود يُعرف... فإنما هو عرق». [قلت: سكت أبو داود عن الحديثين].

- وأخرجه النسائي في «كتاب الطهارة» (138) باب الفرق بين دم الحيض والاستحاضة، رقم 215 و216.

وأخرجه أيضاً في «كتاب الحيض والاستحاضة» (6) باب الفرق بين دم الحيض والاستحاضة، رقم 362 و363.

[قال ابن القيم في «تهذيب سنن أبي داود» - المطبوع مع كتاب «معالم السنن» للخطابي، بعد أن نقل كلام ابن القطان بأنه منقطع - قال: في 1: 183 «ولم يزوه أصحاب الصحيح، وإنما رواه أبو داود والنسائي، وسأل عنه ابن أبي حاتم أباه فضغفه، وقال: هذا منكرو، وصححه الحاكم». انتهى].

- وأخرجه البخاري في «كتاب الحيض» (26) باب عرق الاستحاضة، رقم 327.

- وأخرجه أبو داود في سننه في «كتاب الطهارة»، باب من روى أن المستحاضة تغتسل لكل صلاة، رقم 289، وسنده: حدثنا أحمد بن صالح، ثنا عتبة، ثنا يونس، عن ابن شهاب، أخبرني عمرة بنت عبد الرحمن، عن أم حبيبة بهذا الحديث - أي الحديث الذي سبق الرقم 289، وهو حديث 288، أن أم حبيبة... استحيضت سبع سنين... فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن هذه ليست بالحيضة، ولكن هذا عرق فاغتسلي وصلي...» -.

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» 1: 427 - بعد حديث... 327: وكذا أخرجه

مسلم . . . . وأبو داود من طريق الأوزاعي . . . - قال: ومسلم أيضاً من طريق إبراهيم بن سعد [ح رقم 64]، وأبو داود من طريق يونس كلاهما عن الزهري عن عمرة وحدها، قال الدارقطني: هو صحيح من رواية الزهري عن عمرة وعمرة جميعاً. انتهى.

[فيكون حديث أبي داود برقم 289 صحيحاً].

[وقال الشيخ عبد القادر الأرناؤوط مُغلَقاً على "جامع الأصول" 7: 367: وهو حديث صحيح/ أي عن حديث رقم 289/].

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث صحيح السند (وإن كان فيه اختلاف بين العلماء، ولكن الظاهر أنه صحيح)، وهو صحيح المعنى. وهو يتكلم عن ظاهرة علمية، ألا وهي: صفة دم الحيض، وهذا الأمر واضح للعيان والنساء ذوات الخبرة بذلك، وبالتالي لا يصح أن نعتبره إعجازاً علمياً، ولكن يصح أن نعتبره مرجعاً دينياً علمياً مُلَقَّطاً للتفكر. وينطبق عليه حكم رقم 9.

● [ح 27] عن أم سلمة قالت: جاءت فاطمة رسول الله ﷺ فقالت: إني أستحاض، فقال: «ليس ذلك بالحيض إنما هو عرق، لتغذي أيام أقرانها، ثم لتغتسل، ثم لتستنجز بثوب، وتنزل».

انظر ص: 180 - 186 - 187 - 188 - 587.

- أخرجه بهذا اللفظ الإمام أحمد عن أم سلمة (المسند 6: 304).

وأخرجه أحمد أيضاً عن عائشة (المسند 6: 194) أن فاطمة بنت أبي حبيش جاءت إلى رسول الله ﷺ فقالت: إني أستحاض فلا أظهر أفأدع الصلاة قال: «لا، ليس ذلك بالحيض إنما ذلك عرق، فإذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة فإذا أدبرت فاغسلي عنك الدم وصلي».

- وأصله في البخاري «كتاب الحيض»، (8) باب الاستحاضة، رقم 306 عن عائشة رضي الله عنها قالت: قالت فاطمة بنت أبي حبيش لرسول الله ﷺ: يا رسول الله: إني لا أظهر، أفأدع الصلاة؟ فقال رسول الله ﷺ: «إنما ذلك عرق وليس بالحيضة، . . . الحديث».

- وأخرجه أيضاً مسلم في «كتاب الحيض»، (14) باب المستحاضة وغسلها وصلاتها، رقم 62/ 333.

- وأخرجه مالك في «الموطأ»، «كتاب الطهارة»، (29) باب المستحاضة رقم 10. صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث صحيح لأن أصله ورد في البخاري، وهو يتكلم عن ظاهرة غيبية ألا وهي: ما يمتاز به الرحم في تركيبته: وهو وجود العروق فيه بشكل مكثف، وبالتالي يصحح أن نعتبره إعجازاً علمياً. وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح28] عن صفية بنت حني قالت: ... قال (رسول الله ﷺ): «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ مَجْرَى الدَّمِ».

انظر ص: 186.

- أخرجه البخاري في «كتاب بدء الخلق»، (11) باب صفة إبليس وجنوده، رقم 3281. واللفظ له.

وأخرجه أيضاً بهذا اللفظ في «كتاب الاعتكاف»، (11) باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه، رقم 2038.

وبلفظ «من ابن آدم» أخرجه في «كتاب الأحكام»، (21) باب الشهادة تكون عند الحاكم في ولاية القضاء أو قبل ذلك الخصم، رقم 7171.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث يتكلم عن ظاهرة علمية غير غيبية، لأنه باستطاعة الأطباء في كل العصور تشريح جسم الإنسان ومعرفة هذه الظاهرة، وبالتالي لا يصح أن نعتبره إعجازاً علمياً، ولكن يصح أن نعتبره مرجعاً دينياً علمياً مُلقباً للنظر. وينطبق عليه حكم رقم 9.

● [ح29] عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «وَكَاثُ/ أَيْ أُم حَبِيبَةَ/ تَغْتَسِلُ أحياناً فِي مَرْكَبٍ فِي حُجْرَةٍ أَخْبَهَا زَيْبُ وَهِيَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، حَتَّى أَنْ حُمْرَةَ الدَّمِ تَتَغَلَّوُ الْمَاءَ...».

انظر ص: 186.

- أخرجه مسلم في «كتاب الحيض»، (14) باب المستحاضة وغسلها وصلاتها، رقم 64 (بلفظ قريب منه).

- والنسائي في «كتاب الطهارة»، (134) باب ذكر الغسل من الحيض، رقم 204. واللفظ له.

- وأبو داود - يمثل لفظ مسلم - في «كتاب الطهارة»، باب من روى أن المستحاضة تغتسل لكل صلاة، رقم 288.

- وأخرجه الإمام أحمد في المسند 83:6 - 187 - 237 .  
صلة الحديث بالاعجاز العلمي : انظر تعليقنا على الحديث رقم 3 . إلا أنه يتكلم عن ظاهرة علمية .

● [ح 30] عَنْ غَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ امْرَأَةً مُسْتَحَاضَةً عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قِيلَ لَهَا إِنَّهُ عَزَقُ غَائِدٍ . . .

انظر ص : 187 .

- أخرجه النسائي في «كتاب الطهارة» ، (136) باب ذكر اغتسال المستحاضة ، رقم 213 . واللفظ له .

وأخرجه أيضاً في «كتاب الحيض والاستحاضة» ، (5) باب جمع المستحاضة بين الصلاتين وغسلها إذا جمعت ، رقم 360 .

قال الشيخ عبد القادر الأرناؤوط معلقاً على «جامع الأصول» 7:370 : وهو حديث صحيح .

- وأخرجه الإمام أحمد في المسند 6:172 .

قال الساعاتي في «الفتح الزناني» 2:178 : الحديث رجاله كلهم رجال الصحيحين (أي البخاري ومسلم) .

صلة الحديث بالاعجاز العلمي : هذا الحديث صحيح السند ، صحيح المعنى ، وهو يتكلم عن أسباب استحاضة النساء ، وهو مقاومة العرق لتخثر الدم ، وهو أمر غيبي ، تحدث به أحد الصحابة وأصاب بنور من الله تعالى كما جاء في الحديث : «اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ» [ح 74] ، ولا يعتبر هذا الجزء من الحديث إعجازاً علمياً لأن لم يدع أحد من الصحابة معرفة الغيب . ويعتبر أثراً إسلامياً علمياً ملفتاً للنظر ، وينطبق عليه الحكم رقم 19 .

● [ح 31] حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ قَالَ : ثنا إسرائيل عن عثمان بن سعد عن عبد الله ابن أبي مليكة قال : حدثني خالتي فاطمة بنت أبي حبيش قالت : . . . فقال (رسول الله ﷺ) : «مَرِي فَاطِمَةُ بَثْتُ أَبِي حَبِيشٍ ، فَلْتُسَبِّحْ كُلَّ شَهْرٍ عَدَدَ أَيَّامِ أَقْرَانِهَا ، ثُمَّ تَغْتَسِلْ وَتَحْشِي ، وَتَسْتَنْفِرُ ، وَتَنْظِفُ ، ثُمَّ تَطَهِّرُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ ، وَتُصَلِّي فَإِنَّمَا ذَلِكَ رَكْعَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ ، أَوْ عَزَقُ انْقِطَع ، أَوْ دَاءٌ غَرَضَ لَهَا» .

انظر ص: 180 - 186 - 187 .

- أخرجه الإمام أحمد في المسند 6: 464 .

وفيه (عثمان بن سعد) وثقه أبو نعيم وشيخه الحاكم، وثبته غير واحد منهم النسائي وابن معين ويحيى بن سعيد القطان انظر «الكاشف» للذهبي رقم 3699، و«التذكرة» للحسيني 2: 1138 رقم 4498، و«تهذيب التهذيب» لابن حجر 7: 117، وقال ابن غدي: هو حسن الحديث ومع ضعفه يكتب حديثه، والحديث له شواهد يرقى بها للاحتجاج.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث يُختج به من ناحية السند، وهو صحيح المعنى. ويتكلم عن أسباب استحاضة النساء، وهو أن العروق تنقطع داخل الرحم، وهذا أمر غيبي لم يعلمه العلماء إلا بعد أن درسوا بدقة مقطع الرحم وتكوينه، وبالتالي يصح الاحتجاج به على أنه إعجاز علمي، وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح32] عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: إذا وقعت النطفة في الرحم، بعث الله ملكاً فقال: يا رب: مخلقة أو غير مخلقة؟ فإن قال: غير مخلقة، مجتها الأرحام دماً، وإن قال: مخلقة، قال: يا رب: فما صفة هذه النطفة؟ أذكر أم أنثى؟ ما رزقها؟ ما أجلها؟ أشقي أم سعيد؟ قال: فيقال له: انطلق إلى أم الكتاب فاستسبح منه صفة هذه النطفة، قال: فينطلق الملك فينسخها، فلا تزال حتى يأتي على آخر صفتها.

انظر ص: 169 - 170 - 206 - 208 - 209 - 210 - 211 - 213 - 214 - 215 - 297 (ح) - 343 - 348 - 399 - 543 (ح) - 558 (ح) - 585 - 586 - 589 - 706 .

قال بدر الدين العيني في عمدة القاري - ج3/ص 291 - : «وقد بين ذلك حديث رواه الطبراني بإسناد صحيح من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي عن علقمة عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: (إذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله ملكاً، فقال يا رب: مخلقة أو غير مخلقة؟ فإن قال: غير مخلقة، مجتها الرحم دماً. وإن قال: مخلقة، قال: يا رب: فما صفة هذه النطفة؟ فيقال له: انطلق إلى أم الكتاب فإنك تجد قصة هذه النطفة، فينطلق فيجد قصتها في أم الكتاب)، وهو موقوف لفظاً، مرفوع حكماً، لأن الإخبار عن شيء لا يدركه العقل محمول على السماع».

وانظر فتح الباري في صحيح البخاري لابن حجر [1: 418-419]، وقد عزاه إلى الإمام الطبري، وهو موجود عنده بنفس الإسناد المذكور آنفاً في تفسير سورة الحج،



وهو كالثاني: (حدثنا أبو كريب، قال: ثنا أبو معاوية، عن داود بن أبي هند، عن عامر، عن علقمة، عن عبد الله، قال: . . . [الحديث]).

أقول: إن ابن مسعود صحابي جليل في منتهى الصدق، وقد روي عنه أشهر حديث في الصحيحين على الإطلاق في مجال تخلق الجنين، وهو حديث رقم [43] أو [46]، وبالتالي فمن المستبعد تماماً أن يتكلم برأيه عن حادثة غيبية، لذا وجب أن يقول هذا الحديث استناداً إلى شيء عنده عن طريق الرسول ﷺ، وذلك لعدة أسباب:

1 - أن هذا الخبر لا يقال من قبل الرأي، ولا سبيل إلى معرفة هذا إلا عن طريق النبوة.

2 - أن ابن مسعود رحمه الله لم يرو عن أهل الكتاب، ولم يُعرف بالرواية عنهم<sup>(1)</sup>.

3 - أنه من تتبع الأحاديث التي رُويت عن ابن مسعود رحمه الله لاحظ أنه لا يرفع الحديث لرسول الله ﷺ - أو جزءاً من الحديث - إلا إذا تأكد من أداته بلفظه كما سمعه، ويسكت عن رفع باقي الحديث ويرويه بالمعنى، بالرغم من أن الأحاديث التي رواها رُويت بأسانيد أخرى مرفوعة بأكملها، وانظر في هذا الخصوص - على سبيل المثال - الحديث الذي رُوِيَ في صحيح مسلم، كتاب «الفتن وأشراف الساعة»، باب «إقبال الروم في كثرة القتل عند خروج الدجال»، رقم 2899، والحديث الذي رُوِيَ في صحيح البخاري، في كتاب «الفرائض»، باب «ميراث ابنة الابن مع بنت»، مع الحديث الذي رُوِيَ في نفس المرجع السابق، في نفس الكتاب، ولكن تحت باب «ميراث الأخوات مع البنات عصبه».

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث صحيح السند، صحيح المعنى، ويتكلم عن ظاهرتين غيبيتين: وقوع النطفة في الرحم، والإجهاض المبكر، وبالتالي يصح الاحتجاج به على أنه إعجاز علمي، وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح33] قال رحمه الله: «النطفة إذا استقرت في الرحم جاءها ملك، فأخذها بكفه فقال: أي زب: مخلقة أم غير مخلقة؟ فإن قيل: غير مخلقة، لم تكن نسمة، وقذفها الأرحام دماً».

(1) تدوين الراوي نسوي - (ج1/ص155).

انظر ص: 206 - 235 (ح) - 297 - 400.

- [جاء في "جامع العلوم والحكم" ص 160: خَرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَغَيْرُهُ.
- وفي التعليق على الكتاب: ورواه أيضاً الطبري 117: 17، وإسناده صحيح].
- صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث صحيح السند، صحيح المعنى، ويتكلم عن ظاهرتين غيبيتين: استقرار النطفة في الرحم، والإجهاض المبكر. وبالتالي يصح الاحتجاج به على أنه إعجاز علمي، وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح 34] عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مِفْتَاحُ الْغَيْبِ خُمْسٌ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ؛ لَا يَعْلَمُ مَا فِي عَدِّ إِلَّا اللَّهُ، وَلَا يَعْلَمُ مَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ إِلَّا اللَّهُ، وَلَا يَعْلَمُ مَتَى يَأْتِي الْمَطَرُ أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ، وَلَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ، وَلَا يَعْلَمُ مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا اللَّهُ».

انظر ص: 226 - 227 - 229 (ح) - 230 (ح) 233 - 234.

- أخرجه البخاري في «كتاب التفسير»، سورة الرعد، باب «إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا يَغِيضُ الْأَرْحَامُ» [الرعد: 8]، غيبض: نقص، رقم 4697، لكن بلفظ «مفاتيح...».

[وقد روي هذا الحديث في البخاري في أكثر من موضع بالفاظ مختصرة، وفيها تقديم وتأخير...]. واللفظ له.

- وأخرجه أحمد في المسند بلفظ مأخوذ من الآية 2: 122، وفي 2: 24 - وفي 52: 2 بلفظ قريب من لفظ البخاري - وفي 58: 2.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث يتحدث العلماء والنبي أجمعين على أن يعلموا ما هي خصائص النطفة في مرحلة غيضاها في الرحم. وبالتالي يصح الاحتجاج به على أنه إعجاز علمي، وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح 35] عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «كُلُّ ابْنِ آدَمَ يَأْكُلُهُ الثَّرَابُ إِلَّا غَيْبَ الذَّنْبِ مِنْهُ خُلِقَ فِيهِ يُرْتَجَبُ».

انظر ص: 247 - 249 - 250 - 401.

- أخرجه مسلم في «كتاب الفتن»، (28) باب ما بين الفتنين، رقم 142. واللفظ له. وينظر فيه رقم 141 و143.

- وفي البخاري لفظ قريب من حديثي مسلم - برقم 141 و 143 - في «كتاب التفسير»، باب «وَيُفْعَلُ فِي الصُّورِ قَصَبٌ مِّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمِنْ فِي الْأَرْضِ...» [الزمر: 68] من سورة الزمر، رقم 4814. وفي سورة «نَمُ يَسْأَلُونَ» [النبا] باب «يَوْمَ يُفْعَلُ فِي الصُّورِ...» [النبا: 18]، رقم 4935.

- وأخرجه أبو داود في «كتاب السنة» باب في ذكر البعث والصُّور، رقم 4743.  
- وأخرجه الإمام مالك في الموطأ في «كتاب الجنائز»، (16) باب جامع الجنائز، رقم 48 بلفظ «تأكله الأرض».  
- وأخرجه الإمام أحمد في المسند 2: 322 - 428.

صلة الحديث بالاعجاز العلمي: هذا الحديث ينكتم عن ظاهرة غيبية جداً لم يعلمها العلماء الكونيون إلا في الآونة الأخيرة: وهي أن تخلق الجنين يكون من مؤخرة ذنبه. وبالتالي يصح الاحتجاج به على أنه إعجاز علمي، وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح36] عن الحسن بن موسى، عن عبد الله، عن دراج بن سمعان (أبو السمح) عن سليمان بن عمرو بن عبد، عن سعد بن مالك (أبي سعيد الخدري) عن رسول الله ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «يَأْكُلُ الثَّرَابُ كُلَّ شَيْءٍ مِنَ الْإِنْسَانِ إِلَّا عَجَبَ ذَنْبِهِ». قيل: ومثل ما هو يا رسول الله؟ قال: «مثل حبة خردل منه تَبْتُؤُنَ».

انظر ص: 247 - 249 - 250.

- أخرجه الإمام أحمد في المسند 3: 28. واللفظ له عن أبي سعيد الخدري وحسن الهيثمي إسناده في «مجمع الزوائد» 10: 332، من «كتاب البعث»، باب قيام الساعة وكيف ينبئون. وسكت عنه الحافظ في «فتح الباري» 6: 552 من «كتاب التفسير»، سورة الزمر... عند الحديث رقم 4814.

- وقد أخرجه الحاكم وقال: «صحيح الإسناد» وسكت عنه الذهبي.

وفي سننه دراج أبي السمح وفي روايته ضعف. ولكن الحديث صحيح بطرقه وشواهده. ويُنظر الحديث رقم 35 السابق والحديث رقم (37) الآتي.

صلة الحديث بالاعجاز العلمي: هذا الحديث صحيح المعنى، وله حكم الحديث السابق، غير أنه يضيف إخباراً غيبياً آخر: وهو أن مؤخرة الذنب الذي ينشأ منه الجنين صغير الحجم جداً.

● [ح37] عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا بَيْنَ التَّفَحُّثَيْنِ أَرْبَعُونَ، قَالَ: أَرْبَعُونَ يَوْمًا، قَالَ: أُبَيْتُ، قَالَ: أَرْبَعُونَ شَهْرًا، قَالَ: أُبَيْتُ، قَالَ: أَرْبَعُونَ سَنَةً، قَالَ: أُبَيْتُ، قَالَ: ثُمَّ يَنْزِلُ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ فَيَنْبُتُونَ كَمَا يَنْبُتُ الْبَقْلُ لَيْسَ مِنَ الْإِنْسَانِ شَيْءٌ إِلَّا يَبْلَى إِلَّا عَظْمًا وَاجِدًا وَهُوَ عَجَبُ الذَّنْبِ وَمِنْهُ يَرْكَبُ الْخَلْقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

انظر ص: 247 - 249 - 250 - 260 - 261 - 265.

- أخرجه البخاري في "كتاب التفسير"، سورة عم، (1) باب «يَوْمٌ يُنْفَعُ فِيهِ الصُّورُ...» [الن: 18]، رقم 4935.

وينظر الحديث رقم 35 المتقدم.

صلة الحديث بالاعجاز العلمي: هذا الحديث يضيف خبراً غيبياً آخر: وهو أن مؤخره الذنب التي ينشأ منها الجنين ماذناتها عظيمة. وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح38] عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رضي الله عنه عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ:... إِذَا سَجَدَ قَالَ: «اللَّهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ سَجْدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَائِقِينَ».

انظر ص: 289 - 304 - 307 (ص) - 309 - 311.

- أخرجه مسلم في "كتاب صلاة المسافرين وقصرها"، (26) باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه، رقم 201. واللفظ له.

- وأخرجه أبو داود في "كتاب الصلاة"، باب ما يُستفتح به الصلاة من الدعاء، رقم 760.

صلة الحديث بالاعجاز العلمي: هذا الحديث يتكلم عن ظاهرة غيبية، وهي كيفية خلق السمع والبصر لدى الجنين، وبالتالي يصح الاحتجاج به على أنه إعجاز علمي، وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح39] حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَسَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَخْزُومِيُّ قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ابْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ: اشْتَكَى أَبُو الزُّرَّادِ اللَّيْثِيُّ فَعَاذَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فَقَالَ: خَيْرُهُمْ وَأَوْصَلُهُمْ مَا عَلِمْتَ أبا مُحَمَّدٍ، فَقَالَ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: أَنَا اللَّهُ، وَأَنَا الرَّحْمَنُ، خَلَقْتُ الرَّحِمَ، وَشَقَقْتُ لَهَا مِنْ اسْمِي، فَمَنْ وَضَلَهَا وَضَلَّتْهُ، وَمَنْ قَطَعَهَا بَنَتْهُ».

انظر ص: 304.

- أخرجه أبو داود في «كتاب الرُّكَاة»، باب في صلة الرَّحِمِ، رقم 1694.
- والترمذي في «كتاب البر والصلة»، (9) باب ما جاء في قطيعة الرَّحِمِ، رقم 1907. قال الترمذي: حديث صحيح. واللفظ له.
- قال الشيخ عبد القادر الأرناؤوط معلقاً على «جامع الأصول» 6: 486: إسناده - أي إسناده الترمذي - منقطع. «وللمتن متابع رواه أبو يعلى بسند صحيح». انتهى.
- قلت: يُنظر «تهذيب التهذيب» لابن حجر 3: 271، ترجمة رِزْدَادِ اللَّيْلِيِّ. و«تحفة الأحوذ» للمباركفوري 6: 34 - 35.
- صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح 40] عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَيْسَ مِمَّا مِنْ شِقِّ الْجُيُوبِ، وَضَرْبُ الْخُدُودِ، وَذَعَا بِذَعْوَةِ الْجَاهِلِيَّةِ».

انظر ص: 305.

- أخرجه البخاري في «كتاب الجنائز»، (35) باب ليس مما من شق الجيوب، رقم 1294. وفي (38) باب ليس مما من ضرب الخدود. وفي (39) باب ما ينهى من التويل ودعوى الجاهلية عند المصيبة. (بألفاظ فيها تقديم وتأخير).
- و مسلم في «كتاب الإيمان»، (44) باب تحريم ضرب الخدود وشق الجيوب والدعاء بدعوى الجاهلية، رقم 165، بلفظ: «ليس مما من ضرب الخدود، أو شق الجيوب، أو دعا بدعوى الجاهلية».
- والترمذي في «كتاب الجنائز»، (22) باب ما جاء في النهي عن ضرب الخدود وشق الجيوب عند المصيبة، رقم 999. واللفظ له. وقال: هذا حديث حسن صحيح.
- صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح 41] عَنْ مُعْتَبِرِ بْنِ أَبِي فَاظِمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ فِي الرَّجُلِ يَسُوِّي الثُّرَابَ حَيْثُ يَسْجُدُ، قَالَ: «إِنْ كُنْتَ فَاعِلاً فَوَاحِدَةً».

انظر ص: 317.

- أخرجه البخاري في «كتاب العمل في الصلاة»، (8) باب مسح الحصى في الصلاة، رقم 1207.

- وأخرجه مسلم في «كتاب المساجد ومواضع الصلاة»، (12) باب كراهة مسح الحصى وتسوية التراب في الصلاة، رقم 49.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح42] عن عبد الله بن فروخ أنه سمع عائشة رضي الله عنها تقول: إن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّهُ خُلِقَ كُلُّ إِنْسَانٍ مِنْ بَنِي آدَمَ عَلَى سِتِّينَ وَثَلَاثَ مِائَةٍ مَفْصِلٍ، فَمَنْ كَبَّرَ اللَّهَ، وَحَمَدَ اللَّهَ، وَهَلَّلَ اللَّهَ، وَسَبَّحَ اللَّهَ، وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ، وَغَزَلَ خَجْرًا عَنْ طَرِيقِ النَّاسِ، أَوْ شَوْكَةً أَوْ غُظْمًا عَنْ طَرِيقِ النَّاسِ، وَأَمَرَ بِمَغْرُوفٍ أَوْ نَهَى عَنْ مُنْكَرٍ عَذَذَ تِلْكَ السِّتِّينَ وَالثَّلَاثَ مِائَةَ السَّلَامَى فَإِنَّهُ يَنْشِي يَوْمَئِذٍ وَقَدْ ذُخِرَ نَفْسُهُ عَنِ النَّارِ».

انظر ص: 323 - 333 - 381 (ح) - 556.

- أخرجه مسلم في «كتاب الزكاة»، (16) باب بيان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف، رقم 54.

- [وقريب من القسم الأول من الحديث، في مسند الإمام أحمد 5: 354 و35].

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث يتكلم عن ظاهرة غيبية، وهي عدد المفاصل أو العظام لدى الجنين، وبالتالي يصح الاحتجاج به على أنه إعجاز علمي، وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح43] عن عبد الله (بن مسعود) رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ - وهو الصادق المصدوق - : «إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا، ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يُرْسَلُ الْمَلَكُ فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ وَيُؤَمَّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ: يَكْتُبُ رِزْقَهُ وَأَجَلَهُ وَعَمَلَهُ وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ، فَوَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِنْ أَحَدُكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا وَإِنْ أَحَدُكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا».

انظر ص: 289 - 295 - 301 - 302 - 316 - 317 - 331 - 341 - 342 - 381 (ح) - 398 - 424 - 430 - 576.

- أخرجه البخاري في «كتاب القدر»، (1) باب (في القدر)، رقم 6594.  
وفي «كتاب بدء الخلق»، (6) باب ذكر الملائكة، رقم 3208.  
وفي «كتاب أحاديث الأنبياء»، (1) باب خلق آدم وذريته، رقم 3332.  
وفي «كتاب التوحيد»، (28) باب قوله تعالى: «وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْغُسَيْنِ» [الصافات: 171]، رقم 7454.

- وأخرجه مسلم في «كتاب القدر»، (1) باب كيفية الخلق الآدمي، في بطن أمه، وكتابة رزقه وأجله وعمله، ...، رقم 1. واللفظ له.  
صلة الحديث بالاعجاز العلمي: هذا الحديث يتكلم عن عذّة ظواهر غيبية، أبرزها: أن الجنين يمرّ بما يسمى ظاهرة «جمع الخلق»، وأن هذه الفترة مدتها أربعون يوماً، وبالتالي يصح الاحتجاج به على أنه إعجاز علمي. وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح 44] عن ابن عمر رضي الله عنهما قال رسول الله ﷺ: «إذا أراد الله أن يخلق نسمَةً قال ملك الأرحام معرضاً: أي رب: أذكر أم أنثى؟ فيقضي الله، فيقول: أي رب: أشقي أم سعيد؟ فيقضي الله أمره، ثم يكتب بين عينيه ما هو لاقٍ حتى النكبة يكتبها».

انظر ص: 349.

- قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» 7: 193، من «كتاب القدر»، باب ما يكتب على العبد في بطن أمه: رواه أبو يعلى والبزار، ورجال أبي يعلى رجال الصحيح. انتهى.

- والحديث في «مسند أبي يعلى الموصلي» 10: 154 رقم 5775، قال المحقق: إسناده صحيح.

صلة الحديث بالاعجاز العلمي: هذا الحديث صحيح السند، صحيح المعنى، وهو يتحدث عن أن الجنين يؤثّر أو يُذكر بعد مرحلة خلق الشيء الحي - أي بعد مرحلة نفخ الروح - وهذا الأمر غيبى نستطيع أن نحدد وقته إذا ما استعنا بأحاديث أخرى. وهو يتكلم أيضاً عن حادثة غير مرئية وغير واضحة تمام الوضوح للعلم الكوني، وهي كتابة مصير الجنين بين عينيه. ويصح أن نعتبره إعجازاً علمياً في مجال إظهار أو إنبات الجنين، وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح45] عن أبي الزبير المكي أن عامر بن واثلة حدثه . . . فأتى رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ يقال له حذيفة بن أسيد الغفاري . . . فقال له الرجل : . . . فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : «إذا مرَّ بالطُّفَّة بُنْتَانٌ وأَرْبَعُونَ لَيْلَةً، بعث الله إليها ملكاً، فَصَوَّرَهَا وَخَلَقَ سَمْعَهَا وَبَصَرَهَا وَجَلَدَهَا وَلَحَمَهَا وَعِظَامَهَا، ثُمَّ قَالَ: يَا رَبِّ: أَذْكَرُ أَمْ أَنْثَى؟ فَيَقْضِي رَبُّكَ مَا شَاءَ، وَيَكْتُبُ الْمَلَكُ، ثُمَّ يَقُولُ: يَا رَبِّ: أَجَلُهُ؟ فَيَقُولُ رَبُّكَ مَا شَاءَ، وَيَكْتُبُ الْمَلَكُ، ثُمَّ يَقُولُ: يَا رَبِّ: رِزْقُهُ؟ فَيَقْضِي رَبُّكَ مَا شَاءَ، وَيَكْتُبُ الْمَلَكُ، ثُمَّ يُخْرِجُ الْمَلَكُ بِالصُّحُفَةِ فِي يَدِهِ فَلَا يَزِيدُ عَلَى مَا أَمَرَ وَلَا يَنْقُصُ».

انظر ص: 107 (ح) - 316 - 319 - 321 - 331 - 340 - 345 - 349 - 356 - 361 - 363 - 368 - 401 - 402 - 421 - 426 - 427 - 428.

- أخرجه مسلم بهذا اللفظ في «كتاب القدر»، (1) باب كيفية الخلق الآدمي، في بطن أمه، وكتابة رزقه وأجله وعمله، وشفاوته وسعاده، رقم 2645.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي. هذا الحديث يتكلم عن عدة ظواهر غيبية، ولا سيما أن تصوير وخلق السمع والبصر والجلد واللحم والعظام يأتي زمنياً بعد اثنين وأربعين يوماً، وقبل إذكارة أو إثبات الجنين، وهو أمر غيبي، وبالتالي يصح الاحتجاج به على أنه إعجاز علمي، وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح46] عن عبد الله (بن مسعود) حدثنا رسول الله ﷺ - وهو الصادق المصدوق -، قال: «إِنْ أَخَذَكُمْ يَجْمَعُ خَلْفَهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ اِثْنَيْنِ يَوْمًا، ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ مَلَكًا فَيُؤَمِّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ وَيُقَالُ لَهُ: اكْتُبْ عَمَلَهُ وَرِزْقَهُ وَأَجَلَهُ وَشَقِي أَوْ سَعِيدًا، ثُمَّ يَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ، فَإِنَّ الرَّجُلَ مِنْكُمْ لَيَعْمَلُ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ كِتَابُهُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، وَيَعْمَلُ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ». (نسخة الحافظ اليوناني «فيعمل» 4: 135، تصوير دار إحياء التراث العربي - بيروت - عن طبعة البابي الحلبي - القاهرة - سنة 1378 هجرية).

انظر ص: 341 - 342 - 423.



- أخرجه البخاري في «كتاب بدء الخلق» (6) باب ذكر الملائكة، رقم 3208.

وينظر الحديث رقم 43.

صلة الحديث بالاعجاز العلمي: له نفس حكم الحديث رقم 43. ولكن من الجدير بالذكر أن الحديث رقم 43 أدق في تعبيره من هذا الحديث، وبالتالي من الأولى أن نستشهد بالحديث رقم 43 في مجال الإعجاز العلمي وفي المجال التشريعي بالرغم من أن هذا الحديث أكثر تداولاً بين العلماء المسلمين!!.

● [ح47] عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ أَسِيدٍ - يَتْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ - قَالَ: «يَدْخُلُ الْمَلَكُ عَلَى النَّطْفَةِ بَعْدَ مَا تَسْتَقَرُّ فِي الرَّحِمِ بِأَرْبَعِينَ أَوْ خَمْسَةَ وَأَرْبَعِينَ لَيْلَةً، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ: أَشَقِي أَوْ سَعِيدٌ؟ فَيُكْتَبَانِ، فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ: أَذَكَرٌ أَوْ أُنْثَى؟ فَيُكْتَبَانِ، وَيُكْتَبُ عَمَلُهُ وَأَثَرُهُ وَأَجَلُهُ وَرِزْقُهُ ثُمَّ تَطَوَّى الصُّحُفُ فَلَا يُرَادُّ فِيهَا وَلَا يُنْقَضُ».

انظر ص: 426.

- أخرجه مسلم في «كتاب القدر»، (1) باب كيفية الخلق الآدمي، في بطن أمه، وكتابة رزقه وأجله وعمله وشقاوته وسعادته، رقم 2644. واللفظ له.

- وأخرجه أحمد في المسند 6: 4 - 7.

صلة الحديث بالاعجاز العلمي: هذا الحديث يتكلم عن ظاهرة غيبية، وهي المدة التي يمكث فيها الجنين قبل نفخ الروح فيه (بدلالة سؤال الملك لربه «أشقي أَوْ سَعِيدٌ - وهذا لا يكون إلا بعد نفخ الروح - ) وقبل أن يؤث أو يذكر. ومن الجدير بالذكر أن الحديث ليس بوضوح الأحاديث رقم 43، و45 و46، من جهة أنه لا يُصرح بوضوح مسألة نفخ الروح، وبالتالي من الأفضل أن نذكره مع الأحاديث السالفة الذكر لكي لا يحصل الالتباس. ولكن أهميته تكمن في أنه يذكر مدة مختلفة قليلاً عن مدة الأربعين أو الاثنين والأربعين حتى يظهر أن الأجنة تختلف فيما بينها. ويصح الاحتجاج به على أنه إعجاز علمي، وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح48] عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ أَسِيدٍ الْبَغْدَادِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِأَذُنِّي هَاتَيْنِ يَقُولُ: «إِنَّ النَّطْفَةَ تَقَعُ فِي الرَّحِمِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ يَتَصَوَّرُ عَلَيْهَا الْمَلَكُ...».

انظر ص: 215 - 426.

- أخرجه مسلم في «كتاب القدر»، (1) باب كيفية الخلق الآدمي، في بطن أمه، وكتابة رزقه وأجله وعمله، وشقاوته وسعادته، رقم (4/1)/2645.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث يتكلم عن ظاهرة غيبية، وهي المدة التي يمكث فيها الجنين قبل بدء عملية التصوير له. وبالتالي يصح الاحتجاج به على أنه إعجاز علمي، وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح49] عَنْ حَدِيثِهِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ الْخَمَّارِيِّ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، رَفَعَ الْحَدِيثَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «أَنْ مَلَكًا مَوْكَلًا بِالرَّحْمِ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَ شَيْئًا يَأْذُنُ اللَّهُ لِيُضْعَ وَأَرْبَعِينَ لَيْلَةً...».

انظر ص: 426.

- أخرجه مسلم في «كتاب القدر»، (1) باب كيفية الخلق الآدمي، في بطن أمه، وكتابة رزقه وأجله وعمله وشقاوته وسعادته، رقم (4/2)/2645.

إتنبه: بعض أجزاء الحديث - بتقديم وتأخير واختلاف بعض اللفظ - في البخاري ومسلم وأحمد، لكن قوله: «إذا أراد... ليلة» في مسلم فقط.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: له نفس حكم الحديث رقم 47.

● [ح50] حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ، حَدَّثَنَا الْخَطَّابُ بْنُ الْقَاسِمِ، عَنْ خُصِيفٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا اسْتَفْرَثَ النَّطْلَةُ فِي الرَّحِمِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً بَعَثَ إِلَيْهَا مَلَكًا فَيَقُولُ: يَا رَبِّ: مَا رَزَقَهُ؟ فَيَقَالَ لَهُ: فَيَقُولُ: يَا رَبِّ: مَا أَجَلُهُ؟ فَيَقَالَ لَهُ: فَيَقُولُ: يَا رَبِّ: ذَكَرَ أَوْ أُنْثَى؟ فَيُعَلِّمُ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ: شَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ؟ فَيُعَلِّمُ».

انظر ص: 426.

- أخرجه الإمام أحمد في المسند، 3: 397. [دون لفظ الجلالة «الله»،

وفي «الفتح الرباني» لئلساعاتي 1: 129 بلفظ: «بعث الله إليها ملكاً».

وفي «مجمع الزوائد» للهيتمي 7: 192: «بعث الله إليها ملكاً».

- قال الهيتمي في «مجمع الزوائد» 7: 192: رواه أحمد، وفيه خُصِيف، وثقه ابن معين وجماعة وفيه خلاف، وبقيّة رجاله ثقات.

وَيُنْظَرُ "تهذيب التهذيب" لابن حجر 3: 143 - 144 (فيه خلاف كبير).  
 وفي "التهذيب" عن ابن جَبَان: إِلَّا أَنَّ الْإِنْصَافَ فِيهِ: قَبُولُ مَا وَافَقَ الشُّقَاتِ فِي  
 الرِّوَايَاتِ وَتَرْكُ مَا لَمْ يَتَّعَ عَلَيْهِ.  
 قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي "تَقْرِيبِ التَّهْذِيبِ" رَقْمَ 1718: صَدُوقُ سَيِّءِ الْحِفْظِ خَلَطَ  
 بِأُخْرَةٍ، وَزَمِيَ بِالْإِرْجَاءِ.  
 [جاء في حاشية التقریب: (خُصِيف: حَسَنُ التِّرْمِذِيِّ حَدِيثُهُ) - مِنْ طَبْعَةِ دَارِ ابْنِ حَزَمٍ  
 - بِيْرُوت - الْأُولَى سَنَةِ 1420 هِجْرِيَّة، تَحْقِيقُ الْعَلَّامَةِ الْمُحَدِّثِ مُحَمَّدٍ عِزَامَةَ].  
 وَالحديث، كما في «مسند أحمد» 23: 414، رَقْمَ 15269 مِنْ طَبْعَةِ الرَّسَالَةِ، صَحِيحٌ  
 لغيره.  
 صلة الحديث بالأعجاز العلمي: لهُ نَفْسُ حَكْمِ الْحَدِيثِ رَقْمَ 47، إِلَّا أَنَّهُ لَا يَذْكُرُ مَدَّةَ  
 مُخْتَلَفَةٍ عَنِ الْأَرْبَعِينَ.

● [ح 51] عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ أَسَامَةَ بْنَ رَيْدٍ أَخْبَرَ وَالِدَهُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ أَنَّ  
 رَجُلًا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: إِنِّي أَغْرُلُ عَنْ امْرَأَتِي، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ  
 اللَّهِ ﷺ: «لِمَ تَفْعَلُ ذَلِكَ؟» فَقَالَ الرَّجُلُ: أَشْفَقْتُ عَلَى وَلَدِهَا أَوْ عَلَى أَوْلَادِهَا، فَقَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ كَانَ ذَلِكَ ضَارًّا ضَرًّا فَارِسَ وَالرُّومِ».

انظر ص: 483 - 484 - 488.

- أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي «كِتَابِ النِّكَاحِ»، (24) بَابُ جَوَازِ الْغِيلَةِ وَهِيَ وَطءُ الْمَرْضِعِ  
 وَكَرَاهَةُ الْعُرُلِ، رَقْمَ 143/1443.

صلة الحديث بالأعجاز العلمي: هَذَا الْحَدِيثُ يَتَكَلَّمُ عَنْ أَمْرٍ مَعْلُومٍ، وَهُوَ أَنَّ فَارِسَ  
 وَالرُّومَ يَجَامِعُونَ نِسَاءَهُمْ خِلَالِ الْحَمْلِ، وَقَدْ يَتَرْتَّبُ عَلَى ذَلِكَ حَمْلُ الْمَرْأَةِ، وَقَدْ  
 يُوْثِّرُ عَلَى نَوْعِيَّةِ لِبْنِهَا. وَلَكِنْ إِقْرَارُ الرَّسُولِ ﷺ بِأَنَّ مَجَامِعَةَ النِّسَاءِ خِلَالِ الْحَمْلِ لَا  
 تَضُرُّ لَيْسَ كإِقْرَارِ الشُّعُوبِ، فَالشُّعُوبُ الَّتِي مَضَتْ تَرْتَكِزُ عَلَى خَيْرَتِهَا فِي هَذَا  
 الْمَجَالِ، وَلَيْسَ لَدَيْهَا الْإِمْكَانِيَّةُ بِأَنَّ تَجْرِي الْفُحُوصُ الْمَعْمَلِيَّةُ، وَأَنَّ تَعْلَمَ التَّرْكِيْبَةُ  
 الْكِيْمِيَاءِيَّةُ لِبْنِ الْأُمِّ (وَهَذَا مِنْ مَجَالِ الْغَيْبِ فِي عَصْرِ مَا قَبْلَ الْبِعْثَةِ) وَأَنَّ تَتَأَكَّدَ أَنَّ ذَلِكَ  
 يَضُرُّ أَوْ لَا. أَمَّا إِقْرَارُ النَّبِيِّ ﷺ فِيهِ تَحَدُّ لَأَنَّهُ عَارِضُ تَقَالِيدِ شَعْبِهِ، وَيَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ نَفْيُ  
 الْبُھُوءَةِ مِنْهُ فِي حَالِ ثَبَتِ الْعَكْسِ، وَبِالتَّالِي يَصِحُّ أَنَّ نَعْتِيبَ هَذَا الْحَدِيثِ عَلَى أَنَّهُ إِعْجَازٌ  
 عِلْمِي فِي مَجَالِ الرِّضَاعَةِ، وَيَنْطَبِقُ عَلَيْهِ الْحُكْمُ رَقْمَ 20.

● [ح52] عن جدامة بنت وهب أخت عكاشة قالت: حضرت رسول الله ﷺ في أناس وهو يقول: «لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَتَيْتُ عَنْ الْغَيْلَةِ فَنَظَرْتُ فِي الرُّومِ وَفَارِسَ فَإِذَا هُمْ يَغِيلُونَ أَوْلَادَهُمْ فَلَا يَضُرُّ أَوْلَادَهُمْ ذَلِكَ شَيْئًا».

انظر ص: 483 - 484 - 485 - 486.

- أخرجه مسلم في «كتاب النكاح»، (24) باب جواز الغيلة وهي وطء المروض وكراهة العزل، رقم 141/1442.

- وأخرجه الإمام أحمد في المسند 6: 434 بهذا اللفظ أيضاً، لكن بدل «فلا» بالفاء، و«لا»: «بألواء».

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: له نفس حكم الحديث رقم 52.

● [ح53] حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ أَبُو نُؤَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُهَاجِرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ بْنِ السُّكَنِ قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ سِرًّا فَإِنَّ الْغَيْلَ يُدْرِكُ الْفَارِسَ فَيَدْعُهُ عَنْ فَرْسِهِ».

انظر ص: 483 - 484 - 485 - 486.

- أخرجه - بهذا اللفظ أبو داود في سننه في «كتاب الطب»، باب في الغيل، رقم 3881.

- وأخرجه الإمام أحمد في المسند 6: 453، باللفظ: «لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ سِرًّا فَإِنَّ قَتْلَ الْغَيْلِ يُدْرِكُ الْفَارِسَ فَيَدْعُهُ عَنْ ظَهْرِ فَرْسِهِ».

وأخرجه أيضاً في المسند 6: 458 بلفظ: «لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ سِرًّا فَإِنَّ الْغَيْلَ يُدْرِكُ الْفَارِسَ فَيَدْعُهُ مِنْ فَوْقِ فَرْسِهِ».

قال النسائياتي في «الفتح الزباني» 16: 221: وسنده حسن.

- وأخرجه ابن ماجه في سننه في «كتاب النكاح»، (61) باب الغيل، رقم 2012 بلفظ: «لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ سِرًّا فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ الْغَيْلَ يُدْرِكُ الْفَارِسَ عَلَى ظَهْرِ فَرْسِهِ حَتَّى يَصْرَعَهُ».

قال الشيخ الأرنؤوط معلقاً على «جامع الأصول» 11: 528: وفي سنده: المهاجر بن أبي مسلم (مولي أسماء بنت يزيد بن السكن)، لم يوثقه غير ابن حبان، وباقي رجاله ثقات. انتهى.

والمهاجر بن أبي مسلم، قال عنه الذهبي في «الكاشف»، رقم 5660: وثق.  
وقال عنه ابن حجر في «التقريب» رقم 6925: مقبول من الثالثة (أي الطبقة الوسطى من التابعين).  
وقول الحافظ ابن حجر: «مقبول»، يعني أنه: [من ليس له من الحديث إلا القليل، ولم يثبت فيه ما يترك حديثه من أجله، (مقبول) حيث يُتابع]. (ينظر مقدمة التقريب المرتبة السادسة).

- والحديث أخرجه أحمد في المسند، وأبو داود وابن ماجه، والبيهقي 464: 7 (البيهقي من طريق أبي داود برقم 3881) كلهم من طريق المهاجر بن أبي مسلم عن أسماء بنت يزيد بن السكن.

والمهاجر روى عنه في هذا الحديث ابنه محمد بن مهاجر (عند أبي داود، رقم 3881، وأحمد، والبيهقي).

وروى عنه أيضاً ابنه عمرو بن مهاجر هذا الحديث أيضاً (عند ابن ماجه).  
فتحصل من ذلك أن محمد بن مهاجر له متابع هو أخوه عمرو بن مهاجر. وعندئذ يتجه تحسين الساعاتي للحديث، والله تعالى أعلم.

وينظر «تهذيب الكمال» للمزي 582: 28 - 583 رقم 6217، ترجمة المهاجر.

وبذلك يُنظر في كلام الشيخ الأرنؤوط - حفظه الله تعالى -.

وفي «تهذيب سنن أبي داود» لابن القيم 362: 5 - بعد أن أورد حديث مسلم عن سعد بن أبي وقاص: أن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: إني أعزل عن امرأتي... - قال ابن القيم: وهذه الأحاديث: أصح من حديث أسماء بنت يزيد، وهو حديث شامي يرويه عمرو بن مهاجر عن أبيه المهاجر بن أسلم<sup>(1)</sup> مولى أسماء بنت يزيد - يُعد في الشاميين - عن أسماء بنت يزيد، فإن كان صحيحاً فيكون النهي عنه أولاً إرشاداً وكرهية، لا تحريماً، والله تعالى أعلم.

صلة الحديث بالاعجاز العلمي: هذا الحديث حسن، وهو صحيح المعنى، وبالتالي يصح الاحتجاج به. وهو يتكلم عن أمر غيبي، وهو أثر لبن الأم الحامل على الرضيع مآلاً، وهذا أمر غيبي، لا يعلمه إلا من بوسعه أن يجري أبحاثاً معملية عذّة ذات طابع كيميائي وبيولوجي. وهذه ليست باستطاعة شعوب ما قبل البعثة، وبالتالي يصح أن

(1) الضواب: المهاجر بن أبي مسلم.

نعتبر هذا الحديث على أنه إعجاز علمي في مجال الرضاعة، وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح54] عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ فِي بَيْتِ خَمْزَةَ: «لَا تَجُلْ لِي، يَخْرُمُ مِنَ الرُّضَاعِ (الرضاعة) مَا يَخْرُمُ مِنَ النَّسَبِ، هِيَ بَيْتُ أَخِي مِنَ الرُّضَاعَةِ».

انظر ص: 464 - 467 - 559.

- أخرجه البخاري في «كتاب الشهادات»، (7) باب الشهادة على الأنساب، والرضاع المستفيض، والموت القديم، رقم 2645.

- وأخرجه مسلم في «كتاب الرضاع»، (2) باب تحريم الرضاعة من ماء الفحل، رقم 9/1445، و(3) باب تحريم ابنة الأخ من الرضاعة، رقم 13/1447. واللفظ لهما.

[تنبيه: هناك ألفاظ مثل: إن الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة.

يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة.

كانت عائشة تقول: حرّموا من الرضاعة ما تحرمون من النسب.

يحرم من الرضاعة ما يحرم من النّسب.

هذه الألفاظ في مسلم من الباب الثاني والثالث].

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث يشير إلى أن الأخت من الرضاعة تحرم على أخيها من الرضاعة كحرمة الأخت من النسب. وتفسيرنا لهذه الحرمة تركز على حكمة أن الأخت بالرضاعة تصبح مورفولوجيًا قريبة إلى أخيها من جراء الرضاعة (وهذا صحيح من الناحية العلمية)، وبالتالي تأثف النفس البشرية أن يتزوج الرجل من المرأة القريبة منه. وقد يكون هناك سبب ثانٍ علمي يسبب التحريم لم نكتشفه بعد، وبالتالي فهذا الحديث يرجي كشف حقيقته العلمية في المستقبل، وله القابلية لأن يكون إعجازاً علمياً، للبحث والانتظار. وينطبق عليه الحكم رقم 5. ونعتبره - إلى حين اكتشاف الحقيقة العلمية - مرجعاً دينياً علمياً بارزاً.

● [ح55] عَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا رَجُلٌ، فَكَأَنَّهُ تَغَيَّرَ وَجْهُهُ كَأَنَّهُ كَرِهَ ذَلِكَ، فَقَالَتْ: إِنَّهُ أَخِي، فَقَالَ: «النَّظَرُ مِنْ إِخْوَانِكُنَّ، فَإِنَّمَا الرُّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ».

انظر ص: 471 - 475 (ح).

- أخرجه البخاري في "كتاب الشهادات"، (7) باب الشهادة على الأنساب، والرضاع المستفيض، رقم 2647.

وفي "كتاب النكاح"، (21) باب من قال: لا رضاع بعد حولين، رقم 5102. واللفظ له.

- وأخرجه مسلم في "كتاب الرضاع"، (8) باب إنما الرضاعة من المجاعة، رقم 1455/32، بلفظ: "انظرون إخوانكم من الرضاعة...".

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث يشير إلى أنه لا بد أن يكون الطفل جائعاً لكي يتولد عنده الحافز لامتصاص القوي، ويخرج بذلك اللبن المثقل. وبما أن الشعوب لم تكن تعلم قبل البعثة أن اللبن المثقل هو الذي يؤثر هيكلياً على الطفل فبالتالي يصح أن نعتبره إعجازاً علمياً في مجال الرضاعة. وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح56] حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّانَةَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ غَزْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُثَنَّبِرِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يُحْرَمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ إِلَّا مَا فَتَقَ الْأَمْعَاءُ فِي الثَّوَذِ وَكَانَ قَبْلَ انْقِطَاعِ".

انظر ص: 447 - 456 - 467 - 468 - 471 - 474 (ح) - 576 - 583 - 586 - 589 (ح).

- أخرجه الترمذي في "كتاب الرضاع"، (5) باب ما جاء (أو ما ذكر) أن الرضاعة لا تحرم إلا في الصغر دون الحولين، رقم 1152. واللفظ له.

- وابن ماجه في "كتاب النكاح"، (37) باب لا رضاع بعد فصال، ولفظه: "لا رضاع إلا ما فتق الأمعاء"، رقم 1946.

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وقال المباركفوري في "تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي" 4: 314: وصححه الحاكم أيضاً. انتهى.

وفي سند ابن ماجه: عبد الله بن لهيعة.

قال الحافظ ابن حجر في "تقريب التهذيب" رقم 3563: عبد الله بن لهيعة، أبو عبد الرحمن المصري، القاضي، صدوق،... خلط بعد احتراق كتبه، ورواية ابن المبارك وابن وهب عنه أعدل من غيرهما، وله في مسلم بعض شيء مفقود.

وصحح الحديث الألباني في "إرواء الغليل": (ج2/ص221).

قلت: وهذا من صحيح حديثه لأنه من رواية محمد بن وهب عنه.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث صحيح، والحديث يشير إلى ظواهر علمية غيبية عدّة في غاية الدقّة. فهو يشير إلى أن هناك أكثر من نوع للبن الثدي (وهذا ليس بغيب لأننا نستطيع أن نميّز اللبن الخارج من الثدي بمجرد أن نلمسه أو نطعمه). وأن هناك أغشية تنفتق بالثدي (وهذا من الغيب، لأنها موجودة داخل الثدي، وغير مرئية). وأن اللبن المثقل هو الذي يخرج من خلال عملية الفتق للأغشية (وهذا من الغيب لأننا لا نستطيع أن نرى بالعين المجردة آلية خروج اللبن عبر الأغشية داخل الثدي). وأن هذا اللبن هو الذي يؤثر هيكلياً على جسم الرضيع (وهذا أيضاً من الغيب حيث يتطلب معالماً كيميائية وبيولوجية لمعرفة تأثيره)، ممّا يؤدي إلى تحريم علاقته بأمه، وبالتالي يصح أن نعتبر الحديث إعجازاً علمياً لما يحتوي من أخبار غيبية. وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ج57] وقد أخبرنا أبو سعد بن محمد الماليني، أنا أبو أحمد بن عدي الحافظ قال: سمعت عمر بن محمد النوكيل يقول: نا أبو الوليد بن بُرّذ الأنطاكي، نا الهيثم بن جميل، نا سفيان بن غيث، عن عمرو بن دينار عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «لا يحرم من الرضاع إلا ما كان في الحولين».

انظر ص: 459 - 460.

- [تنبيه: جاء في الموطأ للإمام مالك 2: 607 الحديث من رواية عبد الله بن مسعود بلفظ: «لا رضاعة إلا ما كان في الحولين»... قال محقق الموطأ - محمد فؤاد عبد الباقي: - قال أبو عمر - أي ابن عبد البر - : منقطع، ويتصل من وجوه. «كتاب الرضاع»، (2) باب ما جاء في الرضاعة بعد الكبر، رقم [14].

- وفي سنن البيهقي 7: 462 أحاديث منها:

عن عبد الله - بن مسعود - قال: لا رضاع إلا ما كان في الحولين.

عن ابن عباس قال: لا رضاع بعد حولين كاملين.

عن ابن عباس قال: لا رضاع إلا ما كان في الحولين.

قال البيهقي: هذا هو الصحيح موقوف.

عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «لا يحرم من الرضاع إلا ما كان في الحولين»، قال البيهقي: قال أبو أحمد - أي الحافظ ابن عدي صاحب «الكامل في الضعفاء» - :



هذا يُعرف بالهيثم بن جميل عن ابن عُيينة مسنداً (أي ما اتصل بسنده مرفوعاً إلى النبي ﷺ) وغير الهيثم يوقف - أي يوقف الحديث - على ابن عباس رضي الله عنهما .

قال العلامة علاء الدين المارديني الشهير بابن التركماني سنة 745 هجرية في «الجوهر الثقي» - وهو ذيل على سنن البيهقي - : الهيثم هذا وثقه ابن حنبل وغيره . وقال الدارقطني : حافظ ، فعلى هذا الحكم ، له على ما هو الأصح عندهم لأنه ثقة ، وقد زاد الرُفْع انتهى .

[الراجع - والله أعلم - الوقف كما يتبين من قول ونقل الحافظ الزيلعي - سنة 762 هجرية - في «نصب الراية» 3: 218 - 219] .

- والحديث رواه الدارقطني في سننه 4: 174 ، «كتاب الرضاع» بلفظ : «لا رضاع إلا ما كان في الحولين» عن ابن عباس عن النبي ﷺ . قال الدارقطني : لم يستند عن ابن عُيينة غير الهيثم بن جميل ، وهو ثقة حافظ .

قال الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» 9: 146 - من «كتاب النكاح» ، (21) باب من قال : لا رضاع بعد حولين ، بعد أن أورد حديث ابن عباس وقال : رفعه : «لا رضاع إلا ما كان في الحولين» أخرجه الدارقطني . ثم نقل كلام الدارقطني في الهيثم - قال : وأخرجه ابن عدي . وقال - أي ابن عدي - غير الهيثم يوقفه على ابن عباس وهو المحفوظ . انتهى .

فتحصل من هذا كله أن المحفوظ هو أن هذا الحديث موقوف على ابن عباس رضي الله عنهما ، والله تعالى أعلم .

أما الحكم على الحديث ، فقد قال الشيخ عبد القادر الأرناؤوط معلقاً على «جامع الأصول» 11: 490 : ويشهد له حديث الترمذي الذي بعده - أي رقم 56 المتقدم - ، فهو حديث حسن بشواهد .

صلة الحديث بالأعجاز العلمي : هذا الحديث حسن ، وهو صحيح المعنى . وهو يتكلم ضمناً عن ظاهرة علمية غيبية ، وهي أن حركة الجهاز الهضمي وخمائرته التي تساعد على الهضم لا تكتمل قبل نهاية ستين من عمر الرضيع ، ولم يعلم أحد هذه الظاهرة قبل البعثة لفقدان الوسائل المعملية والتشخيصية . ويشهد لمعنى هذا الحديث الآية : ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ زَكَاةً وَأُوتُوا زَكَاةً يُؤْتُونَ زَكَاةً لِّمَنْ أَرَادَ أَنْ يُبْنَ الرِّضَاعَةَ﴾ [البقرة: 233] . وبما أن الحديث في الغالب موقوف ، فمن الاحتياط أن لا ننسبه إلى الرسول ﷺ ، وبالتالي أن لا نعتبره إعجازاً علمياً ، وأن نقول أن ابن عباس رضي الله عنهما استوحى تفسيره من الآية السابقة الذكر (وهي التي نستطيع أن نقول إنها تشير إلى إعجاز علمي) . كذلك ، من الحكمة أن نعتبر الحديث أثراً إسلامياً من قول ابن عباس رضي الله عنهما ، وأن نستشهد به

في تفسير الآية القرآنية. ولا ننكر على أحد أصر أن الحديث من قول الرسول ﷺ، وذلك أن الهيثم رفعه إلى النبي ﷺ، وقد يكون مُحَقَّقاً. وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح58] عن أبي موسى الهلالي عن أبيه أن رجلاً كان في سفر فولدت امرأته فاحتسب لبنها فجعل يمصه ويمسحه فدخل حلقه فأتى أبا موسى فقال: حُرِّمَتْ عليك، قال: فأتى ابن مسعود فسأله فقال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يُحْرَمُ مِنَ الرِّضَاعِ إِلَّا مَا أَتَيْتَ اللَّحْمَ وَأَنْشَرَ الْعَظْمَ».

انظر ص: 459 - 474 (ح) - 476 (ح) - 587 - 589.

- أخرجه الإمام أحمد في المسند 1: 432، لكن بالراء المهملة في «أنشَر» بدل الزاي. [قال الشيخ أحمد شاكر معلقاً على المسند 6: 80، رقم 4114: ويروى: «أنشَر» العظم، بالزاي المعجمة]. واللفظ له.

وقد حكم الشيخ أحمد شاكر على الحديث بالضعف.

[والحديث بسنده: حدثنا وكيع حدثنا سليمان بن المغيرة عن أبي موسى الهلالي عن أبيه: أن رجلاً كان في سفر... لا يحرم من الرضاع... الحديث].

قال الشيخ شاكر: أبوه - أي والد أبي موسى الهلالي - مجهول لم يُترجم له أحد...

- وأخرجه أبو داود في «كتاب النكاح»، باب في رضاعة الكبير، رقم 2059، بلفظ: «لا رضاع إلا ما شُدَّ العظم وأُنبت اللحم». من حديث ابن مسعود موقوفاً.

وهذه الرواية ضعيفة أيضاً، كما قال الشيخ أحمد شاكر.

وأما الرواية الثانية لأبي داود برقم 2060، فهي مرفوعة إلى النبي ﷺ، ولفظها «أنشَر العظم» بالزاي المعجمة.

وهذه الرواية ضعيفة أيضاً كما قال الشيخ أحمد شاكر.

وبالرجوع إلى ما قاله الشيخ الأرنؤوط في الحديث 57، نجد أن الحديث حَسَنٌ بشواهد. كما في «جامع الأصول» 11: 490.

قال الإمام الخطابي في «معالم السنن» 3: 11، في الحديث رقم 1976: أنشَر العظم - بالراء المهملة - معناه: ما شُدَّ العظم وقوَّاه، والإشارة بمعنى الأحياء، في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِذَا سَلَ أَنْتُمْ﴾ [عس: 22] ويروى «أنشَر العظم» بالزاي معجمة، ومعناه: زاد في حجمه فتشَر.

ويؤيد هذا قوله تعالى: ﴿وَأَنْقَلِبْ إِلَىٰ أَلْطَّامِ كَيْفَ تُنْشِرُهَا﴾ [البقرة: 259] فقد ورد فيها القراءتان وهما متواترتان. يقول ابن عاشور 3/37: «تُنْشِرُهَا بضم النون والراء المهملة مضارع أنشر الرباعي بمعنى الإحياء... تُنْشِرُهَا بالزاي مضارع أنشزه إذا رفعه، والنشز الارتفاع والمراد ارتفاعها حين تغلظ بإحاطة العصب واللحم والدم بها»<sup>(1)</sup>.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث حسن (وهذا يعني أننا نستطيع أن نستشهد به)، وهو صحيح المعنى. ويتحدث عن أن هناك أكثر من نوع للبن الثديي: اللبن المخفف، واللبن المثقل. وأن اللبن المخفف ليس له الأثر البالغ في نمو الطفل على عكس اللبن المثقل، وهذا أمر يُعَدُّ من الغيب قبل البعثة لفقدان الوسائل المعملية الكيميائية والبيولوجية، وبالتالي يصح أن نعتبره إعجازاً علمياً في مجال الرضاعة. وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح 59] عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ سُبِّلَ عَنِ الرِّضَاعِ، فَقَالَ: «لَا تُحْرَمُ الْإِمْلَاجَةُ وَلَا الْإِمْلَاجَتَانِ».

انظر ص: 471 - 472 (ص) - 473 (ح).

- أخرجه مسلم في «كتاب الرضاعة»، (5) باب في المصّة والمضتان، رقم 18/1451، و22/1451 من دون لفظ «لا» الثانية.

- وأخرجه النسائي بهذا اللفظ في «كتاب النكاح»، (51) (باب) القدر الذي يحرم من الرضاعة، رقم 3308.

- وأخرجه الإمام أحمد في المسند 6: 339 و340، بهذا اللفظ أيضاً.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث يشير إلى أن الرضيع لا يتأثر إلا إذا تناول الثدي بكامل طاقته حتى يخرج اللبن المثقل، وهذا من مجال الغيب لعدم معرفة الصحابة بتأثير اللبن المثقل على هيكل الرضيع في المقام الأول. كذلك فإن معرفة أن اللبن المثقل لا يخرج إلا إذا تناول الرضيع الثدي بكامل القم يتطلب مراقبة دقيقة لعملية الرضاعة وتحتاج لاختصاصيين في هذا المجال. ويصح الاحتجاج به في الإعجاز العلمي في القرآن والسنة في مجال الرضاعة. وينطبق عليه الحكم رقم 20.

(1) وانظر البدر الزاهرة في القراءات العشر المتواترة لعبد الفتاح القاضى ص 54.

● [ح60] عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال: «لا تُحرّم المصّة ولا المصّتان».

انظر ص: 467 - 468 - 473 - 475 - 586 - 587 (ح).

- أخرجه مسلم في «كتاب الرضاع»، (5) باب في المصّة والمصّتان، رقم 17/1450 دون لفظ «لا»، وفي 20/1451 بلفظ: «لا تحرّم الرضعة أو الرضعتان، أو المصّة أو المصّتان».

- وأخرجه الإمام أحمد في المسند بهذا اللفظ 96:6 و216:6 و247:6 (و) 31:4 و5:4، دون لفظ «لا».

- وأخرجه النسائي في «كتاب النكاح»، (51) (باب) القدر الذي يحرم من الرضاعة، رقم 3309 و3310، دون لفظ «لا».

[وفي النسائي ح رقم 3308: وقال قتادة: المصّة والمصّتان، بعد قوله: «لا تحرّم الإملاجة...»].

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث يشير إلى أن الرضيع لا يتأثر إلا إذا تناول وجبة مشبعة من اللبن المثلل، وهذا لا يكون من خلال تناول مصّة أو مصتين. ويُعتبر هذا الخبر من الغيب لعدم معرفة الصحابة بتأثير اللبن المثلل على هيكل الرضيع في المقام الأول. ويصح الاحتجاج به في الإعجاز العلمي في القرآن والسنة في مجال الرضاعة. وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح61] عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «لا تسترضعوا الورهاء، فإنّ اللبن يعضي».

انظر ص: 477 - 481.

- أخرجه الطبراني في «المعجم الصغير» 1:52، قال يونس بن حبيب: الورهاء: الحمقاء.

- وفي رواية البزار: «لا تسترضعوا الحمقاء فإنّ اللبن يورث».

قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (4:262): وإسنادهما ضعيف.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث ضعيف السند. وهو حسن التوجه من الناحية العلمية، غير أن المعطيات العلمية - وإن كانت تؤيد معنى الحديث بقوة - غير قاطعة كل القطع في هذا المجال على ما نعلم. فلذلك نتوقف عند الحديث، ويُجعل قيد البحث، وللاعتاظ. وينطبق عليه الحكم رقم 13.

● [ح62] عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَنْ رِضَاعَةَ الْكَبِيرِ فَقَالَ: ... فَجَاءَتْ سَهْلَةً بِثَنِّ سُهَيْلٍ - وَهِيَ امْرَأَةُ أَبِي حَذِيفَةَ وَهِيَ مِنْ بَنِي غَامِرِ بْنِ لُؤْيٍ - إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: كُنَّا نَرَى سَالِمًا وَنَذًا، وَكَانَ يَدْخُلُ عَلَيَّ وَأَنَا فُضِّلُ، وَلَيْسَ لَنَا إِلَّا بَيْتٌ وَاحِدٌ فَمَاذَا تَرَى فِي شَأْنِهِ؟ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَرْضِعِيهِ حَمْسَ رَضَاعَاتٍ فَيُحْرَمَ بِلَبَنِيهَا»، وَكَانَتْ تَرَاهُ ابْنًا مِنْ الرِّضَاعَةِ.

انظر ص: 473 - 475.

- أخرجه الإمام مالك في الموطأ في «كتاب الرضاع»، (2) باب ما جاء في الرضاعة بعد الكبر، رقم 12. واللفظ له.

- وأخرجه مسلم في «كتاب الرضاع»، (7) باب رضاعة الكبير، رقم 1453 - 1454 (مختصراً).

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: نه نفس حكم الحديث رقم 60.

● [ح63] عَنْ مُوسَى بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهُ: «مَا وُلِدَ لَكَ؟» قَالَ الرَّجُلُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَا عَسَى أَنْ يُولَدَ لِي إِمَّا غُلَامٌ وَإِمَّا جَارِيَةٌ! قَالَ: «فَمَنْ يَشَبُّ؟» قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَا عَسَى أَنْ يَشَبُّ؟ إِمَّا أَبَاهُ وَإِمَّا أُمَّهُ! فَقَالَ الرَّسُولُ - صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامُهُ -: «مَهْ! لَا تَقُولَنَّ هَكَذَا، إِنْ النُّطْقَةُ إِذَا اسْتَقَرَّتْ فِي الرَّحِمِ أَحْضَرَهَا اللَّهُ تَعَالَى كُلَّ نَسَبٍ بَيْنَهَا وَبَيْنَ آدَمَ. أَمَا قَرَأْتَ هَذِهِ آيَةَ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الانفطار: 8]؟»، قَالَ: شَكَّلَكَ.

انظر ص: 141 - 226 - 233 - 234 - 235 - 241 - 526 - 527.

- أورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» 7: 134 - 135 - من «كتاب التفسير» سورة: إِذَا أَسْمَاءُ أَنْفَطَرَتْ ﴿١﴾ [الانفطار: 1] - وقال: رواه الطبراني - أي في الكبير - وفيه مطهر بن الهيثم، وهو متروك. انتهى.

فالحديث ضعيف جداً.

- والحديث وارد من طريق موسى بن عُثْمَانَ بن رباح عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال له: ما وُلِدَ لَكَ؟ كما في «الدر المنثور» للسيوطي 6: 323 - عند تفسير سورة الانفطار، قوله تعالى: ﴿يَكُونُهَا الْآمِنُ مَا عَزَلَهُ﴾ [الانفطار: 6] الآيات - واللفظ هو: «... فركب خلقه في صورة من تلك الصُّور، أَمَا قَرَأْتَ هَذِهِ آيَةَ فِي كِتَابِ اللَّهِ: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الانفطار: 8] من نسلك ما بينك وبين آدم».

قال الذهبي في «ميزان الاعتدال» 4: 129، رقم 8596: مطهر بن الهيثم عن موسى بن علي، قال أبو سعيد بن يونس: متروك الحديث...

قال ابن جبان: يأتي بما لا يتابع عليه. انتهى.

وقال الذهبي في «انكشاف» رقم 5486: مطهر بن الهيثم الطائي، عن أبيه، وموسى ابن غلبي، وعنه ابن المثنى، والفلاس، وإه. ق - أي ابن ماجه القزويني -

[تنبيه: هناك خلاف في ضبط اسم علي، هل هو غلبي، أم بالتصغير غلبي، تراجع كُتُب التراجم، والمشهور فيه: غلبي، بضم العين المهملة، وفتح اللام، أي بالتصغير].

صلة الحديث بالأعجاز العلمي: هذا الحديث شديد ضعف السند، صحيح المعنى. وهو يتكلم عن أن تخلق الجنين قد يشبه أياً من أجداده. لأن الخطة الجينية قد تكون في أي شكل من الأشكال، وهذا من مجال الغيب لعدم دراية شعوب ما قبل البعثة بأن هناك خطة جينية لتخلق الإنسان. ويشهد لمعنى هذا الحديث الآية القرآنية: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنْ نَفْسٍ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ زَوْجُ قَلِيلًا﴾ [الفرقان: 54]، والحديث رقم 21: «ثم أحضر له كل عرق له بينه وبين آدم» (فلفظ «أحضر» ولفظ «بينه وبين آدم» وردا في الحديثين). كذلك فإن الحديث رقم 22 «ليس منها عرق إلا يسأل الله أن يجعل أشبه له» يتكلم عن هذه الظاهرة بعبارة مختلفة. والحديث رقم 33 يشير إلى معنى الاستقرار الذي ورد في هذا الحديث، وإلى أن التخلق يعقب الاستقرار. وبسبب شدة ضعف سنده لا نستطيع أن ننسبه إلى الرسول ﷺ، ولا يصح أن نعتبره إعجازاً علمياً (ولكن هذا لا يعني أننا لا نعتبر المعنى الذي يرمي إليه الحديث إعجازاً علمياً لوجود أدلة خارجية عليه؛ كآية سورة الفرقان السالفة الذكر، والحديث الشريف رقم 21 أجيد السند). ولكن يصح أن نعتبره أثراً إسلامياً نستعين به على تفسير الآيات القرآنية والأحاديث الشريفة، شرط أن نشير إلى شدة ضعفه. وينطبق عليه الحكم رقم 16.

● [ح 64] عن أبي موسى الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ مِنْ قُبْضَةٍ قَبْضُهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ فَجَاءَ بَنُو آدَمَ عَلَى قُلُوبِ الْأَرْضِ؛ فَجَاءَ مِنْهُمْ الْأَحْمَرُ وَالْأَبْيَضُ، وَالْأَسْوَدُ وَبَيْنَ ذَلِكَ، وَالسَّهْلُ وَالْحَزَنُ، وَالْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ».

- أخرجه الإمام أحمد في المسند 4: 400، ولفظه: «إن الله ﷻ خلق ... جاء منهم الأبيض والأحمر والأسود وبين ذلك، والخبيث والطيب، والسَّهْل والحَزْن، وبين ذلك».

وفي 4: 406، ولفظه: «إن الله ﷻ خلق ... جعل منهم الأحمر والأبيض والأسود وبين ذلك، والسَّهْل والحَزْن، وبين ذلك، والخبيث والطيب وبين ذلك».

- وأخرجه أبو داود في «كتاب النِّسَب»، باب في القدر، رقم 4693، ولفظه: «إن الله خلق ... جاء منهم الأحمر، والأبيض، والأسود، وبين ذلك، والسَّهْل والحَزْن، والخبيث، والطيب» وفي رواية بزيادة «وبين ذلك».

- وأخرجه الترمذي في «كتاب تفسير القرآن»، (3) باب «ومن سورة البقرة»، رقم 2955، واللفظ له.

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وقد صححه ابن حبان، والحاكم، وأقره الذهبي [«الفتح الرباني» ثلثا عاتي 20: 27 - 28].

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث صحيح السند. وهو يخبرنا أن الإنسان مكون من جميع مواد الأرض، وهو يصور لنا كيف أن تنوع مزاج البشر مرتبط بتنوع التربة التي نشأ منها أبونا آدم ﷺ. ولا اعتقد أننا سنستطيع إثبات تلك الظاهرة الأخيرة من خلال العلم الكوني، ولكن لن نقفل الباب أمام البحث. وسنقول: إنه يُرجى كشف حقيقة هذا الأمر. وينطبق عليه الحكم رقم 5.

● [أح 65] عن أبي هريرة أن أعرابياً أتى رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله: إن أمرأتي ولدت غلاماً أسود، وإني أنكرته. فقال له النبي ﷺ: «هل لك من إبل؟»، قال: نعم، قال: «ما ألوانها؟»، قال: حمراء، قال: «هل فيها من أوزق؟»/أسمر أو ما كان لونه كلون الرماد/، قال: نعم، قال رسول الله ﷺ: «فأنتي هو؟» قال: لعنهُ، يا رسول الله يكون نزعهُ عرقاً له، قال له النبي ﷺ: «وهذا لعنهُ يكون نزعهُ عرقاً له».

انظر ص: 142 - 146 - 399 - 529 - 533 - 553 - 557 - 558 (ح) 706.

- أخرجه البخاري في «كتاب الحدود»، (41) باب ما جاء في التعريض، رقم 6847.

وفي «كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة»، (12) باب من شبه أصلاً معلوماً بأصل مبيت وقد بين النبي ﷺ حكمهما ليفهم السائل، رقم 7314.

- ومسلم في «كتاب اللعان»، (دون ذكر للباب، لأنه لا يوجد باب في «كتاب اللعان» كله من صحيح مسلم، وكذا الشرح للنووي) رقم 1500/20. واللفظ له. وفي رواية ل مسلم جاء في آخرها: «ولم يُرخص له في الانتفاء منه». وفي رواية في أولها: «جاء رجل من بني قزارة إلى النبي ﷺ...».

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث يشير إلى عملية نزع صفة - أي نزع مؤثرة - من عرف إلى عرف آخر، مما يسبب ظهور صفة منتحية في النسل غير المباشرة، وهذه العملية ظلت في عالم الغيب للبشر إلى أن تقدم العلم في الآونة الأخيرة، واكتشف هذه الظاهرة. ويصح أن نعتبر هذا الحديث إعجازاً علمياً. وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح 66] أن ابن عمر قال: قلما كان رسول الله ﷺ يقوم من مجلس حتى يذغو بهؤلاء الدعوات لأصحابه: «اللهم افسم لنا من خشيتك ما يحول بيننا وبين معاصيك، ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك، ومن اليقين ما تهون به علينا مصيبات الدنيا، ومتعنا بأسماعنا وأبصارنا وقوتنا ما أحييتنا واجعله الوارث منا، واجعل ثأراً على من ظلمنا، وانصرنا على من عادانا، ولا تجعل مصيبتنا في ديننا، ولا تجعل الدنيا أكبر همنا ولا مبلغ علمنا، ولا تسلط علينا من لا يرحمنا».

انظر ص: 529 - 537 - 557 (ح).

- أخرجه الترمذي في «كتاب الدعوات»، (80) باب ما جاء في عقد التسبيح باليد، رقم 3502. واللفظ له، قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب. وقد صححه الحاكم في المستدرک 2: 142، ووافقه الذهبي.

- قال المباركفوري في «تحفة الأحوذى» 9: 477. وأخرجه الثنائي والحاكم وقال: صحيح على شرط البخاري.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث صحيح السند، صحيح المعنى، وهو يتكلم عن المؤثرات المسيطرة ودورها في التحكم في صفات النسل. وهذا من عالم الغيب حيث إن العلم لم يكتشف المؤثرات السائدة والمنتهية إلا في الآونة الأخيرة. ويعتبر إعجازاً علمياً. وينطبق عليه الحكم رقم 20.



● [ج 67] عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم أن أم سليم حدثت أنها سألت نبي الله ﷺ عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل، فقال رسول الله ﷺ: «إذا رأت ذلك المرأة فلتغتسل»، فقالت أم سليم - واستحييت من ذلك - قالت: وهل يكون هذا، فقال نبي الله ﷺ: «نعم فمن أين يكون الشبه؟ إن ماء الرجل غليظ أبيض، وماء المرأة رقيق أصفر، فمن أيهما غلا أو سبق يكون منه الشبه».

انظر ص: 74 - 86 - 106 - 123 - 529 - 537 - 538 (ح) - 539 (ح) - 540 (ح) - 557 (ح) - 576.

- أخرجه البخاري في «كتاب مناقب الأنصار»، (51) باب كيف آخى النبي ﷺ بين أصحابه؟، رقم 3938، وفيه «... وأما الولد فإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد، وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع الولد...».

- ومسلم في «كتاب الحيض»، (7) باب وجوب الغسل على المرأة بخروج المني منها، رقم 311/30. واللفظ له.

- وأخرجه النسائي في «كتاب الطهارة»، (133) باب الفصل بين ماء الرجل وماء المرأة، رقم 200، بهذا اللفظ: «ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فأيهما سبق كان الشبه».

- وابن ماجه في «كتاب الطهارة ومسئها»، (107) باب في المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل، رقم 601، ولفظه «ماء الرجل غليظ أبيض، وماء المرأة رقيق أصفر، فأيهما سبق أو علا، أشبهه الولد».

- وأحمد في المسند : 3: 121، ولفظه: «... ماء الرجل... وماء المرأة أصفر رقيق، فأيهما سبق أو علا أشبهه الولد».

وفي 3: 199، ولفظه: «... ماء الرجل... فمن أيهما سبق أو علا يكون الشبه».

[قال سعيد - أي ابن المسيب - : نحن نشك - أي في كلمة سبق أو علا -].

وفي 3: 282، ولفظه: «... ماء الرجل أبيض غليظ، ... أصفر رقيق، فمن أيهما سبق أو علا يكون الشبه».

صلة الحديث بالاعجاز العلمي: هذا الحديث يتكلم عن صفات ماء الرجل وماء المرأة. ومعرفة صفات ماء الرجل ليس بإعجاز لأنه ظاهر للعيان، أما معرفة صفات ماء المرأة فهو إعجاز علمي، حيث إن ماء المرأة يخرج من مكان متخف (مبيض المرأة) ويضيع في جوف المرأة، ولا سبيل له أن يخرج من خارج الجسم. وإن خرج، يخرج وقد اختلط بسوائل أخرى تغير خصائصه. فلا سبيل لنا إلى معرفة

خصائصه إلا بواسطة كاميرات ذات تقانة عالية. كذلك فإن الحديث يشير إلى ظاهرة علمية غريبة هي الأخرى: وهي أن الصفات السائدة الموجودة في نطفة المرأة ونطفة الرجل هي التي تعطي النسل صفات مشابهة لأبي من والديه. وبما أن مجتمع ما قبل البعثة لم يعلم ابتداءً أن للمرأة ماء، وبما أنه لم يعلم دور المورثات السائدة والمتنحية فهذا الحديث يعد إعجازاً علمياً. وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح68] عن عائشة... : فقال رسول الله ﷺ: «إذا غلا ماء الرجل أشبه أولاد أخواله، وإذا غلا ماء الرجل ماءها أشبه أعمامه».

انظر ص: 538.

- أخرجه مسلم في «كتاب الحيض»، (7) باب وجوب الغسل على المرأة بخروج المني منها، رقم 314/33. واللفظ له.

- وأخرجه الإمام أحمد في المسند 6: 92، بلفظ: «... إذا غلا ماء الرجل أشبه أولاد أخواله، وإذا غلا ماء الرجل ماءها أشبه أعمامه».

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: له نفس حكم الحديث 67.

● [ح69] عن ابن عباس رضيهما: قال: قال رسول الله ﷺ: «نطفة الرجل بيضاء غليظة، ونطفة المرأة صفراء رقيقة، فأثيمها غلبت صاحبها فالشبه له».

انظر ص: 104 (ح) - 106 - 121 - 122 - 123 - 146 - 150 - 220 - 529 - 545 - 556 - 557 (ح).

- هذا الحديث ذكره ابن هشام في سيرته ج2/167، ط محمد محي الدين عبد الحميد، بلفظ: «... فأثيمها غلبت صاحبها كان الشبه لها».

- وأخرجه أبو الشيخ الأصبهاني في «كتاب العظمة» 5: 1632، ح رقم 1070 - 11، ذكر لطيف صنع الله وحكمته سبحانه وتعالى وحسن تقديره وعجيب صنيعه، وحسن تركيب خلقه.

عن ابن عباس رضيهما: «أتى نفر من اليهود النبي ﷺ فقالوا: إن أخبرنا عما نسأله فإنه نبي، فقالوا: من أين يكون الشبه يا محمد؟ فقال رسول الله ﷺ: الحديث...».

- وأخرجه البيهقي في مسنده كما في كشف الأستار - للهيتمي - (3/119 رقم 2375) عن السكن بن سعيد، ثنا أبو عامر عبد الملك بن عمرو، ثنا إبراهيم بن طهمان - به.

قال البيهقي: لا نعلمه يروي عن ابن عباس إلا من هذا الوجه، وقد روي نحوه عن غيره من وجوه.

وحديث أنس أخرجه البخاري في صحيحه (6/362 رقم 3329، 7/272 رقم 3938، 8/165 رقم 4480) في سياق قصة عبد الله بن سلام مع النبي ﷺ حين مقدمه على المدينة، ولفظه الأول: «وأما الشبه في الولد... لها».

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث صحيح، وهو صحيح المعنى، ويخبرنا عن ظاهرة علمية غيبية، وهي أن نطفة المرأة قليلة الكثافة بالنسبة لنطفة الرجل، وهذا من مجال الغيب، لأن شعوب ما قبل البعثة لم تعلم في المقام الأول وجود النطف، فكيف لها أن تعلم صفات هذه النطف؟. ويُعدّ إعجازاً علمياً، وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح70] حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَبِيبَةَ عَنْ دَاوُدَ بْنِ خُصَيْنٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ مِنَ الْخُمَى وَمِنَ الْأَوْجَاعِ كُلِّهَا أَنْ يَقُولَ: «بِسْمِ اللَّهِ الْكَبِيرِ، أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ، مِنْ شَرِّ كُلِّ عِرْقٍ تَغَارٍ، وَمِنْ شَرِّ خَرِّ النَّارِ».

انظر ص: 315 - 545 - 558 (ح).

- أخرجه الترمذي في «كتاب الطب»، (25) باب ما جاء في تبريد الخُمَى بالماء، رقم 2075. واللفظ له.

- وابن ماجه في «كتاب الطب»، (37) باب ما يعودُ به من الخُمَى، رقم 3526. (وفي السند إبراهيم الأشهلي، وهو إبراهيم بن إسماعيل).

- وأحمد في المسند 1: 300 و4: 462، رقم 2729 من طبعة الرسالة.

قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث إبراهيم بن إسماعيل بن أبي حبيبة - ويقال له: إبراهيم النهشلي - وإبراهيم يُضعف في الحديث. ويروى: عرق يعار - أي بالياء المُثَنَّى تحتية - .

جاء في «الفتح الرباني» ثلثساعاتي 17: 160 (قلت) الحديث أخرجه أيضاً (ك) حق ش<sup>(1)</sup> وابن أبي الدنيا وابن السني في «عمل اليوم والليلة» وصححه الحاكم وأقره الذهبي وقال: إبراهيم قد وثقه أحمد. انتهى.

(1) ك: أي الحاكم في المستدرک على الصحيحين.

حق: أي البيهقي في السنن الكبرى.

ش: أي ابن أبي شيبة في مصنفه.

قلت: وقال ابن حجر في إبراهيم: ضعيف، وقال الدارقطني: متروك. ينظر التقريب لابن حجر رقم: 146، والكاشف للذهبي رقم 114. و«تهذيب التهذيب» لابن حجر 1: 104 - 105، و«تهذيب الكمال» للحافظ المزي 2: 42 - 44، رقم 146. فالحديث ضعيف، والله أعلم.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: لقد اختلف العلماء في ضعف سند هذا الحديث، وإن كان الراجح أن يكون ضعيفاً، وعليه فإن الضعف ليس شديداً. ومعنى هذا الحديث صحيح، ويشير إلى دور الصبغيات في إحداث الأمراض. وإذا كان خبر وجود الصبغيات لشعوب ما قبل البعثة مجهولاً، فكيف لهذه الشعوب السبيل إذن لمعرفة دور هذه الصبغيات؟. ونعتبر هذا الحديث إعجازاً علمياً. وينطبق عليه الحكم رقم 12.

● [ح 71] حديث: «تخبروا لنطقكم، فإن العزق دساس».

انظر ص: 142 - 146 - 529 - 532 - 533 - 535 - 544 - 557 (ح) - 559 - 565.

- تنبيه: هذا اللفظ لعله مُركَّب من جزأين.

والحديث: «تخبروا لنطقكم، وانكحوا الأكفاء». وانكحوا إليهم»، وفي لفظ «ولا تضعوها إلا في الأكفاء».

- أخرجه ابن ماجه في «كتاب النكاح»، (46) باب الأكفاء، رقم 1968.

- والحاكم في المستدرک، 1/268.

- والدارقطني 3/299.

- والقضاعي في مسند الشهاب رقم 677.

- والديلمي في الفردوس، رقم 2295.

- وابن عدي في الكامل 2/195 و 2/241.

- وابن حبان في المجروحين 1/225.

- والخطيب في تاريخه 1/264.

كلهم عن عائشة رضي الله عنها من طرق عديدة.

قال الحاكم: صحيح الإسناد، وأورده الذهبي بأن في سنده ضعيف ومثهم، كما ضعفه ابن أبي حاكم في العلل رقم 1269، وقال في الجرح والتعديل 1/385: ليس له أصل.

- وأورده ابن الجوزي في العلل المنتهية من طرق كثيرة عن عائشة وعن عمرو

عن ابن عمر رضي الله عنهما وأعل جميع طرقه.

- وأخرجه الضياء في المختارة رقم 2634 وحسن إسناده.
- والخلاصة: فإن الحديث بمتابعاته وشواهدة يرتقي للاحتجاج به ولا شك.
- وقد اشتهر على الألسنة: «تَخَيَّرُوا لِنُطْفِكُمْ فَإِنَّ الْعِرْقَ دَسَّاسٌ»، وجملة «إن العرق دساس» ليست في شيء من روايات هذا الحديث، بل أخرجه القضاعي في مسند الشهاب 1/370، رقم 638 من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً.
- وجاء في كشف الخفاء للعجلوني، 1/358: «أَقْلَ من الدِّينِ نَعَشُ حُرّاً... وانظر في أي نصاب تضع وتُذَكِّ، فإن العِرْقَ دساس».
- وأورده السخاوي في المقاصد الحسنة، ص 169، بلفظ: «تَزَوَّجُوا فِي الْجَبْرِ الصَّالِحِ، فَإِنَّ الْعِرْقَ دَسَّاسٌ».
- كما أورده ابن الجوزي في «العلل المتناهية»، رقم 607، بلفظ: «النَّاسُ مَعَادِنُ، وَالْعِرْقُ دَسَّاسٌ...».
- وطرق لفظ «إن العرق دساس» لا تقوى إلى درجة الحسن، فأحسن درجاته أن يكون ضعيفاً، وهو أعلى من أن يكون موضوعاً، انظر سلسلة الأحاديث الضعيفة للشيخ الألباني (2/159 - 161)، وتلخيص العلل للذهبي، حديث رقم 602.
- صلة الحديث بالأعجاز العلمي: هذا الحديث مركب ابتداءً من حديثين، وإن أوردته على حاله هذه في البحث، فذلك لأن كثيراً من الباحثين قد تلفظوا به هكذا عن غير دراية: واللفظ الأول مقبول، والثاني ضعيف لا ينبغي.
- واللفظ: «تَخَيَّرُوا لِنُطْفِكُمْ، فَإِنَّ الْعِرْقَ دَسَّاسٌ» وإن كان مُرَكَّباً من حديثين، إلا أنه يجدر أن نلاحظ التالي:
- الركن الأساسي في البحث العلمي لفهم النصوص هو معرفة العلة كما هو معروف في علم الأصول. وعلّة «تَخَيَّرِ النُّطْفَ» هي - حسب نصوص السلف - أن العرق دساس. فقد روي عن السلف عدّة نصوص تشرح معنى التخيّر، بل تبيّن علّة التخيّر، وهو أن العرق دساس، ولذلك روي عن السيدة عائشة رضي الله عنها: «تَخَيَّرُوا لِنُطْفِكُمْ فَإِنَّ النِّسَاءَ يَلِدْنَ أَشْيَاءَ إِخْوَانِهِنَّ وَأَخَوَاتِهِنَّ». وروي غير ذلك.
- فهذه الزيادة، وإن كانت ضعيفة، إلا أنها علّة الحديث، فيعمل بها كما هو مقرر.
- ومن الناحية العلمية معنى العبارتين صحيح. وكلا العبارتين يشير إلى ظاهرة الصفات المتنحية والسائدة. وهذا من مجال الغيب عند شعوب ما قبل البعثة. ولذلك نستطيع أن نعتبر الحديثين إعجازاً علمياً في مجال «الوراثة»، وينطبق عليهما معاً الحكم رقم 12.

● [ح 72] حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ الدَّمَشَقِيُّ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَبُو أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ أَبِي مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي زَبَاحٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: أَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ خُمْسٌ إِذَا التَّبْلِيثُ بِهِمْ، وَأَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ تُذْرِكُوهُمْ: ثُمَّ تَظْهَرُ الْفَاحِشَةُ فِي قَوْمٍ قَطُّ حَتَّى يُغْلَبُوا بِهَا إِلَّا فُشَا فِيهِمُ الطَّاعُونَ وَالْأَوْجَاعُ الَّتِي لَمْ تَكُنْ مُضَتْ فِي أَسْلَافِهِمُ الَّذِينَ مَضَوْا، وَلَمْ يَنْقُضُوا الْمَكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِلَّا أَخَذُوا بِالسِّنِينَ وَشِدَّةِ الْمُتُونَةِ وَجَوْرِ السُّلْطَانِ عَلَيْهِمْ، وَلَمْ يَمْنَعُوا زَكَاةَ أَمْوَالِهِمْ إِلَّا مَنَعُوا الْقَطْرَ مِنَ السَّمَاءِ، وَلَوْلَا الْبُهَانَةُ لَمْ يَمُطَرُوا، وَلَمْ يَنْقُضُوا عَهْدَ اللَّهِ وَعَهْدَ رَسُولِهِ إِلَّا سَلَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ غَدَاً مِنْ غَيْرِهِمْ، فَأَخَذُوا بَعْضَ مَا فِي أَيْدِيهِمْ، وَمَا لَمْ تَحْكَمْ أَيْمَنُهُمْ بَكِتَابِ اللَّهِ وَيَخَيَّرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ بَأْسَهُمْ بَيْنَهُمْ».

انظر ص: 559 - 566 - 567.

- أخرجه ابن ماجه في «كتاب الفتن»: (22) باب العقوبات، رقم 4019. واللفظ له.

قال البوصيري في مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه: هذا حديث صالح للعمل به، وقد اختلفوا في ابن أبي مالك وأبيه.

[أسنده في ابن ماجه: ... حدثنا محمود بن خالد الدمشقي، ثنا سليمان بن عبد الرحمن، أبو أيوب، عن ابن أبي مالك، عن أبيه، عن عطاء بن أبي زباح، عن عبد الله بن عمر].

- وأخرجه البيهقي 3: 346 - 347 في «كتاب صلاة الاستسقاء»، باب الخروج من المطالم والتقرب إلى الله تعالى بالصدقة ونوافل الخير رجاء الإجابة.

وأخرجه أيضاً في 9: 231 في «كتاب الجزية»، باب الوفاء بالعهد إذا كان العقد مباحاً، وما ورد من التشديد في نقضه.

- وجاء في «مجمع الزوائد» 3: 65 في «كتاب الزكاة»، باب فرض الزكاة، هذا الحديث دون لفظ «ثم تظهر الفاحشة...»، ولفظه: «قال رسول الله ﷺ: «خُمْسٌ بِخُمْسٍ»، قيل: يا رسول الله وما خُمْسٌ بخُمْسٍ؟ قال: «ما نقض قوم العهد إلا سلط عليهم عدوهم، وما حكموا بغير ما أنزل الله إلا فشا فيهم الموت، ولا منعوا الزكاة إلا حبس عنهم القطر، ولا طففوا المكْيَالَ إلا حبس عنهم النبات وأخذوا بالسِّنِينَ».

ثم قال الحافظ الهيثمي: رواه الطبراني في الكبير، وفيه إسحاق بن عبد الله بن كيسان المروزي، ثبته الحاكم، وبقية رجاله مؤثّقون، وفيهم كلام. انتهى.

[ - تنبيه: وعند العد / كما في الحديث الذي ورد في «مجمع الزوائد»/ يظهر أن المعداد هو أربعة، وليس خمسة. والمذكور في سنن ابن ماجه خمسة هي: ]  
[يا معشر المهاجرين: خمس إذا ابتليتم بهن...]

1 - لم تظهر الفاحشة...

2 - ولم ينقصوا المكيال

3 - ولم يمنعوا زكاة أموالهم...

4 - ولم ينقصوا عهد الله...

5 - وما لم تحكم أنتمهم بكتاب الله...]

وفي «مجمع الزوائد» أيضاً 5: 317 - 318، الحديث بأطول مما ذكره ابن ماجه والبيهقي، في «كتاب الجهاد»، باب ما نهى عن قتله من النساء وغير ذلك. ثم قال - الهيثمي - : - قلت روى ابن ماجه بعضه - رواه البرزاري ورجاله مؤثّقون.

دراسة رجال سند ابن ماجه:

1 - محمود بن خالد الدمشقي، ثقة/ «التقريب» لابن حجر رقم 6510/.

2 - سليمان بن عبد الرحمن، أبو أيوب، صدوق يخطئ/ «التقريب» رقم 2588/.

3 - ابن أبي مالك - واسمه خالد بن يزيد -، ضعيف مع كونه كان فقيهاً، وقد اتهمه ابن ماجة - اتهمه بالكذب على أصحاب رسول الله ﷺ، كما في «التهذيب» لابن حجر 3: 127 - / «التقريب» رقم 1688، وفي «الكاشف» للذهبي: ضعفه رقم 1364/.

4 - عن أبيه، - وهو - يزيد بن عبد الرحمن بن أبي مالك الهمداني الدمشقي القاضي، صدوق زهبا وهم/ «التقريب» رقم 7748/.

وقال الذهبي في «الكاشف» رقم 6336: وثقه أبو حاتم.

قال الشيخ محمد عوامة - حفظه الله تعالى - معلّقاً على «الكاشف»: والرجل - أي يزيد بن عبد الرحمن - ثقة، كما قال أبو حاتم وغيره، ويحتمل أن يقال فيه: صدوق، أما «صدوق ربما وهم»: فلا.

5 - عطاء بن أبي رباح...، ثقة فقيه/ «التقريب» رقم 4591/.

6 - عبد الله بن عمر، صحابي.

- تنبيه: قسّم من هذا الحديث وارد في «جلية الأولياء» لأبي نعيم الأصفهاني. ذكر

ذلك الشيخ أحمد الغماري في «المداوي» 5: 280، فقال: وقد أخرجه أيضاً أبو نعيم في «الجلية» [320/3] من طريق جعفر بن محمد الفرياني: ثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي، ثنا خالد بن يزيد بن أبي مالك، عن أبيه، عن عطاء، عن ابن عمر به، وخالد بن يزيد متروك. انتهى.

ولفظ أبي نعيم: «لم يمنع قوم زكاة أموالهم إلا منعوا القطر من السماء، ولولا البهائم لم يُمطروا».

- وفي الموطأ من «كتاب الجهاد»، (13) باب ما جاء في الغلول، ج رقم 26: عن عبد الله بن عباس أنه قال: «ما ظهر الغلول في قوم قط إلا ألقى في قلوبهم الرعب. ولا فشا الزنا في قوم قط إلا كثر فيهم الموت. ولا نقص قوم المكيال والميزان إلا قُطِع عنهم الرزق. ولا حكم قوم بغير الحق إلا فشا فيهم الدُم. ولا خُتِرَ (غدر) قوم بالعهد إلا سلط الله عليهم العدو». انتهى.

قال أبو عمر بن عبد البر في «التمهيد» 23: 430: وهذا حديث قد رويناه متصلاً عن ابن عباس، ومثله - والله أعلم - لا يكون رأياً أبداً. انتهى.

ثم ذكر الإمام ابن عبد البر الحديث عن ابن عباس رضي الله عنه متصلاً (ينظر «التمهيد» 23: 430 - 431).

وقال الحافظ المُنذري في «الترغيب والترهيب» 1: 215 - من «كتاب الصدقات، الترهيب من منع الزكاة وما جاء في زكاة الخَلْي - [ط محمد الصبيح - مصر، أو 1: 543 - 544 رقم 20 - 21، من الطبعة التي حَقَّقها محمد عمارة] قال المنذري - بعد ذكر رواية الطبراني في الكبير - : رواه الطبراني في الكبير، وسنده قريب من الحسن وله شواهد. انتهى.

- وروى المنذري أيضاً حديث بُريدة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما منع قوم الزكاة إلا ابتلاهم الله بالسنين»<sup>(1)</sup>، ثم قال: رواه الطبراني في الأوسط<sup>(2)</sup> ورواه ثقات، والحاكم والبيهقي في حديث إلا أنهما قالوا: ولا منع قوم الزكاة إلا حبس الله عنهم القطر، وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم، ورواه ابن ماجه والبخاري والبيهقي من حديث ابن عمر ولفظ البيهقي: . . . انتهى كلام المنذري.

قال الشيخ عبد القادر الأرناؤوط معلقاً على «جامع الأصول» 11: 722 - بعد إيراد حديث الموطأ - : وله شواهد بمعناه في المرفوع ما عدا الشطر الأول منه، من

(1) الشين: القُطْط والجذب.

(2) ج رقم 4574 - ورقم 6784، من طعة د. الطخخان.



حديث ابن عمر، رواه ابن ماجه والبيهقي، ومن حديث ابن عباس عند الطبراني - أي في الكبير -، وهو حديث صحيح بشواهده.

وفي «صحيح الترغيب والترهيب» للألباني، حُكِمَ على حديث بُريدة رقم 761 وابن عباس رقم 763 بالْحُسْنِ، وعلى حديث ابن عمر رقم 762 بالصَّحَّةِ.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث صحيح، وهو صحيح المعنى في المجال العلمي للعلاقات الجنسية. وينص على أن كثرة الجماع من رجال أجنب تؤدي إلى زيادة الاحتمال بالإصابة بالأمراض الجنسية (وأما باقي الحديث فلا يعنينا في هذا المقام). ولمعرفة هذه الظاهرة لا بد من تقدم الشعوب في المجال العلمي للأمراض الجنسية، ومعرفة كيف ومتى تنقل الجراثيم، وهذا لم يكن متاحاً فيما مضى. كذلك يتطلب معرفة في تاريخ الأمراض الجنسية التي أصابت الشعوب، وهذا الأمر لم يكن يُعطى أهمية كبرى فيما قبل. ولذلك سنعتبره إعجازاً علمياً. وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح73] عن عبد الله (بن مسعود) قال: ... فقال (النَّبِيُّ ﷺ): «إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ لِمَسْخٍ نَسْلاً وَلَا عَقَباً، وَقَدْ كَانَتْ الْقِرْدَةُ وَالْخَنَازِيرُ قَبْلَ ذَلِكَ».

انظر ص: 559 - 569.

- أخرجه مسلم في «كتاب القدر»، (7) باب بيان أن الآجال والأرزاق وغيرها، لا تزيد ولا تنقص عما سبق به القدر، رقم 2663/32. واللفظ له.

- وأخرجه الإمام أحمد في المسند 1: 390، 413، 466.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث ينص على أن المسخ - أي أن الإنسان الذي يصاب بتشوهات خطيرة - لا يُثَقِّي نَسْلاً. وتبين أن هذا مرده أن الجنين الممسوخ يُولد ميتاً، أو يعيش قليلاً، أو يصاب في الجهاز الذي يتحكم بأعضائه التناسلية، مما يجعله غير قادر على التناسل. ومعرفة السبب الأخير (الذي يعيد العقم لجهاز التحكم) يتطلب معرفة في العلم الكوني للمجال الجنسي والبيولوجي. وهذا لم يكن متاحاً فيما مضى. ونعتبر هذا الحديث إعجازاً علمياً في المجال الجنسي. وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح74] حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي طَيْبٍ حَدَّثَنَا مُضْعَبُ بْنُ سَلَامٍ عَنْ غَمْرٍو بْنِ قَيْسٍ عَنْ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ»، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُسْلِمِينَ﴾ [النحج: 75].

انظر ص: 147 (ح).

- أخرجه الترمذي في سننه في «كتاب تفسير القرآن»، (16) باب «ومن سورة الحجر»، رقم 3127. وقال: هذا حديث غريب.

[تنبيه: هذا الحديث بكثرة طرقه - إن شاء الله - تعالى حسن، أو صحيح.]

ينظر "المداوي لعلل الجامع الصغير وشرحي المُنَاوي" 1: 176 - 179، للحافظ أحمد الغماري.

ويُنظر («بشارة المؤمن بتصحیح حدیث «اتقوا فِرَاسة المؤمن») ص 39 - 40، للشيخ محمود سعيد ممدوح. وهذا الكتاب عبارة عن جزء حديثي].

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح 75] حديث: «لا تنكحوا القرابة القريبة، فإن المولد يخلق ضاويًا».

انظر ص: 559 - 565.

- أوردته الحافظ ابن حجر في «المُلَخِّصِ الحَبِيرِ» 3: 146 وقال: هذا الحديث تبع في إيرادِهِ إمام الحرمين هو والقاضي الحسين - أي تبع الرافعي في شرحه على الوجهين المذكورين - في إيراد الحديث - .

وقال ابن الصلاح: لم أجد له أصلاً معتمداً. انتهى.

وقد وقع في «غريب الحديث» لابن قتيبة قال: جاء في الحديث: «اغتربوا لا تنصوا».

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث ليس له أصل، فبالتالي لا نستطيع أن ننسبه إلى الرسول ﷺ، وبالتالي لن نعتبره إعجازاً علمياً. وهو صحيح المعنى. ويشهد لمعنى هذا الحديث بطريقة غير مباشرة الآية القرآنية: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخُوتُكُمْ وَعَمَوَاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُ مَنَ أَرْضَكُمْ وَأُمَّهَاتُ مَنَ أَرْضَكُمْ وَبَنَاتُ مَنَ أَرْضَكُمْ وَأَخَوَاتُ مَنَ أَرْضَكُمْ﴾ [النساء: 23]، لأنها تحرم العلاقة الجنسية بين الأقارب، ولا بد أن هذا مرده لسبب علمي وجيه (وهو أن النسل يضعف من خلال هذا التزاوج) إلى جانب الجانب الاجتماعي. ومن الحكمة أن نستشهد به كأثر إسلامي على سبيل التفسير، وليس كحديث نبوي شريف. وينطبق عليه الحكم رقم 19.

● [ح76] حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجُعْفِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ حُمْرَةَ الزَّيَّاتِ عَنْ أَبِي الْمُخْتَارِ الطَّائِي عَنْ ابْنِ أَجْيٍ الْحَارِثِ الْأَعْوَرِ عَنْ الْحَارِثِ قَالَ: مَرَرْتُ فِي الْمَسْجِدِ، فَإِذَا النَّاسُ يَخُوضُونَ فِي الْأَحَادِيثِ، فَدَخَلْتُ عَلَى عَلِيٍّ فَقُلْتُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَلَا تَرَى أَنَّ النَّاسَ قَدْ خَاضُوا فِي الْأَحَادِيثِ؟ قَالَ: وَقَدْ فَعَلُواهَا؟ قُلْتُ: نَعَمْ قَالَ: أَمَا إِنِّي قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «أَلَا إِنَّهَا سَنُكُونُ قِتْنَةً»، فَقُلْتُ: مَا الْمُخْرَجُ مِنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «كِتَابُ اللَّهِ، فِيهِ ثَبَأُ مَا كَانَ قَبْلَكُمْ، وَخَبَرُ مَا بَعْدَكُمْ، وَحُكْمُ مَا بَيْنَكُمْ، وَهُوَ الْفَضْلُ لَيْسَ بِالْهَزْلِ، مَنْ تَرَكَهُ مِنْ جِبَارٍ فَضَمَهُ اللَّهُ، وَمَنْ ابْتَغَى الْهُدَى فِي غَيْرِهِ أَضَلَّهُ اللَّهُ، وَهُوَ حَبْلُ اللَّهِ الْيَمِينِ، وَهُوَ الذِّكْرُ الْحَكِيمُ، وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ، هُوَ الَّذِي لَا تَرْيَغُ بِهِ الْأَهْوَاءُ، وَلَا تَلْتَبِسُ بِهِ الْأَلْبَسَةُ، وَلَا يَشْبَعُ مِنْهُ الْعُلَمَاءُ، وَلَا يَخْلُقُ عَلَى كَثْرَةِ الرِّدِّ، وَلَا تَقْضِي عَجَائِيزُهُ، هُوَ الَّذِي لَمْ تَنْتَهِ الْجَبَلُ إِذْ سَمِعْتَهُ حَتَّى قَالُوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ ١٠ إِلَى الرَّشِيدِ قَامَةً بِهِ» [الجز: 1-2] مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ، وَمَنْ عَمِلَ بِهِ أَجَزَ، وَمَنْ حَكَمَ بِهِ عَدَلَ، وَمَنْ دَعَا إِلَيْهِ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ.

انظر ص: 10.

- أخرجه الترمذي في «فضائل القرآن»، باب ما جاء في فضل القرآن، رقم 2906.

- والدارمي في «فضائل القرآن»، باب فضل من قرأ القرآن، رقم 26، 2: 435. واللفظ للترمذي.

وفي سند الحديث أبو المختار الطائي مجهول كما في «التقريب» رقم 8348.

والحارث الأعور الهمداني صاحب علي - كرم الله وجهه -، زمي بالرِّفْص، وقد ضَعُفَ في حديثه، وكذَّبه الشعبي من جهة بدعته، لا من جهة حديثه.

وحديثه في السنن الأربعة، واحتج به الثَّسَنَانِي. وعلى كُلِّ فَالْحَدِيث - كما قال ابن كثير - فَضَاهَاة أَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ وَهَمَ بَعْضُهُمْ فِي رَفْعِهِ. وَهُوَ كَلَامٌ حَسَنٌ، وَلَهُ شَاهِدٌ مَرْفُوعٌ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ. يُنْظَرُ فَضَائِلُ الْقُرْآنِ لِابْنِ كَثِيرٍ ص 14 - 16.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح 77] عن أم سليم قالت: كانت مجاوزة أم سلمة زوج النبي ﷺ، فكانت تدخل عليها، فدخل النبي ﷺ، فقالت أم سليم: يا رسول الله: أرايت إذا رأت المرأة أن زوجها يجامعها في المنام اغتسل؟ فقالت أم سلمة: تربت يداك يا أم سليم فضحبت النساء عند رسول الله ﷺ، فقالت أم سليم: إن الله لا يستحي من الحق، وإننا إن سأل النبي ﷺ عما أشكل علينا خير من أن نكون منه على غمياء، فقال النبي ﷺ لأم سلمة: «بل أنت تربت يداك، نعم يا أم سليم، عليها الغسل إذا وجدت الماء»، فقالت أم سلمة: يا رسول الله وهل للمرأة ماء؟ فقال النبي ﷺ: «فأني يشبهها ولدها؟ هن شقائق الرجال».

انظر ص: 76 - 539 - 540 (ح) - 542 (ح) - 543 (ح).

- أخرجه الإمام أحمد في المسند 6: 377. واللفظ له. قال الهيثمي: رواه أحمد وهو في الصحيح باختصار، وفي إسناده انقطاع بين أم سليم وإسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة.

- والدارمي في كتاب «الطهارة»، باب في المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل، رقم 764.

[والحديث أورده الحافظ ابن حجر في «فتح الباري بشرح صحيح البخاري» 1: 388 و 1: 389، وسكت عنه<sup>(1)</sup>.

وهو حديث صحيح أصله في صحيح البخاري - كتاب الفسل. باب: إذا احتلمت المرأة. رقم 278.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث صحيح لأن أصله في البخاري، وهو صحيح المعنى. وله حكم الحديث رقم 14.

● [ح 78] حدثنا بشر بن جلال الصواف، حدثنا داود بن الزُّبَيْرَان عَنْ بَكْرِ بْنِ خُنَيْسٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَمْرٍو قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ مِنْ بَعْضِ حُجْرِهِ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلِذَا هُوَ بِخَلْقَتَيْنِ إِحْدَاهُمَا يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ وَيَدْعُونَ اللَّهَ، وَالْأُخْرَى يَسْتَغْلِمُونَ وَيَعْلَمُونَ، فَقَالَ

(1) سكوت الحافظ ابن حجر يعني أن الحديث عنه حسن أو صحيح. - ينظر هدي الساري مقدمة فتح الباري، لابن حجر، ص 4 - .

النَّبِيُّ ﷺ: «كُلُّ عَلَى خَيْرٍ، هَؤُلَاءِ يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ وَيَدْعُونَ اللَّهَ، فَإِنْ شَاءَ أَعْطَاهُمْ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُمْ، وَهَؤُلَاءِ يَتَعَلَّمُونَ وَإِنَّمَا بُعِثْتُ مُعَلِّمًا»، فُجِلِسَ مِنْهُمْ.

انظر ص: 76.

- أخرجه ابن ماجه في «المقدمة»، باب فضل العلماء والحث على طلب العلم، رقم 222.

- والدارمي في كتاب «المقدمة»، باب في فضل العلم والعالم، رقم 349.  
متفق على ضعف إسناده، قال العراقي في تخريج أحاديث الإحياء: أخرجه ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف. وقال البوصيري في زائد ابن ماجه: إسناده ضعیف. داود وبكر وعبد الرحمن، كلهم ضعفاء.  
صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح79] عن جابر بن عبد الله قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «عَطُوا الْإِنَاءَ وَأَوْكُوا السَّقَاءَ فَإِنَّ فِي السَّنَةِ لَيْلَةً يَنْزِلُ فِيهَا وَبَاءٌ لَا يَمُرُّ بِإِنَاءٍ لَيْسَ عَلَيْهِ غَطَاءٌ أَوْ سِقَاءٍ لَيْسَ عَلَيْهِ وَكَاءٌ إِلَّا نَزَلَ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ الْوَبَاءُ».

انظر ص: 441 - 577.

- أخرجه أحمد في المسند (3/355).  
- ومسلم في «الأشربة»، باب الأمر بتغطية الإناء وإيكاء السقاء وإغلاق الأبواب وذكر اسم الله عليها... رقم (2014).

- وابن ماجه في الأشربة، باب تخمير الإناء، رقم (3410). واللفظ لمسلم.  
صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث ليس له علاقة بعلم «تخلق الجنين»، بل («بعلم الميكروب MICROBIOLOGY»)، وينطبق عليه الحكم رقم 20 لأنه يتكلم عن أمور علمية غيبية، ألا وهي انتقال الأعضاء الميكروبية غير المرئية عبر الهواء، وهذا أمر لم تكتشفه الخليفة إلا بعد مرور حوالي 1200 عام على بعثة الرسول ﷺ.

● [ح80] عن أنس أن اليهود كانوا إذا خاضت المرأة فيهم لم يؤاكلوها ولم يجامعوهن في البيوت، فسأل أصحاب النبي ﷺ النبي ﷺ: فأُنْزِلَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْرِضُوا إِلَيْهَا فِي الْمَحِيضِ» [النور: 222] إلى آخر الآية، فقال رسول الله ﷺ: «اصنعوا كل شيء إلا التكاثر»، فبلغ ذلك اليهود

فَقَالُوا: مَا يَرِيدُ هَذَا الرَّجُلُ أَنْ يَذَعَ مِنْ أَمْرِنَا شَيْئًا إِلَّا خَالَفْنَا فِيهِ! فَجَاءَ أَسِيدُ بْنُ حَضِيرٍ وَعَبَادُ بْنُ بَشِيرٍ فَقَالَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِنَّ الْيَهُودَ يَقُولُونَ كَذَا وَكَذَا فَلَا تُجَابِعُهُمْ، فَتَغَيَّرَ وَجْهُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى ظَنَنَّا أَنْ قَدْ وَجَدَ عَلَيْهِمَا، فَخَرَجَا فَاسْتَقْبَلَهُمَا هَدِيَّةً مِنْ لُبِّ إِبْلِى الثَّيْبِيِّ ﷺ فَأَرْسَلَ فِي آثَارِهِمَا فَسَقَاهُمَا، فَعَرَفَا أَنْ لَمْ يَجِدْ عَلَيْهِمَا.

انظر ص: 195.

- أخرجه أحمد في المسند (3/ 132 - 133 و 246 - 247).
  - ومسلم في الحيض، باب جواز غسل الحائض رأس زوجها وترجيله، رقم (302).
  - وأبو داود في «الطهارة»، باب في مؤاكلة الحائض ومجامعتها، (رقم 258).
  - والترمذي في التفسير (سورة البقرة)، رقم 2977، واللفظ لمسلم.
- صلة الحديث بالأعجاز العلمي: سبق أن سردنا بالتفصيل في مبحث «ازدياد الأرحام وغيضها/ الحيض» أن انشعوب لم تكن تعلم حقيقة ما يجري علمياً في المهبِل والرَّجَم حتى عهد قريب، وكانت تعتقد كثيراً من الأمور الباطلة في شأن حيض المرأة، فجاء هذا الحديث وأعطى بعداً جديداً مُحَقِّقاً لحيض المرأة وفرَّق بين الحيض والاستحاضة، وتحذّر معتقدات الشعوب السائدة آنذاك بأن جسم المرأة يحتوي على سموم وأوضح أن وجود الدم في فترة الحيض قد يسبب نشوء الأمراض إذا ما لم نأخذ الحيطة والحذر، وهذا كان مجهولاً للناس قبل فترة الوحي، وهي علاقة الزمان والمكان بسيلان الدم. وبالتالي يصح أن نعتبره إعجازاً علمياً. وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [81] حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ بَكَّارٍ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ - يَغْنِي ابْنُ مُحَمَّدٍ - حَدَّثَنَا أَنَّهُمْ بَنُو حُمَيْدٍ، حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ خَرَامِ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ عَمِّهِ: أَنَّهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا يَجِلُّ لِي مِنْ أَمْرَاتِي وَهِيَ خَائِضٌ؟ قَالَ: «لَكَ مَا فَوْقَ الْإِزَارِ»، وَذَكَرَ مُؤَاكَلَةَ الْخَائِضِ أَيْضًا وَسَاقَ الْحَدِيثَ.

انظر ص: 195.

- أخرجه أبو داود في «الطهارة»، باب في النمذي، رقم (212)، واللفظ له.
- وأخرجه الترمذي مختصراً في «الطهارة»، باب ما جاء في مؤاكلة الحائض، رقم (133).
- وابن ماجه في «الطهارة»، باب في مؤاكلة الحائض، رقم (1073).
- وأحمد في مسنده رقم (18528) و(1999).

- والندامي في «الطهارة»، باب الحائض تمسّط زوجها رقم (1073).  
وقال الترمذي: حديث حسن غريب. وسكت عنه أبو داود والمنذري. والحديث صحيح لشواهد المتعددة منها ما أشار إليه الترمذي عن عائشة وأنس رضي الله عنهما، وحديث عائشة في الصحيحين.  
صلة الحديث بالإعجاز العلمي: له نفس حكم الحديث رقم 80. ولكن من الحكمة أن لا نذكره وحده في مجال الإعجاز العلمي في علم «الأرحام» لأنه لا يلقي الضوء بشكل واضح على البعد العلمي في المحيض إلا إذا أرفقناه بالحديث رقم 80، وذلك لعدم ورود الآية الكريمة وحادثة مخالفة اليهود في الحديث.

● [ح 82] عن عائشة رضي الله عنها قالت: خَرَجْنَا لَا نَرَى إِلَّا الْحَجَّ، فَلَمَّا كُنَّا بِسِرْفِ حِضَّتِي، فَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أُبْكِي، قَالَ: «مَا لَكَ أَفْسَبْتَ؟»، قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: «إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ، فَأَقْضِي مَا يَقْضِي الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ»، قَالَتْ: وَضَحَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ نِسَائِهِ بِالْبَقْرِ.  
انظر ص: 194.

- أخرجه البخاري في «الحيض»، باب كيف كان بدء الحيض، رقم (294)، واللفظ له.

- وهو عند مسلم في «الحج»، باب بيان وجوه الإحرام، رقم (1213).  
صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح 83] (عن عائشة رضي الله عنها) وَكَانَ نِسَاءٌ يَبْعَثْنَ إِلَى عَائِشَةَ بِالذَّرَجَةِ فِيهَا الْكَرْسُفُ فِيهِ الصُّفْرَةُ، فَتَقُولُ: لَا تَعْجَلْنَ حَتَّى تَرَيْنِ الْقِصَّةَ الْبَيْضَاءَ، تُرِيدُ بِذَلِكَ الطَّهْرَ مِنَ الْخَيْضَةِ، وَبَلَغَ بَنْتُ زَيْدٍ بَنِ ثَابِتٍ أَنَّ نِسَاءً يُدْعَوْنَ بِالْمَصَابِيحِ مِنْ جُوفِ اللَّيْلِ يَنْظُرُونَ إِلَى الطَّهْرِ، فَقَالَتْ: مَا كَانَ النَّسَاءُ يَصْنَعْنَ هَذَا، وَغَابَتْ عَنْهُنَّ.  
- هذان أثران أخرجهما البخاري تعليقاً في «الحيض»، باب إقبال الحيض وإدباره.  
انظر ص: 195.

- أما الأول «وكان نساء يبعثن إلى عائشة» فقد رواه مالك موصولاً في الموطأ، في الطهارة، باب طهر الحائض، رقم (98)، عن علقمة بن أبي علقمة عن أمه مولاة عائشة... ومن هذا الطريق أخرجه البيهقي في السنن الكبرى (1/335، رقم 1486) وعبد الرزاق في المصنف (1/301، رقم 1159).

وللحديث شاهد عن أسماء أيضاً أشار إليه صاحب نصب الراية (1/ 193)، وابن حجر في الدراية (1/ 85).

فالحديث صحيح بشاهده.

- وأما الثاني «وبلع بنت زيد...» فقد وصله مالك في الموطأ في الطهارة، باب طهر الحائض، رقم (98)، من حديث عبد الله بن أبي بكر عن عمته عن ابنة زيد. ومن طريق مالك أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (1/ 59)، رقم (129)، والبيهقي في السنن الكبرى (1/ 335)، رقم (1486).

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح84] عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ: كَيْفَ أَغْتَسِلُ مِنَ الْمَحِيضِ؟ قَالَ: «خُذِي فِرْصَةً مُمَسَّكَةً فَتَوَضَّئِي ثَلَاثًا» ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَحْبَا فَأَغْرَضَ بِرِجْلِهِ، أَوْ قَالَ: «تَوَضَّئِي بِهَا»، فَأَخَذَتْهَا فَجَدَّبَتْهَا، فَأَخْبَرَتْهَا بِمَا يَرِيدُ النَّبِيُّ ﷺ.

انظر ص: 196.

- أخرجه البخاري في «كتاب الحيض»، باب غسل المحيض، رقم (315)، واللفظ له. وينظر رقم (314 و 7357).

- وأخرجه مسلم في «كتاب الحيض»، باب استحباب استعمال المغتسلة من الحيض فِرْصَةً مِنْ مَسِكَ فِي مَوْضِعِ الدَّمِ، رقم (332).

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح85] عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ غُسْلِهَا مِنَ الْمَحِيضِ، فَأَمَرَهَا كَيْفَ تَغْتَسِلُ، قَالَ: «خُذِي فِرْصَةً مِنْ مَسِكَ فَتَطْهَرِي بِهَا»، قَالَتْ: كَيْفَ أَتَطْهَرُ؟ قَالَ: «تَطْهَرِي بِهَا»، قَالَتْ: كَيْفَ؟ قَالَ: «سُبْحَانَ اللَّهِ تَطْهَرِي»، فَاجْتَدَبَهَا إِلَيَّ، فَتَلَّتْ: تَتَّبَعِي بِهَا أَثَرِ الدَّمِ.

انظر ص: 196.

- أخرجه البخاري في «كتاب الحيض»، باب دَلَّتِ الْمَرْأَةُ نَفْسَهَا إِذَا تَطَهَّرَتْ مِنَ الْمَحِيضِ وَكَيْفَ تَغْتَسِلُ وَتَأْخُذُ فِرْصَةً مُمَسَّكَةً فَتَتَّبِعُ أَثَرَ الدَّمِ، رقم (314). واللفظ له.

- وأخرجه مسلم برقم (332). وينظر الحديث السابق [84].

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.



● [ح86] باب إذا رأت المُستحاضة الطُّهر. قال ابنُ عباس: تُغتَسِلُ وتُصَلِّي وتُزْجَرُ ساعةً، ويُأْتِيهَا زَوْجُهَا إِذَا ضَلَّتْ، الصَّلَاةُ أَعْظَمُ.

انظر ص: 199.

- أوردته البخاري تعليقاً في «كتاب الحيض»، باب إذا رأت المستحاضة الطهر.
- وقد أخرجه موصولاً ابن أبي شيبة في المصنف (120/1 رقم: 1367).
- والدارمي في (1/224 - 225) رقم (800 و801).
- وأورده أبو داود معلقاً أيضاً بعد رقم (281 و300)، وعنه البيهقي في السنن الكبرى (1/340 رقم 1501).

- وانظر شرح معاني الآثار للطحاوي (1/99)، والآثار لأبي يوسف (35).  
وللحديث شواهد يقوى بها ويصلح للاحتجاج منها الحديث التالي.  
صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 87 الآتي.

● [ح87] حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي سُرَيْجٍ التَّرَازِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَنَجُومٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي قَيْسٍ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ حُمَةَ بِنْتِ جَحْشٍ أَنَّهَا كَانَتْ مُسْتَحَاضَةً وَكَانَ زَوْجُهَا يُجَامِعُهَا.

انظر ص: 199.

- أخرجه أبو داود في «كتاب الطهارة». باب المستحاضة يغشاها زوجها، رقم (310)، واللفظ له.

- والبيهقي في السنن الكبرى (1:329).

وفي سماع عكرمة من حمّة نظر عند المحدثين، ولكن يشهد للحديث الحديث السابق.  
صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث فيه نظر من حيث سماع عكرمة من حمّة عند المحدثين، أي أن المحدثين لا يجزؤون بسماع عكرمة من حمّة، وبالتالي ليس بقوي. ولكن حديث ابن عباس رضي الله عنه، السابق (وله حكم الاتصال<sup>(1)</sup>) وشواهد أخرى مثل: أن أم حبيبة كان زوجها يجامعها وهي مستحاضة، تجعله يرقى للاحتجاج به. جاء في فتح الباري بشرح صحيح البخاري في تفسير الحديث السابق: «ولأبي داود من وجه آخر عن عكرمة، قال: «كانت أم حبيبة تستحاض، وكان

(1) والتعليقات في صحيح البخاري لها حكم الاتصال، لأنه التزم في هذا الكتاب أن لا يأتي إلا بالصحيح، وإن لم تكن في مرتبة مسانيد. (مقدمة في أصول الحديث، للذهنوي، ص 41).

زوجها يغشاهما" وهو حديث صحيح إن كان عكرمة سمع منها". وهذان الحديثان (رقم 86 و 87) موقوفان (أي أن سنديهما ينتهي إلى الصحابة - رضوان الله تعالى عليهم - وليس إلى رسول الله ﷺ)، غير أن لهما حكم المرفوع<sup>(1)</sup>، لأن الصحابة كانوا يأتون نساءهم في عهد الوحي، ولم ينههم النبي ﷺ. جاء في عون المعبود شرح سنن أبي داود في شرح هذا الحديث: «من الصحابة قد فعلا<sup>(2)</sup> ذلك في زمن الوحي، ولم ينزل في امتناعه، فيستدل به على الجواز». وسكوت الرسول ﷺ هو نوع من الإقرار بأنه يرضى بهذا الفعل. والإخبار بأن الصحابة كانوا يفعلون ذلك مع عدم نهى الرسول ﷺ لهم هو رفع تقرير حكيم<sup>(3)</sup>. وبالتالي نقول: أننا نستطيع أن نستشهد بهذين الحديثين في مجال الإعجاز العلمي في القرآن والسنة. وهذان الحديثان يدلان على الأسس التي وضعها رسول الله ﷺ في مجال الحيض والاستحاضة، والتي بينا إعجازها في الحديث رقم 80، وبالتالي فهي تشير إلى الإعجاز العلمي في مجال علم «الأرحام». ومن الجدير بالذكر أنه يجب أن لا نستشهد بالحديث رقم 87 إلا مع ذكر الحديث رقم 86 السابق، حتى تكون الحجة قوية. وينطبق على الحديثين الحكم رقم 20.

● [ح 88] حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ نَافِعٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ: سَأَلْتُ امْرَأَةَ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَتْ: إِنِّي اسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ، أَفَادُعُ الصَّلَاةِ؟ قَالَ: «لَا وَلَكِنْ ذَبْعِي قَدَرِ الْأَيَّامِ وَاللَّيَالِي الَّتِي كُنْتُ تَحْبِضِينَ - قَالَ أَبُو بَكْرٍ فِي حَدِيثِهِ: وَقَدَرُهُنَّ مِنَ الشَّهْرِ - ثُمَّ اغْتَسَلِي وَاسْتَنْفِرِي بِتَوْبٍ وَضَلِّي».

انظر ص: 199.

- أخرجه مالك في الموطأ، «كتاب الصلاة»، باب المستحاضة، رقم (105).
- وأبو داود في «الطهارة»، باب المرأة تستحاض، رقم (275 - 276).
- والثنائي في «الحيض والاستحاضة»، باب المرأة يكون لها أيام معلومة تحبض كل شهر، رقم (354 - 355).

(1) أي أن لها حكم الحديث المرفوع (وهو الذي ينتهي بسنده إلى النبي ﷺ).

(2) أي اثنان من الصحابة قد فعلا ذلك على ما تقدم من كلامه.

(3) مقدمة في أصول الحديث، للدهلوي، ص 38.

- وابن ماجه في «الطهارة»، باب ما جاء في المستحاضة التي قد عدت أيام قرائتها، رقم (623)، واللفظ له.

وهذا الحديث من رواية سليمان بن يسار عن السيدة أم سلمة رضي الله عنها. وقد أعلمه بعضهم بأن سليمان لم يسمع من أم سلمة، وللحديث شواهد يرتقي بها إلى الصحة، والله أعلم. وانظر شرح ابن ماجه لمُغلطاي (3 - 857 - 860)، وشرح السنة للبغوي (2/ 142)، وتهذيب الكمال (101/ 12)، وتهذيب التهذيب (4/ 228).

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث جيد السند، وله شواهد يرقى بها إلى درجة الصحة، وهو صحيح المعنى، ويشير إلى نفس الأسس في الإعجاز العلمي في مجال الحيض والاستحاضة التي تشير إليها الأحاديث رقم 80، 86 و87، وبالتالي له نفس حكمهم.

● [ح 89] حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو غَامِرٍ الْعَقَدِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَقِيلٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ طَلْحَةَ، عَنْ عَمِّهِ عَمْرَانَ ابْنِ طَلْحَةَ، عَنْ أُمِّهِ حَمْنَةَ بِنْتِ جَحْشٍ قَالَتْ: كُنْتُ أَسْتَحَاضُ حَيْضَةً كَثِيرَةً شَدِيدَةً، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَسْتَفْتِيهِ وَأُخْبِرُهُ، فَوَجَدْتُهُ فِي بَيْتِ أُخْتِي زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِنِّي أَسْتَحَاضُ حَيْضَةً كَثِيرَةً شَدِيدَةً فَمَا تَأْمُرُنِي فِيهَا؟ فَذَمَّعَنِي الصِّيَامَ وَالصَّلَاةَ قَالَ: «أَتَعَثُ لَكَ الْكَرْسُفُ فَإِنَّهُ يَذْهَبُ الدَّمُ»، قَالَتْ: هُوَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ، قَالَ: «فَتَلْجَمِي»، قَالَتْ: هُوَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ، قَالَ: «فَاتَّخِذِي ثَوْبًا»، قَالَتْ: هُوَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ إِنَّمَا أُتِجُ ثَجًّا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ:

«سَامِرُكَ بِأَمْرَيْنِ أَنَّهُمَا صَنَعْتَ أَجْزَأَ عِنْدَكَ، فَإِنْ قَوَيْتَ عَلَيْهِمَا قَالَتْ أَعْلَمُ»، فَقَالَ: «إِنَّمَا هِيَ رَكْعَتُهُ مِنَ الشَّيْطَانِ، فَتَحِصِّي سِتَّةَ أَيَّامٍ أَوْ سَبْعَةَ أَيَّامٍ فِي عِلْمِ اللَّهِ، ثُمَّ اغْتَسِلِي، فَإِذَا رَأَيْتَ أَنَّكَ قَدْ طَهَرْتَ وَاسْتَفْقَاتِ فَصَلِّي أَرْبَعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً أَوْ ثَلَاثًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً وَأَيَّامَهَا وَصُومِي وَصَلِّي فَإِنَّ ذَلِكَ يُجَرِّئُكَ، وَكَذَلِكَ فَافْعَلِي كَمَا تَحِصُّ النِّسَاءَ وَكَمَا يَطْهَرْنَ لِمِيقَاتِ حَيْضِهِنَّ وَطَهْرَهُنَّ، فَإِنْ قَوَيْتَ عَلَى أَنْ تُؤَخِّرِي الظُّهْرَ وَتُعْجِلِي الْعَصْرَ ثُمَّ تَغْتَسِلِينَ حِينَ تَطْهَرِينَ وَتُصَلِِّينَ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا، ثُمَّ تُؤَخِّرِينَ الْمَغْرِبَ وَتُعْجِلِينَ الْعِشَاءَ ثُمَّ تَغْتَسِلِينَ وَتُجْمَعِينَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ فَافْعَلِي،

وَتُغْتَسِلِينَ مَعَ الضُّبْحِ وَتُصَلِّينَ، وَكَذَلِكَ فَافْعَلِي وَضُومِي إِنَّ قُوَيْتَ عَلَى ذَلِكَ»،  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَهُوَ أَعْجَبُ الْأَمْرَيْنِ إِلَيَّ».

انظر ص: 183 - 185 - 199.

- أخرجه أحمد في المسند (6/ 381 - 382 و 439 - 440).

- وأبو داود في «الطهارة»، باب من قال: إذا أقبلت الحيضة تدع الصلاة، رقم (287).

- والترمذي في «الطهارة»، باب ما جاء في المستحاضة أنها تجمع بين الصلاتين بغسل واحد، رقم (128)، واللفظ له.

- وابن ماجه في «الطهارة»، باب ما جاء في البكر إذا ابتدأت مستحاضة أو كان لها أيام حيض فنسيتها، رقم (627).

- والحاكم في المستدرک في «الطهارة» (أحكام المستحاضة) (1/ 172 - 173).

- والبيهقي في السنن الكبرى في كتاب الحيض، باب المبتدئة لا تميز بين الأذمين (1/ 338 - 339).

- والمدارقضي في الحيض (1/ 214، رقم 48).

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، ونقل تصحيحه عن البخاري وأحمد أيضاً. ولا يفتح في صحته رواية ابن عقيل. والله أعلم.

قال الحاكم: قد اتفق الشيخان على إخراج حديث الاستحاضة من حديث الزهري وهشام بن عروة عن عائشة... وليس فيه هذه الألفاظ التي في حديث حمزة بنت جحش. ورواية عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب وهو من أشرف قريش وأكثرهم رواية غير أنهما لم يحتجا به. ثم أشار إلى شواهد الحديث. صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث صحيح السند، وله نفس حكم الحديث 88 السابق.

● [ح 90] عن أبي موسى ﷺ: قال النبي ﷺ: «لا يبغى على الناس إلا ولد غيبة، وإلا من فيه عرق مته».

انظر ص: 523.

- أخرجه البخاري في تاريخه الكبير (4/ 102، رقم 2107).

- والظبراني في المعجم الكبير (كما في مجمع الروائد: 5/ 233).

- والبيهقي في السنن الكبرى (8/ 298، رقم 26335). وفي شعب الإيمان (5/ 286، رقم 6675).

- والديلمي في الفردوس (5/ 141، رقم 7755)، كلهم من طريق سهل بن عطية الأعرابي عن أبي الوليد القرشي.

قال ابن حبان عن سهل: «منكر الرواية لا يقبل ما ينفرد به»، وقال الهيثمي: «أبو وليد القرشي لم أعرفه».

وللمحدث طريق آخر أخرجه وكيع في «الفرغ» عن منصور بن أبي مزاحم ومن طريق عيسى بن مرحوم العطار عن أبي الفقماء عن أبي موسى.

ومن ثم فقد حسن الحديث المناوي في التيسير شرح جامع الصغير.

وانظر المداوي لعلل الجامع الصغير وشرحي المناوي لأحمد الغماري (6/ 607 - 608).

صلة الحديث بالاعجاز العلمي: هذا الحديث حسن بتعدد طرقه. وهو يشير إلى أن الصبغيات تتحكم إلى حد كبير في طبع الإنسان. وهذا من علم الغيب في عهد ما قبل الرسالة حيث إن الشعوب قاطبة قبل عهد الوحي لم تعلم ابتداءً بوجود الصبغيات. وبالتالي تعتبر أنه يشير إلى إعجاز علمي. وأنه الحكم رقم 20.

● [ح91] وعن طلحة بن عبيد الله قال: «مُرَّ على رسول الله ﷺ يبيعير قد وُسم في وجهه فقال: «لو أن أهل هذا البعير عزلوا النار عن هذه الدابة»، فقلت: لأبسمَن في أبعد مكان من وجهها قال: فوسمت في عجب الذنب».

انظر ص: 249.

- أخرجه أبو يعلى في مسنده (2/ 21، رقم 651) والبيزار في البحر الزخار (3/ 163، رقم 948) والضياء المقدسي في المختارة (3/ 39، رقم 838).

قال الضياء: إسناده حسن. وقال الهيثمي: رجاله رجال صحيح.

انظر مجمع الزوائد (8/ 109 - 110).

صلة الحديث بالاعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح92] روي عن حجاج بن قرافصة، أن رسول الله ﷺ قال: «ما من مريض يقول: سبحان الملك القدوس الرحمن الملك الديان، لا إله إلا أنت مُسْكِنُ العروق الضاربة، ومُنِمْ العيون الساهرة إلا شفاه الله تعالى».

انظر ص: 545 - 549.

- أخرجه ابن أبي الدنيا في «المرض والكفارات»، رقم 257، وهو آخر حديث في الكتاب، وعنه المنذري في الترغيب والترهيب (4/ 221، رقم 5106) وهو حديث ضعيف لإعضاله، وضعف بعض رواته.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث مُعْضَل، أي أنه سقط من إسناده اثنان فأكثر، أضف إلى ذلك أنه ضَعُف بعض رواته، مما يزيد الحديث ضعفاً، ولكن معناه صحيح. ويشهد لمعنى الحديث، الحديث رقم 70. وبالتالي لا نستطيع أن نستشهد به وحده، ولكننا نستطيع أن نذكره كتفسير وكشاهد للحديث رقم 70. وينطبق عليه الحكم رقم 16.

● [ح93] عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ ضَمِنَ إِلَيْهِ مَعْرُوفٌ فَقَالَ لِفَاعِلِهِ: جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا فَقَدْ أَبْلَغَ فِي الشَّاءِ».

انظر ص: 16.

- أخرجه الترمذي في «البر والصلة»، باب ما جاء في الشفاء بالمعروف، رقم (2035)، واللفظ له، وقال هذا حديث حسن جيد غريب.

- وأخرجه النسائي في السنن الكبرى (6/ 53، رقم: 1008) ومن طريقه ابن السني في عمل اليوم والليلة رقم (270).

- وأخرجه الطبراني في الصغير (2/ 148 - 149).

- وأبو نعيم في تاريخ أصبهان (2/ 342) وهو حديث حسن.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح94] عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ فِي الْعِرْقِ».

انظر ص: 186.

- أخرجه البخاري في الاعتكاف، (باب هل يخرج المعتكف لحوائجه إلى باب المسجد؟، رقم 2035) وباب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه، رقم (2037)، وباب هل يدرأ المعتكف عن نفسه، رقم (2039). وانظر الأرقام (3101 و3281 و6219 و7171).

- ومسلم في «السلام»، باب بيان أنه يستحب لمن رؤي خلياً بامرأة وكانت زوجته محرماً له أن يقول: هذه فلانة... رقم (2174 و2175).

- والبيهقي في "شعب الإيمان" (5/ 321 - 322)، رقم 6799، بلفظ "... مجرى الدم من العروق".
- والحافظ أبي نعيم في ذكر أخبار أصبهان (2/ 211 - 212)، بلفظ "... مجرى الدم في العروق".
- والسيوطي في جامع الأحاديث والمراسيل (3/ 25)، رقم (8807). واللفظ له.
- صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث يُحتج به لأن أصله في البخاري، وله نفس حكم الحديث رقم 28.

● [ح 95] أخبرنا أبو الحسين بن أبي يغلى، وأبو غالب، وأبو عبد الله ابن أبي علي، قالوا: أنا مُحَمَّد بن أحمد أنا محمد بن عبد الرحمن أنا أحمد بن سليمان أنا الزبير ابن أبي بكر قال: وحدثني محمد بن الحسن، عن إبراهيم بن محمد بن نافع بن ثابت، عن محمد بن كعب القرظي: أن رسول الله ﷺ دخل على أسماء بنت أبي بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حين ولد عبد الله بن الزبير فقال: «أهو هو؟ أهو هو؟» فقيل: يا رسول الله: إن أسماء تركت رضاع عبد الله لما سمعتك تقول: أهو هو؟ أهو هو؟ فقال: «أرضعيه ولو من ماء عَيْنَيْكَ، كبش من ذناب، ذئب عليها ثياب، لِيَمْنَعَنَّ الحَرَمَ، وَلِيَقْتُلَنَّ به».

انظر ص: 435 - 582.

- أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق (28/ 160).
- وهو في كثر العمال (13/ 471)، رقم (37232)، والحديث مرسل ضعيف.
- صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث مرسل ضعيف، ولكن لا ضرر في ضعفه في الإعجاز العلمي في القرآن والسنة في مجال الرضاعة، لأنه لا يتكلم عن ظاهرة غيبية، بل عن توجه حكيم للمرضعات خاصة وللشعوب عامة. فلا بأس أن نستشهد به للاستئناس. وينطبق عليه الحكم رقم 9.

● [ح 96] عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا كَانَ أَرْحَمَ بِالْعَيْنَالِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: كَانَ إِبْرَاهِيمَ مُسْتَرْضِعًا لَهُ فِي غَوَالِي الْمَدِينَةِ، فَكَانَ يَنْطَلِقُ وَنَحْنُ مَعَهُ فَيَدْخُلُ الْبَيْتَ وَإِنَّهُ لَيَدُخِّنُ وَكَانَ ظَنَرَةً قَبْنَا فَيَأْخُذُهُ فَيَقْبَلُهُ ثُمَّ يَرْجِعُ قَالَ

عمرو: فَلَمَّا تُوُفِّيَ إِبْرَاهِيمُ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ إِبْرَاهِيمَ ابْنِي، وَإِنَّهُ مَاتَ فِي النَّدَى، وَإِنَّ لَهُ لِنَظِيرَيْنِ نُكْمَلَانِ رِضَاعَهُ فِي الْجَنَّةِ».

انظر ص: 456 (ح) - 582.

- أخرجه مسلم في «الفضائل»، باب رحمته ﷺ الصبيان والعيال وتواضعه، رقم (2316). واللفظ له.

- وأحمد في المسند (112/3).

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح 97] حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ الْجَوْهَرِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رِيعَةَ عَنْ كَامِلِ أَبِي الْغَلَاءِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عُمُرُ أَمْتِي مِنْ سِتِّينَ سَنَةً إِلَى سَبْعِينَ سَنَةً».

انظر ص: 497 - 509.

- أخرجه الترمذي في «كتاب الزهد عن رسول الله»، باب ما جاء في فناء أعمار هذه الأمة ما بين الستين إلى السبعين، رقم (2331).

- وابن ماجه في «كتاب الزهد»، باب الأمل والأجل، رقم (4236)، بلفظ «أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين وأقلهم من يجوز ذلك».

قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب من حديث أبي صالح عن أبي هُرَيْرَةَ وَقَدْ رَوَيْتُ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث حسن السند. صحيح المعنى. وهو يشير إلى متوسط عمر أمة محمد ﷺ. وهذا الأمر ليس بغيب لأن التفكير والمراقبة العميقة والدقيقة يقضي بنا إلى هذه النتيجة - وإن كانت هذه النتيجة غير واضحة تماماً وذلك لأن متوسط عمر الإنسان يقل تدريجياً مع مرور الزمن إلى حد لا يمكن التنبؤ به -. ولكن ما تلفت النظر إليه هو أنه يشير إلى أن عمر شعب من الشعوب محدد إلى حد ما. وهذا يتطلب في معرفته إلى حكمة بالغة. وبالتالي ليس بإعجاز، وهو حديث ديني علمي بارز. وينطبق عليه الحكم رقم 9.

● [ح 98] عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «وَكَلَّ اللَّهُ بِالرَّحِمِ مَلَكًا فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ؟ تُطْفَأُ؟ أَيُّ رَبِّ؟ غُلْفَةٌ؟ أَيُّ رَبِّ؟ مُضْغَةٌ؟ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقَهَا



قَالَ: أَيُّ رَبٍّ أَدَّكَرَ أَمْ أَتَّقَى؟ أَسَقِي أَمْ سَعِيدٌ؟ فَمَا الرُّزْقُ؟ فَمَا الْأَجَلُ؟ فَيُكْتَنَبُ كَذَلِكَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ.

انظر ص: 343 - 346 - 347 (ص) - 402 - 558 (ح).

- أخرجه البخاري في «القدر»، باب في القدر، رقم (6595)، واللفظ له، وفي كتاب الحيض، باب قول الله «مع: مخلقة وغير مخلقة، رقم (318).

- ومسلم في «القدر»، باب كيفية خلق آدمي في بطن أمه وكتابة رزقه وأجله، بلفظ: «فإذا أراد الله أن يقضي خلقاً»، رقم 2646.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث يتكلم عن عذة ظواهر علمية غيبية، وأهمها: أن الله تعالى يقضي (أي يُتِمُّ) خلق الجنين عندما يدخل هذا الأخير فترة الإذكاء أو الإيناث، أي أن الجنين يدخل فترة غير حرجة من تخلقه بدخوله فترة التميز الجنسي. وهذا من علم الغيب لأن عالم ما قبل فترة الوحي لم يعلم بتفاصيل التخلق، فكيف له أن يربط ما بين دخول فترة التميز الجنسي ودخول فترة التمام؟ وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح 99] عن أبي هريرة رضي الله عنه: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي شَرَابٍ أَحَذَكُمُ فَلْيُعْمَسْهُ ثُمَّ لِيَنْزَعْهُ، فَإِنْ فِي إِحْدَى جَنَاحَيْهِ ذَاءٌ وَالْأُخْرَى شَفَاءٌ».

انظر ص: 577.

- أخرجه البخاري في «كتاب بدء الخلق»، باب في إذا وقع الذباب في شراب أخذكم فليغمسه فإن في إحدى جناحيه ذاء وفي الأخرى شفاء، رقم (3320).

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث يتكلم عن ظاهرة غيبية جداً، وهي أن الذباب يحمل في أحد جناحيه البكتيريا التي تسبب الأمراض، وفي الأخرى (الفيروس القاتل لهذه البكتيريا BACTERIOPHAGE). ولمعرفة هذا نحتاج إلى مجهر إلكتروني بالغ الدقة، إضافة إلى معرفة عالية في «علم الميكروب»، وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح 100] عن النعمان بن بشير يقول: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَرَى الْمُؤْمِنِينَ فِي تَرَاحِمِهِمْ وَتَوَادِهِمْ وَتَخَاطُبِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ، إِذَا اسْتَكَى غَضُوا، تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ جَسَدِهِ بِالشَّهْرِ وَالْحُمَى».

انظر ص: 577.

- أخرجه البخاري "في كتاب الأدب"، باب رحمة الناس والبهائم، رقم (6011).  
صلة الحديث بالاعجاز العلمي: هذا الحديث يتكلم عن ظواهر غيبية، من خلال استعمال كلمتين في غاية الدقة: «اشتكى»، و«تداعى». فكلمة «اشتكى» تشير إلى أن العضو المصاب «يشتكى». أي يستغيث ويعلم ويخبر باقي الأعضاء بأنه مصاب. وبالفعل تنطلق نبضات عصبية من مكان الإصابة، إلى الدماغ، وإلى مراكز الحس والتحكم غير الإرادي، وتنبعث مواد كيماوية وهرمونات بمجرد حدوث ما يهدد أنسجة العضو المصاب. وأما كلمة «تداعى» فهي تعني أن الجسم يدعو بعضه بعضاً، وهذا ما يحدث بالفعل، فمراكز الإحساس تدعو مراكز اليقظة والتحكم فيما تحت المهاد، التي تدعو بدورها الغدة النخامية لإفراز الهرمونات، التي تدعو باقي الغدد الصماء لإفراز الهرمونات، التي تحفز جميع الأعضاء لتوجيه وظائفها لتجدة المشتكى: فالقلب يسرع بالنبض لسرعة جريان الدم، في الوقت الذي تنقبض فيه الأوعية بالأجزاء الخاملة من الجسم، وتوسع الأوعية الدموية المحيطة بالعضو المصاب لكي تحمل له ما يحتاجه من طاقة وأوكسجين... كذلك تبدأ العضلات بهدم مخزونها من الدهون ولحم العضلات، لكي تعطي من نفسها لمصلحة العضو المصاب. وبالتالي فإن صياغة الحديث تشير إلى العمليات الخفية والدقيقة التي تحدث في الجسم، ولا يمكن الاطلاع عليها إلا بالوسائل العلمية المتقدمة، التي لم تكن متوفرة في عصر النبوة، وبالتالي ينطبق على الحديث الحكم رقم 20.

● [ح 101] نا محمد بن مخلد بن حفص - إملاء من كتابه - نا القاسم بن الفضل بن بزيع - سنة تسع وخمسين ومائتين - نا زكريا بن عطية نا سعيد بن خالد حدثني محمد بن عثمان عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال: ... قال لي رسول الله ﷺ: «الْقَرَأَنُ ذُلُوعُ ذُو وَجُوهِ فَاحْمِلُوهُ عَلَى أَحْسَنِ وَجُوهِهِ».

انظر ص: 20 - 21.

- رواء الدارقطني في الجزء الرابع، ص 144 عن ابن عباس مرفوعاً.  
- والدليمي في الفردوس في الجزء الثالث، ص 228، عن ابن عباس.  
وقد ضعف الحديث ابن حزم في «الأحكام» الجزء الثالث، ص 281، وقال: لا تقوم به حجة - أي من جهة السند - .  
صلة الحديث بالاعجاز العلمي: يشهد لمعنى هذا الحديث: الحديث رقم 13. وانظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [102] عَنْ عَلِيٍّ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: اسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَسْأَلَ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم عَنْ الْمَذْيِ مِنْ أَجْلِ فَاطِمَةَ، فَأَمَرْتُ الْهَقْدَادَ فَسَأَلَهُ، فَقَالَ: «مِنَهُ الْوُضُوءُ».

انظر ص: 74.

- أخرجه مسلم في "كتاب الحيض"، باب المذي، رقم 303.  
صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [103] عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ لَمْ نَعُدْ أَنْ تَبْحَثَ خَبِيرٌ فَوْقَنَا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فِي تِلْكَ الْبَقْلَةِ: «الثُّوم» وَالنَّاسُ جِنَاعٌ، فَأَكَلْنَا مِنْهَا أَكْلًا شَدِيدًا ثُمَّ رُحْنَا إِلَى الْمَسْجِدِ، فَوَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم الرِّيحَ، فَقَالَ: «مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الْخَبِيثَةِ شَيْئًا فَلَا يَقْرَبُنَا فِي الْمَسْجِدِ». فَقَالَ النَّاسُ: حُرْمَتْ، حُرْمَتْ، فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم، فَقَالَ: «أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ لَيْسَ بِي تَحْرِيمٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لِي وَلَكِنَّهَا شَجَرَةٌ أَكْرَهُ رِيحَهَا».

انظر ص: 500.

- أخرجه مسلم في "كتاب المساجد ومواضع الصلاة"، باب نهي من أكل ثوماً أو بصلاً أو كراثاً أو نحوها، رقم 565.  
صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [104] قَالَتْ عَائِشَةُ رضي الله عنها: أَتَرُلُ فِي الْقُرْآنِ عَشْرَ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ فَتَسْخُ مِنْ ذَلِكَ خَمْسَ، وَصَارَ إِلَى خَمْسِ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ، فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ.

انظر ص: 473 (ح) - 476 (ج).

- أخرجه مسلم في "كتاب الرضاع"، باب التحريم بخمس رضعات، رقم 1452.  
صلة الحديث بالإعجاز العلمي: له نفس حكم الحديث رقم 62.

● [105] عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: دَخَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أَنَا وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ عَلَى مَيْمُونَةَ، فَجَاءَتْنَا بِإِنَاءٍ فِيهِ لَبَنٌ فَشَرِبَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم، وَأَنَا عَلَى يَمِينِهِ، وَخَالِدٌ عَلَى شِمَالِهِ، فَقَالَ لِي: «الشَّرْبَةُ لَكَ، فَإِنْ شِئْتَ آتَرْتُ بِهَا خَالِدًا»، فَقُلْتُ: مَا كُنْتُ أُوَلِّرُ عَلَى سُرُوكَ أَحَدًا، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «مَنْ أَطْعَمَهُ اللَّهُ الطَّعَامَ فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ

بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَأَطْعَمْنَا خَيْرًا مِنْهُ، وَمَنْ سَقَاهُ اللَّهُ لَبَنًا قَلِيلًا: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَزِدْنَا مِنْهُ»، وقال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ شَيْءٌ يُجْزَى مِنْكَ الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ غَيْرَ اللَّبَنِ».

انظر ص: 452.

- أخرجه أبو داود في «الأشربة»، باب ما يقول إذا شرب اللبن، رقم 3730.

- والترمذي في «الندعوات»، باب: ماذا يقول إذا أكل طعاماً، رقم 3455.

- وابن ماجه في «الأطعمة»، باب اللبن، رقم 3322.

وقال الترمذي هذا حديث حسن.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث حسن السند، صحيح المعنى، وهو يخبر أن القيمة الغذائية للبن غير موجودة في أي غذاء آخر في زمن لم يكن باستطاعة الناس معرفة التركيبة الكيميائية للأغذية المختلفة، ومن المستلزمات لمعرفة أن هذا الغذاء أكمل من الأغذية الأخرى الإحاطة (بعلوم الغذاء NUTRITION). وهذا يتطلب العديد من العلماء الباحثين، والكثير من وسائل التقنية المتقدمة، والمجاهر الإلكترونية، لذا يعتبر هذا الحديث من الإعجاز العلمي لرسول الكريم ﷺ، وينطبق عليه الحكم رقم 20.

● [ح106] عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «قال الله: كَذَبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ، وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ، فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِنِّي فَقَوْلُهُ: لَنْ يُعِيدَنِي كَمَا بَدَأَنِي، وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ إِعَادَتِهِ. وَأَمَّا شَتْمُهُ إِنِّي فَقَوْلُهُ: اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا وَأَنَا الْأَحَدُ الصَّمَدُ لَمْ أَذْ وَلَمْ أُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لِي كُنْهًا أَحَدٌ».

انظر ص: 262.

- أخرجه البخاري في «كتاب تفسير القرآن»، باب يقال: لا ينون أحد أي واحد،

رقم 4974.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح107] عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعاً فلما خلقه قال اذهب فسلم على أولئك النفر من الملائكة جنوس فاستمع ما يحيونك فإنها تحيئك وتحيي ذريتك. فقال: السلام عليكم. فقالوا: السلام عليك

وَزَحْمَةُ اللَّهِ. فَرَادَوْهُ وَزَحْمَةُ اللَّهِ. فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ فَلَمْ يَزَلِ الْخَلْقُ يَنْقُصُ بَعْدَ حَتَّى الْآنَ».

انظر ص: 59.

- أخرجه البخاري في «كتاب الاستئذان»، باب بدء السلام، رقم 6227، واللفظ له.
- ومسلم، في «كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها»، باب يدخل الجنة أقوام أفئدتهم مثل أفئدة الطير، رقم 2841، بلفظ قريب منه.
- صلة الحديث بالاعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح108] عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ بَنَى مَسْجِدًا لِلَّهِ كَمَفْطَحِ قِطَاعٍ أَوْ أَصْغَرَ بَنَى اللَّهُ لَهُ نَيْشًا فِي الْجَنَّةِ».

انظر ص: 436.

- أخرجه ابن ماجه في كتاب المساجد والجماعات، باب من بنى لله مسجداً، رقم 738.
- وابن حبان في صحيحه (4/ 490) و(4/ 491).
- وقال البوصيري في مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه، الجزء 1، ص261: «هذا إسناد صحيح، رواه ابن حبان في صحيحه. وله شاهد من حديث ابن عباس رواه أحمد في مسنده، والبخاري في مسنده أيضاً، وأبو داود، والطبراني، والحاثر ابن أبي أسامة، وأبو يعلى الموصلي».
- صلة الحديث بالاعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [ح109] عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ ؓ قَالَتْ: دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى جَنَازَةِ صَبِيٍّ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: طَوَّبِي لِهَذَا، غُصِّفُوا مِنْ غُصَافِيرِ الْجَنَّةِ، لَمْ يَفْعَلِ الشَّيْءَ وَلَمْ يَذَرِكُهُ، قَالَ: «أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ يَا عَائِشَةُ؟ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ لِلْجَنَّةِ أَهْلًا خَلَفَهُمْ لَهَا، وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ، وَخَلَقَ لِلنَّارِ أَهْلًا خَلَفَهُمْ لَهَا، وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ».

انظر ص: 102.

- أخرجه مسلم، في «كتاب القدر»، باب معنى كل مؤنود يولد على الفطرة، وحكم موت أطفال الكفار، رقم 2662.

- وابن ماجه، في المقدمة، باب في القدر، رقم 82.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: لقد استعمل المجاز في هذا الحديث للدلالة على أن الإنسان وجد ابتداءً في مكان يقع قريب من الصلب وهو في عالم الذر. وبالتالي فهو لا يشير إلى إعجاز علمي، وينطبق عليه الحكم رقم 17.

● [ح 110] عن عُرْوَةَ، أَنَّ عَائِشَةَ رضي الله عنها - زَوْجَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم -، حَدَّثَتْهُ أَنَّهَا قَالَتْ لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم: هَلْ أَتَى عَلَيْكَ يَوْمٌ كَانَ أَشَدَّ مِنْ يَوْمٍ أُخِذَ؟ قَالَ: «لَقَدْ لَقِيتُ مِنْ قَوْمِكَ مَا لَقِيتُ، وَكَانَ أَشَدَّ مَا لَقِيتُ مِنْهُمْ يَوْمَ الْعَقَبَةِ، إِذْ عَرَضْتُ نَفْسِي عَلَى ابْنِ عَبْدِ نَالِيلَ بْنِ عَبْدِ كَلَالٍ، فَلَمْ يُجِبْنِي إِلَى مَا أَرَدْتُ، فَأَنْطَلَقْتُ وَأَنَا مُهْمُومٌ عَلَى وَجْهِي، فَلَمْ أَسْتَفِقْ إِلَّا وَأَنَا بِقَرْنِ الثَّعَالِبِ، فَرَفَعْتُ رَأْسِي، فَإِذَا أَنَا بِسَحَابَةٍ قَدْ أَظَلَّتْنِي، فَنَظَرْتُ، فَإِذَا فِيهَا جَبْرِيلُ، فَنَادَانِي، فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ لَكَ، وَمَا رَدُّوا عَلَيْكَ، وَقَدْ بَعَثَ إِلَيْكَ ذَلِكَ الْجَبَلِ بِتَأْمُرِهِ بِمَا شِئْتَ فِيهِمْ، فَنَادَانِي ذَلِكَ الْجَبَلُ، فَسَلَّمَ عَلَيَّ ثُمَّ قَالَ: يَا مُحَمَّدُ: فَقَالَ: ذَلِكَ قِيمَا شِئْتَ، إِنَّ شِئْتَ أَنْ أَصْبَحَ عَلَيْهِمُ الْأَخْشَبِينَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: بَلْ أَرْجُو أَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَغْبِذُ اللَّهُ وَحْدَهُ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا».

انظر ص: 102.

- أخرجه البخاري في «كتاب بدء الخلق»، باب ذكر الملائكة، رقم 3231، واللفظ له.

- وأخرجه مسلم في «كتاب الجهاد والسير»، باب ما لقي النبي صلى الله عليه وسلم من أذى المشركين والمنافقين، رقم 1795.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 109.

● [ح 111] عن سيدنا حذيفة رضي الله عنه قال: ضرب لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أمثالاً، واحداً، وثلاثة، وخمسة، وسبعة، وتسعة عشر، وفشر لنا منها واحداً، وسكت عن سائرهما، فقال: «إِنَّ قَوْمًا كَانُوا أَهْلَ ضَعْفٍ وَمَسْكَنَةٍ، فَتَاتَلَوْا قَوْمًا أَهْلَ حِيلَةٍ وَعَدَاءٍ، فَظَهَرُوا عَلَيْهِمْ، وَاسْتَعْلَوْهُمْ، وَتَسَلَّطَوْهُمْ، فَأَسْخَطُوا رَبَّهُمْ عَلَيْهِمْ».

انظر ص: 381 (ح).

- ذكره المصنف الهندي في كنز العمال، رقم 31322، (المجلد 11، ج 1، ص 2214 من طبعة دار الفكر).

- وابن أبي شيبة في مصنفه، باب من كره الخروج في الفتنة وتعوذ منها، رقم 32993، وسنده: حدثنا أبو أسامة عن الأجلح عن قيس بن أبي مسلم عن حذيفة... صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [112] قال المُسْتَوْدُ الْقُرْشِيُّ عِنْدَ عُمَرُو بْنِ الْعَاصِ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «تَقُومُ السَّاعَةُ وَالرُّومُ أَكْثَرُ النَّاسِ»، فَقَالَ لَهُ عُمَرُو: أَبْصِرْ مَا تَقُولُ! قَالَ: أَقُولُ مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: «لَنْ قُلْتُ ذَلِكَ إِنْ فِيهِمْ لِحْصَالًا أَرْبَعًا: إِنَّهُمْ لَأَحْلَمُ النَّاسِ عِنْدَ فِتْنَةٍ، وَأَسْرَعُهُمْ إِفَاقَةً بَعْدَ مُصِيبَةٍ، وَأَوْشَكُهُمْ كِرَةً بَعْدَ فَرَقَةٍ، وَخَيْرُهُمْ لِمُسْكِينٍ وَبَيْتِيمٍ وَضَعِيفٍ، وَخَامِسَةٌ حَسَنَةٌ جَمِيلَةٌ: وَأَمْنُهُمْ مِنْ ظُلْمِ الْمُلُوكِ».

انظر ص: 382 (ح).

- أخرجه مسلم في "كتاب الفتن وأشراط الساعة"، باب تقوم الساعة والروم أكثر الناس، رقم 2898.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

● [113] أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين أن عمر بن الخطاب استعمل أبا هريرة على البحرين... (فقال عمر بن الخطاب لأبي هريرة ربه): أتكره العمل، وقد طلب العمل من كان خير منك، يوسف؟ قال: إن يوسف نبي ابن نبي، وأنا أبو هريرة بن أميمة، أخشى ثلاثة، واثنين، قال عمر: أفلا قلت خمسا؟ قال: لا، أخشى أن أفول بغير علم، وأقضي بغير حكم، ويضرب ظهري، ويتزع مالي، ويشتت عروضي.

انظر ص: 382 (ح).

- أخرجه عبد الرزاق في مصنفه، ج 11/ ص 333، مطولاً.

- وأبو نعيم في حلية الأولياء، ج 1/ ص 380.

- وابن سعد في الطبقات الكبرى، باب الطبقة الثانية من المهاجرين والأنصار،

ج 4، ص 241.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

- [ح114] عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لَيْسَتْ السَّنَةُ بِأَنْ لَا تُمَطَّرُوا، وَلَكِنَّ السَّنَةَ أَنْ تُمَطَّرُوا وَتُمَطَّرُوا وَلَا تُثْبِتَ الْأَرْضُ شَيْئًا».

انظر ص: 385 (ح).

- أخرجه مسلم في «كتاب الفتن وأشراط الساعة»، باب في سكنى المدينة وعمارتها قبل الساعة، رقم 2904.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

- [ح115] عن ابن عمر عن النبي ﷺ: أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ مَا يَلْبَسُ الْمُخْرَمُ فَقَالَ: «لَا يَلْبَسُ الْقَمِيصَ وَلَا الْعِمَامَةَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا الْبُرْنُسَ وَلَا تَوْبَتًا مِثْلَ الْوَرَسِ أَوْ الرِّعْرَعِ فَإِنْ لَمْ يَجِدِ الثَّغْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَّيْنِ وَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَا تَحْتَ الْكَعْبَيْنِ».

انظر ص: 543 (ح).

- أخرجه البخاري في «كتاب العلم»، باب من أجاب السائل بأكثر مما سأل، رقم 134.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: انظر تعليقنا على الحديث رقم 3.

- [ح116] عن أبي هريرة ؓ عن رسول الله ﷺ قال: «تَجِدُونَ النَّاسَ مُعَادِنَ خِيَارِهِمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارَهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فِيقَهُوْا، وَتَجِدُونَ خَيْرَ النَّاسِ فِي هَذَا الشَّأْنِ أَشَدَّهُمْ لَهُ كَرَاهِيَةً، وَتَجِدُونَ شَرَّ النَّاسِ ذَا الْوُجْهِينِ الَّذِي يَأْتِي هَؤُلَاءَ بِوَجْهِهِ وَيَأْتِي هَؤُلَاءَ بِوَجْهِهِ».

انظر ص: 524.

- أخرجه البخاري في «كتاب المناقب»، باب قوله تعالى: «يَتَّخِذُ الْإِنْسَانُ إِذَا خَلَقْتَنَّهُ مِن ذَكَرٍ وَأُنْثَى» [الحجرات: 13]، رقم 3494.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث يتكلم عن أن الصبغيات تتحكم بأطباع البشر، وهذا من علم الغيب، غير أنه من المناسب أكثر أن نذكره مع الحديث رقم 90 والحديث رقم 64، لأن استنباط تلك الظاهرة توجب مقابله مع الأحاديث السالفة الذكر، وينطبق عليه حكم رقم 20.



● [ح 117] عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: إِنَّ ابْنَ عُمَرَ - وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ - أَوْهَمَ، إِنَّمَا كَانَ هَذَا الْحَيُّ مِنَ الْأَنْصَارِ - وَهُمْ أَهْلُ وَثْنٍ - مَعَ هَذَا الْحَيِّ مِنْ يَهُودَ - وَهُمْ أَهْلُ كِتَابٍ - وَكَانُوا يَزُورُونَ لَهُمْ فَضْلاً عَلَيْهِمْ فِي الْعِلْمِ، فَكَانُوا يَشْتَدُونَ بِكَثِيرٍ مِنْ فِعْلِهِمْ، وَكَانَ مِنْ أَمْرِ أَهْلِ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَأْتُوا النِّسَاءَ إِلَّا عَلَى حَرْفٍ، وَذَلِكَ أَسْرَرٌ مَا تَكُونُ الْمَرْأَةُ، فَكَانَ هَذَا الْحَيُّ مِنَ الْأَنْصَارِ قَدْ أَخَذُوا بِذَلِكَ مِنْ فِعْلِهِمْ، وَكَانَ هَذَا الْحَيُّ مِنْ قُرَيْشٍ يُشَارِحُونَ النِّسَاءَ شَرْحاً مُتَكَرراً وَيَتَلَذَّذُونَ مِنْهُنَّ مُقْبِلَاتٍ وَمُذْبِرَاتٍ وَمُسْتَلْقِيَاتٍ، فَلَمَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ الْمَدِينَةَ تَزَوَّجَ رَجُلٌ مِنْهُمْ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ، فَذَهَبَ يَصْنَعُ بِهَا ذَلِكَ فَأَنْكَرَتْهُ عَلَيْهِ، وَقَالَتْ: إِنَّمَا كُنَّا نُوْتِي عَلَى حَرْفٍ فَاصْنَعِ ذَلِكَ وَإِلَّا فَاجْتَنِبْنِي، حَتَّى شَرِي أَمْرُهُمَا، فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ: ﴿إِنَّمَا أَزْوَاجُكُمْ خِزْيٌ لَكُمْ فَأُولُوا رِقَابَكُمْ أَنْ تُبَيِّنُوا﴾ [النسرة: 223]، أَيْ: مُقْبِلَاتٍ وَمُذْبِرَاتٍ، وَمُسْتَلْقِيَاتٍ يَغْنِي بِذَلِكَ مَوْضِعُ الْوَلَدِ.

- انظر ص: 43.

- أخرجه أبو داود في كتاب النكاح، باب في جامع النكاح، من طريقه عن محمد ابن سلمة عن محمد بن إسحاق عن أبان بن صالح عن مجاهد عن ابن عباس به، رقم 2164.

وابن إسحاق يدلّس، وقد عنعن في هذا الإسناد، إلا أنه قد صرح بالسماع عن أبان ابن صالح عند الحاكم في مستدركه: ج 2/ ص 279، من طريق عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن محمد بن إسحاق سمع أبان بن صالح يحدث...

وهذا ما نبّه إليه البيهقي حين خرّجه في سننه: ج 7/ ص 194.

وعبد الرحمن بن محمد المحاربي لا بأس به كما قال ابن حجر في «تقريب التهذيب»: ج 1/ ص 372.

وأبان بن صالح وثقه الأئمة كما في «التقريب»: ج 1/ ص 43.

وقد صححه الحاكم في مستدركه.

وقال الذهبي: على شرط مسلم.

وقال ابن كثير: تفرد به أبو داود، ويشهد له بالصحة ما تقدّم من الأحاديث... إلخ. (تفسير ابن كثير: ج 1/ ص 595، بتحقيق سامي السلامة - ط دار طيبة -).

وذكره ابن حجر في فتح الباري - ج 8/ ص 39 - ، مع التزامه ألا يذكر في كتابه إلا ما صحَّ عنده أو حسن .

صلة الحديث بالإعجاز العلمي : انظر تعليقنا على الحديث رقم 3 . وما نضيفه هو : أن هذا الحديث من الأهمية لأنه شاهد على جهل العرب قبل البعثة ، وبالتالي يركز عليه الإعجاز العلمي في القرآن والسنة ، وهو صحيح السند ، فنستطيع الاستشهاد به .

● [ح118] عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ»

انظر ص : 709 (ح) .

- أخرجه البخاري في كتاب "الشروط" ، باب ما يجوز من الاشتراط والثنيا في الإقرار والشروط ، رقم 2736 .

صلة الحديث بالإعجاز العلمي : هذا الحديث لا يتحدث عن ظاهرة علمية ، ولا علاقة له بالإعجاز العلمي ، وبالتالي ينطبق عليه الحكم رقم 7 .

● [ح119] عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : «قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ عليه السلام لَأَطُوفَنَّ اللَّيْلَةَ عَلَى مِائَةِ امْرَأَةٍ أَوْ تِسْعٍ وَتِسْعِينَ كُلَّهُنَّ يَأْتِي بِفَارِسٍ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ، فَلَمْ يَقُلْ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ، فَلَمْ يَحْمِلْ مِنْهُنَّ إِلَّا امْرَأَةً وَاجِدَةً جَاءَتْ بِشِقِّ رَجُلٍ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بَيْنَ يَدَيْهِ لَوْ قَالَ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ لَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُرْسَانًا أَجْمَعُونَ»

انظر ص : 709 (ح) .

- أخرجه البخاري في كتاب "الجهاد والسير" ، باب من طلب الولد .

صلة الحديث بالإعجاز العلمي : هذا الحديث لا يتحدث عن ظاهرة علمية ، ولا علاقة له بالإعجاز العلمي ، وبالتالي ينطبق عليه الحكم رقم 7 .

● [ح120] عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْضَاءٍ، وَلَا يَكُفَّ شَفْرًا، وَلَا ثَوْبًا: الْجَنْهَةَ، وَالْيَدَيْنِ، وَالرُّكْبَتَيْنِ، وَالرَّجْلَيْنِ.

انظر ص : 710 (ح) .

- أخرجه البخاري في كتاب «الأذان»، باب السجود على سبعة أعظم، رقم 809.  
صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث لا يتحدث عن ظاهرة علمية، ولا  
علاقة له بالإعجاز العلمي، وبالتالي ينطبق عليه الحكم رقم 7.

● [ح 121] حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الْبَصْرِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي الصُّهْبَاءِ عَنْ  
سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَفَعَهُ قَالَ: «إِذَا أَصْبَحَ ابْنُ آدَمَ فَإِنَّ الْأَعْضَاءَ  
كُلَّهَا تُكْفِّرُ اللَّسَانَ فَنَقُولُ: اثْنِ اللَّهَ فِينَا، فَإِنَّمَا نَحْنُ بِكَ، فَإِنْ اسْتَقَمَّتْ اسْتَقَمَّتْنَا،  
وَإِنْ اغْوَجَتْ اغْوَجْنَا»

انظر ص: 710 (ح).

- أخرجه الترمذي في كتاب «الزهد عن رسول الله»، باب ما جاء في حفظ  
اللسان، رقم 2407.

صلة الحديث بالإعجاز العلمي: هذا الحديث لا يتحدث عن ظاهرة علمية، ولا  
علاقة له بالإعجاز العلمي، وبالتالي ينطبق عليه الحكم رقم 7.

كلمة: لقد رأينا في هذا البحث أن الأحاديث الصحيحة لا يعترها خطأ علمي،  
وأن الأحاديث الضعيفة قد يصيبها خطأ علمي، وقد لا يصيبها، أو قد يصيبها في  
بعض متنها دون بقية المتن. وهذا مما يثبت أن قول الرسول ﷺ - على القطع -  
صحيح، حيث إنه إذا ما توفّر الصدق في رجال السند، وبُعِدَ عنهم الاختلاط،  
والوهم... إلخ، وتحققنا من أن طريق الإسناد خالٍ من أي نقص، أو عيب، زال  
الغبار، وظهر الحق على الدوام. كذلك، هذا يثبت أن الأسس التي وضعها العلماء  
في مجال «الحديث» عامة، وفي مجال «مصطلح الحديث» خاصة، سليمة، لأنه لو  
لم تكن كذلك، لظهر كثير من الباطل في متن ومعنى الأحاديث صحيحة السند. فله  
الحمد والمنة أنه حفظ الدين كما جاء في الحديث: «قَدْ تَرَكْتُمْ عَلَيَّ الْبَيْضَاءَ لِيُلْهَى  
كُنْهَارُهَا لَا يَزِيغُ عَنْهَا بَعْدِي إِلَّا هَالِكٌ...» إرواه ابن ماجه في المقدمة، باب اتباع سنة  
الخلفاء الراشدين المهديين، رقم 44 وقبض له رجالاً ثقات يحافظون عليه كما في قوله  
تعالى: «ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ، وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ  
وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذِنَ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ» [فاطر: 32].

## قراءة مصطلحات المراحل الجنينية

الأسابيع	الأيام	المراحل	الطور (اسم)	الوزن (جم)	المصطلح العلمي في اللغة الانكليزية	المصطلح العلمي في اللغة العربية	المصطلح مشرفي	الدلالات الشرعية للأحداث الطبية
2	8 to 10				Menstrual phase, early development of ovarian follicle	فترة الحيض، تطور جذبة البويضة المبكرة	عبر الأرحام، نطفة صفراء رقيقة لم تكن شبهاً مدكرواً، في ماء مهب أصفر في مستوع	يلغس الأرحام من دماء وغيره حفظ شيء صغير شكله شبه بالقطرة، يكاد لا يذكر من حقارته، نخلق من زمان بعيد، قليل الكثافة، ضمن ماء قليل المقدار، قليل للكثافة أيضاً، لونه أصفر، في مكان مناسب إلى حين أن يخرج
	9 to 8				proliferative phase, early development of proliferative phase	فترة التكاثر المبكرة الرسم، تطور جذبة البويضة المبكرة	ازدياد الأرحام، نطفة صفراء رقيقة لم تكن شبهاً مدكرواً، في ماء مهب أصفر في مستوع	ازدياد الأرحام بالدماء وغيره، حفظ شيء صغير شكله شبه بالقطرة، يكاد لا يذكر من حقارته، نخلق من زمان بعيد، قليل الكثافة، ضمن ماء قليل المقدار، قليل للكثافة أيضاً، لونه أصفر، في مكان مناسب إلى حين أن يخرج
1	7 to 1				completion of development of follicle, continuation of proliferative phase of menstrual cycle	تنته طور جذبة البويضة، استمرار فترة التكاثر لما بعد فترة الحيض	ازدياد الأرحام، نطفة صفراء رقيقة لم تكن شبهاً مدكرواً، في ماء مهب أصفر في مستوع	ازدياد الأرحام بالدماء وغيره، حفظ شيء صغير شكله شبه بالقطرة، يكاد لا يذكر من حقارته، نخلق من زمان بعيد، قليل الكثافة، ضمن ماء قليل المقدار، قليل للكثافة أيضاً، لونه أصفر، في مكان مناسب إلى حين أن يخرج
	1				continuation of proliferative phase of menstrual cycle, ovulation	استمرار فترة التكاثر لما بعد فترة الحيض	ازدياد الأرحام، نطفة صفراء رقيقة لم تكن شبهاً مدكرواً، في ماء مهب أصفر انتضت ودخلت من مستوع	ازدياد الأرحام بالدماء وغيره، حفظ شيء صغير شكله شبه بالقطرة، يكاد لا يذكر من حقارته، نخلق من زمان بعيد، قليل الكثافة، ضمن ماء قليل المقدار، قليل للكثافة أيضاً، لونه أصفر، خرج برق مع نوا وسرعة، سائده عوامل تسهيل
	1	1			Fertilization	التخصيب	نطفة أنشأ طارت عروقها	بويضة نشأت من نطفين ذكرية وأنثوية، فيها صفات احتلقت أبداً بينها

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18
البويضة المخصبة انقسمت إلى حراير متساوية. وقد رافق هذا الانقسام الحد ثراء البويضة	الحدة وبواها انقسمت إلى أقسام كثيرة (بما عداها) (نصف جميع)	البويضة المخصبة تنقسم	Zygote divide			2	2										
		الثنية	Morula				3										
		الخلية الجرثومية في مرحلتها الأولى	Early blastocyst			3	4										
		الخلية الجرثومية في مرحلتها المتأخرة	late Blastocyst				5										
دخول البويضة المخصبة الرحم وتلقح على سطحه الرحم الذي هو بمثابة مكان ثابت، قوي التركيب، يمتص البويضة، ويساعدها على النمو	وتلقح البويضة في قعر الرحم	بداية مرحلة الحمل	Implantation begins			4	6										
		حوت البويضة في الرحم	syncytiotrophoblast			5	7										
انقسام خلايا الجنين بعضها على بعض بحيث تتشكل كتلة متمحدة مع الغشاء الجنيني، وتنتشر الجنين في طبقة الرحم بشكل متمدد بحيث يثبت فيه بقوة. والرحم يمتص الجنين	جميع الجنين مع غشاء الجنين واستمراره مع زيادة الرحم	ظهور قرص جنيني بواحد من طبقتين من الخلايا، مع وجود تجويف المشيمة	bilaminar disk, Amniotic cavity	0.1			8										
		ظهور جرح ملتصق داخل الأوردة العارية المستديرة	lacunae appear in syncytio trophoblast				9										
		تتمزق الطبقة التي تحتها البويضة بسا ١٠ ويظهر كيس المشيم الأولي	clinging plug primary yolk sac				10										
		بعد ذلك الأم في الحراير النامية التي تحيط بالكتلة المتحدية للكتلة الجرثومية	maternal blood in lacunar network				11										
		ظهور فراغات في طبقة كيس المشيم الرحمي	coelumn				12										
		ظهور وعاء أولي	primary vili		6		13										
		ظهور ساق موصلة، والمصغرة الظهري-البطني	connecting stalk, prechordal plate				14										
		ظهور الشريط الأولي	primitive streak				15										
المصغرة، يعني أن المصغرة التي يتحرك الجنين يقع في مؤخرته، وأنه صغير جدا التركيب يبدأ من خلال المصغرة الجنين تنطلق منه	هجرة الخلايا الميزنخيمية	migration of mesenchymal cell			7		16										
		قرص جنيني من ثلاث طبقات، عضلات ظهريّة	trilaminar germ disc, notochordal processes				17										
		انقسام المصغرة بشكل كثيف من حراء ظهور صفيحة عصبية	pear shaped, neural plate			8		18									

<p>يوجد في وسط منطقة خط طولي كما في الجنين خط عصبي. كما أن الجنين يظهر بظهور ثلثات صغيرة نسبياً مما يعطيه مظهر التلم كما تتناثر به المنطقة</p>		<p>ظهور سرب عصبي</p>	<p>appearance of neural groove</p>				19	
		<p>سرب عصبي واضح، ظهور 1 إلى 4 ثلثات</p>	<p>neural groove + 1 to 4 number of somites</p>		1,5 1,0	9	20	
		<p>ظهور 4 إلى 7 ثلثات، وصوح نبأ الرأس</p>	<p>4 to 7 somites. Head fold evident</p>				21	
<p>القلب مليء بالدماء مما يعطي الجنين لون أحمر كما يغمضه منى كلمة عذقة شديدة الحرارة. كما أن القلب في معظم فترة الملقاة لا يبيض مما يعني أن الدم محبوس في الجنين مما يعطي الجنين طبيعة الدم الرطب الجاهد كما تختفي منى كلمة عذقة</p>	<p>يبدأ التركيب من خلال حجب الدسب يظهر في حين يسمى عذقة، ينشق يصير وصحة</p>	<p>يبدأ القلب بالنبض، تحد الأطراف العصبية</p>	<p>heart begins to beat, neural folds fusing</p>		2, 0 1, 5	10	22	
<p>نق السمع والصر</p>		<p>وجود لمطاح المسب والاديس. ظهور العصبية المتقاربة والديلية</p>	<p>Primordia of eye and ear present, anterior and posterior neuropore</p>				23	
		<p>تميز بروز ثقل، ظهور زوج من الأوراس العصبية</p>	<p>heart bulge, appearance of two pairs of pharyngeal arches</p>			11	24	
<p>الأوراس العصبية تعطي للجنين مظهر المثلثات يظهر الجنين كله مادة مضغوطة</p>		<p>يظهر فرس الأذن، ظهور ثلاثة أزواج من الأوراس العصبية، تبدأ التسمية العصبية المتقاربة بالانغلاق</p>	<p>otic pit, appearance of three pairs of pharyngeal arches, rostral neuropore closing</p>		2, 5 4, 5		25	4
<p>مرحلة لتخلق أي أن الأجزاء تتخلق في مرحلة الضففة</p>		<p>ظهور راحم الطرفين العلويين</p>	<p>appearance of upper limb buds</p>			12	26	
		<p>الأوراس العصبية طاهرة، جيداً، تبدأ التسمية الخلفية بالانغلاق</p>	<p>pharyngeal arches well developed, caudal neuropore closing</p>		3, 0 4, 0		27	
<p>ظهور ذيل صغير يوافق منى لذنب الوارد في الموضع الشرجية، كما أن ذيل سوي الذي ورد في الموضع الشرجية يعني أن الجنين مطوس على شكل حرف 'C'، كما أن وصف الجنين بالصفحة أي بالماندة التي لاكتها الأسنان، يعني أنها بذابة الطراوة، فهي متعينة من حرارة ذلك</p>		<p>ظهور الطرف السفليين، ظهور ذيل صغير، يكون الجنين على شكل حرف 'C'</p>	<p>lower limb bud, attenuated tail present, 'C' shape embryo</p>			13	28	

		معدل السري عاشر	umbilical cord well visible				29	
		تطور فوج. تبدأ فتحة لعمدتين والألف بالظهور مع ترصبي العينين	developing face: lens pits, optic cups, nasal pits forming		4,0 6,0		30	
		تظهر فتحة الفم	primitive mouth nasal pit				31	
		الطرفان المطرايان على شكل مجداف. بينما يكون شكل الطرفين لتفصيلين على شكل مجداف	padle shape upper limb, flapperlike lower limb		5,0 7,0	14	32	5
		حفيضة اليد موجودة	hand plate present			15	33	
		الأطراف السفلية على شكل مجداف. حفيضة الرجل موجودة	lower limbs are padle shaped, foot plate present				34	
		ظهور جب عتق	cervical sinuses visible		7,0 9,0		35	
		فتحات الألف والتم ممتدة في بعض عضهم لأن	oral and nasal cavities confluent (ear swelling)				36	
		تضخم وسطى وحسي للأنف	Median and lateral nasal swelling			16	37	
		رأس كبير. بداية ظهور إشعاعات أصابع اليدين والقدمين	large head, finger and foot rays present		8,0 11,0		38	
		ظهور الصباج في الشبكية	pigment visible in retina				39	6
		ظهور فتحة الأذن الخارجية	external acoustic meatus				40	
		إشعاعات الأصابع واضحة	digital rays well visible			17	41	
		منو بردي. «أذنين» بعدد ملاصح حبيبات الأذن	auricular hillocks outline future auricle of external ear		11,0 14,0		42	
		بدء استقامة الجذع	trunk beginning to straighten				43	
		فيل «سوي» الذي ورد في النص الشرعي يعني: أن الجنين يتقلب بعد كان مقوساً، كما أن ذلك يدل على الخصام						

<p>د- صفة تصوير العين كما آخره</p> <p>الحبيبة الشريفة</p>		<p>ظهور العينين</p>	<p>eyelids beginning</p>			<p>18</p>	<p>44</p>
<p>مثل عدل التي جاء في المصنوع لشريفة</p> <p>بني أن أعينه غير مناسفة الحجم</p> <p>وصف الرأس</p>		<p>الرأس كبير ولكن الحاك</p> <p>صغير - ضحك بين</p> <p>الاشماعات تحده الأصابع</p>	<p>head large, but chin poorly formed, grooves between digital rays indicate fingers</p>		<p>13,0 17,0</p>		<p>45</p>
<p>ظهور لعناتن غير حمية</p> <p>"حقل تصويري" حقل</p> <p>المقام والدم</p>		<p>الحشيش ماهرين</p>	<p>nipples visible</p>				<p>46</p>
		<p>ظهور لكمة لاسلة</p> <p>والقناة الولي لتناسلي</p> <p>وعشاء - لرح - لظاوق</p> <p>الغالب - وشاية مستطمة</p>	<p>genital tubercle, and urogenital membrane and anal membrane present, trunk elongating and straightening</p>		<p>16,0 18,0</p>		<p>47</p>
		<p>الأصابع واضحة ولكن متحدة</p>	<p>fingers distinct but fused</p>			<p>19</p>	<p>48</p>
		<p>الاعراض المطويان أطول</p> <p>ويستند عند المص</p>	<p>upper limbs longer and bent at elbows, fingers distinct but webbed</p>				<p>49</p>
	<p>ظهور لعناتن والجهاز التناسلي</p> <p>ولعناتن بدل على حقل الدم</p>	<p>ظهور نتاج بين</p> <p>إشعاع ما بين "أصابع القدمين"</p>	<p>notches between the digital rays in the feet</p>		<p>18,0 22,0</p>		<p>50</p>
		<p>ظهور شبكة لوعية لتتفرع</p>	<p>scalp vascular plexus appears</p>				<p>51</p>
		<p>مقدمة رأس كبيرة - تقارب</p> <p>اليدان والرسائل - أصابع</p> <p>اليدان متحررة وأصابع</p>	<p>large forehead, hands and feet approach each other, fingers are free and longer</p>		<p>22,0 24,0</p>	<p>21</p>	<p>52</p>
<p>ليس "سوي" يعني: أن الله تعالى سوي</p> <p>لحين على صورته الإنسانية كما خلقه</p> <p>لكنه لا يهتد. والحين إلى نهاية هذه</p> <p>الفترة صغر الحجم كما تشير إليه كلمة</p> <p>"صغيرة" ووزن كلمة "صغيرة"</p>		<p>لم يظهر على السطح</p> <p>الأساسي علامات تناسلي</p> <p>ولكن بدأ تنبرها</p> <p>كأعضاء حمية</p>	<p>external genitalia still in sexless shape but have begun to differentiate</p>		<p>25,0 28,0</p>		<p>53</p>
		<p>أصابع القدمين متحررة</p> <p>والظفر</p>	<p>toes free and longer</p>		<p>25,0 28,0</p>	<p>22</p>	<p>54</p>
		<p>العينين والأذنان</p> <p>الاعرابين أكثر تطوراً</p>	<p>eyelids and external ear more developed</p>		<p>27,0 31,0</p>	<p>23</p>	<p>55</p>
		<p>الرأس أكثر امتداده وظهر</p> <p>ملاصق إنسانية</p>	<p>head more rounded and show human characteristics</p>				

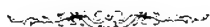


ساعة فترة الحمل - التحين قبل أن يكون قادرًا على العيش		Beginning of fetal period, previable fetuses					
التعديل هو عملية غريزية، بدأ يستدير الرأس - وتنقل الأضواء - وتظهر أوضاع التيسر		العيان مملقان أو احتشاش في الإملاق - يصبح الرأس أكثر استدارة، ولا يمكن تمييز الأعضاء التناسلية الخارجية من ذكر أو أنثى - وتكون الأمعاء في البطن - السرة	eyelids closing, or closed; head large and more rounded; external genitalia still not distinguishable as male or female; Intestines in proximal part of umbilical cord. Ears low set	8	50		9
		الأمعاء في البطن - يتطور أطراف أصابع اليد	intestines in the abdomen. Early fingernail development	14	60		10
وكما يعلمنا القرآن الكريم والحديث الشريف يظهر التحين ذكراً أم أنثى - التعديل هو - المناسب بين مقاسات مختلف الأعضاء - وسنلاحظ تعقيل الرقبة		يمكن تمييز جنس التحين من الخارج ويكون الرقبة واضحة محددة.	sex distinguishable, externally well defined neck	45	87		12
		مرحلة التعديل - مرحلة الإكثار أو الإنشاد - مرحلة الإنشاء - ختم الجلد - إتمام التحين صورة الشخصية - إتمام مدة أربعة أشهر وعشرة - انقضاء الشهر ثمانية عشر	head erect. Ears are closed to their definitive position, lower limbs well developed, early toenail development	110	120		14
المعدل هو إجراء عملية تقويم كروية الأذن - وتناقص بين طول مختلف الأعضاء - لها بتطور العرجين السفليين		بروز الأذن الخارجية من الرأس	external ears stand out from the head	200	140		16
		إلى سنة أشهر قسمة لكي يعيش التحين الذي ولد قبل الفترة المحددة	vernix caseosa covers skin. Quickening (signs of life) felt by mother.	320	160		18
من محسن التعديل ظهور أرحم - نلده الأم بحركات التحين عند أربعة أشهر وعشر		ظهور شعر الرأس والجسم (زعرور)	head and body hair (tongue visible).	460	190		20
		الحين عذراء يكون قابلاً للحياة خارج الرحم	visible fetuses				
حياة التحين غير مستقرة إن خرج من رحم أمه - واستقرار الحياة يكون بعد 14 أسبوعاً كما تنسب إليه النصوص الشرعية والمعطيات العلمية		تجدد الجلد - واحمراره	skin wrinkled, translucent, and pink to red.	670	210		22
		وجود أطراف الأصابع - يكتسب الجسم شكله	Fingers/nails present, lean body	820	230		24

من مجمل التطيل: تجري عدة عمليات تقريبية كما هو مذكور. أصف إلى ذلك الإزهار أو الإنبات. تخلق الحبل		العينان مفتوحتان جزئياً مع وجود كرموش	eyespartially open. Eyelashes present	1100	250			26
		العينان مفتوحتان، مع وجود شعر الرأس غالباً، وتحدد لحد قليلاً	Eyes wide open. Good head of hair often present. Skin slightly wrinkled	1300	270			28
		ظهور أطراف أصابع القدمين. وإتلاء الجسم، وتوول الخصيتين	toenails present. Body filling out. Teste descending	1700	280			30
		تصل أطراف أصابع اليد الأمامية، ويكون لحد ناعم وردي اللون	Fingernails reach finger tips. Skin pink and smooth	2100	300			32
		يكون الحب ممتلئاً حاداً، مع اختفاء الرغب اختفاء تاماً تقريباً، وتو أطراف أصابع القدمين وإتلاء الأطراف، مع قصة قوية	Body usually plump. Lanugo hairs almost absent. Toenails reach toe tips. Flexed limbs. Firm grasp	2900	340			36
		بروز الصدر والخصيتين، ويتضح في البطن أو بينك حصتها في الماء لإرساة وتو أطراف أصابع لتيين متجاوزة للأمام	Prominent chest; breast protrude. Testes in scrotum or papable in inguinal canals. Fingernails extend beyond finger tips.	3400	360			38

الوحدة القياسية لقصوت المستعملة هي: (GREATEST LENGTH GL) إلى اليوم الثالث والعشرين، ومن ثم الوحدة القياسية المستعملة هي: (CROWN - RUMP:CR).

للمراجعة كتاب لإسناد التام، سور وديرسو، ص 91 و 109 و 544 - 546، وكذلك علم الأجنة الطبي، سادتر، (بداية الكتاب)



## ملحق

### تقوية الحديث الضعيف جداً إلى درجة الاستئناس

في هذا الملحق نريد أن نعالج موضوعاً فريداً من نوعه، فلما تعرض له علماء مصطلح الحديث، وهو موضوع حساس جداً قد يعترض عليه بعض العلماء في هذا العصر لأنه قد يتصادم مع بعض مفاهيمهم الراسخة في وجدانهم: وهو موضوع تقوية الحديث ذي السند الضعيف جداً - والذي يحمل في طياته إعجازاً علمياً نوعياً - إلى درجة الاستئناس به - كحد أدنى -.

ومرد هذا الاعتراض في نظرنا يعود للجمود الفكري الذي يرجع في عصرنا هذا، والمخافة من التجديد، لأن هذا الأخير يحمل في طياته: الخروج عن المألوف، الذي يعد العدو النفسي للإنسان لما يحمل من أمور قد تختلف عن المعتقدات القديمة، ولما يفتح من مجالات ضخمة تحمل في طياتها أعباء ضخمة من أمور يعتقد الجامدون فيها أنهم بغنى عنها. كذلك قد يعود هذا الاعتراض لاعتقاد العلماء التقليديين أنه من الواجب أن يدافعوا عن مفاهيمهم حول العلوم التي يرون أنها قد وقفت فوق حد التمام، وأصبحت لا مجال للتجديد فيها، أو الإضافة عليها. ولكن نقول: إننا لسنا بدعاة لتغيير أي علم من العلوم التي فتقها السلف، ولكن ما نريده هو أن تنهض بالتفكير إلى درجة التجديد الفقهية بما يتناسب مع مستلزمات علم جديد قد ظهرت ملامحه واضحة في هذا العصر، بعد أن كانت في عالم الركود إلى أن يأذن الله تعالى بكشف اللثام عن هذا العلم في الوقت المناسب. بل إن عملنا هذا هو - بعكس ما قد يعتقد العلماء المعارضون - هو للحفاظ على التراث النبوي، وألا يضيع منه شيء صحيح، حتى ولو حمله بعض الضعفاء، ما دام يدل على حقائق علمية دقيقة ظهرت مؤخراً، لأن ذلك مما يساهم في تقرير النبوة، ويدل على صدق صاحبها ﷺ، ولأننا محتاجون إلى مثل هذه الدلائل في هذا العصر الحاضر لإقناع الآخرين بمدى شمولية الإسلام للعلم والمعرفة. بل نرى أنه من التفريط أن ننسى تلك الأحاديث ونهجرها لمجرد أنها رويت على السنة الضعفاء. فكما أن التحدث بحديث يرى أنه كذب جريمة، فإنه من التفريط أن نهجر أحاديث فيها من الإعجاز العلمي الهائل، حيث إننا سوف نسأل أيضاً يوم القيامة عن ماذا صنعنا بأحاديث تبين لنا أنها تساهم في رفع شأن هذا الدين العظيم.

ونقول أيضاً: إنه تبين لنا في هذا البحث أن القوانين التي سنّها علماء الحديث هي على درجة عالية من المحافظة، وهذا أمر حميد لأنه يحتاط لدينا من الأحاديث المغلوطة التي فيها من الأخطاء أو الأكاذيب التي - إن اعتمدناها - قد تدخل على أسس هذا الدين المتين الوهن، ولكن قد يكون من الحكمة أن نخفف بعض الشيء بعض قيود هذه القواعد في حال تبين لنا الحاجة لهذا التصرف، وذلك لأن هناك مبررات شرعية لهذا، فرسول الله ﷺ قد أعلمنا أن الكاذب قد يصدق في بعض الأحيان، أو قد يخلط بين الكلام الصحيح والكلام الكاذب في الحديثين التاليين:

قال رسول الله ﷺ: «صدقك وهو كذوب، ذاك شيطان» [أخرجه البخاري ح4]، وقال ﷺ: «إن الملائكة تنزل في العنان - وهو السحاب - فتذكر الأمر قضي في السماء، فتسرق الشياطين السمع فتسمعه فتوحيه إلى الكهان، فيكذبون منها مائة كذبة من عند أنفسهم» [أخرجه البخاري ح3]، وهذان الحديثان - وإن كنا تحذيراً للامة بأن نحتاط من الكذابين - (وهذا ما التزم به جيداً علماء الحديث) فهما أيضاً بمثابة تلميح من خير الأنام ﷺ أنه لا يجب أن نقفل الباب مع هؤلاء الذين فقدوا مصداقيتهم في بعض الأحيان، وأن نبذ كل أحاديثهم التي رووها، ونسأها إلى الأبد، فتضعف الراوي لا يعني أنه يجب علينا أن نحكم على كل أحاديثه بالضعف، فقد يستوعب الحديث الذي سمعه من راوٍ آخر ولا يستوعب حديثاً ثانياً، وقد يكذب في أحيان (أو يخلط بين الكلام الصحيح والكلام الكاذب) لدافع الرياء أو لندنيا يصيبها... إلخ كأن يظهر أنه حافظ لجميع التراث النبوي، ومن ثم يعود لשובه في أحيان أخرى، وقد يكون ضعيف النفس فيكذب ليظهر صادقاً، طناً منه أن هذا العمل سيجعل له مخرجاً من موقف حرج، كأن يكون نسي لفظ حديث نبوي أو معناه ولكن لا يريد أن يظهر أمام المجتمع أنه نسيه، ومن ثم تنتفي أسباب الإحراج فيعود لصدقه، بل حتى ولو كان كثير الكذب فقد يدفعه الخوف من العقاب لأن يصدق، أو حرصاً ألا تذهب مصداقيته في المجتمع الإسلامي (كما ظهر لنا جلياً في الحديث رقم 4 السالف ذكره)... إلى ما هنالك من أسباب، فكذبه لا يعني بالضرورة أنه ذو مكر شديد يريد أن يخلط مفاهيم هذا الدين ليظهره بصورة متدنية، فيكذب بلا استثناء، ومع ذلك فنحن لا نبحث عن إمكانية إرجاع مصداقية هذا الصنف من الرجال، بل نتحرى عن المواطن التي صدقوا فيها مع الاعتقاد الراسخ أنهم فاقدون لهذه المزية. ومن هذا المنطلق فلا يجب أن نعزل تماماً روايات الضعفاء وخصوصاً إذا كان هناك وسيلة إيضاحية تبين كذبهم من عدمه، والآية: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَسَبِّحُوا** **أَن يُبَيِّنُوا قَوْلًا يَجْمَعُهُمْ فَتَصَبَّحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ** [الحجرات: 6] تلقي الضوء على هذا

الأمر، وتعلمنا - بل تأمرنا - أن نبتين - أي أن نتحرى - صدق الكلام من عدمه عند فاقد المصدقية، بل تشير إلينا بعبارة النص، أي بطريقة مباشرة أن نتحرى عن مدى صدق الخبر الذي يتفوه به فاسق - لا أن نعزل أقواله كلها (كما فعله علماءنا الكرام) - فلو كان الكلام ضرباً من الكهانة لوجب علينا أن نعزل أقواله كلها لنفقدان الوسيلة الإيضاحية، ولكن لو توفرت لنا الوسيلة الميينة لكننا خالفنا الأمر الإلهي المتمثل بتعاليم الآية السالفة الذكر.

ومن الجدير بالذكر أن الآية تأمرنا أن نتحرى عن الفاسق - فاقد المصدقية - لا عن الصادق، مما يعني أنه قد يكون كلامه صحيحاً، فلا معنى من التحري إذا كان مآل الخبر الكذب المحض وليس فيه احتمال الصحة.

كذلك الآية القرآنية: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَدْعَوْا بِهِ. وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَفُتِنْتُمْ أَلسَيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: 83] فهي تشير إلى أن نعيد الخبر المشكوك إلى أهل الاختصاص لكي يتحروا عنه، ويستنبطوا هل هو صحيح أو لا، أو يتحروا ما هو صحيح منه مما هو خطأ من خلال الاستنباط المرتكز على العلم، أي من خلال الاستخراج المرتكز على علمهم الذي حصلوه لذلك قال الله تعالى: ﴿لَعَلِمَهُ﴾. جاء في تفسير القرطبي للآية السالفة الذكر: «أي يستخرجونه، أي ليعلموا ما ينبغي أن يفشى منه، وما ينبغي أن يكتنم»، وبالتالي فهذه وصية ربانية أخرى - تضاف إلى النصيحة الأولى التي ذكرناها آنفاً - تدفعنا إلى وضع الأحاديث الضعيفة جداً تحت مجهر العلم الكوني الثابت.

وهذا يعد بنظرنا تفريطاً في هذا الباب إن لم نلتزم به. لذا علينا أن نعود إلى أمرين:

- 1 - أن نعيد النظر في دراسة الأحاديث الضعيفة جداً كلها التي تتكلم عن الظواهر العلمية، فنعزل الأحاديث ذات المتن الخاطي، ونأخذ بالأحاديث ذات المتن الصحيح (التي نحمل في طياتها إعجازاً علمياً يتعذر الوصول إليه).
- 2 - أن نضع تلك الأحاديث تحت المجهر العلمي الثابت، فنعزل طرف الحديث الخاطي، من طرف الحديث الصحيح، لأن الكاذب يخلط في حديثه الخطأ بالصواب.

وعلينا بعد ذلك أن نجتمع تلك الأحاديث في مراجع معتمدة من مجمع فقهي، تشير إلى أن هذه الأحاديث يستأنس بها.

ونعني بالاستثناس - على وجه التحديد - في هذا المقام المعين: أن الرواي لتلك الأحاديث قد يكون صدق، وبالتالي قد يكون تفوه بها رسول الله ﷺ (وقد لا يكون)، أي - بمعنى آخر - : أن لا نجزم بثبوتها لرسول الله ﷺ كما أن لا تنفي قطعياً احتمال أن يكون قد تفوه بها، وذلك لأننا تحربنا عن مصداقية متنها - التزاماً بآية سورة الحجرات السابقة - وذلك لوجود وسيلة إضافية ممكنتنا من ذلك، فترتفع مصداقية سند هذا الحديث خاصة - دون غيره - لدرجة الضعف الخفيف، لأنه تبين أن راوي الحديث قد يكون صدق في هذا الكلام على وجه الخصوص.

بيد أننا لن نتكلم عن تلك الأحاديث الضعيفة بغير ضوابط شرعية حتى لا نفرط بمقام هذا الدين. ومن الضوابط - كما ذكرناه سابقاً في مبحث «تعريف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة» - :

- 1 - أن تدرج تحت أصل عام شرعي وعلمي معمول به، أي أن لا تعارض نصاً قرآنياً، أو حديثاً ثبتت صحته، أو علماً شرعياً مسلماً به عند جمهور الفقهاء.
- 2 - أن تكون دلالة الحديث قطعية، بحيث لا نستطيع أن نؤوله، أو ظنية بحيث إنها تحمل دالتين: إحدهما قرية المنال، والأخرى بعيدة (بمعنى أنها تستلزم الإحاطة بعلم معين وعمق في النظر لإدراكها، لا أنها بعيدة المنال من حيث إننا لا نستطيع أن ندركها إلا بواسطة تأويل مفرط) وذلك لكي تستوعب جميع فئات المجتمع في كل زمان فهم الحديث المعبر بما يتناسب مع قدراتها، أو ما يقاس على ذلك من أمور، مصداقاً لقوله ﷺ: «بعثت بجوامع الكلم» [أخرجه البخاري ح 13]، وهكذا فعلى دلالة الحديث البعيدة أن لا تنفي إعجازاً علمياً باهراً، وأن تستوعبه استيعاباً كاملاً - لا لبس فيه - .

- 3 - أن يراعى فيها الضوابط اللغوية والفقهية وما هنالك من شروط ذكرناها في مبحث «تعريف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة».

- 4 - أن لا يجزم بثبوت سند الحديث لرسول الله ﷺ (ولا أن ينكر على من يستأنس به)، مع التنبيه أن فيه فاقداً للمصداقية، غير أن المعطيات العلمية رفعت من شأنه.

- 5 - أن يقتصر الموضوع على الإعجاز العلمي، أو على التجربة والحس والمشاهدة التي لا مجال أن ندفعها أو أن نكذبها، فتؤيده وترفع من شأنه، لا على المواضيع الأخرى التي لبس لها علاقة بموضوع الغيب، كالعقود والمعاملات... إلخ.

6 - أن تحمل في طياتها إعجازاً علمياً نادراً جداً لا يمكن لبعيد الحدس أن يظفر به .

بيد أن العلماء السابقين - كما تكشف لنا في هذا المبحث، بعد تنقيب شديد في كتب الحديث ومصطلحاته - لم يعترضوا على هذا الأمر، وإن لم يبرزوا له باباً، وقد كشفت عباراتهم أنهم يؤيدون هذا الاتجاه في حالات استثنائية تتماشى مع متطلبات العلم ذات الوجه المشرق، والخلفية الرصينة؛ ألا وهو موضوع الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، بل وحتى ذهب بعضهم إلى درجة تصحيح سند بعض هذه الأحاديث، ونحن - بهذه الحالة - نكون قد سلكنا مذهباً وسطاً بين الإقصاء التام للأحاديث الضعيفة جداً وبين التصحيح القوي - المسلم به - .

وبناء على طلبنا قام - العالم الفاضل - الشيخ أبو حزم عبد الرحمن بن محمد الحكمي الفيافي ببحث رائع تطرق فيه إلى أقوال العلماء في هذا المضمار، وأثمرت جهوده عن نتائج باهرة قد تقلب رأساً على عقب بعض المفاهيم السائدة في عصرنا هذا، وأرسله لي، وهذا نص رسالته:

«بحث المحدثون قديماً وحديثاً تقوية الحديث الضعيف بالطرق، والمتابعات والشواهد والاعتبارات، ثم بموافقة الحديث للقياس أو قبل ذلك شهادة الكتاب والإجماع على صحته، إلى غير ذلك مما بحثوه في كتبهم في مصطلح الحديث تطويلاً واختصاراً، إلا أنني وجدت أنهم لم يبحثوا تقوية الحديث بالتجربة التي يندرج تحتها:

- وقوعه كحادثة تاريخية.

- وقوعه كذكر أو دعاء وتحقق ذلك منه.

- وقوعه دلالة على اكتشاف علمي، أو إعجاز غيبي.

كل هذه الأمور تندرج تحت تقوية الحديث بالتجربة التي هي اختبار الشيء وإحكامه ومعرفة الأمور وما فيها، كما تدل عليه عبارة النلسان (110/3)، والنقاوس (85)، وهذا المعنى هو الذي يريده أهل الطب قديماً كابن البيطار، وابن سينا، والأنطاكي، حيث يصفون خلطة ما فيقولون: دواء مجرب، وكذلك هو المعنى الذي يعنيه أصحاب العلم التجريبي اليوم حين يكتفون التجارب على شيء ما، وبعد طول الامتحان، وكثرة الاختبارات وتنوع التقلبات البحثية له يجزمون أنه حقيقة علمية، نجمت عن تجربة، وهذا تماماً ما نعنيه هنا. فوقوع الحديث الدال على أمر غيبي تاريخي أو علمي أو روحاني (من دعاء ونحوه) وتحققه مع التجربة النصريحة والبحث المجرد، لا شك أنه أمر يلفت إلى الانتباه، والتروي في عدم رد الحديث.

والأصل في هذا حديث أبي حميد وأبي أسيد الساعديين (رضي الله عنهما) أن رسول الله ﷺ قال: «إذا سمعتم الحديث عني نعرفه قلوبكم. وتلين له أشعاركم وأبشاركم، وترون أنه منكم قريب، فأنا أولاكم به، وإذا سمعتم الحديث عني تنكروه قلوبكم. وتنفر أشعاركم وأبشاركم، وترون أنه منكم بعيد، فأنا أبعادكم منه».

رواه أحمد في مسنده (497/3)، ورواه أيضاً ابن حبان في صحيحه رقم (63)، (140/1)، وصححه، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (377/1): (رواه أحمد والبخاري ورجاله رجال الصحيح). وذكر الزركشي في «النتك على مقدمة ابن الصلاح» (2/263) أن عبد الحق الإشبيلي صححه في «الأحكام» وكذلك القرطبي في «المفهم» شرح صحيح مسلم.

والذي أراه أن هذه الرواية للحديث هي أصح رواياته دون غيرها، وأن معنى الحديث ينزل على تلك الأحاديث التي لم يحملها إلا الضعفاء مع صحتها في نفسها، ومخالفتها لجملة ما يروونه، لموافقتها للشريعة، وللحقائق العلمية، وكذلك ما يروونه من قليل وافقوا فيه من سواهم من رواة الحديث الصحيح، مما هو موافق تماماً للشريعة. لأن الراوي الضعيف لا يكون غير ضابط لكل رواياته، وإنما ضعف بالأغلب، لأن الحكم على الغالب. وهكذا كانت أحكام أهل التجريح والتعديل، فإنهم إن ضعفوا رجلاً لا يقصدون أن كل أحاديثه لم يضبطها، وإنما قصدوا الأغلب منها فطرحوه، وأما ما عنده من قليل صحيح فاستغنوا برواية غيره له من الثقات، ولذلك اعتبروا الضعفاء في المتابعات والشواهد وغيرها.

ومما تقدم موجزاً يظهر لنا أن الحديث السابق قوى العمل بالتجربة في تصحيح أو قبول بعض الأحاديث. وقد رأيت في هذه العجالة أن أسوق بعضاً من أقوال أئمة هذا الشأن في ذلك، أو المشتغلين به من المعاصرين.

● الحاكم أبو عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري (ت 405) الإمام المحدث المشهور، صاحب المستدرک على الصحيحين.

فقد أخرج عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «أثنت عشرة ركعة تصليهن من ليل أو نهار، وتتشهد بين كل ركعتين، فإذا تشهدت في آخر صلاتك فأتين على الله - عز وجل - وصل على النبي ﷺ ثم اسجد واقرأ وأنت ساجد فاتحة الكتاب سبع مرات، وقل: لا إله إلا الله وحده لا شريك له. له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، عشر مرات ثم قل: اللهم إني أسألك بمعقذ العز من عرشك، ومنتهى الرحمة من كتابك، واسمك الأعظم، وجدك الأعلى، وكنماتك



الثامة، ثم سل حاجتك ثم ارفع رأسك، ثم سلم يميناً وشمالاً، ولا تعلموها السفهاء فإنهم يدعون بها فيستجيبون».

قال الحاكم: قال حميد بن حرب: قد جربته فوجدته حقاً. وقال إبراهيم بن علي الديلمي: قد جربته فوجدته حقاً. وقال الحاكم: قال لنا أبو زكريا: قد جربته فوجدته حقاً. قال الحاكم: وقد جربته فوجدته حقاً.

وهذا النسق من الرجال هم سند الحاكم في الحديث، وبالتالي فهو حديث مسلسل بالتجربة، والحاكم وحميد بن حرب، وإبراهيم بن علي الديلمي، وأبو زكريا، وعدتهم أربعة من أئمة الحديث اعتمدوا التجربة في تقوية الحديث حتى وجدوه حقاً.

وقد أورد الحافظ الكبير، إمام أهل الحديث في زمانه، شيخ الإسلام أبو محمد عبد العظيم بن عبد القوي المنذري (ت 656) هذا الحديث في كتابه «الترغيب والترهيب» (1/ 477 - 478) ثم قال: (أما عامر ابن خدّاش - راوي الحديث المتفرد به - هذا هو النيسابوري. قال شيخنا الحافظ أبو الحسن: كان صاحب مناكير، وقد تفرد به عن عمر ابن هارون البلخي، وهو متروك متهم/ أتى عليه ابن مهدي وحده فيما أعلم. والاعتماد في مثل هذا على التجربة لأعلى الإسناد، والله أعلم).

شيخ الإمام المنذري هذا هو أبو الحسن علي بن المفضل بن علي الإسكندري المالكي (544 - 611) والمنذري، ولد سنة 581، فيكون عمره حين وفاة شيخه ثلاثين عاماً، على أنه بلديّه، فهما مصريان.

فإن كان الكلام الأخير في «الترغيب والترهيب» - وهو قوله: (والاعتماد في مثل هذا على التجربة لا على الإسناد) - من كلام الإمام أبي الحسن علي بن المفضل فيضاف إلى المنذري أيضاً، وإلا فهو للمنذري موافقاً ومقرراً، أو محرراً ومبتدئاً بالحكم، وعلى كل فقد ظهر من خلال هذا أن المنذري - وهو أعلم أهل زمانه بالحديث وأحفظهم له كما ذكره الذهبي - [انظر «طبقات الشافعية الكبرى» (8/ 260)] يقبل حديثاً بالتجربة ويعتمد عليها في العمل به، مع أن إسناده ضعيف كما صرح به هو.

وقد علق السيد العلامة المحدث محمد بن علوي المالكي الحسني المكي في كتابه «أبواب الفرج» (299) قائلاً: (والحديث وإن كان ضعيفاً لكنه مقبول مجرب معمول به) فهذا الإمام خامس المحدثين الأربعة السابقين. وقد قوى الحديث الضعيف بالتجربة بالإضافة إلى الإمام المنذري.

وفد ورد النهي عن القراءة في الركوع والسجود كما هو مشهور في الحديث، في صحيح مسلم وغيره، إلا أن القراءة في هذا السجود خاصة جائزة، لأنه ليس السجود الذي هو من صلب الصلاة، وإنما هو سجود زائد بعد التشهد كما هو ظاهر في الحديث، وهذا ما قرره السيد العلامة المالكي في كتابه السابق.

● من الأحاديث التي رويت بالتجربة الحديث المسلسل بإجابة الدعاء في الملتزم، والملتزم هو: ما بين الحجر الأسود وباب الكعبة. وقد رواه السيوطي قائلًا: أخبرني أم هاني بنت أبي الحسن سمعاً عليها قالت: أخبرنا عبد الله بن محمد الشاوري، قال: أخبرنا إبراهيم بن محمد الطبري، قال: أخبرنا أبو القاسم بن مكى، قال: أخبرنا أبو طاهر السلفي، قال: سمعت أبا الفتح الغزنوي يقول: سمعت أبا الحسن علي بن محمد بن نصر اللبان يقول: سمعت أبا القاسم حمزة بن يوسف السهمي يقول: سمعت أبا القاسم عبيد الله بن محمد بن خلف البزاز يقول: سمعت عبد الله بن الزبير الحميدي يقول: سمعت سفيان بن عيينة يقول: سمعت عمرو بن دينار يقول: سمعت ابن عباس يقول: سمعت النبي ﷺ يقول:

(الملتزم موضع يستجاب فيه الدعاء، وما دعا عبد الله - تعالى - في دعوة إلا استجابها).

قال ابن عباس: فوالله ما دعوت الله فيه قط إلا أجابني.

قال عمرو: وأنا ما دعوت الله فيه إلا استجاب لي.

قال سفيان: وأنا ما دعوت الله فيه إلا استجاب لي.

قال الحميدي: وأنا ما دعوت الله فيه إلا استجاب لي.

قال محمد بن إدريس: وأنا ما دعوت الله فيه إلا استجاب لي.

قال محمد بن الحسن: وأنا ما دعوت الله فيه إلا استجاب لي.

قال عبيد الله بن محمد: وأنا دعوت الله فيه مراراً فاستجاب لي.

قال حمزة: وأنا دعوت الله فيه فاستجاب لي.

قال الحسن اللبان: وأنا دعوت الله فيه فاستجاب لي.

قال الغزنوي: وأنا دعوت الله فيه فاستجاب لي.

قال السلفي: وأنا دعوت الله فيه فاستجاب لي.

قال ابن مكى: وأنا دعوت الله فيه فاستجاب لي.

قال الطبري: وأنا دعوت الله فيه فاستجاب لي.

قال النشأوري: وأنا دعوت الله فيه فاستجاب لي.

قالت أم هاني: وأنا دعوت الله فيه فاستجاب لي.

قلت - أي السيوطي - : وأنا دعوت الله بأمور دينوية وأخروية فاستجاب لي الأولى، وأرجو أن تكون الأخرى قد استجبت [«جihad المسلسلات» (196 - 199)]. قال العلامة المحدث محمد بن أحمد الفاسي ثم المكي (ت 832): (روينا عنه - أي الملتزم - حديثاً مرفوعاً مسلسلاً في استجابة الدعاء فيه، وجرب ذلك من زمنه إلى عصرنا). [«العقد الثمين» (1/ 242)].

فهؤلاء الأئمة من لدن سفيان بن عيينة إلى السيوطي مروراً بالفاسي اعتمدوا التجربة في قبول الحديث. قال الشيخ العلامة صديقنا مجد مكي محقق «جihad المسلسلات» (201) بعد نقل كلام للشوكاني في ذلك: (وهذا تعليل جيد، يضاف إليه صدق التجربة). فالشيخ العلامة المحدث مجد مكي اعتمد أيضاً صدق التجربة في تقوية الحديث.

قال الحافظ شمس الدين محمد بن محمد بن الجزري (ت 833)، المقرئ المشهور، صاحب الطيبة وغيرها: أخبرنا شيخنا الإمام المحدث جمال الدين محمد ابن يوسف بن محمد بن مسعود السمردي مشافهة، أنبأنا شيخنا الإمام أبو الثناء محمود بن محمد بن محمود المقرئ، أنبأنا أبو أحمد عبد الصمد بن أبي الجيش، أنبأنا أبو محمد يوسف بن عبد الرحمن بن علي، أنبأنا والدي، أنبأنا محمد بن ناصر الحافظ، أنبأنا أبو بكر محمد بن أحمد بن علي بن خلف، أنبأنا عبد الرحمن السلمي، أنبأنا عبد الله بن موسى السلمي، أنبأنا الفضل بن عياش الكوفي، أنبأنا الحسين بن هارون الضبي، حدثنا عمر بن حفص بن غياث، عن أبيه عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب، قال: رأيت رسول الله ﷺ حزيناً فقال: يا ابن أبي طالب أراك حزيناً؟ فقلت: هو كذلك. قال: فمر بعض أهلك يؤذن في أذنك، فإنه دواء لهم. قال: ففعلت فزال عني. قال الحسين: فجربته فوجدته كذلك. قال حفص بن غياث: جربته فوجدته كذلك. قال عمر بن حفص: جربته فوجدته كذلك. قال الحسين بن هارون: جربته فوجدته كذلك. قال الفضل: جربته فوجدته كذلك. قال عبد الله بن موسى: جربته فوجدته كذلك. قال عبد الرحمن: جربته فوجدته كذلك. قال أبو بكر: جربته فوجدته كذلك.

قال ابن الجزري: لم أسمع ابن ناضر يقول فيه شيئاً، بل جربته فوجدته كذلك. قال أبو محمد يوسف: جربته فوجدته كذلك. قال عبد الصمد: جربته فوجدته كذلك. قال أبو الثناء: جربته فوجدته كذلك. قال ابن الجزري: ولم أسمع شيخنا السرمدي يقول شيئاً، ولكن جربته فوجدته كذلك. قلت (أي: السيوطي): وسمعت هذا الحديث من الحافظ تقي الدين محمد بن فهد (ت 871) بسماعه من الجزري حسب التسلسل، ولم أر في رجاله من تكلم فيه بقدح. انظر [«كثر العمال» رقم (5001)]. وهؤلاء الأئمة في هذا النسق من لدن حفص بن غياث إلى ابن فهد اعتمدوا التجربة كما تقدم من سياقة الحديث.

● وفي خبر مقطوع عن يونس بن عبيد: ليس رجل يكون على دابة صعبة، فيقول في أذنها: «أَفَكَّرَ دِينَ اللَّهِ يَبْغُوتُ وَلَهُ، أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ» [ال عمران: 83] إلا وقفت بإذن الله. رواه ابن السني في عمل اليوم والليلة، من حديث المنهال بن عيسى، وهو مجهول. ومع هذا فقد قال ابن القيم الجوزية (ت 751) عن هذا الدعاء: (قال شيخنا ابن تيمية قدس الله روحه (ت728): وقد فعلنا ذلك فكان كذلك) [«الوابل النصيب» (ص 168)].

وإن لم يصرحا بالتقوية للحديث إلا أن فعلهما له أو فعل ابن تيمية له ثم وقوع الحديث وفق ذلك يدل على قبوله عندهما، لما علم من شدة تمسكهما بالسنة وبالأثار، ومن هنا ينضمان إلى من ذكرنا سابقاً بتقوية الحديث بالتجربة.

● حديث علي عليه السلام أن رسول الله ﷺ قال: «تكون مدينة بين القرات ودجلة، يكون فيها ملك بني العباس وهي الزوراء، تكون فيها حرب مقطعة يسبى فيها النساء، ويذبح فيها الرجال، كما يذبح الغنم».

رواه الخطيب البغدادي أحمد بن علي (ت 463) في «تاريخ بغداد» (1/39). وذكره الإمام السيوطي (ت 911) في كتابه «جامع الأحاديث الكبير» (4/109 - 110) ثم قال: (الخطيب عن علي، وقال: إسناده شديد الضعف، قلت - أي السيوطي - : وقعت هذه الحرب والذبح بعد موت الخطيب بأكثر من مائتي سنة. وذلك مما يقوي الحديث) (رقم الحديث: 10580) كما في طبعة دار الكتب العلمية، وأما في طبعة مجمع البحوث الإسلامية 1402 «جمع الجوامع» المعروف بالجامع الكبير، العدد العاشر من الجزء الثاني، فهو في (ص 1185) ورقم (470 - 12794).

وسقطت بغداد (الزوراء) بأيدي التتار سنة 656، ووقع فيها من الذبح، والحرب المقطعة، والسبي ما هو مذكور في كتب التاريخ، وذلك محل اتفاق من

المؤرخين، أي بعد موت الخطيب بـ 193 سنة / مع أنه ضعفه، وعلى ذلك فيكون الحديث موجوداً عند الرواة قبله بكثير، ولعل مما زهد الحفاظ في روايته حتى حمله غيرهم من الضعفاء الذين ليسوا وجوهاً في الناس لعله وقع بغداد في النفوس، وكونها حاضرة البلاد، ومركز الخلافة، ولا يجرؤ الشاهير على رواية شيء من ذلك مما قد يعرضهم لطوائل المحاسبة وصواعق العقاب.

هذا وقد أورد الإمام المحدث المتقي الهندي (ت 975) هذا الحديث في كتابه «كنز العمال» رقم (31455) في (1/1136) طبعة بيت الأفكار الدولية، ونقل كلام السيوطي كما هو مقرأ له، فهذا إقرار منه ورضاه به.

والسيوطي نفسه قد أورد هذا الحديث ضمن كتابه «الآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة» (1/248). ومع هذا فقد قواه في كتابه «جامع الأحاديث الكبير» لأنه وقع.

● وقد استأنس الحافظ الكبير، والإمام الشهير، خاتمة الحفاظ أحمد بن علي ابن حجر (ت 852) بالتجربة في تخريجه حديث «ماء زمزم لما شرب له» فقال فيما نقله عنه الإمام السخاوي: (ومرتبة هذا الحديث أنه باجتماع هذه الطرق يصلح للاحتجاج به، وقد جربه جماعة من الكبار فذكروا أنه صحيح . . .) «المقاصد الحسنة» (568) فاستأنس بالتجربة كما ترى، فلا أقل من أن تكون عنده استئناساً كما يظهر من كلامه.

● وذكر الإمام السخاوي صاحب «فتح المغيـث بشرح ألفية الحديث» المتوفى (902هـ) حديث «ما خلا يهوديان بمسلم إلا هماً يقتله» ثم قال: (وقد تكلمت عليه في بعض الحوادث، وأوردت ما حكاه لي قاضي الحنابلة الأستاذ عز الدين الكنتاني بمقتضى من واقعة له مع يهودي تؤيد ذلك) «المقاصد الحسنة» (580) فجعل الواقعة مؤيدة للحديث، فلا أقل من كونه جعل الواقع العلمي أو التجريبي لدلالة الحديث الضعيف تأييداً واستئناساً به عليه.

● ومن المشايخ المعاصرين الذين قووا الأحاديث الضعيفة لوقوعها الشيخ حمود بن عبد الله التويجري (ت 1413)، قال في كتابه «إتحاف الجماعة بما جاء في الفتن والملاحم وأشراف الساعة» (1/12): (وبعض الأمور التي ورد الإخبار بوقوعها لم ترو إلا من طرق ضعيفة وقد ظهر مصداق كثير منها، ولا سيما في زماننا، وذلك مما يدل على صحتها في نفس الأمر وكفى بالواقع شاهداً بثبتها وخروجها من مشكاة النبوة).

وعلى ما ذكر فإن الحديث الضعيف يقوى إذا تحقق وقوعه تماماً بدون تأويل بعيد، أو تفسير متكلف. وأقوى أنواع وقوعه ثبوت إعجاز علمي به، فهذا هو أقوى التجارب.

● وقد ذكر الشيخ أبو عبد الرحمن بن عقيل الظاهري في كتابه «الحباء من العيبة غب زيارتي لطيبة» حديث جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قعد على موضع مسجد الفتح، وحمد الله ودعا عليه، وعرض أصحابه وهو عليه، وهذا الحديث هو حديث إجابة الدعوة في مسجد الفتح، وقد حسنه الشيخ ابن عقيل لتجربة إجابة الدعوة فيه مما ظهر أن للمكان خصيصة فضل. ثم قال: (فإذا وجدت شواهد تصحح أو تحسن تجربة جابر رضي الله عنه، أو صحت تجارب لغيره من خالف أو سالف فنتائج التجربة متبعة) (ص 67). وقد ذكرنا من المعاصرين - على ما سبق - السيد العلامة المحدث الشيخ محمد ابن علوي الملكي الحسيني المكي، كما في حديث صلاة الحاجة، وذكرنا أيضاً الشيخ العلامة مجد مكي كما في حديث إجابة الدعاء في الملتزم.

وأما من السابقين فالإمام الحاكم صاحب المستدرک، ومن في نسق إسناده في صلاة الحاجة على ما مر سلفاً، فقد اعتمدوا التجربة.

وكذلك من في نسق الحديث المسلسل بإجابة الدعاء في الملتزم، ومنهم السيوطي إلى سفيان بن عيينة، وكلهم محدثون أثبات. وكذلك الإمام الفاسي صاحب «العقد الثمين» حيث نقلنا قوله هناك وصرح بالتجربة، وكذلك من في نسق الحديث في تفريج الهم بالأذان في الأذن، وفيه جلة من أئمة هذا الشأن كالسيوطي وابن الجزري، وابن فهد وابن ناصر وحفص ابن غياث وغيرهم. وأنهم جربوه فوجدوه كذلك، روهه هكذا مسلسلاً من ثذن حفص بن غياث إلى السيوطي.

وكذلك نقلنا عمل ابن تيمية، ونقل ابن القيم عنه ما جربه في إيقاف الدابة الصعبة بتطبيق خبر مقطوع وفيه مجهول، فوجدوا الأمر كذلك. وكذلك تقوية السيوطي ثم المثقفي الهندي صاحب كنز العمال، لحديث سقوط بغداد مع كونه واهي الإسناد لوقوعه وتحققه على ما ورد.

وكذلك اعتماد المنذري لحديث صلاة الحاجة الذي رواه الحاكم، بسبب التجربة، مع أن فيه رواية ضعيفة تفرد به. ورجلاً متروكاً متهماً. وذكرنا الحافظ ابن حجر، وتلميذه السخاوي في استئناسهما بالتجربة، أو الوقوع على قبول بعض الأحاديث.

إذا تأكد لديك ما مضى تقريره، فاعلم أن ما قاله بعض الفضلاء المعاصرين المستغلين بالحديث والتفسير وهو: الشيخ الفاضل الدكتور محمد بازمول: (واليوم يكثر الحديث عن الإعجاز العلمي، وقد هجم بعضهم وذهب بقوي أحاديث حكم أهل العلم بضعفها، وأحياناً بوضعها، فيأتي هؤلاء<sup>(1)</sup> لما يراها توافق الحقيقة العلمية ويمهد لإثبات الحديث بهذه الموافقة. وهذه طريقة لا تثبت بها الأحاديث، بل إن الحديث ضعيف السند إذا وافق آية لا يحكم له بثبوت نسبه إلى الرسول ﷺ لمجرد ذلك، ما لم تكثر طرقه، ويقوم من القرائن ما يجعل النفس مطمئن لذلك، فكيف بمجرد الموافقة للواقع العلمي؟) «مجلة جامعة أم القرى، (ع 26) (ص 261)».

اعلم أن ما قاله هذا الشيخ الفاضل المعاصر لا يتجه مع ما سبق نقله من كلام أئمة هذا الشأن، ونقويتهم الحديث بالتجربة. على أنه لم يورد إلا حديث سقوط بغداد وكلام السيوطي عليه فقط، ولم يورد كلام غير السيوطي ممن ذكرنا في رسالتنا هذه، ثم إنه لا نزاع أنه لا تثبت نسبة حديث إلى رسول الله ﷺ ثبوتاً قطعياً، إلا المتواتر من الحديث على ما هو مبسوط في كتب المصطلح وأصول الفقه، وإنما ثبوت غير المتواتر إليه ﷺ يكون من قبيل الظن الراجح، وأما الحديث الضعيف الذي ثبت أو قوي بالتجربة (دعاء أو وقوعاً أو إعجازاً علمياً) فالأئمة وغيرهم من المتعاطين لهذا الفن لا يثبتون نسبة الحديث إلى الرسول ﷺ قطعاً أو جزماً، وأنه قاله بلفظه، ولكن يحصل عندهم ظن راجح أن الراوي الضعيف لهذا الحديث أدى المعنى، فالذي يثبتون نسبه هو المعنى الذي صححته التجربة، ودل عليه البرهان.

هذا، ولا يخفى أن الحقائق العلمية اليوم أقوى من الوقائع التاريخية التي وردت ضمن الأخبار، وقوى السيوطي من أجلها حديث سقوط بغداد، لأن التاريخ متسع، وقد تحدث حادثة مقبلة ينطبق عليها الحديث أتم الانطباق.

وكذلك الحقائق العلمية أقوى من مجربات الأدعية، كحديث صلاة الحاجة، والدعاء في الملتزم، والأذان في الأذن، وقراءة الآية على الدابة الصعبة، على ما مر تفصيله، لأن الدعاء قد يستجاب لأمر آخر، كالإخلاص واضطرار الداعي، وغير ذلك، ولكن لكثرة وقوع ذلك اعتمد الأئمة تصحيح تلك الأحاديث.

(1) هكذا، والصواب لغة: إما أن يقول: بعض هؤلاء، أو يقول: يرونها...

لا يخفى أن الحقائق العلمية الثابتة بالتجربة أقوى برهاناً ودلالة على صحة الحديث إذا طابقتها وطابقها دون تكلف من تأويل أو تفسير، لأنها حقائق ثبتت قطعاً شأنها في ذلك شأن الضروريات التي لا مجال للإنكارها لكونها من قبيل المحسوسات، أو ما نزل منزلتها، وكل هذا يدل على قدرة الله تعالى، ثم الإعجاز العلمي المطوي في تلك الأحاديث الأمر الذي قواها، علاوة على دلالة ذلك على ثبوت النبوة وصدق صاحبها ﷺ.

هذا وقد ألفت هذه الرسالة الموجزة بناء على طلب السيد الكريم... كريم بن نجيب بن الأغبر. أدامه الله لرفع راية العلم الدقيق، والتفسير العلمي للقرآن الكريم. وكتبها بين الظهر والعصر من يوم الثلاثاء الموافق الخامس عشر من رجب عام 1425هـ المحاذي لـ 31 من أغسطس آب عام 2004م.

والله أعلى وأعلم. وصلى الله وسلم على رسولنا الأكرم، وأصحابه الأقدم فالأقدم، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم النبعث الأعظم». انتهى كلامه. («المعربة في تقوية الحديث بالتجربة» للشيخ أبي حزم عبد الرحمن بن محمد الحكمي القيفي). وبعد أن جلّنا في عالم أقوال «تجهيذة العلماء الذين تلقّتهم الأمة بالقبول، وتبين لنا مدى حرص - العالم المكرم - الشيخ عبد الرحمن بن محمد الحكمي القيفي في الإحاطة بجوانب هذا الموضوع الفريد، نرى أنه من الحكمة أن نورد مثلاً يجسّد لنا هذا الإعجاز، ويبرز من الناحية العلمية الأسباب التي نجعله يرتقي إلى درجة الاستئناس.

ولذلك نتناول الحديث: «النفطة التي يُخلق منها النولد ترعد لها الأعضاء والعروق كلها إذا خرجت وقعت في الرحم» أخرجه الديلمي ح[23]. فهذا الحديث يشير إلى الحقائق العلمية الغيبية التالية:

- 1 - أن للإنسان نفطة، نسبة للفظ: [النفطة] في الحديث. وتوافق بذلك الآية: «أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى» (البقرة: 37).
- 2 - أن هذه النفطة خاصة، بمعنى أن لها القابلية لأن تُخلق - بإذن الله - إنساناً، أي أنها مخصصة، نسبة للفظ: [التي يخلق منها الولد]، وتوافق بذلك الآية: «إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا» (الإنسان: 2).
- 3 - أن لهذه النفطة صبغية، نسبة للفظي: [لها] و[عروق] في الحديث، وتوافق بذلك الحديث جيّد السند: «إن الله تعالى إذا أراد خلق النّسمة فجاءه الرجل



المرأة طار مازء في كل عرق وغضب منها، فإذا كان يوم السابع جمعه الله تعالى ثم أحضر له كل عرق بينه وبين آدم، ثم قرأ: ﴿قَدْ أَتَى صُورَةَ مَا شَاءَ رُكْبَتُكَ﴾ [الانفصاف: 8] [أخرجه الطبراني ح21]، ناهيك عن أبعاد كلمة «عرق» من كونها تشير إلى أن المصبيغات طويلة، بل إنها في غاية من الطول، وإنها تشكل أصل الإنسان.

4 - أن هناك العديد من العروق، نسبة لللفظ: [العروق]، وتوافق بذلك الحديث السالف ذكره.

5 - أن هذه العروق تتحرك، نسبة لللفظ: [ترعد لها].. [العروق]، وهي بالتالي توافق الحديث: أن أعرابياً أتى رسول الله ﷺ، فقال: ولدت امرأتى غلاماً أسود، وإني أنكرته، فقال رسول الله ﷺ: «هل لك من إيل؟» قال: نعم. قال: «فما ألوانها؟» قال: حمر، قال: «هل فيها من أورك؟»، قال: نعم. قال: «فأنتى هو؟»، قال: لعن الله يا رسول الله! يكون نزع عرق له. قال له النبي ﷺ: وهذا لعن الله يكون نزع عرق له» [أخرجه مسلم ح65]، وغيره من الأحاديث التي وردت في هذا الصدد.

6 - أن حركة هذه العروق محددة بالانكماش والتمدد المحدودين في هذا المقام، وفي هذا الوقت تحديداً، نسبة لللفظ: [النتطفة التي... ترعد لها].. [العروق... إذا خرجت]، وتوافق بذلك الحديث المرسل عن ثقة (أي ذات النضعف غير الشديد)، وهو: «صدقت!... إذا كان حين الولد، اضطربت العروق كلها، ليس منها عرق إلا يسأل الله أن يجعل الشبه له» [أخرجه الحكيم الترمذي ح22].

7 - أنها تأتي من خارج الرحم نسبة لللفظ: [وقعت في الرحم]، وتوافق بذلك الآية: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَظْفَةً فِي فَقَارٍ مَكِينٍ﴾ [المؤمنون: 13].

8 - أن الموضوع الذي تأتي منه متصل بالرحم، نسبة لللفظ: [إذا خرجت وقعت في الرحم]، وهذا المفهوم تفرّد به الحديث، وهو يوافق الحقائق العلمية الثابتة، وبالتالي أضاف إشارة علمية جديدة على مجموع الإشارات التي جمعت من مختلف الأحاديث.

9 - أن الموضوع الذي تأتي منه يقع على هاوية تظل على الرحم نسبة لللفظ: [وقعت في الرحم]، وتوافق بذلك حديث - إسناده صحيح - هو: «إذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله ملكاً فقال: يا رب: مخلّقة أو غير مخلّقة؟ فإن قال: غير مخلّقة مجّتها الأرحام دماً» [رواه الطبري ح32].

10 - أن إخصاب النطفة يحصل في الرحم قبل أن تدخله، لأنها تدخل الرحم

ولها القابلية أن تتخلق، نسبة للفظ [النطفة التي يخلق منها الولد... وقعت في الرحم]، وتوافق بذلك الحديث السالف ذكره في النقطة رقم (9).

11 - أن ارتعاد عروق النطفة يحصل في المكان الذي يقع عضوياً قبل الرحم، وهذه أيضاً إشارة تفرد بها الحديث على غيره من الأحاديث، وهي إشارة علمية صحيحة بلا شك، وهو بذلك أضاف دقة جديدة تضاف إلى مجموعة الإعجازات التي وردت في هذا المضمنا.

12 - أن هذه النطفة تمكث لفترة غير وجيزة خارج الرحم، نسبة لوظيفة [إذا] التي وردت في الحديث، وتوافق بذلك الحديث رقم 32 السالف ذكره، والذي ورد في النقطة رقم (9).

13 - أن ارتعاد عروق النطفة يحصل زمناً بعد التخصيب مباشرة نسبة للفظ: «النطفة التي يخلق منها الولد ترعد لها... العروق»، وقبل ولوج حدود الرحم نسبة للفظ: «ترعد لها... العروق كلها إذا خرجت وقعت في الرحم»، وتوافق بذلك اللفظ الذي جاء في الحديث رقم 22 السالف ذكره، وهو: «إذا كان حين الولد، اضطربت العروق كلها»، وهذا التحديد في منتهى الدقة حيث جعل الأمر المذكور (الارتعاد) بين حدثين مهمين (التخصيب - دخول الرحم)، وكل ذلك في وقت ضيق (حوالي يومين)، مع تقريب الحدث أكثر لجهة زمن التخصيب، لأن لفظ «إذا» - المقترن بوقوع النطفة في الرحم - يشير إلى مكوئها لفترة من الزمن - بعد أن ترعد عروقها - في مكان ما يقع خارج الرحم قبل الولوج في الرحم، بينما الارتعاد حصل لمجرد أن النطفة أصبحت مستعدة لأن يتخلق منها الولد (أي أصبحت مخصبة).

14 - أن كل عروق النطفة ترعد بدون استثناء نسبة للفظ: [العروق كلها]، وتوافق بذلك الحديث رقم 22 السالف ذكره بدقة متناهية.

15 - أن دخول الرحم يحصل برفق، نسبة للفظ: [إذا خرجت وقعت في الرحم]، حيث إن خروج النطفة من حدود مكان ما (قناة فالوب) أعلى مستوى سطحها من مستوى سطح مكان آخر (الرحم) أدى إلى وقوعها على سطح الأخير، وليس من جراء قفزها واندفاعها بسبب السرعة والضغط الذي يرافقها كما أشارت إليه الآية القرآنية: «يُخْرِقُ مِنْ مَاءٍ دَافِقٍ» [التارق: 6]، وتوافق بذلك الحديث رقم 32 السالف ذكره، وانظر لهذا الغرض مبحث «هجرة النطفة من المستودع إلى الرحم».

أما بالنسبة للفظ «الأعضاء» الذي ورد في الحديث إلى جانب كلمة «العروق» فسنعبر أنه جاء في الحديث من جراء ما يسمى في مصطلح الحديث بالتصحيح، والتفصيل هو كما في الحاشية<sup>(1)</sup>.

(1) لقد اعتدنا في هذا العصر على النظر إلى مقالات وكتب طبعت بواسطة آلات حديثة. هذه الآلات تضاع بأحرف أبجدية قد صممت خصيصاً لهذا الغرض، واعتنى مصمموها بها بشكل فائق لكي ترسم الحرف الأبجدي بشكل واضح وجلي لا تحيد عن رسمه قدر ائمة. غير أن المتقدمين لم تمنح لهم هذه التذمة ونسخوا كل الأحاديث بأيديهم على الأوراق. وكما تعلم فإن كلاماً ما يتمتع بخط معين يختلف عن الآخر، كما أن جودة الخط تختلف من واحد إلى آخر. وأثناء النسخ تحدث أخطاء يدوية، من جراء سهو بعض الناس حين لما يكتبون، أو من جراء فهمهم بشكل خاطئ لمخطوطة أخرى... إلخ. وهذا يسمى بالتصحيح في علم مصطلح الحديث، وهذا ما حصل في هذا المقام، وعريف التصحيح - كما يفهمه لنا الشريف محمد علي الخرجاني، في كتاب «التعريفات» (ص 82، تحقيق إبراهيم الأبياري، 2/ 413، 1413هـ، 1992م، دار الكتاب العربي بيروت) - : «أن يقرأ الشيء على خلاف ما أراد كاتبه، أو على ما اصطلاحوا عليه». أو هو - كما جاء في «فتح المغيب» بشرح ألفية الحديث للعراقي، (ج 4/ ص 56)، تأليف محمد بن عبد الرحمن السخاوي، تحقيق وعليق علي حسين علي، ط 1، الدار السنبلية لنشر العلم بالفاخرة، 1415 هـ، 1995م) : «تحويل الكلمة من الهيئة المتعارفة عليها إلى غيرها»

وينقسم التصحيح إلى عدة أنواع، منها قسامان رئيسان هما: تصحيح النص، وتصحيح السمع. وتصحيح النص هو كما تبين من التعريفين السابقين، أما تعريف السمع فهو - كما ظهر من تعميم المحققين أنه إلى سمعي وبصري - : أن يسمع الشيء على خلاف ما أراد قائله.

ومثال التصحيح البصري - وهو الأكثر - : أن يحيى بن سلام حدث عن سعد بن أبي عروة عن قتادة في قوله تعالى: «سَأُورِيكَ دَارَ الْفَنَيقِ» [الأعراف: 149] قال مصر. وهي في الحقيقة مصبرهم كما أكد أبو زرعة، وهذا نشأ لعدم وجود التنقيط أثناء كتابة مصبرهم.

ومثال التصحيح السمعي - وهو الأقل - : حديث لعاصم الأحول روى عنه عن واصل الأحول. (التقريب والإيضاح» للحافظ زين الدين الحسين العراقي، ص 242 - 243، دار الحديث، بيروت، 1405 هـ، 1984م، وانظر «فتح المغيب»، ج 4/ ص 61، 62).

وفي كتابنا هذا وقع أيضاً النوعان المذكوران.

فأما بالنسبة لتصحيح السمع فتتمثل بالحديث: «صدوق، إن لك تسعة وتسعين عرقاً، وله مثل ذلك، إذا كان حينئذ يولد اضطربت العروق كلها، ليس منها عرق إلا يسأل الله أن يجعل الشيء له» [أخرجه الحاكم الرمزي 22]. فالتعلم الكوني يشير إلى أن للإنسان اثنين وتسعين عرقاً بينما ينص الحديث على تسعة وتسعين عرقاً، وبما أن مختلف النسخ كنسخة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ونسخة مكتبة الملك فهد، وغيرها فيها تسعة وتسعون عرقاً فمن المستبعد أن يكون التصحيح بصرياً لأن لو كان ذلك لاختلف من مخطوطة عن مخطوطة أخرى، كما هو شأنه في سند الحديث (انظر تعليقنا على الحديث في صفة الحديث على الإعجاز، في قسم تخرج الحديث في الإعجاز العلمي، على الحديث رقم 22) =

ومرد هذا النصحيح - في اعتقادنا - إلى التباس السمع على المستمع سواء أكان الناسخ الأول للحديث، أم رابياً من الرواة، حيث إن رقم تسعة وسبعين جاء في عدة مواضع في النصوص القرآنية. فتبادر إلى ذهن المستمع الرقم الأخير لأنكته له، فأخذ به.

ومن النصوص الشرعية التي ورد فيها الرقم تسعة وتسعون هي:

- 1 - يَا هَذَا نَحْنُ لَمْ يَسْعَ وَتَسْعُونَ نَحْمَةُ وَلِيٍّ نَحْمَةً وَاحِدَةً فَقَالَ الْكَلْبِيُّ وَغَرَّوْهُ فِي الْخُطَابِ [ص: 23].
- 2 - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ أَلْفًا مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا مِنْ أَصْحَابِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ» [الخرجه البخاري ح: 110].

3 - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «قَالَ سَلِمَةُ بْنُ دَاوُدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: لَا طُغْرَى النَّبَلَةِ عَلَى مِائَةِ امْرَأَةٍ أَوْ تِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ كُنْهً يُأْتِي بِفَارَسٍ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ، فَتَمَّ يَقُولُ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ، فَلَمْ يَحْمَلْ مِنْهُنَّ إِلَّا امْرَأَةً وَاحِدَةً جَاءَتْ بِسَقٍّ رَجُلٍ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ قَالَ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ لَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَوْمًا أَجْمَعُونَ» [الخرجه البخاري ح: 119].

ومن التحدير بالتذكر أن الشرع لم يذكر رقم تسعة وسبعين للتكثير فقط، وإنما لوقوعه كذلك، والتدليل على ذلك أنه وقع في أحاديث أخرى غير ذلك من الأرقام - كما مر معنا في طيات هذا الكتاب -، مثل رقم أربعين، وسبع، وثلاثمائة وستين... إلخ، وبالتالي فإن الشرع ينقل الرقم الموجود في الطائفة، وهو في هذه الحالة: اثنا وتسعون، وهذا ما يدل على أن السامع خلط بين الرقم الحقيقي والرقم الشائع في النصوص الشرعية.

وأما بالنسبة للتصحيف البصري فممثل بالحديث: «النطفة التي يُخْنَقُ منها الولد ترد لها الأعضاء والعروق كلها إذا خرجت وقعت في الرحم» [الخرجه الديلمي ح: 23].

والدليل على ذلك الأسباب التالية:

1 - أن رسم الأعصاب البدوي يتشابه إلى حد كبير برسم الأعضاء، حيث إن الباء تكتب مرتفعة عن السطر في وسط ألف الأعصاب الأخيرة ولها مثل الهمزة في أولها، وبالتالي تتشابه إلى حد كبير مع الهمزة، فيتوهم الناسخ أن الأعضاء هي اللفظ المراد.

2 - أن العلم الكوني الثابت يعتبر وسيلة لمعرفة الخطأ من الصحيح، وإذا استعرضنا مختلف الأحاديث، نتعارض فيما بينها، إلا إذا رجحنا أي اللفظين أصوب، والعلم الكوني يشير إلى أن نطق «الأعصاب» هو المراد.

3 - أن العامل النفسي يؤثر في نسخ المخطوطات، وقد تجلّى هنا بتأخير:

- أولاً: أن الارتعاد مألوف لدى عامة الناس - وخاصة لرحل حصل فدرًا قليلًا من العلم في مجال تخلق الحنين - أنه يحصل لسائر الأعضاء الجسدية، وبالتالي فلن يتبادر إلى ذهن الناسخ أن الارتعاد - المذكور في الحديث يحصل على صعيد النطق، بل على صعيد جسد المرأة ككل، وما أن الاضطراب يتصوّر حصوره لسائر الأعضاء الجسدية عادة أكثر من حصوله لأعصاب المرأة ككل، بمعنى جهازه العصبي، فلقد تراءى له أن كلمة «أعصاب» هي «أعضاء».

= ٣ ثانياً: أننا نلاحظ أن ما وقع من العمل النفسي الراوي في حديث: «سبعة وتسعين عرقاً» قد وقع أيضاً هنا، فإن الراوي، أو السامع الذي تصحّف عليه لفظ «أعضاء» إلى «أعضاء» - كان كثيراً ما يطرّق سمعه وزود كلمة «أعضاء» في الحديث، الذي هو مجاله، بخلاف كلمة «أعضاء». وقد وردت في حديث: «عن ابن عباسٍ أمر النبي ﷺ أن يشجّد على سبعة أعضاء، ولا يكفّ شعراً، ولا ثوباً: البهية، واليدبين والزكّنين والزّجّنين» أخرجه البخاري ح120، وحديث: (عن أبي سعيد الخدري رفعه قال: «إذا أصبح ابن آدم فإن الأعضاء كلها تكفر اللسان فتقول: اتق الله فينا، فإنما نحن بك، فإن استنقذت استنقذنا، وإن أعوججت أعوججتنا») أخرجه الترمذي ح121، إلى غير ذلك.

فالرود الكثير للكلمة شجع الراوي أنها المقصودة، ومن هنا وقع التصحيف عنده.

4 - أن مختلف الأحاديث جاءت بلفظ «عرق» دون لفظ «عضو»، مما يشير إلى أن العروق وحدها هي المقصودة، وليس سائر الأعضاء. مما يستوجب حمل معنى الكلمة المعطوفة على العروق، أو المتفرقة بها، على الأعصاب دون غيرها من الأعضاء، لأنها تعد نفس الشيء.

5 - أن لا يخفى أن عطف العروق - وهي دقيقة جداً - على الأعضاء - وهي السرية في البدن لكل أحد - فيه نيز في الأسلوب العربي، لأن العطف، وإن اتقى التعابير، إلا أنه يسفي فيه التناظر، ونظير العروق هو الأعصاب. وهذا ما يسمى «بمراعاة النظير» (وقد سبق تعريفه في محث «مرحلة الغالبية للحياة العدة»). فكيف إذا اتفق مع ما دل عليه العلم، ودكرناه أننا من الإمكانية الكبيرة، لوقوع التصحيف فيه؟.

6 - والجدير بالذكر أن حديث الطبراني وردت فيه اللفظتان مفردتين (عرق - عصب)، على حين أن حديث الديلمي وردت فيه مجسومتين (أعضاء - عروق)، مما يدل أن المراد هو الأعصاب، لا الأعضاء، وزودها مع «عروق» مفردتين هناك. وورودهما عند الديلمي مجموعتين، مما أفرد هناك جمع هنا، ولا يتعين هذا إلا بكون الراوي صحّف الأعصاب إلى الأعضاء. فاستعننا بدلالة أفرادهما عند الطبراني على معرفة تصحيف الراوي لإحداهما (الأعصاب) عند الديلمي، فتأمل فإنه ملحظ دقيق.

7 - أن الحديث رقم 22: «إن الله تعالى إذا أراد خلق النّسمة فجامع الرجل المرأة صار ماؤه في كل عرق وعصب منها، فإذا كان يوم السابع جمعه الله تعالى ثم أحضر له كل عرق بينه وبين آدم، ثم قرأ: «قُلْ أَتَى صَوْنٌ ثَا لَثَةٌ رَكْبَتُهُ» [الانقطاع: 8]» أخرجه الطبراني ح21 بعبر بياناً لحديث: «النّسفة التي يخلق منها الولد ترعد لها الأعضاء والعروق كلها إذا خرجت وقعت في الرحم» أخرجه الديلمي ح123. وقد ورد فيه لفظ «عصب» - على ما نأكدنا منه - وهو أقوى في سنده من الحديث الذي أخرجه الديلمي رقم 23، مما يعني أن الأعضاء هي المرادة، والله تعالى أعلم. =

٨ - وقيل أن نشرح لماذا حديث الطبراني هو بمثابة بيان لحديث الديلمي تنوّه إلى ما يلي: إن الحديث ورد عند البيهقي في «الأسماء والصفات» بلفظ «أعضاء». غير أن الطبراني متقدم على البيهقي، فالطبراني متوفى سنة 360هـ، بينما البيهقي متوفى سنة 458هـ، وبالتالي فهو أقرب إلى النسخ - أي إلى رسول الله ﷺ - مما يعزّز الاتجاه أن البيهقي أو أحد مشايخه - رحمه الله -، أو أحد ناسخيه مخطوطات البيهقي وقع منهم التصحيف، وأن هذا التصحيف من النوع البصري.

= أصف إلى ذلك أن لفظ «عصب» ورد عند الطبراني في كتبه الثلاثة: «الكبير»، و«الأوسط» و«المصغير» مما يعزز احتمال أن لفظ «عصب» هو المراد لأن تعدد المصادر نفس اللفظ تنفي أن يكون وقع هناك خطأ. أصف إلى ذلك أن الهشمي الذي روى زوائد الطبراني على الكتب الستة في كتابه «مجمع الروايات» أورد بهذا اللفظ، وهذا دليل آخر يضاف إلى مجموعه الأدلة السبغة بأن لفظ «عصب» هو المراد.

كذلك فإن الحديث الذي رواه الطبراني والبيهقي إسناده واحد، وهو: عن أنيس بن سوار عن أبيه عن مالك بن الحويرث بنحو الحديث... ومن ثم اشتهر - أي روي أكثر من سند - بعد ذلك، مما يشير إلى أن اللفظ يجب أن يكون واحداً فقط لا غير، لأنه يسع من أنيس بن سوار - رحمه الله - قال الطبراني: الأبروي عن مالك ابن الحويرث إلا بهذا الإسناد، فترد به ابن سوار. وبما أن الطبراني متقدم فيرجح لفظ الطبراني على لفظ البيهقي لأننا لا نستطيع أن نعتبر أن هناك ألفاظاً مختلفة - أي متون مختلفة - جاءت بأسانيد مختلفة، أي بمعنى آخر: أن رسول الله ﷺ تلفظ بها أكثر من مرة أكثر من متن لأكثر من صحابي.

كذلك فإن الدليمي متأخر عن البيهقي الذي هو بدوره متأخر عن الطبراني. فالدليمي متوفى عام 509هـ، مما يعني أن الدليمي - أو أحد مشايخه، أو نسخ مخطوطاته قد يكون ارتكز على مخطوطات الهشمي في فهمه للحديث رقم 21. فرواه بنقله الأعضاء موافقاً بذلك جمع لفظ «عضو» الذي ورد عند البيهقي.

وبتفصيل موضوع نبيان الذي ذكرناه نقلاً هو كالآتي:

كلمته كل: «الاسم موضوع لاستغراق أفراد المنكر نحو: كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ» [العمري: 185]، والمعروف المجموع نحو: «وَلَهُمْ فِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَرَارٌ» [إبراهيم: 145]. وأجزاء المفرد المعروف نحو: كل زيد حس. (معني اللبيب، لابن هشام الأنصاري، ج 3/ ص 84، تحقيق عبد اللطيف الخطيب، ط المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب، الكويت).

فإذا تقدمت «كل» على المفرد المنكر جعلته بمعنى الجمع، وأفاضت العموم، كما في حديث الطبراني رقم 21.

وإذا تأخرت «كل» على الاسم الذي تستغرقه أقدمته، وإذا أريد المنكلم أن يظهر الجمع فعليه أن يجعل الاسم المستغرق في صيغة الجمع لأن دلالة «كل» في الجمع نفي مضمونة، كما في حديث الدليمي، = وخالصة القول: أن رسول الله ﷺ أورد العموم مع تأكيدها في كلا الحديثين رقم 21. ورقم 23.

وذلك لأن رسول الله ﷺ قدّم لفظ «كل» المنفيبة للعموم لاستغراق أفراد الاسم المنكر في حديث الطبراني رقم 21، وعندما تقدمت «كل» كان المعنى في قوة الجمع، فأفاضت «كل» العموم.

أما في الحديث الذي رواه الدليمي فتأخر «كل» فأصبحت مؤكدة لما قبلها، وأصبحت دلالة ما قبلها - مع كونها أقدمته - مضمونة على الجمع بسبب تأخرها، فاحتج اللفظ أن يأتي بصيغة الجمع نفي بفيد العموم.

وهكذا أصبح المفرد «عصب» يساوي العموم «أعصاب»، واستوى الحديثان في دلالة، لأنه استعصى عن معنى الجمع المطلق بجمع تعظي «عصب» وعرف «إلى تعظي «أعصاب» واعرفوا =

- فإذا تقرر ذلك أيها القارئ، فاعلم أن الحديث الذي رواه الطبراني رقم 21 بمثابة بيان للحديث رقم 23 الذي رواه الذيللي - كما ذكرنا سابقاً - لأن كل رواية فصنت ما كان مطوراً في الأخرى، مما يعني أن المنتين مستويان في مرادهما، وبالتالي مستويان بالفاظهما، وهذا يشير بدوره إلى أن لفظ «عصب» المفرد في أصله، المجموع باتصاله باسم «كل»، يذنبه لفظ «أعصاب» في حديث الميلى، مما يعني أنه وقع تصحيف بصري بإبدال كلمة «أعصاب» بكلمة «أعضاء».

فائدة مهمة: وقد يسأل القارئ لماذا قدمت «كل» في حديث الطبراني في حين أشرت في حديث الذيللي؟ ليس لهذا الفعل دلالة؟ وإلى ماذا يدل؟

- في حديث الطبراني:

ومن المعلوم أن «في» تفيد «الظرفية المكانية»، وهي بالتالي تشير إلى معنى الوحدة والممازجة. فإذا فهمنا أن معنى كلمة «طار» في حديث الطبراني: «طار ماؤه في كل عروق وعصب» يشير إلى الانتشار فهما أن عروق ونطفة الرجل انتشرت بين عروق ونطفة المرأة، وبالتالي أن حرف «في» وقع موقع أداة «من». ومرد ذلك أن المراد هنا هو إظهار أن البينية شديدة جداً ومتشابكة كثيراً إلى حد الممازجة، مع أنها ليست الممازجة. فحين استعمال «في» الظرفية المستخدمة في غير معناها الأصلي في هذا الموضوع، فمن ناحية فعل «طار» يدل على شدة الانتشار - كما مر معنا في مبحث «اختلاط عروق النطفة» - ومن ناحية وظيفة «في» تدل على المخالفة إلى حد الممازجة مما ثبتت في ذهن السامع قوة الانتشار. ونفخذ المعطيات العلمية: إن صبغيات الأم (أي عروق نطفة المرأة) وصبغيات الأب (أي عروق نطفته) تختلط في (الطور الاستوائي: METAPHASE) (الأول عملية انقسام ميتوزية FIRST MITOTIC DIVISION) للبويضة المخصبة (كتاب الإنسان الثاني مع زيادات إسلامية، د. كيث مور، ص32)، ويكون ذلك عند خط استواء البويضة، فالحاصل أن هذه العروق - بعد أن تنمذ - تنضاعف، ومن ثم تنقبض على نفسها لكي يباح لها أن تعاً في مكان ضيق وأن تصطف بشكل منتظم عند خط استواء النطفة، ومن هنا ساءت الصباغة (أي ساء استعمال فعل «طار» واسم «في») التي توحى بشدة قرب الأشياء المختلطة. غير أن هذه العروق لا تتداخل. ولذا تنوهم الممازجة أي = بلفظة «كل» الدالة على العموم، فكانت الدلالة على المراد دقيقة جداً، فهي انتشار نكل عروق الحيوان المنوي بين كل عروق البويضة انتشاراً واسعاً شاملاً - كما أفاده العموم في «كل» - ومتلصفاً إلى قريب السمازجة - كما أفاده «في» المفيدة بمعنى العموم - . والس في ذلك أنه تنوهم من إدخال «في» أن الصبغيات (أي العروق) أصبحت شيئاً واحداً، على حين أن لحظة «كل» تفيد التعميم للجنس فرداً فرداً، فقيدت دلالة «في» بدلالة «كل»، فحصلنا على معنى دقيق جداً لم يكتشف إلا حديثاً بدقة متناهية.

- في حديث الذيللي:

أشرت «كل» لفرض التأكيد. فال موضوع يشير إلى الارتعاد، أي إلى نسوح واضطراب عروق الحيوان المنوي وعروق البويضة، ونفخذ لنا المعطيات العلمية أن عروق الحيوان المنوي تكون داخل غشاء متصل عن الغشاء الذي يلف عروق البويضة عندما يدخل الحيوان المنوي البويضة، أي أنهما يؤلفان مجموعتين منفصلتين، ومن ثم يتفكك غشاؤهما النووي - بعد أن تقترب المجموعتان من بعضهما

وقد علقنا في «قسم تخريج الأحاديث وصلتها بالإعجاز العلمي» على هذا الأمر في «صلة الحديث بالإعجاز العلمي» للحديث رقم 21، وبيناً أن اللفظ الصحيح هو لفظ «الأعصاب»، لأنه بذلك يكون قد تكلم عن نفس الشيء الذي جاء ذكره في الحديث وهو: «العروق»، أي عن الصبغيات التي ترعد، فأنظره هناك. وهو إن كان كذلك - ولا بد أن يكون كذلك لأن المعطيات العلمية قاطعة في هذا المجال، ولأن لفظ الحديث رقم 21 (المتصل، المشهور، ذو الرجال الثقات) قد جاء فيه كذلك - فهو يضيف أبعاداً وصفية في منتهى الإعجاز للعروق وهي أنها مربوطة بعضها ببعض، وملتوية، وليس ذلك فقط بل شديدة الالتواء، مع العلم أنه لا يمكننا رؤيتها بأي حال من الأحوال لصغر حجمها الذي يقدر بالإنجستروم (واحد على عشرة مليار من المتر).

ونرى من التحليل السابق أن الحديث السالف ذكره يشير إلى عدة إشارات علمية ذات طابع إعجازي مبهر، وهذه الإشارات العلمية تشكل مجموعة متجانسة بعيدة المثال لبعيد الحدس، بحيث تجعل من المستحيل التنبؤ بها مجتمعة، فالحديث يدور عن شيء (نظفة) جد صغيرة (يبلغ حجمها حوالي 0,055 ملم) في مكان مظلم، والوصول إليه متعذر بغياب التقانة لأن مدخل المهبّل لا يتسع في الأحوال العادية لأكثر من أصبع صغير أن يدخله، وهو مسدود بكثلة مخاطية، ويصف لنا حالة هذه النظفة (مخصبة)، ويصور لنا طبيعة حركتها (من رخاء)، وموقع المكان الذي تجري فيه (خارج الرحم، وأنه يقع على مشارفه)، ويعطينا فكرة عن مدة مكوثها في هذا المكان، ويخبرنا عن وجود أشياء في النظفة هي أصغر منها بألاف المرات (الصبغيات)، بل يخبرنا أن تلك الأشياء تتحرك، ويصف لنا طبيعة تحرك العروق (الارتداد، أو الاضطراب)، مع العلم أن حادثة الارتداد تحصل في دقائق معدودة، ويحجب رؤيتها غلاف النظفة بالنسبة للناظر الذي ينظر داخل قناة فالوب، فما الحال بالنسبة للناظر الذي ينظر من خارج جسد المرأة؟!، هذا مع العلم أن وصف صورة

=بعضاً - وتنتشر عروق كل من الفريقين فيما بينها، وبما أنه في بادئ الأمر كانت العروق تؤلف مجموعتين منفصلتين فإنه لا يلزم ارتداد أفراد مجموعة ما ارتداد أفراد المجموعة الأخرى، فجاء تأخير «كل» للتأكيد على أن أفراد كلتا المجموعتين ترعد، حيث إن عروق الحيوّان المنوي تمتد بعد أن تكون مترافعة. بينما تستكمل عروق البويضة تمددها، وعند اختلاط المجموعتين تنقبض كل العروق - بلا استثناء - فتندرج مرة أخرى تحت معنى الاضطراب الكمي.

فاعتبر أيها القارئ الكريم كيف أن الصباغة محوكة بحكمة ودقة.



ديناميكية، أي شيء ينتقل من مكان إلى آخر، تتغير صورته الداخلية مع مرور الوقت، أصعب من وصف شيء لا يتحرك، وأعضاؤه الداخلية جامدة، بحيث يتسنى للناظر الوقت لكي يستوعب تفاصيله، وليس ذلك فقط بل يحدد لنا الزمان الذي نتحرك فيه تلك العروق بالشكل السالف ذكره، ويقيده بين زمانين: بعد زمن الإخصاب، وقبل زمن دخول الرحم، مع الإشارة إلى أن وقت الارتعاد أقرب لزمن حدوث الإخصاب، ولا أظن أن أي إنسان على الإطلاق يستطيع أن يفصح عن تلك المعلومات بهذا التفصيل الذي يفوق التصور، إلا إذا كان يؤيده الوحي الرباني، لشدة الدقة والشمولية التي فيه، والغيب المطبق الذي يحيط بهذا الأمر بغيب التقانة، وفي ظل جهل مطبق أيضاً كان سائداً ليس في الجزيرة العربية فقط بل في العالم أجمع في عهد الوحي وما قبله!!!!!!.

كذلك فإن الحديث المعتبر يوافق القرآن الكريم والأحاديث السالف ذكرها وغيرها لم نذكرها لسببين: - أولاً: لكي لا نطيل على القارئ - ثانياً: لأن التوافق بين الحديث المعتبر والأحاديث الأخرى يحصل بواسطة طرق فقهية غير مباشرة كاقتران النص وغيرها، وهي أقل مرتبة من طريقة عبارة النص التي اعتمدها بالغالب هنا. والمعاني التي أشرنا إليها هنا قطعية الدلالة لأنه لا نستطيع أن نصرّفها في غير الأوجه التي ذكرناها وإلا لأصبحت دلالاتها عندئذ عبيّة.

وبعد أن سردنا الأدلة الشافية لموضوع "تقوية الحديث ذي السند الضعيف جداً - والذي يحمل في طياته إعجازاً علمياً نوعياً - إلى درجة الاستئناس به - كحد أدنى -"، نرى من الأهمية بمكان أن نلخص ذكر الأسباب التي تدعونا لهذا الفعل، والقرائن التي من أجلها يجب أن ترفع لها راية التجديد الفقهي لموضوع "الإعجاز العلمي في القرآن والسنة" من جهة تقوية الأحاديث التي لنا إليها حاجة، حتى نُحكم هذا الموضوع خدمة لهذا الدين العظيم، ولكي يعتمد علماء الحديث فيبوءوا له أبواباً، وحتى يعتمد العلماء المعاصرون في أبحاثهم الآتية بإذن الله، وهذه الأسباب هي:

- 1 - أن نصوص القرآن الكريم والسنة الشريفة تدعونا لهذا الفعل.
- 2 - أن جهابذة العلم الفقهي والحديثي في الإسلام قد ذكروا تقوية الحديث الضعيف جداً مثلاً - بشكل مفرق - في كتبهم.
- 3 - أنه إذا كان جهابذة العلماء يقرون الحديث الضعيف جداً الذي يتركز على الدعاة لمجرد تحقق وقوعه عدّة مرات - وليس بشكل مزمّن دائم - على أيدي بعض

الرجال دون غيرهم، فمن باب أولى أن نقوي الأحاديث التي تتكلم عن حقائق مطردة سارية في كل زمان، ولكل المجتمعات، وفي كل أنحاء الكرة الأرضية.

4 - أن علم «الإعجاز العلمي في القرآن والسنة» علم جديد يجب أن يسن له قوانين مناسبة لمطالباته.

5 - أن هناك وسيلة إضافية - لم تكن متوفرة من قبل هي الآن بمتناول الأيدي - تمكن لنا معرفة صحة متن الحديث من خطئه.

6 - أنه يعد تفريطاً أن ننسى تلك الأحاديث التي تتكلم عن إشارات غيبية إعجازية لمجرد أنها رويت على السنة الضعفاء للأسباب النفسية والاجتماعية التي ذكرناها آنفاً.

7 - أنه إذا كان علماء الحديث يرجعون الحديث الموقوف على الصحابي - والذي جاء فيه إخبار عن الغيب - لرسول الله ﷺ تحت باب «الوقف القولي الحكمي»<sup>(1)</sup>، فمن باب مرادف أن نقوي درجة صحة سند الأحاديث الضعيفة جداً التي تتكلم عن إعجاز علمي فريد.

ونقول: وإن كان الوقف القولي الحكمي يركز على صحة السند، غير أنه يركز أيضاً على فقدان تصريح الصحابي نسبته للنبي ﷺ وقد يكون قال هذا الخبر ﷺ بناء على فهمه لأحاديث أخرى، على سبيل التفسير، لا على سبيل رواية حدث قاله رسول الله ﷺ، أضف إلى ذلك أنه قد يخطئ في فهمه لتلك الأحاديث، مع شكه في أنه قد يكون فعل كذلك، فيصفها بشكل خاطئ، بقدر استطاعته، لعدم تمكنه من استعادة صيغة رسول الله ﷺ الفريدة في ذهنه، دون نسبتها للرسول ﷺ، كما كان يفعله سيدنا ابن مسعود - النقي، الورع، ﷺ - الذي تبين لنا سابقاً في هذا البحث<sup>(2)</sup> أنه كان لا يرفع حديثاً لرسول الله ﷺ لم يحفظ صياغته بدقة، لشدة حرصه على هذا الأمر، بينما نرى أن الحديث الضعيف جداً على عكس ذلك، حيث إن السند يقرّ الرفع إلى رسول الله ﷺ بينما رجل من رجال السند - أو رجال - فيهم

(1) مقدمة في أصول الفقه، الشيخ عبد الحق الدهنوي، ص 38: فترفع قد يكون حكماً كأخبار الصحابي، تذيي لم يخبر عن الكتب المقدمة (كالتوراة والإنجيل)، من لا اجتهد فيه عن الأحوال الماضية كأخبار الأنبياء، أو الآية كآلة للاح (وهي الموقعة العظيمة القتل) وتفتن وأهوال بوه القبامة، أو عن ترتب ثواب مخصوص أو عقاب مخصوص على فعل، فإنه لا سبيل إليه إلا سماع عن النبي ﷺ.

(2) انظر تعليقتنا لعلة الحديث بالإعجاز نعمي للحديث رقم 32، في «قسم تخريج الأحاديث وصنفي بالإعجاز العلمي».

طعن. وكما مر معنا قد يكون صدق في هذا الموضوع خاصة، أو قد يكون قد خُلف في كلامه الكاذب بعض الصدق.

8 - أنه في بعض الحالات يروي لنا الأحاديث رجال فيهم ضعف من حفظ وضبط للأحاديث من جراء اختلاط ذاكرتهم، أو لأسباب أخرى، ولكنهم ليسوا بكذبة، وعلى هذا فيمكن اكتشاف الأحاديث التي ضبطوها - دون الأحاديث التي فرطوا فيها - عبر مقابلتها بالحقائق العلمية الثابتة، إذا كانت رواياتهم بهذا الصدد.

9 - أنه يجب علينا الحفاظ على جميع التراث النبوي، وعدم التنريط في شيء منه، ولو حمله الضعفاء، ما دام لدينا الوسائل الدقيقة في معرفة ما ضبطوه بما يتعلق بموضوعنا هذا.

وصلى الله على سيدنا محمد - خير الأنام -

والحمد لله رب العالمين.

## خاتمة

لست أدعي الكمال في كتابي هذا، فكل إنسان يصيب ويخطئ، فلا كمال إلا لله وكتابه الذي: «لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ. تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ» (فصت: 42)، فما كتبتُه من فهمي وكان حقاً فهو من الله، وما كان غير ذلك فهو مني ومن الشيطان. وقد حاولت في هذا الكتاب أن أثير عقل القارئ حتى يبحث عن الحق، وأفتح قلبه حتى يستنير بالنور، وأن أبحث بموضوعية ومنهجية مطابقة للعلم. فبيّنت أن الإسلام وحي من الله تعالى لا مدخل للبشرية فيه، وأن محمداً ﷺ رسول لا ينطق إلا بوحي من الله الحكيم العليم. وأظهرت جزءاً من معجزات النبي ﷺ في القرآن على ضوء الحقائق العلمية المعاصرة، ليؤمن من كان منكراً ويزداد إيماناً من كان به معتقداً لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِ [الفتح: 4]، وليكون مشعلاً ونوراً للعاصمين الشاردين. فأهل عصرنا لا يدعون لشيء مثل إدعائهم للعلم، على اختلاف أجناسهم وأديانهم.

وهذا بحثٌ أضعه حتى يكون واحداً من المؤلفات التي تغني المكتبة الإسلامية العلمية، وتعطي حافزاً للباحثين أن يكملوا الطريق العلمي ويزيدوا من ترقّي العلم وتطويره.

وقصدي من بحثي هذا أن يكون علماً نافعاً ينفع الآخرين نفعاً عميقاً وأن أنتفع به في قبري حين لا أنيس ولا سمير، فينور قبري ويشفع لي يوم القيامة، «يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ» ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾ [الشعراء: 88-89] فتكون به نجاتي. وأسأل المولى ﷺ أن يتقبل مني عملي، وأن يجعله خالصاً لوجهه الكريم، وأن ينفع به البشرية جمعاء وأن يغفر لي ذلّاتي ويستر لي عوراتي ويختم بالصالحات أعمالي.

وصلّى الله وسلّم على سيد المرسلين

والحمد لله رب العالمين.



## المصادر والمراجع

- القرآن الكريم

كتب تفسير القرآن:

- 1 - إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم - لأبي السعود محمد بن محمد العمادي - دار إحياء التراث العربي، الطبعة الرابعة، بيروت 1994م.
- 2 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل لأبي سعيد عبد الله أبي عمر بن محمد الشيرازي البضاوي - دار الفكر - بيروت - 1996م.
- 3 - بحر العلوم - لمحمد بن أحمد أبو الليث السمرقندي - تحقيق محب الدين أبي سعيد عمر بن غرمة العمري - دار الفكر - الطبعة الأولى - بيروت 1996م.
- 4 - البحر المحیط - لمحمد بن يوسف، الشهير (بأبي حيان الأندلسي) - دار الفكر - الطبعة الثانية - بيروت 1983م.
- 5 - التحرير والتنوير - لمحمد طاهر ابن عاشور - دار سحنون - تونس 1997م.
- 6 - الجامع لأحكام القرآن - لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي - دار إحياء التراث العربي - الطبعة الثانية - 1985م.
- 7 - جامع البيان في تفسير القرآن - لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري - دار المعرفة - بيروت - 1986م.
- 8 - حاشية الصاوي على تفسير الجلالين - لأحمد الصاوي المالكي - دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- 9 - الدر المنثور في التفسير بالمأثور - لجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي - دار المعرفة - بيروت - المصورة عن الطبعة الميمية - مصر - سنة 1314هجرية.
- 10 - روح المعاني في تفسير القرآن والسبع المثاني - لأبي الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسي - دار إحياء التراث العربي - الطبعة الرابعة - بيروت 1985م.
- 11 - تفسير روح البيان للبروسوي.
- 12 - زاد المسير في علم التفسير - لأبي فرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمود الجوزي - المكتب الإسلامي - الطبعة الثالثة - بيروت 1984م.
- 13 - صفوة التفاسير - لمحمد علي المصابوني - دار القرآن الكريم - الطبعة الأولى - بيروت 1980م.
- 14 - فتح القدير - لمحمد بن علي بن محمد الشوكاني - دار المعرفة - بيروت.
- 15 - تفسير القرآن العظيم - لمعتمد الدين أبي الفداء إسماعيل بن كثير - دار إحياء التراث العربي - سوريا 1969م.
- 16 - الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأفاويل في وجوه التأويل - لأبي القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري - دار المعرفة - بيروت.

- 17 - محاسن التأويل - لمحمد جمال الدين القاسمي - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - مؤسسة التاريخ العربي - الطبعة الأولى - بيروت 1994م.
- 18 - مدارك التنزيل وحقائق التأويل - لأبي البركات عبد الله النسفي - دار الفكر - بيروت.
- 19 - مفاتيح الغيب المسمى التفسير الكبير - لمحمد بن عمر بن الحسين بن الحسن بن علي البكري الرازي - دار إحياء التراث العربي - الطبعة الأولى - بيروت 1995م.
- 20 - نظم الدرر في تناسب الآيات والسور - لبرهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي - دائرة المعارف العثمانية - الطبعة الأولى - اسطنبول.

#### كتب علوم القرآن:

- 1 - الإنفاق للإمام جلال الدين السيوطي الشافعي، دار الفكر، النسخة الأولى.
- 2 - البرهان في علوم القرآن للزركشي، تحقيق د. محمد أبو الفضل إبراهيم، الطبعة الثالثة، دار الفكر.

#### كتب علوم الحديث:

- 1 - تدريب الراوي لجلال الدين السيوطي، تحقيق د. أحمد عمر هاشم، دار الكتاب العربي - بيروت.
- 2 - تفسير مصطلح الحديث، لندكتو: محمود طحان. نشر وتوزيع مكتبة دار التراث - الكويت ط6، 1404 هجرية 1984م.
- 3 - لمحات من تاريخ السنة وعلوم الحديث، عبد الفتاح أبو غدة، الطبعة الرابعة 1417هـ، مكتب المطبوعات الإسلامية بحلب.
- 4 - مقدمة في أصول الحديث، للمحدث الجليل الشيخ عبد الحق الدهلوي، المتوفي سنة 1052 هجرية. تقديم وتعليق سلمان الحسين الندوي، دار البشائر الإسلامية، الطبعة الثانية 1986 ميلادية.

#### كتب تخريج الحديث:

- 1 - أحوال الرجال، لأبي إسحاق إبراهيم بن يعقوب الخوارجاني، تحقيق السيد صبحي السافرائي، مؤسسة الرسالة - بيروت - ط1 1405 هجرية - 1985م.
- 2 - إسماعيل البطحاء برجان الموطأ، للسيوطي - آخر كتاب تنوير الحوالث له - .
- 3 - البداية والنهاية، للإمام أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير، الناشر: مكتبة المعارف - بيروت - طبعة مصورة عن الطبعة المصرية.
- 4 - بشارة المؤمن بتصحيح حديث "اتقوا فراسة المؤمن"، لمحمود سعيد ممذوح، ط1. 1416 هجرية، 1995م.
- 5 - تاريخ مدينة دمشق لأبن عساكر، دار الفكر - بيروت - .

- 6 - تذكرة الحفاظ، لشمس الدين محمد بن أحمد الذهبي، نصحيح عبد الرحمن ابن يحيى المعلمي، طبعة دار إحياء التراث العربي - بيروت - المصورة عن دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد - الهند - سنة 1377 هجرية.
- 7 - التذكرة بمعرفة رجال الكتب العشرة، لأبي المحاسن محمد بن علي الغلوي الحسيني، تحقيق د. رفعت فوزي عبد المطلب، الناشر مكتبة الخانجي بالقاهرة ط1. 1418 هجرية - 1997م.
- 8 - تراجم رجال الدارقطني في سننه، للشيخ مقبل الوداعي، الطبعة الأولى 1420 هجرية، الناشر: دار الآثار - صنعاء -، توزيع مؤسسة الريان بيروت - .
- 9 - الترغيب والترهيب، لعبد العظيم بن عبد القوي المنذري، مطبعة محمد صبيح - ميدان الأزهر بمصر - سنة 1352 هجرية أو الطبعة التي حققها محمد عمارة، تصوير دار الفكر - بيروت - سنة 1401 هجرية - 1981م.
- والنسخة التي حققها محي الدين مستو، وسمير العطار، ويوسف بدوي، الطبعة الثالثة 1420 هجرية، دار ابن كثير دمشق - بيروت - .
- والنسخة التي حققها الشيخ الألباني من ضعيف الترغيب والترهيب، الطبعة الأولى 1421 هجرية، مكتبة المعارف الرياض - .
- 10 - تعليق التعليق على صحيح البخاري، لابن حجر العسقلاني، تحقيق سعيد القرعي، الطبعة الأولى 1405 هجرية، المكتب الإسلامي - بيروت - ودار عمار - الأردن - .
- 11 - تقريب التهذيب، لأحمد بن حجر العسقلاني، تحقيق محمد عوامة، طبعة دار القلم - دمشق - ط3. 1411 هجرية - 1991م.
- تقريب التهذيب، لأحمد بن حجر العسقلاني، ومعه حاشيتا عبد الله بن سالم البصري ومحمد أمين ميرغني، تحقيق محمد عوامة، الطبعة الأولى لدار ابن حزم - بيروت - سنة 1420 هجرية - 1999م.
- 12 - التلخيص الجبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير، لأحمد بن حجر العسقلاني، تحقيق عبد الله هاشم اليماني المدني، طبعة دار المعرفة - بيروت - المصورة عن الطبعة المصرية سنة 1384 هجرية.
- 13 - تلخيص العلل المتناهية لابن الجوزي، لمحمد بن أحمد الذهبي، تحقيق ياسر بن إبراهيم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض - شركة الرياض - الرياض - ط1. 1419 هجرية - 1998م.
- 14 - تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة، لأبي الحسن علي بن محمد بن غزاق البكائي، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف وعبد الله محمد الصديق النميري، ط2. 1401 هجرية - 1981م دار الكتب العلمية - بيروت - المصورة عن الطبعة المصرية.
- 15 - تنقيح التحقيق في أحاديث التعليق، لمحمد بن أحمد بن عبد الهادي، تحقيق د.

- عامر حسن صبري، المكتبة الحديثة، الإمارات العربية المتحدة، ط 1، 1409 هجرية 1989م.
- 16 - تهذيب التهذيب، لأحمد بن حجر العسقلاني، طبعة دار صادر - بيروت - المصورة عن الطبعة الأولى لدائرة المعارف النظامية - الهند سنة 1325 هجرية.
- 17 - تهذيب سنن أبي داود، لمحمد بن أبي بكر الزُرعي (المعروف بابن القَيْم) - ومعه مختصر سنن أبي داود للحافظ المنذري، ومعالم السنن للخطابي - تحقيق محمد حامد الفقي، وأحمد محمد شاكر، تصوير دار المعرفة - بيروت - عن مطبعة السنة المحمدية - القاهرة - سنة 1369 هجرية.
- 18 - تهذيب الكمالي، لأبي الحجاج يوسف بن عبد الرحمن المزني، تحقيق د. بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت - ط 1، 1413 هجرية - 1992م.
- 19 - التيسير بشرح الجامع الصغير، للسناوي، الطبعة الثالثة 1408 هجرية، مكتبة الإمام الشافعي - الرياض.
- 20 - جامع الأحاديث والمراسيل (الجامع الكبير والصغير وزوائده) - لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي - دار الفكر - بيروت - 1994م.
- 21 - ذكر أخبار إصبيان، للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، الطبعة الثانية 1405 هجرية، الدار العلمية - دلهي - الهند.
- 22 - ذكر من اختلف العلماء ونقاد الحديث فيه، لأبي حفص عمر بن شاهين، اعتناء حماد الأنصاري، كتب هوامشه عبد الباري بن حماد الأنصاري. مكتبة أضواء السلف، ط 1، 1419 هجرية - 1999م.
- 23 - زوائد الأجزاء المنتهية على الكتب الستة المشهورة، لعبد السلام علوش، المكتب الإسلامي - بيروت - ط 1، 1416 هجرية - 1995م.
- 24 - سنن ابن ماجه، لأبي عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، تصوير دار الكتب العلمية - بيروت - عن الطبعة المصرية.
- 25 - سنن أبي داود، لسليمان بن الأشعث السجستاني، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، طبعة دار إحياء التراث العربي - بيروت - المصورة عن الطبعة المصرية.
- 26 - سنن البيهقي، لأحمد بن الحسين البيهقي - ومعه انجوه النقي، لعلاء الدين ابن الترمكاني -، طبعة دار المعرفة - بيروت - 1413 هجرية - 1992م. المصورة عن طبعة دائرة المعارف العثمانية - الهند - سنة 1355 هجرية.
- 27 - سنن الترمذي، لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، تحقيق وشرح أحمد محمد شاكر (1-2)، وتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي (3)، وتحقيق إبراهيم عطوه عوض (4-5)، طبعة دار إحياء التراث العربي - بيروت - المصورة عن الطبعة المصرية.
- 28 - سنن الدارقطني، لعلي بن عمر الدارقطني، تحقيق السيد عبد الله هاشم اليماني



- المدني، طبعة دار المحاسن - القاهرة - سنة 1386 هجرية - 1966م، وطبعة دار المعرفة، تحقيق السيد عبد الله هاشم اليماني، بيروت، 1966م.
- 29 - سنن الدارمي، لأبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، بعناية محمد أحمد دهمان، الناشر دار إحياء السنة النبوية، طبعة دار الكتب العلمية - بيروت - المصوّرة، أو مصورة دار الفكر - بيروت - 1398 هجرية - 1978م.
- 30 - سنن الثنساني، لأحمد بن شعيب الثنساني، بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي، وحاشية الإمام السندي، اعتناء الشيخ عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت - ط3. 1414 هجرية - 1994م. الناشر مكتب المطبوعات الإسلامية بحلب.
- 31 - سير أعلام النبلاء، لمحمد بن أحمد الذهبي، أشرف على تحقيقه الشيخ شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت - ط11 1417 هجرية - 1996م.
- 32 - شرح السنة، للإمام الحسين بن مسعود البغوي، تحقيق شعيب الأرنؤوط وزهير الشاويش، الطبعة الثانية 1403 هجرية، المكتب الإسلامي - بيروت - .
- 33 - شرح سنن ابن ماجه، للحافظ علاء الدين مغلطاي بن قليج. تحقيق كامل عويضة، الطبعة الثانية 1420 هجرية، مكتبة نزار الباز - السعودية -
- 34 - شعب الإيمان، للإمام البيهقي، تحقيق محمد بسيوني زغلول - طبعة دار الكتب العلمية.
- 35 - صحيح البخاري، لمحمد بن إسماعيل البخاري، ومعه فتح الباري بشرح صحيح البخاري لأحمد بن حجر العسقلاني - رقم كتبه وأبوابه وأحاديثه محمد فؤاد عبد الباقي، تصوير دار المعرفة - بيروت - .
- 36 - صحيح الترمذي، والترهيب، لمحمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي - بيروت - ط2. 1406 هجرية - 1986م.
- 37 - صحيح مسلم، لأبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، طبعة دار الفكر - بيروت - 1403 هجرية - 1983م المصوّرة عن الطبعة المصرية.
- 38 - الطبقات الكبرى، دار الكتب العلمية، 1997م.
- 39 - العظمة، لأبي الشيخ الأصبهاني أبي محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان، دراسة وتحقيق رضاء الله بن محمد إدريس الميازكفوري. دار العاصمة - الرياض - النشرة الأولى 1411 هجرية.
- 40 - غريب الحديث - لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن علي ابن الجوزي - تحقيق عبد النعمطي أمين قلعجي - دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى - 1985م.
- 41 - الفتح الرباني لتزيتب مُسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني. مع شرحه بلوغ الأمان، لأحمد عبد الرحمن البنا الشهير بالساعاتي، طبعة دار إحياء التراث العربي - بيروت - المصوّرة عن الطبعة المصرية.

- 42 - الفتح الكبير في ضم الزيادة إلى الجامع الصغير - يوسف النبهاني - دار الكتاب العربي - بيروت.
- 43 - الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة، لمحمد بن أحمد الذهبي، ومعه حاشية برهان الذين سبط بن العجمي الحلبي، تحقيق الشيخ محمد عوامة، خرّج نصوصهما أحمد محمد نمر الخطيب، دار القبلة - جدة - ومؤسسة علوم القرآن - جدة - ط 1. 1413 هجرية 1992م.
- 44 - كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، لإسماعيل بن محمد العجلوني، الناشر: مؤسسة مناهل العرفان - بيروت -، توزيع مكتبة الغزالي - دمشق - .
- 45 - كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، لعلاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي، تحقيق بكري حناني، وصفوة السقا، طبعة مؤسسة الرسالة - بيروت - 1409 هجرية، وطبعة دار الفكر.
- 46 - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، لنور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، دار الكتاب العربي - بيروت - ط 3. 1402 هجرية - 1982م مصورة عن الطبعة المصرية.
- 47 - المداوي لعنل الجامع الصغير وشرحي النماوي، لأبي الفيض أحمد بن محمد ابن الصديق النعماني، تحقيق مصطفى صبري، دار الكتب - مصر - ط 1.
- 48 - المرض والكفارات لابن أبي الدنيا، تحقيق يوسف بديوي ومحمد منير جلال، دار ابن كثير - دمشق - 1992م.
- 49 - المستدرک علی الصحیحین، للإمام الحاكم، أبي عبد الله محمد بن عبد الله التيسابوري، وبذيله تلخيص المستدرک، لل حافظ الذهبي. الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت - مصور عن طبعة الهند.
- 50 - مسند أبي يعلى الموصلي، أحمد بن علي بن المثنى النخعي، تحقيق حسين سليم أسد، طبعة دار الثقافة العربية - دمشق - بيروت - ط 1. 1413 هجرية - 1992م.
- 51 - \* مسند الإمام أحمد بن محمد بن حنبل، طبعة دار الفكر - بيروت - المصورة عن الطبعة الميمنية بمصر سنة 1313 هجرية.
- \* مسند الإمام أحمد بشرح وتحقيق أحمد محمد شاكر، طبعة مكتبة التراث الإسلامي، القاهرة - مصر - الناشر دار الجيل - بيروت -
- \* مسند الإمام أحمد، طبعة مؤسسة الرسالة، الأولى، بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط.
- 52 - مسند الفردوس، للدليمي، دار الكتب العلمية، تحقيق بسوني زغلول، بيروت.
- 53 - مصباح الرجاجة في زوائد ابن ماجه لشهاب أحمد بن أبي بكر البوصيري، تحقيق وتعليق موسى محمد علي والدكتور عزت علي عطية، الموزع: دار الكتب الحديثية، مطبعة حسان، مصر.

- 54 - المصنف لابن أبي شيبة، طبعة دار الفكر.
- 55 - المصنف للحافظ الكبير أبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني، ط2، توزيع المكتب الإسلامي.
- 56 - معالم السنن، لأبي سليمان حمد بن محمد الخطابي، تحقيق محمد حامد الفقي، وأحمد محمد شاكر - يُنظر تهذيب سنن أبي داود - .
- 57 - المعجم الأوسط، لأبي القاسم سليمان بن أحمد النخعي الطبراني، تحقيق د. محمود الطحان، مكتبة المعارف - الرياض - ط1. 1405 هجرية - 1985م.
- 58 - المعجم الصغير للطبراني، تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان، طبعة دار الفكر - بيروت - 1401 هجرية - 1981م. المصورة عن الطبعة المصرية.
- 59 - المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة، لمحمد بن عبد الرحمن الشناوي، تحقيق عبد الله محمد الصديقي الغمزي، دار الكتب العلمية - بيروت - ط1، 1407 هجرية - 1987م.
- 60 - مقدمة صحيح مسلم - يُنظر صحيح مسلم - .
- 61 - الموطأ للإمام مالك بن أنس، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، طبعة دار إحياء الكتب العربية، فيصل عيسى البابي الحلبي مصر - .
- 62 - ميزان الاعتدال، لمحمد بن أحمد الذهبي، تحقيق علي محمد البجاوي، طبعة دار المعرفة - بيروت - المصورة عن الطبعة المصرية.
- 63 - \* نصب الرتبة، لأبي محمد عبد الله بن يوسف الزيلعي، طبعة دار إحياء التراث العربي - بيروت - ط3 1407 هجرية - 1987م، المصورة عن الطبعة المصرية، دار المأمون سنة 1357 هجرية (و الهندية) سنة 1301 هجرية.
- 64 - \* نصب الرتبة، بتصحيح الشيخ محمد عوامة. مؤسسة الزيان - بيروت، دار القبلة - السعودية، المكتبة المكيّة - السعودية - ط1. 1418 هجرية - 1997م.
- 64 - نظم المتناثر من الحديث المتواتر، لمحمد بن جعفر الكنتاني، دار الكتب العلمية - بيروت - ط7. 1402 هجرية - 1987م.
- 65 - نواتر الأصول، لمحمد بن علي، الحكيم الترمذي، طبعة دار صادر - بيروت - المصورة.
- 66 - الهداية في تخريج أحاديث البداية، لأحمد بن محمد بن الصديق الغماري، عالم الكتب - بيروت - ط1. 1407 هجرية - 1987م.
- 67 - اليوم والليلة، للإمام أبي بكر ابن الشثي أحمد بن محمد، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، الطبعة الأولى 1389 هجرية، الناشر مكتبة الكليات الأزهرية - القاهرة - دار الطباعة المحمدية بالأزهر .

#### كتب تفسير الحديث:

- 1 - تحفة الأحوذ في شرح جامع الترمذي - لأبي العلا محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم

- المباركفوري - تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف، وعبد الرحمن محمد عثمان دار الفكر - بيروت (للتخريج)، وطبعة دار الفكر - 1995م (للتشرح).
- 2 - التمهيد لما في النظم من المعاني والأسانيد، لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد ابن عبد البر النعمري القُرطبي، تحقيق جماعة من علماء المغرب، طبعة المغرب، سنة 1387 هجرية - 1967م.
- 3 - تنوير النحواك شرح على موطأ مالك لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي - دار الكتب العلمية - بيروت (للتشرح)، وطبعة دار الندوة الجديدة - بيروت - المصورة عن الطبعة المصرية (للتخريج).
- 4 - جامع الأصول من أحاديث الرسول، لمجد الدين أبي السعادات المبارك ابن محمد الجزري (المعروف بابن الأثير) - تحقيق عبد القادر الأرناؤوط، مكتبة التحلواني. مطبعة الملاح. مكتبة دار البيان - دمشق - طبعة سنة 1389 هجرية - 1969م (للتخريج). وطبعة دار الفكر - الطبعة الثانية - 1983م (للتشرح).
- 5 - جامع العلوم والحكم، لأبي الفرج عبد الرحمن بن رجب التحلي، تحقيق شعيب الأرناؤوط وإبراهيم ياسين، مؤسسة الرسالة - بيروت - ط7. 1417 هجرية - 1997م.
- 6 - حاشية السندي على سنن ابن ماجه - لأبي الحسن محمد بن عبد الهادي المعروف بالسندي - المطبعة العلمية 1313 هجرية، مصر.
- 7 - شرح سنن النسائي - لجلال الدين السيوطي وحاشية السندي - المطبعة المصرية بالأزهر (للتشرح)، و(للتخريج: شرح سنن النسائي للسندي، وشرح سنن انساني نلسيوطي، ينظر سنن النسائي في كتب تخريج الحديث).
- 8 - شرح النووي على صحيح مسلم - تحقيق حازم محمد، عماد عامر - دار أبي حيان - الطبعة الأولى - الإمارات - 1995م.
- 9 - عمدة القاري شرح صحيح البخاري - لبدر الدين محمد عبد الرحمن بن أحمد العيني - دار الفكر - بيروت.
- 10 - عون المعبود شرح سنن أبي داود مع شرح الحافظ ابن القيم الجوزية - لأبي الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادي - تحقيق عبد الرحمن عثمان - دار الفكر - بيروت.
- 11 - فتح الباري بشرح صحيح البخاري، لأحمد بن حجر العسقلاني - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، ومحب الدين الخطيب - دار المعرفة - بيروت (للتشرح)، و(للتخريج: ينظر صحيح البخاري في كتب تخريج الحديث).
- 12 - فيض التذير شرح الجامع الصغير لجلال الدين السيوطي - لمحمد عبد الرؤوف الشاوي - تصوير دار الفكر - بيروت - عن الطبعة المصرية - سنة 1357 هجرية.
- 13 - معالم السنن - لأبي سليمان حمد بن حمد الخطابي وتحقيق محمد حامد النفقى، وأحمد محمد شاكر - ينظر (تهذيب سنن أبي داود في كتب تخريج الأحاديث).

- 14 - المنتقى شرح موطأ الإمام مالك - لأبي الوليد سليمان بن خلف بن سعد بن أيوب ابن وارث الباجي - دار الكتاب العربي - الطبعة الرابعة - بيروت - 1984م.

### كتب الفقه:

- 1 - بداية المجتهد ونهاية المقتصد، لمحمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن رشد القرطبي، دار ابن حزم، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى.

### كتب أصول الفقه:

- 1 - أصول الفقه الإسلامي للسنة الرابعة، كلية الحقوق، جامعة دمشق، الدكتور إبراهيم السلقيني.
- 2 - المستصفى في علم الأصول، للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان.

### كتب اللغة العربية:

- 1 - الأشباه والنظائر للسيوطي، دار الكتاب العربي، ط3، 1417 هجرية.
- 2 - الأصول شرح تلخيص مفاتيح العلوم، لإبراهيم بن محمد بن عريشاه العصام الحنفي، تحقيق د. عبد الحميد هندواي، طبعة دار الكتب العلمية، ط1، 1422 هجرية.
- 3 - البذور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة لعبد الفتاح القاضي ط1، 1401هـ، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان.
- 4 - بغية الإيضاح لتلخيص المفاتيح في علوم البلاغة، لعبد المنعم الصعدي، مكتبة الآداب ومطبعها بالجماميز والمطبعة النموذجية.
- 5 - تاج العروس للإمام اللغوي محب الدين أبي الفيض السبد محمد مرتضى الحسيني الواسطي الزبيدي الحنفي - تحقيق علي شبري - دار الفكر - بيروت - 1994م.
- 6 - تهذيب اللغة، لأبي منصور محمد بن أحمد الأزهري، دار إحياء التراث العربي، ط1، 2001م.
- 7 - الجنى الداني في حروف المعاني، للمرادي، طبعة دار الكتب العلمية.
- 8 - وصف المباني في شرح حروف المعاني، للمالقي، تحقيق أحمد الخراط.
- 9 - شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك - لبهاء الدين عبد الله العقيلي الهمداني - تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد - المكتبة العصرية - بيروت - 1988م.
- 10 - شرح الرضي لكافية ابن الحاجب، تحقيق الدكتور يحيى بشير مصري، ط1، جامعة الإمام، الرياض، 1417 هجرية.
- 11 - الصحاح، تاج اللغة وصحاح العربية، لإسماعيل بن حماد الجوهري، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار - دار العلم للملايين، الطبعة الأولى 1987م.
- 12 - غرور الأفراح في شرح تلخيص المفاتيح، لبهاء الدين أبي حامد أحمد بن علي بن عبد الكافي السبكي، تحقيق الدكتور خليل إبراهيم خليل، ط1، دار الكتب العلمية.

- 13 - فصول في فقه العربية، للدكتور رمضان عبد التواب، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط6، 1420 هجرية.
- 14 - القاموس المحيط - مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي - مؤسسة الرسالة - الطبعة الأولى - بيروت - 1986م.
- 15 - قطر الندى وبل الصدى للإمام جمال الدين عبد الله بن يوسف بن هشام الأنصاري، تحقيق إميل يعقوب، دار الكتب العلمية، بيروت، ط2، 2000م.
- 16 - لسان العرب لأبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الإفريقي المصري - دار إحياء التراث العربي - الطبعة الثالثة - بيروت - 1993م.
- 17 - المطول شرح تلخيص مفتاح العلوم، لسعد الدين مسعود، ابن عمر النفذاني، تحقيق الدكتور عبد الحميد هندواوي، ط1، دار الكتب العلمية، 1422 هجرية.
- 18 - معجم البلدان لشهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي - دار صادر - بيروت - 1977م.
- 19 - معجم القواعد النحوية عبد الغني الذقر، دار القلم، دمشق، الطبعة الثانية - 1992م.
- 20 - معجم متن اللغة، للعلامة اللغوي الشيخ أحمد رضا، دار مكتبة الحياة، بيروت، 1958م.
- 21 - معجم مقاييس اللغة: لأبي الحسين أحمد بن فارس بن زكريا - تحقيق: عبد السلام هارون، دار الفكر.
- 22 - المعجم الوسيط، إخراج د. إبراهيم أنيس، د. عبد الحليم منتصر، عطية الصوالحي، محمد خلف الله أحمد.
- 23 - نظرات في البيان، تأليف الدكتور محمد عبد الرحمن نجم الدين الكردي، ط3، مطبعة السعادة، 1406 هجرية، 1986 م، مصر.

#### كتب متفرقة:

#### المصادر العربية:

- 1 - إعجاز آيات القرآن في بيان خلق الإنسان، الدكتور محمد فياض، ط1، دار الشروق، القاهرة.
- 2 - الإعجاز العلمي في السنة النبوية، الدكتور زغلول النجار، طبعة ثالثة، دار النهضة للطباعة والنشر والتوزيع - مصر، 2002م.
- 3 - الإنسان، الدكتور ناج الدين محمود الجاعوني، الجزء الأول، ط1، دار عمار، عمان - الأردن.
- 4 - الآيات المعجزة في رحلة الإنجاب، للدكتور حامد أحمد حامد، دار القلم - دمشق - ط1، 1996م.
- 5 - ابنهان الكاشف عن إعجاز القرآن لجمال الدين عبد الواحد بن عبد الكريم

- الزملكاني - تحقيق خديجة الحديثي وأحمد مطلوب - مطبعة العاني - الطبعة الأولى بغداد - 1974م.
- 6 - الآثار السبع: من الطين إلى الجنين، أطوار الخلق في القرآن والسنة المطهرة، د. محمد علي البار، الندوة العالمية للشباب الإسلامي، 1420 هجرية - الرياض - المملكة العربية السعودية.
- 7 - تاريخ النقد الأدبي عند العرب، للأستاذ طه أحمد إبراهيم، بدون ذكر طبعة وتاريخ ودار نشر.
- 8 - تحفة المريد شرح جوهرة التوحيد للشيخ إبراهيم بن محمد بن أحمد الشافعي البيجوري، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، بيروت - لبنان.
- 9 - تشجيع الأمهات على الإرضاع الطبيعي (طبعة منقحة، ومزودة)، للدكتورة فيلبستي سفج كينغ، ميدو للنشر، نفوسيا، قبرص، 1991م.
- 10 - خلق الإنسان بين الطب والقرآن، للدكتور محمد علي البار، الدار السعودية للنشر والتوزيع - جدة - ط10، 1995م.
- 11 - دراسة في السيرة، للدكتور عماد الدين خليل، مؤسسة الرسالة، دار النفائس - بيروت - ط5، 1981م.
- 12 - رحلة الإيمان في جسم الإنسان، للدكتور حامد أحمد حامد، دار القلم - دمشق - ط1، 1996م.
- 13 - الرضاعة الطبيعية، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، للدكتور علي التنير، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، مطابع كويت تايمز - الكويت - ط1، 1982م.
- 14 - الرضاعة والنفطام في الطب والقرآن، د. محمد كمال عبد العزيز، الدار العربية للنشر والتوزيع، ط1، مصر - 1998م.
- 15 - السيرة النبوية في ضوء القرآن والسنة، للدكتور محمد بن محمد أبو شهبة، ج1، دار القلم - دمشق 1999م.
- 16 - الطب الإسلامي بين العقيدة والإبداع، لمختار سالم، مؤسسة المعارف - بيروت - 1988م.
- 17 - الطب محراب الإيمان، للدكتور خالص خلبي، مؤسسة الرسالة - بيروت - ط3، 1984م.
- 18 - علم الأجنة في ضوء القرآن والسنة، المجلس الأعلى العلمي للمساجد، هيئة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، مطابع رابطة العالم الإسلامي - مكة المكرمة - 1987م.
- 19 - انفراد المكيين، الدكتور مأمون الشافقة، دار حسان (الرياض - المملكة العربية السعودية)، دار الأدب (الشارقة، الامارات العربية المتحدة)، ط2، 1987م.
- 20 - مجلة الإعجاز العلمي الصادرة عن هيئة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة - رابطة

- العالم الإسلامي - مكة المكرمة، الأعداد: الأول والرابع والعاشر، والثاني عشر، والثالث عشر، 1995 - 2002م.
- 21 - مختصر الجامع في السيرة النبوية، سميرة الزايد، المطبعة العلمية، ط1، 1995م.
- 22 - المعالم الأثرية في السنة والسيرة، محمد محمد حسن الشراب، دار القلم (دمشق)، الدار الشامية (بيروت)، ط1، 1991م.
- 23 - المعجزة القرآنية، للدكتور محمد حسن هيتو، مؤسسة الرسالة - بيروت - ط2، 1994م.
- 24 - مفردات ألفاظ القرآن الكريم - الراغب الأصفهاني - تحقيق عدنان داوودي - دار القلم - دمشق، الطبعة الثانية - بيروت - 1997م.
- 25 - المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، للدكتور جواد علي، جامعة بغداد، الطبعة الثانية، 1993م.
- 26 - مناهل العرفان في علوم القرآن - لمحمد عبد العظيم الزرقاني - دار الكتب العلمية - بيروت - 1996م.
- 27 - من علم الطب القرآني، للدكتور عدنان الشريف، دار العلم للملايين - بيروت - الطبعة الأولى، 1990م.
- 28 - موسوعة الإعجاز العلمي في القرآن الكريم والسنة المطهرة، يوسف الحاج أحمد، الطبعة الثانية، 2003م، مكتبة ابن حجر، دمشق، سوريا.
- 29 - هل تستطيع اختيار جنس مولودك ولد أم بنت؟ للدكتور خالد بكر كمال - دار الثقافة العالمية - جدة - ط1، 1994م.
- 30 - هل هناك طب نبوي؟ للدكتور محمد علي البار، الدار السعودية للنشر والتوزيع، ط2، 1990م، جدة، المملكة العربية السعودية.

#### المصادر الأجنبية:

- 1- ABSTRACTS OF THE SCIENTIFIC ORAL AND POSTER SESSIONS, PROGRAM SUPPLEMENT, 16<sup>TH</sup> WORLD CONGRESS ON FERTILITY AND STERILITY, AMERICAN SOCIETY FOR REPRODUCTIVE MEDICINE, ALABAMA, 1998.
- 2- A CHILD IS BORN, LARS HAMBERGER, DOUBLE DAY, LONDON, 1990.
- 3- ANATOMIE TOPOGRAPHIQUE, J.P. ROUVIERE, EDITION MALOINE, PARIS, FRANCE.
- 4- BREAST-FEEDING AND HUMAN LACTATION, JAN RIORDAN, KATHLEEN G. AVERBACH, SECOND EDITION, JONES AND BARTLETT PUBLISHERS, MASSACHUSETTS, 1999.
- 5- CLINICAL GYNECOLOGIC ENDOCRINOLOGY AND INFERTILITY, LEON SPEROFF, 4<sup>TH</sup> EDITION.
- 6- GENERAL AND SYSTEMATIC PATHOLOGY, EDITED JCE UNDERWOOD, CHURCHILL LIVINGSTONE, THIRD EDITION, 2000.
- 7- HUMAN EMBRYOLOGY, W.J. HAMILTON AND H.W. MOSSMAN, THE WILLIAM & WILKINS COMPANY, 1978.
- 8- HUMAN GENETICS, CONCEPTS AND APPLICATION, 3<sup>RD</sup> EDITION, RICKI LEWIS, THE



- UNIVERSITY OF ALBANY, MC GRAW HILL, 1999.
- 9 - INFANT FEEDING, JAMES AKRE, WORLD HEALTH ORGANIZATION - GENEVA - SUPPLEMENT TO VOLUME 67, PRINTED IN BELGIUM, 1989.
- 10 - INTRODUCTION TO PSYCHOLOGY, RITA LATKINSON, RICHARD C. ATKINSON, EDWARD E. SMITH, DARYL J. BEM, ELEVENTH EDITION, 1993. HAROURT BRACE COLLEGE PUBLISHERS.
- 11 - LIFE ON EARTH, DAVID ATTENBOROUGH, COLLINS/BBC, LONDON 1992.
- 12 - MANUAL ON FEEDING INFANTS AND YOUNG CHILDREN, MARGARET CAMERON AND YNGVE HOFVANDER, THIRD EDITION, OXFORD MEDICAL PUBLICATIONS, OXFORD, 1983.
- 13 - MEDICAL EMBRIOLOGY, T.W SADDLER, WILLIAMS & WILKINS, SEVENTH EDITION, BALTIMORE, 1995.
- 14 - OBSTETRICS AND GYNECOLOGY, WILLSON CARRINGTON, MOSBY YEAR BOOK, 9<sup>TH</sup> EDITION, 1991.
- 15 - SHORT PRACTISE OF SURGERY, BAILEY AND LOVE'S, 20<sup>th</sup> EDITION.
- 16 - STATISTICS FOR MODERN BUSINESS DECISIONS, LAWRENCE L. LAPIN, THE DRYDEN PRESS, SIXTH EDITION, USA, 1993.
- 17 - THE DEVELOPING HUMAN, KEITH MOORE, with islamic additions, ABDUL - MAJEED A. ZZINDANI, THIRD EDITION, DAR EL QIBLA, JEDDAH, 1983.
- 18 - THE DEVELOPING HUMAN KEITH. MOORE & PERSAUD, W.B. SAUNDERS COMPANY, 6<sup>TH</sup> EDITION, USA, 1998.
- 19 - THE GROLIER MULTIMEDIA ENCYCLOPEDIA, ELECTRONIC PUBLISHING INC, MINDSCAPE, CALIFORNIA, 1995 (CD).
- 20 - WILLIAM'S OBSTETRICS, 18<sup>TH</sup> EDITION, UGL.

### المؤتمرات:

- المؤتمر الطبي الإسلامي الدولي : الإعجاز الطبي في القرآن، 85/9/25م، القاهرة.

- الدكتور شارل رو .
- الدكتور ت - ف - ن برسو .
- الدكتور محمد علي البار .
- الدكتور عبد الفتاح محمد طيرة .
- المؤتمر العالمي السابع للإعجاز العلمي في القرآن والسنة، 22 - 24 مارس 2004، دبي، الإمارات العربية المتحدة.
- د. عثمان جيلان علي معجمي .
- د. فواز صادق المزيني .
- د. محمد دودح .
- الدكتور كيث مور .
- الدكتور جولي سمبسون .
- الدكتور ج - س - جورنجر .

## فهرس الكتاب

الموضوع	الصفحة
تنبيه	6
تقريظ	7
أبرز شخصية في علم الأجنة تدلي بشهادتها	8
مقدمة	9
موجز في تعريف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة	17
حكم التعارض بين التفسير العلمي وتفسير السلف	20
ثقافة العالم القديم والحديث في علم الأجنة:	26
أ - مرحلة علم الأجنة الوصفي	27
ب - مرحلة علم الأجنة التجريبي	37
ج - مرحلة التقنية واستخدام الأجهزة	40
معارف العرب على عهد رسول الله ﷺ	42
أمنية رسول الله ﷺ	44
الوحي بمحو الأمية	46
التحدي	50
بذء الخلق	56
تعريف الأطوار	66
المنهجية المتبعة في وصف الأطوار الجنينية	69
الماء والمنى	71
أ - نبذة علمية عن إفرازات الرجل والمرأة	71
ب - التعريف القرآني واللغوي للماء والمنى	71
ج - مطابقة بين المعطيات العلمية والتعريف القرآني واللغوي للماء والمنى	73
د - انقراض الثمانية حول الماء والمنى	74
1 - النقطة الأولى: أن للمرأة منياً كما للرجل منى	75
2 - النقطة الثانية: أن لمنى الرجل ولمنى المرأة دوراً في تسهيل عملية	82
إذكاء أو إنبات الجنين	82
3 - النقطة الثالثة: أن كلاً من ماء الرجل وماء المرأة يشارك في تخلّق	84
وإذكاء أو إنبات الجنين	84

- 4 - النقطة الرابعة : أن ثماء المرأة و ثماء الرجل دوراً في شبه الجنين بأمه أو أبيه .. 86
- 5 - النقطة الخامسة : أن هذا الماء متدفق ..... 86
- 6 - النقطة السادسة : أن هذا الماء ليس متدفقاً فحسب بل دافق ..... 87
- 7 - النقطة السابعة : أن مكونات هذا الماء تخرج من الظهر ..... 95
- 8 - النقطة الثامنة : أن ماء المرأة أصغر ..... 104
- النطفة ..... 106**
- أ - النطفة ..... 106
- 1 - تعريف النطفة ..... 106
- 2 نطف ذكورية وأُنثوية ..... 111
- ب - السلالة ..... 111
- 1 - المعنى الأول للسلالة : الثماء القليل ..... 114
- 2 - المعنى الثاني للسلالة : السمكة الطويلة ..... 115
- 3 - المعنى الثالث للسلالة : انتزاع الشيء ، وإخراجه برفق ..... 115
- 4 - المعنى الرابع للسلالة : الخروج من الرحم ..... 117
- 5 - المعنى الخامس : الخروج من مضيق ..... 117
- 6 - المعنى السادس : السير السريع والسباق ..... 120
- ج - انوصف انداخلي للنطف ..... 121
- مستودع النطف ..... 124
- نطفة الأمشاج ..... 133
- اختلاط عروق النطفة ..... 136
- اضطراب عروق النطفة ..... 155
- انفلاق النطفة والازدواجية في التركيب ..... 159
- وقوع النطفة في الرحم ..... 169
- القرار المكين ..... 171
- أ - علاقة الرحم بالجنين ..... 171
- ب - علاقة الرحم بجسم المرأة ..... 175
- ازدياد الأرحام وغيضها - الحيض - ..... 180
- أ - مرحلة النمو ..... 182
- ب - مرحلة الإفراز ..... 182
- ج - مرحلة الغيض ..... 183
- د - علاقة الزمان والمكان بدم الحيض ..... 190

190	1 - معتقدات الشعوب عن الحيض
194	2 - مسألة المحيض في الفقه الإسلامي
201	3 - الحفائق العلمية
205	4 - مجموع الإعجازات (أو الإشارات) العلمية في مجال الحيض
206	الإجهاض المبكر
208	مكان مستودع النطف وموقع الإخصاب
213	هجرة النطفة من المستودع إلى الرحم
222	الحرث
226	غيض النطفة في الرحم واستقرارها
237	ملخص المعلومات عن النطف
237	1 - عن البويضة
238	2 - عن الحيوان المنوي
239	3 - عن البويضة المخصبة
241	جمع خلايا الجنين
246	تذكير بالمرحلة الماضية للنطفة
247	الذنب
268	مرحلة ازدياد الأرحام بالأجنة
270	العلقة
271	1 - المعنى الأول: الالتصاق والتعلق بشيء
278	2 - المعنى الثاني: الدودة التي تعيش في البرك
281	3 - المعنى الثالث: الدم الجامد
281	4 - المعنى الرابع: الدم الرطب
281	5 - المعنى الخامس: شديد الحمرة
283	الظلمات الثلاث
289	المضغة
289	أ - الشكل الخارجي
290	1 - المعنى الأول: المادة التي لاكتها الأسنان
294	2 - المعنى الثاني: الشيء الصغير
295	ب - الشكل الداخلي
304	ج - شق السمع والبصر
312	الإقرار

316	التسوية .....
316	أ - التسوية والتصوير .....
343	ب - خلق العظام والكساء باللحم .....
323	1 - خلق العظام .....
323	1 - خلق المضغة عظاماً .....
332	II - عدد العظام .....
335	2 - اكساء باللحم .....
341	ج - نفخ الروح .....
343	إتمام الخلق .....
349	النشأة .....
350	أ - تعريف النشأة .....
350	1 - المعنى الأول: بدأ .....
350	2 - المعنى الثاني: نما .....
351	3 - المعنى الثالث: ارتفع وربا .....
357	ب - مرحلة القابلية للحياة .....
357	1 - التعديل .....
357	1 - الصورة الشخصية .....
360	II - التوازن .....
361	III - تخلق الجنين .....
363	IV - التميز الجنسي .....
372	2 - العدد .....
386	3 - أقل مدة حمل .....
392	ج - مرحلة الحضانة الرحمية .....
394	تيسير سبل الولادة .....
397	توقيت أحداث التخلقات في القرآن والسنة .....
405	المراحل، والأطوار، والأحداث الجنينية التي ذكرتها النصوص الشرعية .....
411	الأسلوب القرآني في استخدام حرفي «ثم» و«الفاء» في آيات علم الأجنة .....
423	اجتهاد غير مصيب .....
432	رعاية الخلق: الرضاعة .....
432	1 - نظام الرضاعة وتغذية الطفل كما أقره الشرع الإسلامي .....
434	2 - أفضلية الرضاعة من الأم على الرضاعة من المرضعات .....

- 3 - أفضلية اللبن الإنساني على اللبن الحيواني والمنتجات الصناعية ..... 437
- 4 - المكونات الأساسية للبن ..... 444
- 5 - قيمة اللبن الغذائية لا يمثلها أي قيمة أخرى لأي غذاء آخر ..... 452
- 6 - عمليات خروج الحليب ..... 456
- 7 - وقت احتياج الطفل إلى اللبن ..... 459
- 8 - حكمة تحديد مدة الرضاعة بستتين ..... 460
- 9 - أسباب تحريم المرضع ..... 464
- 10 - نوعية اللبن المحرم ..... 467
- 11 - الجوع أساس في التحريم ..... 471
- 12 - مقدار اللبن المحرم ..... 473
- 13 - عدوى اللبن ..... 477
- 14 - الغيل ..... 483
- 15 - مجموع الإعجازات التي وردت في النصوص الشرعية ..... 492
- معجزة الرؤية الإسلامية في علم الوراثة ..... 494
- أ - النطفة في الإسلام ..... 494
- 1 - دور النطفة في التقدير ..... 494
- I - التقدير كما جاء في النصوص الشرعية ..... 498
- II - نبذة علمية عن الخطأ الجينية والانفلاق الفئيلي للخلايا ..... 498
- III - خلق الموت ..... 500
- IV - نبذة علمية عن الموت الخلوي المبرمج ..... 501
- V - نبذة علمية عن أسباب الشيخوخة ..... 506
- VI - نبذة علمية عن التقدير الجيني لموت الإنسان ..... 509
- VII - الخلاصة ..... 511
- VIII - دلائل الإعجاز ..... 512
- 2 - دور النطفة في تحديد جنس الجنين ..... 512
- I - النطفة المسببة للإذكار أو الإيئات ..... 514
- II - عملية الإذكار أو الإيئات ..... 516
- ب - الإعجاز العلمي في الصبغيات كما جاء في النصوص الشرعية ..... 517
- 1 - صفات الصبغيات ..... 517
- 2 - انحدار الصبغيات في النسل ..... 523
- 3 - دور الصبغيات في تنوع الخلق ..... 526

4 - المورثات المسيطرة والمنحبة	529
5 - دور الصبغيات في شبه الجنين لوالديه	537
6 - طفرات الصبغيات وأثارها على الجسد	545
7 - السبب الوراثي لتنوع خلق الحيوانات	550
ج - خلاصة القول	557
د - الانحراف التخلفي ومضاعفاته كما يراه القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة	558
1 - الفساد العلمي	559
2 - العلاقات المحرمة والأمراض الوراثية التي تنتج منها	563
1 - آثار العلاقات المحرمة بالذم	563
II - العلاج الوقائي لأمراض العلاقات المحرمة	565
3 - دور الزنى في إحداث الأمراض في النسل	566
4 - حالة استثنائية للانحراف التخلفي	567
5 - الانحراف التخلفي وتأثيره على النسل	569
تعريف الإعجاز العلمي في القرآن والسنة والأسس التي يركز عليها	570
قسم تفريغ الأحاديث وصلتها بالإعجاز العلمي	605
قراءة مصطلحات المراحل الجنينية	685
ملحق	692
خاتمة	717
المصادر والمراجع	718
فهرس الكتاب	731